

احیاء السنیّت

(مترجم . حدیث معرب)

لفظ المحدثین الناقد مولانا ظفر احمد العثماني القمانوی رحمہ اللہ

مع ترجمہ و تشریح موسما بہ

احیاء السنیّت

مولانا نعیم احمد
مدرس: جامعہ فہر المدارس ملتان شہر

جلد دوم

مکتبہ مملوئیہ

مُلَکَان - بَاکِ مُلَکَان - فون: ۵۳۳۹۶۵

ای بک کے لیے مولانا خادم بدر صاحب حفظہ اللہ کو اللہ پاک جزائے خیر دے آمین



فہرست

ابواب احیاء السنن جلد دوم

مقدمہ احیاء السنن (مولانا مفتی محمد انور اکاڑوی مدظلہم)

بقیہ کتاب الصلوٰۃ

۱۵

۱۷

۱۷

۱۹

۲۵

۲۸

۳۱

۳۱

۳۳

۳۶

۳۹

۴۰

۴۳

۴۷

۵۱

۵۳

۵۶

۵۸

۵۹

ابواب نماز میں وضو ٹوٹ جانے کے احکام

باب جس کا وضو نماز میں ٹوٹ جائے اس کے لئے پہلی نماز پر بنا کر ناجائز ہے اور نماز کا لوٹانا افضل ہے

باب اثناء صلوٰۃ میں آفتاب کے طلوع ہو جانے سے نماز کا ٹوٹ جانا

باب نماز میں کلام ناس مطلقاً مقصد نماز ہے

باب نماز میں کسی کام کے لئے ایسا اشارہ کرنا جس سے وہ کام سمجھ میں آتا ہو مقصد صلوٰۃ نہیں، بلکہ بلا ضرورت مکروہ ہے

باب نمازی کے دوسرے شخص کی بات سمجھنے سے اس کی نماز نہیں ٹوٹی اور اس سے بضرورت کوئی بات کہنا جائز ہے

باب خدا کے خوف سے یا اس کے شغل دوسرے سبب سے نماز میں رونا مقصد نماز نہیں ہے

باب نماز میں کھنکھارنے اور پھونک اور پھینکا مارا مارنے کا حکم

باب امام کو نماز میں لقمہ دینا مقصد صلوٰۃ نہیں، ہاں بلا ضرورت مکروہ ہے

باب نماز میں قرآن میں دیکھ کر قراءت کرنا مقصد صلوٰۃ ہے

باب کسی چیز کا سامنے سے گزرنے کا مقصد صلوٰۃ نہیں

باب لوگوں کی گزرگاہ کے موقع پر سترہ کے مستحب ہونے اور اس کے متعلق احکام کے بیان میں

باب نمازی کے سامنے سے اس کے سجدہ کے مقام کے اندر بلا حائل کے گزرنے کا مکروہ تحریمی ہے اور مسجد حرام میں طواف کرنے

کے لئے نمازی کے سامنے سے گزرنے کا مطلقاً مکروہ نہیں ہے اسی طرح غیر مسجد حرام میں مقام سجدہ سے باہر گزرنے کا بھی مکروہ نہیں ہے

باب نمازی کے سامنے سترہ کے اندر کو گزرنے والے کو لوٹا دینے کے مستحب ہونے اور اس کے طریقہ کے بیان میں

باب فعل قلب مقصد صلوٰۃ نہیں

باب عمل قلیل مقصد صلوٰۃ نہیں

باب نماز میں نامناسب دعا مقصد صلوٰۃ نہیں، بشرطیکہ وہ کلام ناس سے نہ ہو

باب ماں باپ کو نماز میں جواب دینے کے بیان میں

مکروہات نماز (ان باتوں کا بیان جو نماز میں مکروہ ہیں)

- ۶۲ باب نماز میں فضول حرکتیں کرنا اور بلا ضرورت نکلتے یا صاف کرنا مکروہ ہے
- ۶۳ باب نماز میں انگلیاں بچکانا ممنوع ہے
- ۶۴ باب نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا مکروہ ہے
- ۶۵ باب نماز میں ادھر اُدھر دیکھنا ممنوع ہے
- ۶۶ باب کتے کی نشست بیٹھنا ممنوع ہے
- ۶۷ باب نماز میں آسمان کی طرف نظر اٹھانا ممنوع ہے
- ۶۷ باب بالوں کا جوڑا باندھ کر نماز پڑھنا ممنوع ہے
- ۶۸ باب بالوں اور کپڑے کو سیٹھنا ممنوع ہے
- ۶۸ باب نماز میں چادر کا بلا آٹھل کے اوڑھنا اور منہ کو (ہاتھ وغیرہ سے) بند کرنا ممنوع ہے
- ۶۸ باب مقتدیوں کی بہ نسبت امام کا اونچی جگہ پر کھڑا ہونا اور اس کے حجاب کے اندر کھڑا ہونا ممنوع ہے
- ۷۰ باب کسی ایسے شخص کی پیٹھ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا جو بیٹھا ہو یا تیس کرتا ہو یا خاموش ہو مگر نماز نہ پڑھتا ہو مکروہ نہیں ہے
- ۷۱ باب بعض حالات میں تصاویر کے ساتھ نماز پڑھنا مکروہ ہے
- ۷۲ باب نماز میں آنکھیں بند کرنا مکروہ ہے
- ۷۲ باب نماز میں جمائی لینا اور چھینکنا مکروہ ہیں
- ۷۳ باب پاخانہ پیشاب تقاضے کی حالت میں نماز مکروہ ہے
- ۷۴ باب نماز اور متعلقات نماز میں انگلیوں میں انگلیاں ڈالنا مکروہ ہے
- ۷۵ باب نماز میں اشتغال صائمہ مکروہ ہے
- ۷۶ باب نماز کے لئے ترہن مستحب ہے، اور بلا ضرورت کاروباری کپڑوں اور صرف ایک کپڑے میں نماز پڑھنا مکروہ ہے، اور ضرورت میں مضائقہ نہیں
- ۷۸ باب زمین اور اس سے پیدا ہونے والی چیزوں پر نماز مستحب ہے اور اپنی بیوی کے بستر پر نماز جائز ہے
- ۸۱ باب نماز کی کامبند میں بلا وجہ اپنے لئے کوئی جگہ معتین کر لینا مکروہ ہے
- ۸۲ باب نماز میں سانپ اور بچھو کا مارنا مکروہ نہیں ہے
- ۸۳ باب ان مقامات کے بیان میں جن میں نماز مکروہ ہے
- ۸۶ باب نماز میں انکڑائی لینا مکروہ ہے
- ۸۷ باب آنکھوں اور تسمیحوں کا فرض نماز میں انگلیوں پر گنا مکروہ ہے، اور نفل میں مکروہ نہیں
- ۸۷ باب نماز میں بلا گردن موڑے صرف گوشہ چشم سے دیکھنا جائز ہے
- ۸۹ باب نماز میں تسمیم جائز ہے

- ۹۰ باب نماز میں بلا عذر کو لمبے کے بل اور پلٹھی مار کر بیٹھنا مکروہ ہے
- ۹۱ باب نماز میں ہلنا اور جھومنا مکروہ ہے
- ۹۲ باب نماز میں منہ بردھان بند باندھنا اور ناک ڈھکنا مکروہ ہے
- ۹۲ باب رکوع میں کمر اونچی اور سر نیچا کرنا مکروہ ہے
- ۹۳ باب نماز میں بلا عذر چہرے سے مٹی پونچھنا اور ڈاڑھی کو ہاتھ لگانا مکروہ ہے
- باب نماز میں دونوں پاؤں پر برابر زور دینا مکروہ ہے اور کبھی ایک پاؤں پر زور دینا اور کبھی دوسرے پر مستحب ہے اور نماز میں
- ۹۵ دھواورہ غیرہ سے سہارا لینا مکروہ ہے
- ۹۷ باب نماز میں جوں کا پکڑنا اور مارنا اور دفن کرنا جائز ہے

احکام مساجد کے ابواب

- ۹۸ باب مسجد میں پیشاب کرنا یا اور کسی قسم کی نجاست ڈالنا ممنوع ہے
- ۹۹ باب مساجد کو مزین کرنا اور ان کی عمارت کو بلند کرنا ممنوع ہے اور ان کو مضبوط کرنا اور ان میں قدر کے نقش و نگار کرنا جائز ہے
- ۱۰۰ باب محلوں میں مسجدیں بنانا اور ان کو صاف رکھنا شرعاً پسندیدہ ہے
- ۱۰۱ باب مسجد میں جوں ڈالنا مکروہ ہے
- ۱۰۱ باب اکثر اوقات مسجد میں رہنا شرعاً پسندیدہ ہے اور اس کو راہ گذر بنانا ناپسندیدہ ہے
- ۱۰۲ باب مسجد میں بچوں اور دیوانوں کا لانا اور اس میں بلا ضرورت شرعی آواز بلند کرنا اور اشعار پڑھنا وغیرہ افعال مکروہ ہیں
- ۱۰۶ باب مسجد میں فضول ہنسا اور اس میں کوئی پیشہ کرنا شرعاً ناپسندیدہ ہے
- ۱۰۷ باب مسجد میں بلا وضو جانا جائز ہے
- ۱۰۷ باب دخولی مساجد کے آداب
- ۱۰۹ باب مسجد میں تھوک اور رینٹ ڈالنا مکروہ ہے اور نماز میں دائیں جانب یا آگے تھوکرنا اور رینٹ ڈالنا مطلقاً مکروہ ہے، خواہ مسجد ہو یا کوئی اور مقام
- ۱۱۱ باب مسجد میں دنیا کی باتوں کے لئے جمع ہونا مکروہ ہے
- باب مسجد میں ہنس یا پیاز یا کوئی اور بدبودار چیز کھا کر یا اس کا استعمال کر کے قبل اس کی بو کے زائل کرنے کے مسجد میں آنا
- ۱۱۲ اور اس میں رتخ خارج کرنا مکروہ ہے
- باب مسجد میں خواب بیان کرنا اور اس میں اس کا سنا اور اس میں مباح کلام کرنا اور اس میں ہنسنا جب کہ اس میں صرف
- ۱۱۳ انہی باتوں کے لئے نہ گیا ہو بلکہ اصل مقصود عبادت ہو اور یہ امور تابع ہوں اور فضول اور لالچنی نہ ہوں، جائز ہے
- ۱۱۵ باب مسجد میں مال کا ڈالنا اور اس کا اس میں تقسیم کرنا اور اس میں کافر کو ٹھہرانا اور اس کو باندھنا جائز ہے
- ۱۱۷ باب جنبی، حاکمہ اور نفساء کے لئے مسجد میں جانا جائز نہیں
- ۱۱۸ باب گر جا اور مندروں کی جگہ اور مشرکین کے قبرستان میں ان کی قبروں کو کھودنے کے بعد مسجد بنانا جائز ہے

باب کوئی مسجد افضل ہے

باب نماز کے لئے سوائے تین مسجدوں کے اور مقامات کی طرف سفر کرنا ناپسندیدہ ہے

باب ثواب اعمال میں مکہ کو مدینہ پر فضیلت ہے

باب مسجد میں مقدمہ کا فیصلہ کرنا جائز ہے اور مسجد میں حد قائم کرنا مکروہ ہے

باب مسجد میں نکاح پڑھنا جائز ہے

باب مسجد میں جو تپے پہنے ہوئے جانے کے حکم میں

وتر کے ابواب

باب وتر کے وجوب اور اس کے وقت کے بیان میں

باب وتر تین رکعات ہیں جو موصول ہیں اور ان میں سلام فاصل نہیں اور اس کی دو رکعتوں پر قعدہ واجب ہے

اور ایک رکعت سے وتر پڑھنا ممنوع ہے اور قرآن فی الوتر کے بیان میں

باب وتر کی آخری رکعت میں تمام سال قنوت واجب ہے اور قنوت کے لئے رفع یدین اور تکبیر مسنون ہے اور قنوت کا موقع رکوع سے پہلے ہے

باب قنوت میں اختفاء اور اس کے الفاظ کے بیان میں اور اس بیان میں کہ صبح کی نماز میں قنوت صرف مصیبت کے وقت ہے

باب ایک شب میں دو وتر نہیں اور نماز شب کا وتر پر ختم کرنا مستحب ہے

باب سنن اور نوافل کے بیان میں

وسیلہ کا مسئلہ

باب نوافل کو بلا غدر بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے

باب نفل کی ایک رکعت میں قیام اور قعود کو جمع کرنا جائز ہے

باب سواری پر نوافل پڑھنا جائز ہے

باب مسجد میں نوافل جائز ہیں مگر گھر میں پڑھنا افضل ہے

باب تراویح کے بیان میں

باب اس بیان میں کہ تراویح اور صلوٰۃ استسقاء اور صلوٰۃ کسوف اور صلوٰۃ عیدین کے سوا نوافل اور وتر میں اہتمام جماعت مکروہ ہے

باب اذان کے بعد بغیر نماز پڑھے بلا قصد واپسی اور بلا ضرورت مسجد سے نکلنا مکروہ ہے

باب جماعت کھڑی ہو جانے کے بعد بھی فجر کی سنتیں پڑھنا جائز ہے

باب سنتوں اور معمولات کے قضاء کے بیان میں

ابواب فوت شدہ نمازوں کی قضاء کے احکام

باب فوت شدہ نمازوں کی قضاء واجب ہے

باب قضا نمازوں اور ادا نمازوں کے درمیان ترتیب واجب ہے

- ۲۴۲ باب نوافل کے درمیان ترتیب واجب ہے
- ۲۴۳ باب سجدہ سہو واجب ہے اور وہ دو سلاموں کے درمیان ہوتا ہے
- ۲۴۹ باب سجدہ سہو کے بعد تشہد ہے
- ۲۵۰ باب مقتدی کے سہو سے کسی پر سجدہ سہو لازم نہیں ہوتا اور امام کے سہو سے سب پر لازم ہوتا ہے
- ۲۵۱ باب اس شخص کے بیان میں جو قعدہ اولیٰ یا اخیرہ بھول جائے
- ۲۵۲ باب جب تعداد رکعت میں شک ہو تو اس کا کیا حکم ہے؟
- ۲۵۸ باب باقی احکام سہو کے بیان میں

ابواب صلوٰۃ المريض

- ۲۶۳ باب مریض اگر کھڑا نہ ہو سکے تو بیٹھ کر نماز پڑھے اور اگر بیٹھ نہ سکے تو کروٹ پر یا چٹ لیٹ کر اشارہ سے نماز پڑھے ورنہ نماز کو مؤخر کرے
- ۲۶۸ باب کشتی میں نماز پڑھنے کے بیان میں
- ۲۷۱ باب کسی عذر کی وجہ سے فرض نماز کا گھوڑے وغیرہ پر اشارہ سے پڑھنا اور خائف وغیرہ کا اشارہ سے نماز پڑھنا جائز ہے
- ۲۷۲ باب بے ہوش کے حکم کے بیان میں
- ۲۷۷ باب سجدہ تلاوت کے بیان میں
- ۲۸۹ باب سجدہ شکر کے بیان میں
- ۲۹۲ باب مسافت قصر کے بیان میں
- ۲۹۶ باب سفر میں قصر واجب ہے اور تمام مکروہ ہے
- ۳۰۵ باب آبادی سے نکلنے سے قصر کا حکم ثابت ہو جاتا ہے
- ۳۰۶ باب حکم قصر اس وقت ختم ہوگا جبکہ آبادی میں داخل ہو جائے
- ۳۰۷ باب جب تک پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت نہ ہو قصر کیا جائے گا
- باب جب تک اقامت کی نیت نہ کرے اس وقت تک قصر کیا جائے گا، اگرچہ کتنا ہی عرصہ لگ جائے اور لشکر دار الحرب میں برابر قصر کرے گا، اگرچہ اقامت کی نیت بھی کر لے
- ۳۱۰ باب مسافر مقیم کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے اور نماز پوری پڑھے گا
- باب جب امام مسافر ہو اور مقتدی کل یا بعض مقیم ہوں تو اس کو دو رکعت پڑھ کر کہہ دینا چاہئے کہ تم اپنی نماز پوری کر لو، ہم مسافر ہیں اور وطن اصلی دوسرے وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے
- ۳۱۱ باب جب آدمی کسی شہر میں شادی کر لے یا اس میں اس کی بیوی بحالت اقامت موجود ہو تو وہ اس شہر میں بلا نیت کے بھی مقیم ہو جائے گا
- ۳۱۲ باب سفر میں نوافل کے بیان میں

البواب جمعہ

باب گاؤں میں جمعہ جائز نہیں

۳۱۵

باب امام یا نائب امام اقامت جمعہ کے لئے شرط ہے اور امام جب اپنا نائب کسی گاؤں میں اقامت جمعہ کے لئے بھیجے اور وہ جمعہ قائم کرے تو یہ صحیح ہے

۳۱۸

باب جمعہ کے لئے جماعت شرط ہے اور جماعت امام کے علاوہ کم از کم تین آدمی ہیں

۳۲۳

باب جمعہ کا وقت بعد زوال ہے

۳۲۴

باب خطبہ جمعہ اور اس کے تعلقات کے بیان میں

۳۲۷

باب عدد رکعات جمعہ وغیرہ کے بیان میں

۳۲۶

باب وہ لوگ جن پر جمعہ فرض نہیں

۳۳۷

باب اگر وہ لوگ جن پر جمعہ فرض نہیں، جمعہ میں شریک ہوں تو جمعہ صحیح ہوگا

۳۳۸

باب جو لوگ جمعہ میں شریک نہ ہو سکیں وہ جماعت سے ظہر نہ پڑھیں اور جمعہ کے دن زوال سے پہلے سفر جائز ہے

۳۳۹

باب جو شخص جمعہ کی ایک رکعت یا اس کا کوئی حصہ پائے تو وہ جمعہ پڑھے

۳۴۰

باب جب خطیب منبر پر آئے تو لوگوں کو سلام کرے

۳۴۲

باب خطبہ کے وقت لوگوں کو امام کی طرف متوجہ رہنا چاہئے

۳۴۳

باب خطبہ کے وقت اذان دینے کے بیان میں

۳۴۴

باب ایک نمازی ہجوم کے وقت دوسرے نمازی کی پیٹھ پر ہتھ کر سکتا ہے

۳۴۵

باب جمعہ کے دن بلا ضرورت لوگوں کی گردنوں پر پھلانا مکروہ ہے

۳۴۶

باب جمعہ کی نماز میں قراءت کے بیان میں

۳۴۸

باب بارش کی شدت کی وجہ سے جمعہ لازم نہیں رہتا

۳۴۸

باب ایک ہی شہر میں تعدد جمعہ کے بیان میں

۳۴۹

باب جب عید اور جمعہ جمع ہو جائیں تو جمعہ ساقط نہیں ہوتا

۳۵۱

باب خطبہ پڑھنے والے کے لئے ضرورت گفتگو کرنا یا کوئی کام کرنا جائز ہے اور بلا ضرورت مکروہ ہے

۳۵۳

البواب العیدین

باب نماز عید واجب ہے

۳۵۴

باب عید الفطر میں عید گاہ جانے سے پہلے کھالیا جائے اور عید الاضحیٰ میں واپسی کے بعد کھالیا جائے

۳۵۸

باب عیدین میں زینت مستحب ہے

۳۵۹

- ۳۵۹ باب صدقہ قطر کے عید گاہ جانے سے قبل نکالنے کے بیان میں
- ۳۶۰ باب عیدین کے روز اگر کچھ عذر نہ ہو تو عید گاہ جانا چاہئے
- ۳۶۱ باب ان احادیث کے بیان میں جن میں عید گاہ کی راہ میں خروج امام تک بغیر کہنے کا ذکر ہے
- ۳۶۲ باب عید کی مبارک باد کے جواز کے بیان میں
- ۳۶۳ باب عیدین میں نماز سے قبل نوافل مطلقاً ممنوع ہیں اور نماز کے بعد صرف عید گاہ میں ممنوع ہیں
- ۳۶۵ باب عیدین کی نماز کے وقت کے بیان میں
- ۳۶۷ باب بوجہ عذر عید کی نماز اگلے روز پڑھی جاسکتی ہے
- ۳۶۸ باب عیدین کی نماز کے طریقہ کے بیان میں
- ۳۷۳ باب عید گاہ سے واپسی میں دوسرے راستے سے آنا اچھا اور عید گاہ میں پیادہ جانا مسنون ہے
- ۳۷۵ باب جس کو عید کی نماز نہ ملے وہ چار رکعت پڑھ لے
- ۳۷۵ باب تکبیرات تشریق کے بیان میں اور اس بیان میں کہ وہ صرف شہریوں پر واجب ہیں
- ۳۸۰ باب چاند گرہن اور سورج گرہن کی نمازوں کے بیان میں
- ۳۸۵ باب سورج گرہن ہونے کے وقت خطبہ کا بیان
- ۳۹۲ باب دُعا اور نماز کے ذریعہ بارش مانگنے کے بیان میں

ابواب صلوٰۃ الخوف

- ۴۰۰ باب صلوٰۃ خوف کے طریقہ کے بیان میں
- ۴۰۲ باب صلوٰۃ خوف رسول اللہ ﷺ کے بعد بھی باقی ہے
- ۴۰۳ باب خوف کی حالت میں چار رکعت والی نمازوں کے پڑھنے کے طریقے اور عین حالت جنگ میں ترک صلوٰۃ کے بیان میں

ابواب الجنائز

- ۴۰۵ باب قریب المرگ آدمی کو دائیں یا بائیں کروٹ پر قبلہ زوالنا یا جائے
- ۴۰۶ باب قریب المرگ کو کس چیز کی تلقین کی جائے اور وہ کیا کہے اور اس کے پاس کیا چیز پڑھی جائے
- ۴۰۸ باب مردہ کی آنکھ بند کرنے کے بیان میں
- ۴۰۹ باب مردہ پر چادر ڈالنے کے بیان میں
- ۴۰۹ باب غسل میت اور اس کے طریقہ کے بیان میں
- ۴۱۵ باب عورت کا اپنے مردہ شوہر کو غسل دینا جائز ہے
- ۴۱۶ باب مردہ کے کفن اور اس کے نوع کے بیان میں
- ۴۱۸ باب عورت کے کفن کے بیان میں
- ۴۲۰ باب کفن کو دھونی دینا

ابواب صلوٰۃ الجنائزۃ

- باب نماز جنازہ فرض کفایہ ہے ۴۳۰
 باب نماز جنازہ میں اہق بالاماتہ حاکم شہر ہے ۴۳۰
 باب نماز جنازہ کا طریقہ ۴۳۳
 باب جب کسی مسلمان کا کافر رشتہ دار مر جائے تو اس کے ساتھ کیا برتاؤ کیا جائے ۴۳۴
 باب آپ ﷺ کا غائب پر جنازہ پڑھنا اس بنا پر تھا کہ وہ آپ ﷺ کے سامنے بطور مجزہ حاضر کر دیا گیا تھا ۴۳۵

فصل حمل جنازہ کے بیان میں

- باب جنازہ کا چاروں پاؤں سے اٹھانا اچھا ہے ۴۳۶
 باب جنازہ کے پیچھے چلنے اور اسے جلدی لے چلنے کے بیان میں ۴۳۷
 باب بہتر یہ ہے کہ جنازہ کے ساتھ سوار ہو کر نہ جایا جائے ۴۴۱
 باب جنازہ کے لئے کھڑا ہو جانا منسوخ ہے ۴۴۱
 باب جب تک جنازہ زمین پر نہ رکھ دیا جائے اس وقت تک ساتھ والوں کو بیٹھنا نہ چاہئے ۴۴۲
 باب مردے کے ساتھ آگ نہ لے جانی چاہئے ۴۴۳
 باب قبر کو گہری اور کشادہ بنانا اور لحد کو شق پر ترجیح دینا ۴۴۴
 باب میت کے قبر میں داخل کرنے کے طریقہ کے بیان میں ۴۴۶
 باب مردہ کو قبر میں رکھنے والا کیا کہے؟ ۴۴۷
 باب قبر میں مردے کا رخ قبلہ کی طرف کرنا ۴۴۹
 باب لحد پر کچی اینٹیں رکھنا ۴۴۹
 باب عورت کی قبر پر دفن کے وقت پردے کی ضرورت ہے، نہ کہ مرد کی قبر پر ۴۵۰
 باب قبر پر پانی چھڑکنے، کنگریاں ڈالنے اور مٹی ڈالنے کے بیان میں ۴۵۰
 باب قبروں پر چونا گچ کرنا، ان پر بیٹھنا، ان پر عمارت بنانا، ان پر لکھنا اور ان پر زیارتی کرنا ناجائز ہے ۴۵۳
 باب قبروں کا چوبترے کی شکل پر بنانا منسوخ ہے اور بیشک کو ہاں بنانا چاہئے ۴۵۶
 باب مردہ کی پیشانی چومنا جائز ہے اور اس کی تعظیم مثل زندہ کی تعظیم کے ہے ۴۵۷
 باب میت کے گھر والوں کو کھانا کھلانا اچھا ہے اور میت والوں کا دوسروں کو کھلانا مکروہ ہے ۴۵۹
 باب عام طور پر زیارت قبور کے اور خاص کر قبر رسول اللہ ﷺ کے زیارت کے مستحسن ہونے اور ان چیزوں کے برا۱۰ میں جو بوقت زیارت پڑھنی چاہئیں ۴۶۰

کیا حضور ﷺ کے والدین شریفین جنتی ہیں
باب تر شاخ کا قبر میں گازی نامستحب ہے

۴۶۱

۴۷۲

ابواب الشہید

باب شہید کو غسل نہ دیا جائے اور خون آلود کپڑوں کے ساتھ دفن کر دیا جائے اور زرہ وغیرہ جو جنس کفن سے نہیں، انہیں
آچار لیا جائے اور اسے کفن دیا جائے
باب شہید پر نماز جنازہ پڑھنے کے بیان میں
باب جنسی شہید کو غسل دیا جائے گا
باب کعبہ کے اندر نماز جائز ہے

۴۷۳

۴۷۵

۴۷۹

۴۸۰

کتاب الزکوٰۃ

۴۸۲

۴۸۳

۴۸۴

۴۸۵

۴۸۶

۴۸۶

چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ کے بیان میں

۴۸۸

۴۹۰

۴۹۰

۴۹۱

۴۹۱

۴۹۲

۴۹۶

۴۹۶

۴۹۷

باب اونٹوں کی زکوٰۃ کے بیان میں
باب گائے کی زکوٰۃ کے بیان میں
باب اوقاص میں زکوٰۃ نہیں
باب بکریوں کی زکوٰۃ کے بیان میں
باب زکوٰۃ میں شئی یا جذع دینا برابر ہے
باب گھوڑوں میں زکوٰۃ ہے یا نہیں
باب گدھوں اور خچروں میں زکوٰۃ نہیں
باب دوسری جنس سے زکوٰۃ دینا
باب کام کرنے والے جانوروں میں زکوٰۃ نہیں

- باب صدقہ لینے والا اور مینانے درجہ کا مال صدقہ میں لے
۳۹۸ باب گناہگاروں اور ظالم بادشاہوں کو زکوٰۃ دینا درست ہے
۳۹۹ باب زکوٰۃ کو جلدی (قبل از وقت) ادا کرنا
۵۰۱

ابواب مالوں کی زکوٰۃ کے بیان میں

- باب چاندی کی زکوٰۃ
۵۰۲ باب سونے اور چاندی کی کسور میں زکوٰۃ کا بیان
۵۰۳ باب سونے کے نصاب کے بیان میں
۵۰۴ باب زیورات میں زکوٰۃ واجب ہے
۵۰۵ باب تجارت کے سامان و اسباب میں زکوٰۃ کا بیان
۵۰۸ باب چوٹگی لینے کا بیان
۵۱۰ باب معدنیات اور کانوں میں خُس ہے
۵۱۱ باب موتی اور قیمتی پتھروں میں زکوٰۃ نہیں، ہاں اگر تجارت کے لئے ہوں تو زکوٰۃ ہوگی
۵۱۲ باب غیر میں کوئی شے واجب نہیں
۵۱۳

ابواب کھیتوں اور پھلوں کی زکوٰۃ کا بیان

- باب کس پیداوار میں عشر اور کس میں نصف عشر واجب ہے اور بہزیوں میں زکوٰۃ کا بیان
۵۱۵ باب شہد کی زکوٰۃ کا بیان
۵۱۶ باب زکوٰۃ وصول کرنے والے کو یہ حکم کرنا کہ وہ پانی پینے کی جگہ پر ہی جانوروں کو شہار کرے
۵۱۷ باب کن کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اور کن کو ناجائز ہے
۵۱۸

ابواب صدقۃ الفطر

- باب صدقہ فطر کس پر اور کس کی طرف سے واجب ہے
۵۲۷ باب صدقہ فطر کی مقدار
۵۲۸ باب صاع کی مقدار کے بیان میں
۵۳۰ باب نماز عید کی طرف نکلنے سے قبل صدقہ فطر ادا کرنا مستحب ہے
۵۳۱ باب عید سے قبل صدقہ فطر دینا بھی جائز ہے
۵۳۲

کتاب الصوم

- ۵۳۲ باب رمضان کے روزہ کی رات سے نیت نہ کرنے والے کا روزہ درست ہو جاتا ہے
- ۵۳۳ باب نفل روزہ کی اگر رات سے نیت نہ کی جائے تو بھی روزہ درست ہے
- ۵۳۵ باب روزہ رکھنے اور افطار کرنے کو روک دینے والے کے ساتھ معلق کرنے کا بیان
- ۵۳۵ اختلاف مطالع کا اعتبار و عدم اعتبار
- ۵۳۷ باب شک کے دن روزہ رکھنے کی ممانعت
- ۵۳۹ باب ایک عادل مسلمان یا مستور الحال مسلمان کی گواہی سے روزے فرض ہو جاتے ہیں بشرطیکہ آسمان میں کوئی علت (بادل وغیرہ) ہو
- ۵۴۱ باب آسمان پر بادل وغیرہ کی صورت میں شوال کے چاند کے لئے دو عادلوں کی گواہی ضروری ہے
- ۵۴۲ باب روزہ کا ابتدائی اور آخری وقت

الاب تک چیزوں سے روزہ کی قضاء اور کفارہ واجب ہے

- ۵۴۳ باب جو بھول کر رمضان کے روزہ میں کھالے پانی یا بھجوا کر لے اس پر قضاء نہیں
- ۵۴۴ باب احکام ہونے اور بچھنے لگوانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا
- ۵۴۶ باب روزہ میں سرمہ لگانے میں کوئی حرج نہیں
- ۵۴۷ باب اگر روزہ دار کو اپنے پر جماع اور انزال سے اطمینان ہو تو بوسہ لینے اور مباشرت کرنے میں کوئی حرج نہیں
- ۵۴۸ باب تے آئے پر قضاء واجب نہیں اور تے لانے پر واجب ہے
- ۵۴۸ باب بغیر عذر کے رمضان کا روزہ توڑنے میں قضاء و کفارہ واجب ہے
- ۵۵۱ باب روزہ اندر جانے والی چیز سے ٹوٹتا ہے نہ کہ نکلنے والی چیز سے، مگر بعض صورتیں دوسری دلیل کی وجہ سے مستثنیٰ ہیں
- ۵۵۲ باب روزہ میں مسواک کرنا مکروہ نہیں
- ۵۵۳ باب سفر میں روزہ نہ رکھنا جائز اور رکھنا افضل ہے
- ۵۵۶ باب رمضان کے روزوں کی قضاء متفرق طور پر کرنا جائز اور لگاتار کرنا افضل ہے
- ۵۵۷ باب حاملہ اور مرضہ کو اپنی جان یا اپنے بچے کی جان کا خطرہ ہو تو روزہ نہ رکھنا جائز ہے
- ۵۵۸ باب شیخ قاضی پر فدیہ واجب ہے
- ۵۵۸ باب مرنے والے کے ذمہ اگر روزے ہوں تو اس کی طرف سے فدیہ دینا جائز ہے، لیکن کوئی کسی کی طرف سے روزے نہ رکھے
- ۵۶۰ باب نفل روزہ توڑنے پر اس کی قضاء واجب ہے

- ۵۶۲ باب بغیر عذر کے نفلی روزہ توڑنا جائز نہیں، نفل شروع کرنے سے لازم ہو جاتا ہے
- ۵۶۳ باب شوہر کی موجودگی میں عورت کے لئے نفل روزہ رکھنا اس کی اجازت کے بغیر ناجائز ہے
- ۵۶۴ باب کسی شخص پر دن کو روزہ واجب ہو تو وہ غروب تک کچھ نہ کھائے
- ۵۶۵ باب جس نے سورج غروب ہونے کے گمان پر افطار کر لیا، پھر سورج نفل آیا تو قضا واجب ہے
- ۵۶۶ باب بحری کھانا اور تافیر سے کھانا مستحب ہے، جبکہ جلدی افطار کرنا مستحب ہے
- ۵۶۷ باب عیدین اور ایام تشریق میں روزہ رکھنا ممنوع ہے
- ۵۶۸ باب بغیر کھائے پئے لگاتار روزے رکھنا ممنوع ہے
- ۵۶۹ باب صرف جمعہ کے دن روزہ رکھنا مباح ہے
- ۵۷۰ باب صرف ہفتے کے دن روزہ رکھنا مکروہ ہے
- ۵۷۱ باب عائشہ عورت روزہ نہ رکھے بلکہ قضا کرے
- ۵۷۲ باب بھئی افطار نہ کرے بلکہ روزہ ہی رکھے
- ۵۷۳ باب شوال کے چھ دن اور عرفہ کے دن اور عاشورہ کے دن روزہ رکھنا مستحب ہے

ابواب الاعتکاف

- ۵۷۴ باب اعتکاف سنت مؤکدہ علی وجہ الکفایہ ہے
- ۵۷۵ باب اعتکاف کے لئے مسجد جماعت اور روزہ شرط ہے
- ۵۷۶ باب مسجد میں متکف کے لئے بستر بچھنا جائز ہے
- ۵۷۷ باب مسجد میں متکف کے لئے چھوٹا نیم لگانا

ختم شد

مقدمہ

حامداً ومصلياً۔ اما بعد۔ برادران اسلام! یہ بات تو نصف النہار کے سورج کی طرح کھل کر سامنے آ گئی ہے کہ نسطورہ علی الدین کلمہ (کہ مقصد بحث نبویہ یہ ہے کہ آپ ﷺ دین حق کو تمام ادیان پر غالب کر دیں) والی قرآنی پیش گوئی کا اعتبار بنی بالذلیل والاحصاء کفار کے مقابلہ میں موفیعد پورا ہو چکا ہے۔ اسلام کے ساتھ دلائل کے اعتبار سے کفر کر نہیں لے سکتا۔ البتہ میرے احسن سہا کے زمانہ سے تفریق بین المسلمین کے زہر آلود ہتھیار کو اسلام کے خلاف استعمال کیا جاتا رہا ہے۔ اور آج بھی اس کا استعمال عام ہے۔ اگرچہ ہر زمانہ میں اس کی صورتیں مختلف رہیں، کہیں حب علی کو بغض حضرت امیر معاویہ کا ذریعہ بنایا گیا اور کہیں طاع حضرت امیر معاویہ کو بغض اہل بیت کا ذریعہ بنایا گیا۔ آج بھی اس ملک میں ایک گروہ نے حب قرآن کے نام سے اپنے آپ کو اہل قرآن کہہ کر عوام کو یہ زہر بلا تصور دینے کی کوشش کی کہ احادیث کا ایک بہت بڑا ذخیرہ ایسا ہے کہ اس سے قرآنی تعلیمات متصادم ہیں۔ مثلاً قرآن پاک میں وتبتل الیہ تبیلًا (مزل: ۸) آیت میں تبتل کا حکم دیا ہے اور بخاری شریف میں ہے رسول اللہ ﷺ علی عثمان بن مظعون التبتل کہ حضرت عثمان بن مظعونؓ نے جب حضور ﷺ سے تبتل کی اجازت مانگی تو آپ ﷺ نے ان کو اجازت نہیں دی (بخاری، ج ۲، ص ۷۵۹)

مگر حدیث شوریٰ چاہتا ہے کہ اگر احادیث کو حجت مانا جائے تو لازم آئے گا کہ سب سے پہلے قرآن کا انکار کرنے والے نعوذ باللہ حضرت محمد رسول اللہ ﷺ تھے، حالانکہ قرآن پاک میں تبتل سے دل کا اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ کرنا ہے اور حدیث پاک میں تبتل سے تخریج اور رہبانیت مراد ہے۔ اسی طرح بعض لوگوں نے محبت حدیث کا اظہار کر کے اس فقہ کا انکار کر دیا جو لیغفقہوا (انتہیہ: ۱۲۲) سے اور لعلمہ الذین یستنبطونہ (نساء: ۸۳) والی آیات قرآنیہ اور بہت سی احادیث سے ثابت تھی اور پہلے گروہ کی طرح حدیث اور فقہ میں تضادات بیان کئے اور کبھی یہ کہا کہ فقہ کو ماننے سے انبیاء کرام اور صحابہ کرام کی عزت محفوظ نہیں رہتی، قرآن پاک کی بے حرمتی لازم آتی ہے اور بعض فقہی مسائل حیا سوز اور خرب اخلاق ہیں اور یہ تمام باتیں منکرین حدیث نے حدیث کے بارہ میں لکھی ہیں مگر جس طرح منکرین حدیث کے تمام دعویٰ غلط ہیں اسی طرح منکرین فقہ کے بھی تمام دعویٰ واقع کے خلاف ہیں۔ یہ بالکل ایسے ہی ہے جیسے کسی نے دیوار پر علامہ اقبالؒ کا یہ شعر پڑھا۔

ایک ہوں مسلم حرم کی پاسپانی کے لئے
نیل کے ساحل سے لے کر تابناک کا شفر

اس شعر میں لفظ ہوں، امر کا صیغہ ہے اور علامہ صاحب نیل سے کا شفر تک کے مسلمانوں کو حرم کی پاسپانی کے لئے متحد ہونے کی دعوت دے رہے ہیں۔ مگر اس نے ہوں میں بجائے واؤ بھول کے واؤ معروف پڑھا اور مضارع کا واحد متکلم بنا کر کہتا ہے کہ علامہ اقبالؒ بڑا متکبر تھا۔ اپنے علاوہ کسی کو نیل سے کا شفر تک حرم کا پاسبان ماننے کے لئے تیار نہیں، یا اپنے علاوہ کسی کو مسلمان کہنے کے لئے تیار نہیں، جبکہ واقعہ یہ ہے کہ علامہ صاحب کے کہیں گوشہ خیال میں بھی یہ مفہوم نہیں ہوگا۔ اب جس شخص نے علامہ صاحب کے شعر میں اپنا مفہوم داخل کر لیا تو اس مفہوم کے اعتبار سے ہزاروں بدگمانیاں علامہ صاحب پہ ہوں گی، لیکن اگر علامہ صاحب کے شعر میں

علامہ صاحب کا ہی مفہوم رہتا تو ایک بھی بدگمانی نہ ہوتی۔ اس دور کا سب سے بڑا فتنہ یہی ہے کہ الفاظ حدیث کے یا قرآن کے ہوں گے، اس میں مفہوم اپنا ڈال کر قرآن اور حدیث میں ٹکراؤ پیدا کرنا اور پھر خود فیصل بن کر فیصلہ کرنا کہ حدیث حجت نہیں ہے اور منکرین حدیث کی ایک جماعت کو اپنا ہوا بنالیا جاتا ہے۔ اسی طرح انگریزوں کے دور میں غیر مقلدین نے کہیں یہ شور مچانا شروع کیا کہ احناف کثیر اللہ سوادھم کے پاس ائمہ کے اقوال ہیں احادیث نہیں، بلکہ احادیث ان کے خلاف ہیں اور جو احادیث بعض احناف پیش کرتے ہیں وہ قابل استدلال نہیں۔ حالانکہ تصورات کی فہم کا یہ کہ جہالت بلکہ ضد کی بنا پر احادیث اور عبارات فقہیہ میں یہ اپنا غلط مفہوم داخل کرتے ہیں اور پھر فقہ اور احادیث میں تضاد کا شور مچا کر منکرین حدیث کی طرح خود فیصل بننا چاہتے ہیں۔ حالانکہ احادیث میں محدثین اور فقہاء کا متحین کردہ متواتر مفہوم اور اسی طرح فقہی عبارات میں فقہاء کا مفہوم اگر باقی رکھا جائے تو کوئی اعتراض واقع ہی نہیں ہوتا۔ اللہ تعالیٰ رحمت کاملہ نازل فرمائیں حضرت تھانویؒ کی حرقہ مبارک پر کہ انہوں نے مستدلات احناف کو یکجا کرنے کا کام ابتداء سید احمد حسن صاحب اور اس کے بعد حضرت مولانا بافضل اولنا ظفر احمد صاحب عثمانی اور اللہ مرقدہ کے سپرد فرمایا۔ حضرت مولانا ظفر احمد صاحب عثمانیؒ نے صرف الفاظ کے ذخیرہ پر نہیں بلکہ معانی متواترہ کی وضاحت اور ان کی حفاظت کی طرف بھی پوری توجہ فرمائی ہے اور اس کے ساتھ ساتھ احادیث کے مرادب صحت وضعف کو بھی واضح فرمادیا، تاکہ لادہ ہیت کے تمام راستے مسدود کر دیئے جائیں۔ الحمد للہ! اللہ تعالیٰ نے اس کتاب کو پوری اسلامی دنیا میں قبولیت عطا فرمائی اور علماء کے لئے میدان استدلال میں صرف ذرہ نہیں بلکہ میز مقابل کے حصار کو توڑنے کے لئے موثر ترین ہتھیار کا کام بھی دینے والی ہے مگر عوام کے لئے چند اجزاء کا اردو میں ترجمہ ”الظفاء الفتن“ کے نام سے شائع ہوا اور اکثر متحین کا ترجمہ رہتا تھا۔ وکیل احناف، أستاذ المناظرین حیدر اللہ علی الخلق حضرت مولانا محمد امین صاحب صفدر نور اللہ مرقدہ (جو فتنہ غیر مقلدیت کو سب فتنوں کی ماں قرار دیا کرتے تھے) کی دی خواہش تھی کہ اعلاء السنن کے اردو متن یعنی ”الظفاء الفتن“ کی تکمیل ہو جائے۔ انہی کے توجہ دلانے سے ان کی زندگی میں یہ کام از سر نو مولانا نعیم احمد (مدرس جامعہ خیر المدارس ملتان) شروع فرما چکے تھے۔ کچھ اجزاء ان کی نظر سے گزر بھی گئے تھے، مگر اس کی تکمیل ان کے دنیا سے تشریف لے جانے کے بعد ہوئی۔ یقیناً ان کی روح اس کام کی تکمیل سے عالم قبر میں خوش ہو رہی ہوگی۔

اہل اسلام سے عمومی اور اہل مدارس بلکہ وفاق المدارس سے بھی اُمید ہے کہ وہ اس کو داخل نصاب فرمائیں تو بہت بڑا معرکہ ہوگا۔ اسی طرح ائمہ حضرات اگر روزانہ کسی ایک نماز کے بعد مقتدیوں میں اس کی خواندگی کرتے رہیں تو نہ صرف یہ کہ ان کو اپنی نماز پر اعتماد حاصل ہوگا بلکہ اسلاف سے بدگمانی کا مرض بھی دور ہو جائے گا۔ اس کام کی تکمیل سے امام ابوحنیفہؒ کی روح پر فتوح بھی یقیناً خوش ہوگی۔ اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو اس کی قدر کرنے کی توفیق عطا فرمائیں اور مولانا نعیم احمد صاحب کو تمام احناف بلکہ تمام مسلمانوں کی طرف سے دنیا اور آخرت میں اجر جزیل عطا فرمائیں، آمین۔ بحمہ اللہ عبد اُقال آمینا۔

کتبہ محمد انور اوکاڑوی عفا اللہ عنہ

رہیں شعبہ تخصص فی الدعوة والاشراف

جامعہ خیر المدارس ملتان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

أبواب أحكام الحدث في الصلاة

باب جواز البناء لمن أحدث في صلاته وفضيلة الاستيناف

۱۳۷۲۔ عَنْ غَابِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ اسْتَبَانَ قِيَّةً أَوْ رَغَاتٍ أَوْ قَسًا أَوْ مَدًى فَلْيَنْصَرِفْ فَلْيَتَوَضَّأْ ثُمَّ لِيَنْبِئْ عَلَى صَلَاتِهِ وَهُوَ فِي ذَلِكَ لَا يَتَكَلَّمُ"، رَوَاهُ ابْنُ سَعْدٍ (ص ۸۷)، وَقَدَمَرُ فِي نَوَاقِضِ الْوُضُوءِ۔

۱۳۷۳۔ وَعَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَأَخَذْتُ فَلْيَمْسِكْ عَلَى أَنْفِهِ ثُمَّ يَنْصَرِفْ"، رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَصَحَّحَهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ، "وَالْهَيْثُمِيُّ فِي مَجْمَعِ الرُّوَاكِدِ"، وَحَسَنَهُ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ (۱: ۲۵۰)، وَالْعَرِيزِيُّ (۱: ۱۴۳)۔

۱۳۷۴۔ عَنْ عَلِيِّ بْنِ طَلْحٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا فَسَا أَحَدُكُمْ فِي

ابواب نماز میں وضو ٹوٹ جانے کے احکام

باب جس کا وضو نماز میں ٹوٹ جائے اس کے لئے پہلی نماز پر بناء کرنا جائز ہے اور نماز کا لوٹنا افضل ہے: ۱۳۷۵۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس کسی کو (نماز میں) تے یا نکیر یا اچھال یا مدی آئے تو اس کو چاہئے کہ (نماز سے) لوٹ کر وضو کرے۔ اور اگر چاہے تو اپنی (پہلی) نماز پر بناء کرے اور وہ اس دوران میں تکلم نہ کرے (ابن ماجہ) اور یہ حدیث نو اقص وضو میں گزر چکی ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بناء کا جواز صراحتہ معلوم ہوتا ہے۔

۱۳۷۶۔ نیز حضرت عائشہؓ سے روایت ہے، وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتی ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے نماز پڑھے اور (نماز میں) اس کا وضو ٹوٹ جائے تو اپنی ناک پکڑ لے (تا کہ لوگوں کو نیل ہو کہ اسے نکیر آگئی ہے ورنہ ممکن ہے کہ وہ شرم کی وجہ سے وضو ہی نہ کرے اور بلا وضو ہی نماز پڑھے)۔ پھر (نماز سے) لوٹ جائے (اور وضو کر کے بناء کرے۔ جیسا کہ پہلی حدیث میں گزر چکا ہے) (ابن ماجہ)۔ اور حاکم نے مستدرک میں اور ہیثمی نے مجمع الزوائد میں اسے صحیح کہا ہے۔ اور جامع صغیر اور عزیزی میں اسے حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں لوٹنے کا طریقہ بتلایا گیا ہے۔ اور ہم نے اس کا فائدہ اور اس کی مصلحت اثناء ترجمہ میں بتلادی ہے۔

۱۳۷۷۔ حضرت علی بن طلحہؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کی نماز میں رتخ

الصَّلَاةُ فَلْيَنْصَرِفْ فَلْيَتَوَضَّأْ وَلْيُعِدِّ الصَّلَاةَ“، رواہ ابو داود و سکت عنه، و صححہ أحمد کذا فی ”عون المعبود“ (۸۳:۱)، و رواہ ابن حبان فی ”صحیحہ“ (الزیلعی ۲۵۳:۱)۔
 ۱۳۷۵: عن علی کرم اللہ وجہہ قال: ”اِذَا رَعَفَ الرَّجُلُ فِي صَلَاتِهِ أَوْ قَاءَ فَلْيَتَوَضَّأْ وَلَا يَتَكَلَّمْ وَلْيَنْتِنِ عَلَى صَلَاتِهِ“، رواہ ابن ابی شیبہ، و رجالہ رجال الصحیح (الجوہر النقی ۱۷۱:۱)۔

۱۳۷۶: مالک أنه بلغه أن عبد الله بن عباس رضي الله عنه كان يزعف فيخرج فيغسل الدم، ثم يزعف فينبتني على ماقد ضلني، أخرجه مالك في ”الموطأ“، كما في ”الزرقاني“ (۷۵:۱)، و بلاغات مالک حجة، كما مرفی ”المقدمة“۔

خارج ہو جائے تو اسے چاہئے کہ لوٹے اور وضو کرے اور نماز کو لوٹائے (کیونکہ لوٹنا افضل ہے اور بنا جائز ہے۔ جیسا کہ حضرت عائشہؓ کی حدیث سے اس کا جواز معلوم ہو چکا ہے۔) اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا۔ اور احمد نے اسے صحیح کہا ہے جیسا کہ عون المعبود میں مذکور ہے اور ابن حبان نے (بھی) اسے صحیح میں روایت کیا ہے (وطیعی)۔

۱۳۷۵۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب کسی کو نماز میں گھبرا جائے یا قے ہو تو اسے چاہئے کہ (جا کر) وضو کرے اور یوں نہیں اور (وضو کے بعد اگر چاہے تو) اپنی (پہلی) نماز پر بنا کرے۔ (ابن ابی شیبہ) اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ (جوہری)

۱۳۷۶۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ انہیں (شہادوں کے ذریعے سے) یہ بات پہنچی ہے کہ ابن عباسؓ کو (نماز میں) گھبرا آتی تو وہ (مسجد سے) نکلے اور خون کو دھوئے، اس کے بعد لوٹے اور جس قدر نماز چڑھ چکے ہوتے، اس پر بنا کرے۔ اس کو مالک نے موطا میں روایت کیا ہے جیسا کہ زرقانی میں ہے۔ اور امام مالک جب یہ فرماتے ہیں کہ فلاں بات مجھے یوں پہنچی ہے تو ان کا یہ فرمانا حجت ہوتا ہے جیسا کہ مقدمہ اعلام السنن میں یہ بحث مذکور ہے۔

فائدہ: اس باب کی بعض احادیث استیفاء پر اور بعض احادیث بنا پر، اہل میں۔ لہذا احناف۔ نے دونوں قسم کی احادیث کو عمل میں لائے ہوئے اس طرح تطبیق دی ہے کہ جائز دونوں طریقے ہیں البتہ استیفاء (از سر نو وہ بارہ پڑھنا) افضل ہے۔ الحمد للہ احناف نے احادیث میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ دونوں قسم کی احادیث پر عمل ہو گیا اور کوئی حدیث بھی ہمہل نہیں رہی اور یہی احناف کی خوبی ہے کہ وہ کوشش کرتے ہیں کہ احادیث کو عمل میں لایا جائے۔ نیز بنا کا جواز خلفاء راشدین کے عمل سے بھی ثابت ہے۔

باب فساد الصلاۃ بطلوع الشمس فی اثنائہا

۱۳۷۷: عن عمران بن حصین رضی اللہ عنہ قال: "کُنتُ مع نَبیِّ اللہ ﷺ فی سَیْمِرَةَ رَاحِلَتِنَا لَیْلَتِنَا حَتَّى إِذَا كَانَ فِی وَجْهِ الصُّبْحِ عَرَسُنَا، فَعَلَبْتَنَا غَمِیْنَا حَتَّى یَزْعِمَ الشَّمْسُ، قَالَ فَكَانَ أَوَّلَ مَنْ اسْتَقِظَ مِنَّا أَبُو بَكْرٍ، وَكُنَّا لَا نُوْقِظُ نَبِیَّ اللہ ﷺ مِنْ مَنَامِهِ إِذَا نَامَ حَتَّى اسْتَقِظَ، ثُمَّ اسْتَقِظَ عُمَرُ، فَقَامَ عِنْدَ نَبِیِّ اللہ ﷺ فَجَعَلَ یُكَبِّرُ وَیَرْفَعُ صَوْتَهُ حَتَّى اسْتَقِظَ رَسُوْلُ اللہ ﷺ، فَلَمَّا رَفَعَ رَأْسَهُ وَرَأَى الشَّمْسَ قَدْ یَزْعِمُ قَالَ: "ارْتَحِلُوا"، فَسَارَ بِنَا حَتَّى إِذَا أَبْضَتِ الشَّمْسُ نَزَلَ فَصَلَّى بِنَا الْعَدَاةَ (الحديث)۔ وفی روایۃ عن قتادۃ: حتی إذا ابْضَعَتِ الشَّمْسُ۔

۱۳۷۸:۔ وفی روایۃ عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ: فَقَالَ النَّبِیُّ ﷺ: "لِنَأْخُذْ كُلُّ رَجُلٍ مِنَّا بِرَأْسِ رَاحِلَتِهِ، فَإِنَّ هَذَا مَسْرُورٌ قَدْ حَضَرَنَا فِیهِ الشَّیْطَانُ" قَالَ: فَقَعَلْنَا، رَوَاهُ

باب اثناہ صلوٰۃ میں آفتاب کے طلوع ہو جانے سے نماز کا ٹوٹ جانا

۱۳۷۹: حضرت عمران بن حصین سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں ایک سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا۔ تو (اس میں یہ واقعہ پیش آیا کہ) ہم رات بھر چلے یہاں تک کہ جب صبح ہونے کو ہوئی تو ہم نے ایک مقام پر قیام کیا۔ پس وہاں ہمیں بلا اختیار اندر آگئی (اور ہم سوتے رہے) یہاں تک کہ آفتاب نکل آیا۔ راوی کہتے ہیں کہ پس ہم میں سے سب سے پہلے جو شخص جاگا وہ ابو بکر صدیقؓ تھے۔ اور ہماری عادت یہ تھی کہ جب رسول اللہ ﷺ سوتے ہوتے تو ہم آپ ﷺ کو خواب سے بیدار نہ کرتے تھے یہاں تک کہ وہ خود ہی بیدار ہو جاتے۔ (اس لئے انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو نہیں جگایا) اس کے بعد حضرت عمرؓ جاگے۔ (انہوں نے بھی رسول اللہ ﷺ کو جگایا تو نہیں لیکن) وہ رسول اللہ ﷺ کے قریب کھڑے ہوئے اور تکبیر کہتے اور آواز بلند کرتے رہے یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ بیدار ہو گئے۔ پس جبکہ آپ ﷺ نے سر اٹھایا اور آفتاب کو دیکھا کہ طلوع ہو چکا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہاں سے چلو پس وہ ہمیں (وہاں سے) لے کر چلے یہاں تک کہ آفتاب سفید ہو گیا۔ تو آپ (سواری سے) اترے اور ہمیں صبح کی نماز پڑھائی اور ابو قتادہؓ کی روایت میں ہے کہ جب آفتاب اٹھنا ہو گیا (اس وقت نماز پڑھائی)۔

۱۳۸۰: اور ابو ہریرہؓ کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہم میں سے ہر شخص کو چاہیے کہ اپنی سواری کا سر کچڑے (اور آگے چلے) کیونکہ یہ ایسا مقام ہے جس میں ہمارے پاس شیطان آگیا ہے۔ (اور اس کی وجہ سے ہماری

مسلم (۲۳۹:۱-۲۴۰)۔

۱۳۷۹۔ حدثنا علی بن معبد قال: ثنا عبد الوہاب بن عطاء قال: أنا یونس بن عیینہ عن الحسن البصری عن عمران بن حصین رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ أَنَّهُ كَانَ فِي سَفَرٍ فَنَامَ عَنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَأَمَرَ فَأَذَّنَ ثُمَّ انْتَضَرَ حَتَّى اسْتَعْلَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ أَمَرَ فَأَقَامَ فَصَلَّى الصُّبْحَ، رواه الطحاوی فی "معانی الآثار" (۱: ۲۳۳)، وسنده صحیح۔

۱۳۸۰۔ حدثنا ابن مرزوق قال: حدثنا أبو عامر العقدي قال: حدثنا حماد بن سلمة عن عمرو بن دينار عن نافع بن جبير عن أبيه: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ فِي سَفَرٍ فَقَالَ: مَنْ يَكُلُونَا اللَّيْلَةَ لَا نَنَامُ حَتَّى الصُّبْحِ؟ فَقَالَ بِلَالٌ: أَنَا فَاسْتَقْبَلَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ فَضَرَبَ عَلَى آذَانِهِمْ حَتَّى أَتَقَطَّ لَهُمْ حَرُّ الشَّمْسِ فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ فَتَوَضَّأَ وَتَوَضَّأُوا ثُمَّ قَعَدُوا هَبْنَةً ثُمَّ صَلُّوا رُكْعَتِي الْفَجْرِ ثُمَّ صَلُّوا الْفَجْرَ، رواه الطحاوی فی "معانی الآثار" أيضاً وسنده حسن (۱: ۲۳۴)۔

نماز فوت ہو گئی ہے) ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے آپ ﷺ کے حکم کی تعمیل کی (اور ہم روانہ ہو گئے) اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۳۷۹:۔ نیز عمران بن حصینؓ سے روایت ہے اور وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ ایک سفر میں تھے۔ پس (ایک روز) آپ ﷺ (صبح کے وقت) یہاں تک سوتے رہے کہ آفتاب نکل آیا اور صبح کی نماز قضا ہو گئی۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے (اذان کا) حکم دیا۔ اس پر اذان دی گئی۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے (فورا نماز پڑھی بلکہ) انتظار کیا یہاں تک کہ آفتاب روشن ہو گیا۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے (اقامت کا) حکم دیا، اس پر (اقامت کہنے والے نے) اقامت کہی، اس پر آپ ﷺ نے صبح کی نماز (باجاماعت) پڑھی۔ (طحاوی) اور اس کی سند صحیح ہے۔

۱۳۸۰۔ نافع بن جبیرؓ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک سفر میں تھے۔ پس (ایک روز) آپ ﷺ نے فرمایا کہ آج ہمارا پہرہ کون دیکھا اس طرح کہ وہ صبح تک نہ سوتے۔ اس پر حضرت بلالؓ نے عرض کیا کہ میں پہرہ دوں گا۔ اس کے بعد بلالؓ نے مقام طلوع شمس کی طرف رخ کیا (اور پہرہ دینے لگے) اس کے بعد سب لوگ بے اختیار سو گئے یہاں تک کہ انہیں آفتاب کی گرمی نے بیدار کیا۔ اس پر رسول اللہ ﷺ اٹھے اور آپ ﷺ نے بھی وضو کیا۔ اور ہمراہیوں نے بھی وضو کیا، اس کے بعد ذرا سی دیر بیٹھے رہے (تاکہ آفتاب اونچا اور روشن ہو جائے) اس کے بعد سب نے صبح کی سنتیں پڑھیں، اس کے بعد صبح کی نماز پڑھی (طحاوی) اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۳۸۱: عن عمرو بن عبسۃ رضی اللہ عنہ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ قَالَ لَہٗ: "صَلِّ الصُّبْحَ ثُمَّ اقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ حَتّٰی تَطْلُعَ الشَّمْسُ، فَاِذَا طَلَعَتْ فَلَا تُصَلِّ حَتّٰی تَرْتَفِعَ، فَاِنَّمَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيْ شَيْطَانٍ، وَجَنِيْدٍ يَسْجُدُ لَهَا الْكُفَّارُ، ثُمَّ صَلِّ حَتّٰی تُصَلِّيَ الْعَصْرَ ثُمَّ اقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ حَتّٰی تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَاِنَّمَا تَغْرُبُ بَيْنَ قَرْنَيْ شَيْطَانٍ وَجَنِيْدٍ يَسْجُدُ لَهَا الْكُفَّارُ" ۱۰
مَحْضَرًا، رَوَاهُ مُسْلِمٌ، كَذَا فِي "الزَيْلَعِي" (۱: ۱۳۲)، وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي (بَابِ الْاَوْقَاتِ الْمَكْرُوْهَةِ)۔

۱۳۸۲: حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ قَالَ: قُتِبَ حَبِيبُ بْنُ يَزِيْدَ الْاَنْمَاطِيُّ قَالَ عَمْرُو بْنُ هَرَمٍ: قَالَ: سُئِلَ جَابِرُ بْنُ زَيْدٍ عَنِ الصَّلَاةِ وَمَا فِيْهَا فَقَالَ: كَانَ اَبْنُ عَبَّاسٍ يَقُوْلُ: وَقْتُ الصُّبْحِ مِنْ طُلُوْعِ الْفَجْرِ اِلٰى اَنْ يَطْلُعَ شُعَاعُ الشَّمْسِ، فَمَنْ غَفَلَ عَنْهَا فَلَا يُصَلِّيَنَّ حَتّٰی تَطْلُعَ وَقَدْ ذَهَبَ قُرْوَانُهَا، فَقَدْ اَذْلَجَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ ثُمَّ عَرَسَ فَلَمْ يَسْتَقِظْ حَتّٰی طَلَعَتِ الشَّمْسُ اَوْ بَعْضُهَا، فَلَمْ يُصَلِّ حَتّٰی ارْتَفَعَتْ، اَخْرَجَهُ الطَّيَالِسِيُّ فِي "مُسْنَدِهِ" (ص ۳۴۱)، وَرِجَالُهُ ثِقَاتٌ مِنْ

۱۳۸۱: حضرت عمرو بن عبسہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ تم صبح کی نماز پڑھو اس کے بعد اس وقت تک نماز نہ پڑھو جب تک کہ آفتاب طلوع نہ ہو جائے۔ پھر جب آفتاب طلوع ہو جائے تو اس وقت تک نماز نہ پڑھو جب تک کہ وہ اوجھلا نہ ہو جائے، کیونکہ وہ شیطان کی پیشانی کے دونوں کناروں کے درمیان طلوع ہوتا ہے (یعنی شیطان اس وقت بالکل آفتاب کے سامنے ہوتا ہے) اور اس وقت کفار (جو سورج کو پوجتے ہیں) اسے سجدہ کرتے ہیں (تو وہ سجدہ شیطان کی طرف ہوتا ہے لہذا یہ وقت شیطان کی پرستش کا ہے اس لئے اس وقت نماز نہ پڑھو) اس کے بعد نماز پڑھو (اجازت ہے) یہاں تک کہ عصر کی نماز پڑھ چکو۔ اس کے بعد نماز سے رک جاؤ تا وقتیکہ آفتاب بالکل غروب ہو جائے۔ کیونکہ آفتاب شیطان کی پیشانی کے دونوں کناروں کے درمیان غروب ہوتا ہے (ہاں معنی کہ اس وقت شیطان بالکل آفتاب کے سامنے ہوتا ہے) اور اس وقت بھی (آفتاب پرست) کفار اسے سجدہ کرتے ہیں (اس لئے یہ بھی شیطان کی پرستش کا وقت ہے) اس کو مسلم نے روایت کیا ہے (زیلعی) اور یہ حدیث اوقات مکروہہ کے باب میں گزر چکی ہے۔

۱۳۸۲: عمرو بن ہرم سے روایت ہے کہ جابر بن زید سے نماز اور اس کے اوقات کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ ابن عباسؓ فرماتے تھے کہ صبح کا وقت طلوع فجر سے لے کر طلوع شعاع شمس تک ہے۔ لیکن جو شخص اس وقت کے اندر صبح کی نماز کسی وجہ سے نہ پڑھ سکے تو اس کو چاہئے کہ اس وقت تک نماز نہ پڑھے جب تک کہ آفتاب طلوع نہ ہو جائے اور اس کی شعاعیں جو ابتدائے طلوع میں ہوتی ہیں فنا نہ ہو جائیں۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ ایک روز تاریکی شب میں روانہ ہوئے اور آخر شب میں ایک مقام پر پڑاؤ کیا، اس کے بعد سو گئے اور اس وقت تک بیدار نہ ہوئے جب تک کہ کل آفتاب یا اس کا کچھ حصہ طلوع نہ ہو گیا۔ اس

رجال مسلم، وأخرجه النسائي مختصراً، وسكت عنه (۱۰۲:۱)۔

۱۳۸۳۔ عن يزيد بن أبي بكره أنه قال: وأعدنا أبو بكره إلى أرض له، فسبقنا إليها فأتيناها ولم يُصلِّ العصر، فَوَضَعَ رأسه فنام، ثُمَّ اسْتَيْقَظَ وَ قَدْ غَيَّرَتِ الشَّمْسُ فَقَالَ: أَصَلَّيْنَاهُ الْعَصْرَ؟ فَقُلْنَا: لَا قَالَ: مَا كُنْتُ أَنْتَظِرُ غَيْرَكُمْ، فَأَمْهَلَ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى شَابَتِ الشَّمْسُ، ثُمَّ صَلَّاهَا، ذَكَرَهُ فِي "المعتصر من المختصر" (۴۴:۱) من "مشكل الآثار" بغير سند، وقال الحافظ في "الفتح" (۴۸:۲): وصح عن أبي بكره وكعب بن عجرة المنع من صلاة الفرض في هذه الأوقات، وهذا يدل على صحة ما أخرجه الطحاوي عن أبي بكره۔

۱۳۸۴۔ عن محمد بن أبي حرملة أن ابن عمر رضي الله عنه قال وقد أتني بجنابة بعد صلاة الصبح بغلس: إِمَّا أَنْ تُصَلُّوا عَلَيْهَا، وَإِمَّا أَنْ تَتَرَكُوهَا حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ، أخرجہ مالک فی "الموطأ" كما فی "الفتح" (۱۵۳:۲)۔

کے بعد آپ ﷺ نے اس وقت تک نماز نہ پڑھی جب تک کہ آفتاب اونچا نہ ہو گیا۔ اس کو طحاوی نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی مسلم کے راوی ہیں۔ اور سنائی نے اس کو اختصار کے ساتھ روایت کیا ہے اور اس پر کام نہیں کیا۔ (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں صحیح ہے)۔

۱۳۸۳۔ یزید بن ابی بکرہ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ ہم سے ابو بکرہؓ نے اپنی ایک زمین پر ملنے کا وعدہ کیا اور وہ وہاں ہم سے پہلے پہنچ گئے۔ اس کے بعد ہم ان کے پاس پہنچے۔ انہوں نے عصر کی نماز نہیں پڑھی تھی اور وہ سر رکھ کر سو گئے تھے اس کے بعد وہ ایسے وقت بیدار ہوئے کہ سورج کی حالت بدل چکی تھی۔ تب انہوں نے فرمایا کہ کیا تم نے عصر کی نماز پڑھ لی؟ ہم نے کہا کہ نہیں۔ انہوں نے کہا کہ مجھے بھی تمہارا ہی انتظار تھا (اور تمہارے انتظار میں میں نے بھی نماز نہیں پڑھی) اس کے بعد انہوں نے نماز میں تاخیر کی یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو گیا۔

اس کے بعد انہوں نے عصر کی نماز پڑھی۔ اس کو مختصر میں بلا سند کے روایت کیا ہے۔ اور حافض نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ ابو بکرہؓ اور کعب بن جراحؓ سے ان اوقات میں فرض نماز سے منع کرنا صحیح طریق سے ثابت ہے، یہ دلیل ہے اس کی کہ طحاوی نے جو ابو بکرہؓ کی روایت بیان کی ہے وہ صحیح ہے۔

۱۳۸۴۔ محمد بن ابی حرملہ سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ نے اسی حالت میں کہ ان کے پاس صبح کے وقت روشنی سے پہلے فجر کی نماز کے بعد جنازہ دلایا گیا تھا، یہ فرمایا کہ یا تو اس پر ابھی نماز پڑھ لویا آفتاب کے اونچا ہونے تک موقوف رکھو۔ اس کو مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے۔ جیسا کہ فتح الباری میں مذکور ہے۔

۱۳۸۵۔ عن میمون بن مہران قال: كَانَ ابْنُ عُمَرَ يَكْرَهُ الصَّلَاةَ عَلَى الْجَنَازَةِ إِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ وَحِينَ تَغْرُبُ، أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَه الْحَافِظُ فِي "الْفَتْحِ" (۱۵۳:۲)، وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ أَوْ حَسَنٌ عَلَى قَاعِدَتِهِ۔

۱۳۸۶۔ حَدَّثَنَا ابْنُ مَرْزُوقٍ قَالَ: ثَنَا أَبُو دَاوُدَ قَالَ: ثَنَا شُعْبَةُ قَالَ: سَأَلْتُ الْحَكَمَ وَحَمَّادًا عَنِ الرَّجُلِ يَنَامُ مِنَ الصَّلَاةِ فَيَسْتَيْقِظُ، وَقَدْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ، قَالَا: لَا يُصَلِّي، حَتَّى تَنْهَبِطَ الشَّمْسُ، رَوَاهُ الطَّحَاوِيُّ فِي "مَعَانِي الْأَثَارِ" (۲۳۴:۱) وَسَنَدُهُ حَسَنٌ۔

باب إذا أحدث في القعدة الأخيرة

بعد ما جلس قدر التشهد فقد تمت صلاته

۱۳۸۷۔ عن عبد الله بن عمرو قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا أَحْدَثَ يَغْنِي الرَّجُلُ وَقَدْ جَلَسَ فِي آخِرِ صَلَاتِهِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ فَقَدْ جَازَتْ صَلَاتُهُ"، أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: لَيْسَ بِإِسْنَادٍ كَرِّهَ تَحْتَهُ۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے چنانچہ اس کو ابن حجر نے فتح الباری میں بیان کیا ہے اور اس کی سند ان کے قاعدہ صحیح یا حسن ہے۔

۱۳۸۸۔ شعبہ کہتے ہیں کہ میں نے حکم اور حماد سے اس شخص کے بارے میں دریافت کیا جو سوتا رہے اور صبح کی نماز نہ پڑھ سکے اور ایسے وقت بیدار ہو کہ آفتاب نکل آیا ہو تو ان دونوں نے کہا کہ اس وقت تک قضاء نہ پڑھے جب تک کہ (آفتاب اونچا نہ ہو جائے اور) دھوپ نہ پھیل جائے۔ اس کو طحاوی نے معانی الآثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: حضرات علیہ السلام کا فرمان کہ "جو وقت پر نماز پڑھنا بھول جائے یا وہ سو یا رہے اور نماز کا وقت نکل جائے تو جب بھی اسے وہ نماز پڑھے تو فوراً اسے پڑھے" اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ قضاء میں جلدی کی جائے (اسی لئے احناف کے نزدیک بغیر عذر کے تاخیر کرنا کبیرہ گناہ ہے) لیکن اس کے باوجود طلوع شمس کے وقت آپ ﷺ کا قضاء کو مؤخر کرنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ یہ وقت فرض نماز کے قابل نہیں لہذا اگر اثناء نماز میں سورج طلوع ہو جائے تو بعض فرض اس غیر صالح وقت میں واقع ہوگا اس بنا پر اس فرض نماز کے فساد کا حکم لگایا جائے گا۔ نیز ان تمام احادیث میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ تاخیر فی القضاء کراہیت زمانیہ کی وجہ سے کی گئی۔

باب قعدہ اخیرہ میں قدر تشہد بیٹھنے کے بعد وضو توڑ دینے سے نماز ہو جاتی ہے

۱۳۸۹۔ حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب آدمی سلام سے پہلے وضو توڑ دے

إسناده بذلك، و فی "النیل" (۴:۲۰۰): و إنما أشار إلى عدم قوة إسناده؛ لأن فيه عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الإفريقي، وقد وثقه غير واحد، منهم زكريا الساجي وأحمد بن صالح المصري، و قال يعقوب بن سفيان: لا بأس به، وقال ابن معين: ليس به بأس - قلت: فالحديث حسن، و قد مر في باب عدم افتراض الصلاة والتسليم -

۳۸۸ عن علي بن رضي الله عنه قال: إذا جلس بمقدار التشهد ثم أخذت فقد تم صلاته - رواه البيهقي في "السنن" و إسناده حسن (آثار السنن ۱: ۱۵۱)، و قد مر أيضاً، و هذا الأثر مؤيد للحديث المرفوع؛ لأنه ليس مما يدرك بالرأي، فله حكم الرفع -

بحالیکہ وہ اپنی نوز کے آخر میں بیٹھ چکا ہے تو اس کی نماز ہو گئی۔ (ابوداؤد و ترمذی)

اور ترمذی نے کہا ہے کہ اس کی اسناد ٹھیک نہیں ہے۔ اور نیل الاوطار میں ہے کہ ترمذی نے اپنے قول میں اس کی سند کے قوی نہ ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے۔ کیونکہ اس کی سند میں عبدالرحمن بن زیاد بن انعم الإفريقي ہے، حالانکہ اس کو چند ائمہ فقہاء نے تشہد کہا ہے جن میں سے زکریا ساجی اور احمد بن صالح مصری بھی ہیں اور یعقوب بن سفیان نے کہا ہے کہ اس میں کوئی خطرہ کی بات نہیں اور ابن معین نے بھی ایسا ہی کہا ہے۔ مؤلف فرماتے ہیں کہ جب ائمہ نے اس کی توثیق بھی کی ہے تو یہ حدیث حسن ہے اور یہ حدیث درود و سلام کے فرض نہ ہونے کے باب میں گزر چکی ہے۔

۱۳۸۸۔ حضرت علیؑ نے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب مقدار تشہد بیٹھ چکے اور وضو توڑ دے تو نماز پوری ہو جائے گی۔ اس کو تنقیحی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے (آثار السنن) یہ روایت بھی گزر چکی ہے۔ حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ کا یہ فتویٰ حدیث عبداللہ بن عمرؓ کی تائید کرتا ہے کیونکہ یہ حکم مذکور بالرائے نہیں اس لئے حکم میں مثل مرفوع کے ہے۔

فائدہ: باب تعدد اخیرہ کی فرضیت اور صلوة و سلام کی عدم فرضیت پر کلام پہلی جلد میں گزر چکا ہے۔ وہیں اس کا مطالعہ کر لیا جائے۔ نیز فریق ثانی کا تحلیلہا التسلیم سے سلام کی فرضیت پر استدلال کرنا غلط ہے کیونکہ خود انکی حدیث کے راوی حضرت علیؑ کا اپنا عمل اور فتویٰ اس کے خلاف ہے لہذا تحلیلہا التسلیم سے زیادہ سے زیادہ وجوب ظنی ثابت ہوگا اور ہم اختلاف اس کے قائل ہیں کہ بھول کر سلام نہ کہنے والے پر بجدہ سجدہ اور عمداً چھوڑنے والے پر اعادہ صلوة واجب ہے اور اگر وہ نہ لوٹائے تو فرض اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا البتہ ایسا کرنا برا ہے (فتاویٰ شامی) نیز تحلیلہا التسلیم اخباراً آحاد سے ہے جو فرضیت کے اثبات کے لئے ہمارے نزدیک کافی نہیں۔

باب فساد الصلاة بکلام الناس مطلقاً

۱۳۸۹- عن معاوية بن الحكم السلمي رضي الله عنه قال: بَيْنَمَا أَنَا أَصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ إِذْ عَطَسَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ، فَقُلْتُ: يَرْحَمَكَ اللَّهُ، فَرَمَانِي الْقَوْمُ بِأَبْصَارِهِمْ، فَقُلْتُ: وَانْكَرَلْ أَمِيَاءُ! مَا شَأْنُكُمْ تَنْظُرُونَ إِلَيَّ؟ فَجَعَلُوا يَضْرِبُونَ بِأَيْدِيهِمْ عَلَى أَفْخَادِهِمْ، فَلَمَّا رَأَيْتُهُمْ يَضْمَتُونَنِي لِكُنِّي سَكْتُ، فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَيَأْتِي هُوَ وَأَتَى مَا رَأَيْتُ مُعَلِّمًا قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ أَحْسَنَ تَعْلِيمًا مِنِّي، فَوَاللَّهِ مَا كَهَرَنِي وَلَا ضَرَبَنِي وَلَا شَتَمَنِي ثُمَّ قَالَ: "إِنَّ هَذِهِ الصَّلَاةَ لَا يَضْلَعُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ، أَمَّا هُوَ التَّنْسِيخُ وَالتَّكْثِيرُ وَفِرَاءَةُ الْقُرْآنِ"، أَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْحَدِيثُ، رواه مسلم (۲۰۳: ۱)۔

۱۳۹۰- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ

نماز میں کلام ناس مطلقاً مقسید نماز ہے

۱۳۸۹- حضرت معاویہ بن الحکم سلمیٰ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھ رہا تھا کہ اچانک ایک شخص کو چھینک آئی جس پر میں نے یرحمک اللہ کہا۔ تو مجھ پر لوگوں کی نظریں پڑنے لگیں۔ تب میں نے (عجب ہو کر) کہا کہ کیا بات ہے، تم مجھے کیوں دیکھتے ہو (میں نے کیا برا کیا۔ یرحمک اللہ ہی تو کہا ہے) اس پر وہ اپنی رانوں پر ہاتھ مارنے لگے۔ تو جب میں نے دیکھا کہ وہ مجھے خاموش کرنا چاہتے ہیں (تو گویا میری سمجھ میں نہیں آئی) مگر میں خاموش ہو گیا۔ پس جب کہ رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو قربان ہوں آپ ﷺ پر میرے ماں باپ، میں نے اس سے پہلے کوئی معلم آپ ﷺ سے بہتر تعلیم دینے والا دیکھا نہ اس کے بعد۔ چنانچہ نہ آپ ﷺ نے مجھے ڈانٹا نہ پٹا۔ اور نہ مجھے مارا اور نہ برا ہلا کہا (بلکہ ضبط فرمایا) اس کے بعد فرمایا کہ میاں! یہ نماز جو ہے اس میں کوئی بات لوگوں کی گفتگو کی قسم سے (کسی طرح) ٹھیک نہیں (نعمدانہ سہو۔ نہ اصلاح صلوٰۃ کے لئے اور نہ کسی اور غرض سے) کیونکہ نماز تو صرف تسبیح اور تکبیر اور قراءت قرآن (اور جو ان کے مشابہ ہیں ان) کا نام ہے۔ کچھ ایسا ہی آپ ﷺ نے فرمایا۔ (یعنی گو الفاظ یہ نہ ہوں مگر مضمون یہی تھا) اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کلام ناس مطلقاً (خواہ عمد آہو یا نسیاناً، اصلاح صلوٰۃ کیلئے ہو یا کسی اور غرض کے لئے ہو کیونکہ شیء بمرہ تحت اطلاق عموم کا فائدہ دیتا ہے) منافی صلوٰۃ اور مبطّل صلوٰۃ ہے۔

۱۳۹۰- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم نماز کے اندر رسول اللہ ﷺ کو سلام کرتے اور آپ ﷺ ہم کو جواب دیتے تھے۔ (ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ) پس جب ہم نجاشی کے پاس سے (مدینہ) واپس آئے اور ہم نے

فَيَرُدُّ عَلَيْنَا، فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِ النَّجَاشِيِّ سَلَّمْنَا عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدُّ عَلَيْنَا، فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَيْكَ فِي الصَّلَاةِ فَتَرُدُّ عَلَيْنَا، فَقَالَ: "إِنَّ فِي الصَّلَاةِ شُعْلَةً"، رَوَاهُ مُسْلِمٌ (۲۰:۱) ، وزاد النسائي (۱۸۱:۱) فِيهِ قَالَ: "إِنَّ اللَّهَ يُحَدِّثُ مِنْ أَمْرِهِ مَا يَشَاءُ، وَإِنَّهُ قَدْ أَخَذَ مِنْ أَمْرِهِ أَنْ لَا يُتَكَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ" اهـ، وللصحاوي (۶۶۱:۱) يسند صحيح: "وَأَنْ يَمَّا أَخَذَ قَضَى أَنْ لَا تَتَكَلَّمُوا فِي الصَّلَاةِ" اهـ، وفي رواية: كلثوم الخزاعي: "إِلَّا بِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا يَنْبَغِي لَكُمْ، فَفُؤِمُوا لِلَّهِ قَبِيلَيْنِ"، فَأَمَرْنَا بِالسُّكُوتِ اهـ، ذكره الحافظ في "الفتح" (۵۹:۳)۔

۱۳۹۱۔ عن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال: كُنَّا نَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ، يُكَلِّمُ الرَّجُلُ صَاحِبَهُ وَهُوَ إِلَى جَنْبِهِ فِي الصَّلَاةِ حَتَّى نَزَلَتْ: ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ فَأَمَرْنَا بِالسُّكُوتِ وَنَهَيْنَا عَنِ الْكَلَامِ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ (۲۰:۱)۔

(سب بات ساجد) آپ کو سلام کیا (جبکہ آپ ﷺ نماز میں تھے) تو آپ نے ہمیں جواب نہ دیا۔ اس پر ہم نے عرض کیا رسول اللہ ﷺ پہلے تو جب ہم سلام کرتے تو آپ ﷺ (نماز میں ہونے کے باوجود) ہمیں جواب دیتے (لیکن اس مرتبہ کیا بات ہے کہ آپ نے جواب نہیں دیا) آپ ﷺ نے فرمایا کہ نماز میں مشغولی ہوتی ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور نسائی نے یہ مضمون بڑھایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے کہ وہ جو کیا حکم چاہے جاری فرمائے۔ چنانچہ اس نے نماز کے متعلق یہ نیا حکم دیا ہے کہ نماز میں گفتگو نہ کی جائے۔ اور صحابی نے صحیح سند سے یہ الفاظ بیان کئے ہیں کہ محمدؐ نے احکام کے ایک یہ ہے کہ اس نے حکم دیا ہے کہ نماز میں گفتگو نہ کرو اور فتح الباری میں کلثوم خزاعی کی روایت سے یہ مضمون ہے کہ سوائے خدا کی یاد اور ان باتوں کے جو (بحیثیت نمازی ہونے کے) تمہیں نمایاں ہیں اور کوئی کلام نہ کرو اور خدا کے سامنے خاموش کھڑے رہو، بس ہم کو سکوت کا حکم کیا گیا۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی کلام کا معافی ہونا ظاہر ہوتا ہے۔

۱۳۹۱۔ حضرت زید بن ارقم سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم (بخیر) نماز میں بات چیت کر لیتے تھے۔ یعنی آدمی اپنے پاس والے شخص سے نماز میں بات کر لیتا تھا یہاں تک کہ آیت قوموا للہ قانتین نازل ہوئی۔ اور ہم کو سکوت کا حکم کیا گیا اور گفتگو سے روک دیا گیا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی کلام کا معافی ہونا ثابت ہوتا ہے۔ الغرض ہمارے نزدیک سہوا کلام کا بھی مضید صلوٰۃ ہے، باقی شوافع کا یہ مسئلہ کہ ابن ماجہ میں ایک حدیث میں حضور ﷺ کا فرمان ہے کہ ان اللہ وضع عن امتی الخطاء والسيئات وما استكرهوا عليه تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث رفع اثم پر محمول ہے یعنی آخرت میں گناہ نہیں ہوگا۔ باقی دنیا میں اس پر رحم

۱۳۹۲۔ نحدثنا یونس ثنا سفیان عن أبی حازم عن سهل بن سعد رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ قال: "مَنْ نَابَهُ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَقُلْ سُبْحَانَ اللَّهِ، إِنَّمَا التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ وَالتَّنْسِيخُ لِلرِّجَالِ" أخرجه الطحاوی (۲۵۹:۱)، ورجاله رجال الصحيح، وأخرجه الشيخان مطولا، كما في "آثار السنن" (۱:۱۳۸)۔

۱۳۹۳۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: "التَّنْسِيخُ لِلرِّجَالِ وَالتَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ" رواه الجماعة، وزاد مسلم وآخرون: "فِي الصَّلَاةِ" (آثار السنن ۱:۱۳۸)۔

مرتب ہوگا جیسا کہ قتلِ خطاء میں کفار و لازم ہے، نیز قرآن پاک کی آیت وقوموا للہ فانتہیں سے بھی یہی مراد ہے کہ کلامِ ناس سے سکوت اختیار کیا جائے لہذا ترکِ کلامِ الناس فرائضِ نماز میں سے ہے اور قطعی ہے لہذا اس کو منسوخ کرنے کے لئے قطعی دلیل ضروری ہے جبکہ جوازِ کلام کے قائلین کے پاس قطعی دلائل (اخبارِ آحاد) ہیں پس وہ احناف کے دلائل کے لئے مانع نہیں بن سکتے اور یہی حال ذوالیدین کے قصہ کا ہے کہ وہ بھی خبر واحد ہے لہذا اس سے امام مالک کا استدلال کرنا اور اصلاحِ صلوٰۃ کے لئے کلامِ ناس کو جائز قرار دینا صحیح نہیں ہے، نیز ذوالیدین کا قصہ حکایتِ فعل ہے جس میں عموم نہیں ہوتا جب کہ احناف کے دلائل قوی ہیں جو قاعدہ کلیہ کی حیثیت رکھتے ہیں۔ نیز حضرت عمرؓ ذوالیدین کے واقعہ کے شاہد ہیں لیکن جب حضور ﷺ کی وفات کے بعد اس قسم کا واقعہ آپ کو پیش آیا تو آپؐ نے ذوالیدین والے واقعہ کے خلاف عمل کیا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ قصہ ذوالیدین احادیثِ منع سے منسوخ ہے (مطحاوی ج ۸ ص ۳۴۸)

۱۳۹۲۔ حضرت بکری بن سعد سے روایت ہے اور وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس کو نماز میں کوئی واقعہ پیش آئے اس کو چاہیے کہ سبحان اللہ کہے (اور ہاتھ پر ہاتھ نہ مارے) کیونکہ ہاتھ پر ہاتھ مارنا عورتوں کے لئے ہے اور تسبیح مردوں کے لئے۔ اس کو مطحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ اور بخاری و مسلم نے اس کو تفصیل کے ساتھ روایت کیا ہے جیسا کہ آثار السنن میں ہے۔

۱۳۹۳۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے اور وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تسبیح مردوں کے لئے ہے۔ اور تصفیق (یعنی ہاتھ پر ہاتھ مارنا) عورتوں کے لئے۔ اس کو ہمعانت نے روایت کیا ہے۔ اور مسلم اور دوسرے حضرات نے فی الصلوٰۃ کا لفظ بھی بڑھایا ہے۔ (یعنی نماز میں تسبیح مردوں کے لئے ہے اور تصفیق عورتوں کے لئے) (آثار السنن)۔

فائدہ: ان دونوں احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز میں اصلاحِ صلوٰۃ کے لئے بھی کلامِ منافی صلوٰۃ ہے۔ ورنہ تصفیق و تسبیح کا قانون بے کار ہوتا ہے نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اصلاحِ صلوٰۃ کے لئے مرد تسبیح پڑھے اور عورت ہاتھ پر ہاتھ مارے۔

باب أن الإشارة المفهومة بغير اللسان لا تقطع الصلاة كالإشارة

بالسلام ونحوه ولكنها تكره من غير حاجة

۱۳۹۴- عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَرْسَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ مُنْطَلِقٌ إِلَى بَنِي الْمُضْطَلِقِ ، فَأَتَيْتُهُ وَهُوَ يُصَلِّي عَلَى بَعِيرِهِ ، فَكَلَّمْتُهُ - فَقَالَ لِي بِيَدِهِ هَكَذَا ، وَأَوْسًا زُهَيْرٌ بِيَدِهِ ثُمَّ كَلَّمْتُهُ فَقَالَ لِي هَكَذَا وَأَوْسًا زُهَيْرٌ أَيْضًا بِيَدِهِ إِلَى الْأَرْضِ وَأَنَا أَسْمَعُهُ يَقْرَأُ يُؤْمِنُ بِرَأْسِهِ ، فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ مَا فَعَلْتَ فِي الَّذِي أَرْسَلْتُكَ لَهُ ، فَأَنَّهُ لَمْ يَمْنَعْنِي أَنْ أَكَلِمَكَ إِلَّا أَنِّي كُنْتُ أَصَلِّي ، الْحَدِيثُ ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ (۲۰۴:۱) ، وَ لَفْظُهُ عِنْدَ الْحَارِثِيِّ : فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ ، فَوَقَعَ فِي قَلْبِي مَا اللَّهُ أَعْلَمُ بِهِ ، ثُمَّ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ ، فَوَقَعَ فِي قَلْبِي أَشَدُّ مِنَ الْمَرَّةِ الْأُولَى ، ثُمَّ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَرَدَّ عَلَيَّ ، فَقَالَ : " إِنَّمَا مَنَعْنِي أَنْ أَرُدَّ عَلَيْكَ أَنِّي كُنْتُ أَصَلِّي " الْخ ، قَالَ الْحَافِظُ فِي "الْفَتْحِ" (۶۹:۳) : قَوْلُهُ : ثُمَّ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ

باب۔ نماز میں کسی کام کے لئے ایسا اشارہ کرنا جس سے وہ کام سمجھ میں آتا ہو مفسد صلاۃ نہیں ہے

بلکہ بلا ضرورت مکروہ ہے

۱۳۹۳- حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے بنی المصطلق کو تشریف لے جاتے ہوئے ایک کام کو بھیجا، پس میں ایسی حالت میں واپس ہوا کہ آپ اپنے اونٹ پر نماز پڑھ رہے تھے۔ پس میں نے آپ ﷺ سے بات کی تو آپ ﷺ نے اپنے ہاتھ سے یوں اشارہ کیا۔ اس موقع پر زبیر راوی نے ہاتھ سے اشارہ کر کے اس اشارہ کی کیفیت بیان کی، اس کے بعد میں نے دوبارہ (کلام) کیا (جس کی وجہ یہ تھی کہ وہ اشارہ کا مطلب نہ سمجھے تھے) تب آپ ﷺ نے پھر یوں اشارہ کیا۔ اس مقام پر زبیر نے بھی اپنے ہاتھ سے زمین کی طرف اشارہ کیا۔ اور میں آپ ﷺ کو پڑھتے ہوئے سنا تھا آپ ﷺ سر سے اشارہ کرتے تھے پس جب آپ ﷺ (نماز سے) فارغ ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے جس کام کے لئے تمہیں بھیجا تھا تم نے اس کے متعلق کیا کیا۔ اب تک جو میں نے کچھ نہیں کہا تھا تو اس کی وجہ یہ تھی کہ مجھے تم سے بات کرنے سے اور کوئی چیز مانع نہ تھی بجز اس بات کے کہ میں نماز پڑھ رہا تھا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور بخاری کے یہاں جابرؓ کے الفاظ یہ ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور میں نے آپ کو سلام کیا، اس کا آپ نے جواب نہیں دیا۔ اس سے میرے دل میں وہ بات واقع ہوئی جس کو خدا ہی خوب جانتا ہے (یعنی شاید حضور ﷺ مجھ سے ناراض ہیں) اس کے بعد میں نے دوبارہ آپ ﷺ کو سلام کیا، اس کا بھی آپ ﷺ نے جواب نہ دیا۔ اب کے میرے دل میں پہلے سے بھی سخت بات واقع ہوئی۔ اس کے بعد میں نے تیسری مرتبہ سلام کیا۔ تو آپ ﷺ نے

فَرَأَى عَلِيًّا، أَيْ يَبْعَدُ أَنْ فَرَعَ مِنْ صَلَاتِهِ ۝ قُلْتُ: يَدُلُّ عَلَيْهِ مَا أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ (۲۶۴:۱) سندہ، وفي آخره: فَلَمَّا سَلَّمَ رَدَّ عَلَيَّ ۝

۱۳۹۵۔ عن أم سلمة رضي الله عنها في الركعتين بعد العصر قالت: فازسَلْتُ اليه الجارية، فقلت: قُومِي بِحَنَبِهِ قُولِي لهُ: تَقُولُ لَكَ أُمُّ سَلَمَةَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! سَمِعْتُكَ تَنْهَى عَنْ هَاتَيْنِ وَلَكَ تَصْلِيَهُمَا، فَإِنْ أَشَارَ بِيَدِهِ فَامْتَاخِرِي عَنْهُ، فَفَعَلْتُ الْجَارِيَةَ، فَأَشَارَ بِيَدِهِ فَامْتَاخَرْتُ عَنْهُ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ يَا ابْنَةُ أَبِي أُبَيَّةٍ سَأَلْتُ عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ "الحديث" أخرجه البخاري (۸۵:۲) واللفظ له ومسلم وآخرون۔

۱۳۹۶۔ عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال: خَرَجَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: "مَا لِي أَرَاكُمْ رَافِعِي أَيْدِيكُمْ كَأَنَّهَا أَذْنَابُ خَيْلٍ شُمُسٍ، اسْكُنُوا فِي الصَّلَاةِ" أخرجه مسلم (۱۸۱:۱)۔

جواب دیا (اسنے کہ آپ کی مرتبہ نماز سے فارغ ہو چکے تھے) اور آپ ﷺ نے فرمایا۔ مجھے تمہارے سلام کا جواب دینے سے صرف اس بات نے روکا تھا کہ میں نماز پڑھ رہا تھا (ناراضگی وغیرہ اس کا نشانہ نہیں تھا)۔
فائدہ: نماز کے اندر آپ ﷺ کے اشارہ کرنے سے، جس کا مقصد ان کو یہ سمجھانا تھا کہ ابھی خاموش رہو میں نماز پڑھ رہا ہوں، ظاہر ہوتا ہے کہ ایسے اشارے سے نماز نہیں ٹوٹی۔

۱۳۹۵۔ حضرت ام سلمہؓ سے عصر کے بعد کی دو رکعتوں کے باب میں روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ میں نے آپ ﷺ کے پاس لوٹ کر کو بیجا۔ اور اس سے یہ کہہ دیا کہ تو آپ ﷺ کے پاس کھڑی ہونا اور یہ کہنا کہ یا رسول اللہ ﷺ ام سلمہؓ عرض کرتی ہیں کہ میں نے آپ کو ان دو رکعتوں سے منع کرتے ہوئے سنا ہے۔ حالانکہ آپ ﷺ انہیں پڑھتے ہیں۔ (آیا حکم سابق منسوخ ہو گیا یا اور کوئی بات ہے)۔ اب اگر وہ ہاتھ سے اشارہ کریں تو تو ان کے پاس سے ہٹ جانا۔ چنانچہ لوٹ کر نے ایسا ہی کیا اور آپ ﷺ نے ہاتھ سے اشارہ کیا جس پر وہ لوٹ کر آپ ﷺ کے پاس سے ہٹ گئی۔ پس جب آپ ﷺ واپس ہوئے تو فرمایا کہ اے ابوامیہ کی بیٹی! تو نے عصر کے بعد کی دو رکعتوں کی بابت دریافت کیا تھا۔ اس کو بخاری و مسلم اور دوسرے حضرات نے روایت کیا ہے اور الفاظ مذکورہ بخاری کے ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی اشارہ کا مقصد صلوٰۃ نہ ہونا ظاہر ہوتا ہے۔

۱۳۹۶۔ حضرت جابر بن سمرةؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے (اور دیکھا کہ ہم سلام بھیج رہے وقت سلام کے ساتھ ساتھ ہاتھ بھی اٹھاتے ہیں) تو آپ نے فرمایا کہ کیا بات ہے کہ میں تمہیں ہم بلانے والے گھوڑوں کی دمنوں کی طرح ہاتھ اٹھاتے دیکھتا ہوں (ایسا مت کیا کرو بلکہ) نماز میں ساکن رہا کرو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۳۹۷۔ وَعَنْهُ قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فُكِّنَا إِذَا سَلَّمْنَا قُلْنَا بِأَيْدِينَا: السَّلَامُ عَلَيْكَ السَّلَامُ عَلَيْكَ، فَنَظَرَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: "مَا شَأْنُكُمْ تَشْتَرُونَ بِأَيْدِيكُمْ كَأَنَّهُمَا أَذْنَابُ خَيْلٍ شَمْسٍ؟ إِذَا سَلَّمْتُمْ أَحَدَكُمْ فَلْيَلْتَقِفْ إِلَى صَاحِبِهِ، وَلَا يُؤْيِسْ بِيَدِهِ"، أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (۱۸۱:۱) أَيْضًا، وَفِي لَفْظٍ لَهُ: كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قُلْنَا: السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ، السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ، وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى الْجَانِبَيْنِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "غَلَامٌ تَوْمُونٌ بِأَيْدِيكُمْ كَأَنَّهُمَا أَذْنَابُ خَيْلٍ شَمْسٍ؟ إِنَّمَا يَكْفِي أَحَدُكُمْ أَنْ يَضَعَ يَدَهُ عَلَى فِجْذِهِ ثُمَّ يُسَلِّمَ عَلَى أَخِيهِ مَنْ عَلَى يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ"، أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ أَيْضًا۔

فائدہ: چونکہ یہ اشارہ بلا ضرورت تھا اس لئے آپ نے اس سے روکا۔ اس سے معلوم ہوا کہ بلا ضرورت اشارہ مکروہ ہے۔

۱۳۹۷۔ نیز حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی تو ہماری عادت تھی کہ جب ہم سلام پھیرتے، تو (زبان کے ساتھ) اپنے ہاتھوں سے بھی السلام علیکم، السلام علیکم کہتے (اس لئے ہم نے اس وقت بھی ایسا ہی کیا) پس رسول اللہ ﷺ نے ہمیں دیکھا اور فرمایا کہ تمہیں کیا ہوا کہ تم اپنے ہاتھوں سے یوں اشارہ کرتے ہو جیسے وہ دم ہلانے والے گھوڑوں کی دھیں ہوں۔ تم کو چاہیے کہ جب کوئی تم میں سے سلام پھیرے تو صرف اپنے ساتھی کی طرف ملتفت ہو اور ہاتھ سے اشارہ نہ کرے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔ نیز ایک روایت میں ان سے یوں مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے تو (سلام پھیرتے وقت) السلام علیکم ورحمۃ اللہ، السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہتے اور (سلام پھیرنے والا) اپنے ہاتھ سے دونوں طرف (دائیں بائیں) اشارہ بھی کرتا۔ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم اپنے ہاتھوں سے یوں کیوں اشارہ کرتے ہو جیسے کہ وہ دم ہلانے والے گھوڑوں کی دھیں ہوں، تم میں سے ہر ایک کے لئے یہ کافی ہے کہ وہ اپنا ہاتھ اپنی ران پر رکھے رہے، اس کے بعد دائیں بائیں اپنے بھائی کو سلام کرے۔ اس کو بھی مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: نیز جب انتہائے صلوة میں اشارہ بالسلام ممنوع ہے تو انتہاء صلوة میں بطریق اولیٰ اشارہ بالید لرحمۃ اللہ ممنوع ہوگا پس نماز میں سلام کا جواب ہاتھ کے اشارہ سے دینا بھی ممنوع ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بلا ضرورت اشارہ مکروہ ہے۔ نیز یہ حدیث قولی حکم کلی صریح ہے اس بات میں کہ نماز میں سلام کے لئے اشارہ منع ہے۔ باقی وہ روایات جن میں ہاتھ کے ساتھ اشارے سے سلام کا جواب دینا ثابت ہوتا ہے وہ ایک واقعہ کی حکایت ہے جس میں عموم نہیں ہوتا لہذا احادیث احناف قولی ہونے کی بنا پر فعلی احادیث سے راجح ہیں۔ اور ان حرمت والی احادیث والی احادیث کی تاریخ مجہول ہے لہذا محرم احادیث راجح ہوں گی۔

باب عدم فساد الصلاة بفهم المصلي ما يقال له

و جواز الكلام معه عند الحاجة

۱۳۹۸۔ عن خوات بن جبير رضى الله عنه قال: كُنْتُ أَصَلِّي وَأِذَا رَجُلٌ مِنْ خَلْفِي يَقُولُ: حَقِّقْ فَإِنَّ لَنَا إِلَيْكَ حَاجَةً فَالْتَمَسْتُ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، رواه الطبراني في "الكبير"، وفيه عبدالله بن زيد بن أسلم ضعفه ابن معين وغيره، ووثقه أبو حاتم ومعن بن عيسى، وقال أبو داود: هو أمثل من أخيه (مجمع الزوائد: ۱۷۴: ۱)، وفي الباب عن أم سلمة في الركعتين بعد العصر، وقدمر آنفاً۔

باب عدم فساد الصلاة بالبكاء من الخشية ونحوها

۱۳۹۹۔ عن عبدالله بن الشخير رضى الله عنه: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي بِنَا وَفِي صَدْرِهِ أَرِيزٌ۔ هُوَ صَوْتُ الْقَدْرِ إِذَا غَلَّتْ۔ كَازِيرُ الْمَرْجُلِ مِنَ الْبُكَاءِ، رواه أبو داود

باب نمازی کے دوسرے شخص کی بات سمجھنے سے اس کی نماز نہیں ٹوٹی اور اس سے بضرورت

کوئی بات کہنا جائز ہے

۱۳۹۸۔ حضرت خوات بن جبير سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نماز پڑھ رہا تھا کہ ایک شخص میرے پیچھے سے یہ کہنے لگا کہ نماز کو ختم کر دو کیونکہ ہمیں آپ سے کام ہے، میں نے منہ پھیر کر دیکھا تو رسول اللہ ﷺ تھے۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا اور اس کی سند میں عبد اللہ بن زید بن اسلم ہے۔ جس کو ابن معین وغیرہ نے ضعیف کہا ہے اور ابو حاتم اور معن بن عیسیٰ نے توثیق کی ہے۔ اور ابو داؤد نے کہا ہے کہ وہ اپنے بھائی سے بہتر ہے (مجمع الزوائد) اور اس باب میں ام سلمہ سے بھی عصر کے بعد کی دو رکعتوں کے متعلق روایت ہے اور وہ مختصر بگذر چکی ہے۔

فائدہ: اس سے مضمون باب یوں ثابت ہوتا ہے کہ لوہڈی نے آپ ﷺ سے بحالت نماز کلام کیا۔ اور آپ ﷺ نے اسے سمجھا اور اشارہ سے جواب دیا اور باوجود اس کے نماز پر کوئی اثر نہ پڑا اور نہ آپ ﷺ نے نماز کے بعد اسے منع کیا کہ نماز پڑھنے والے سے بات نہیں کرنی چاہیے۔ اور اس حدیث کے دوسرے صحیح شواہد بھی ہیں جو بخاری ج ۱ ص ۹۵ اور مسلم ج ۱ ص ۷۹ میں حضرت عائشہؓ سے امامت ابو بکرؓ کے سلسلے میں مروی ہیں۔

باب خدا کے خوف سے یا اس کے مثل دوسرے سبب سے نماز میں رونا مفسد نماز نہیں ہے

۱۳۹۹۔ حضرت عبد اللہ بن الشخيرؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو میں ایسی حالت میں ہمیں نماز پڑھاتے دیکھا ہے کہ آپ ﷺ کے سینہ میں رونے کے سبب ایسی آواز تھی جیسے ہانڈی پکے میں ہوتی ہے۔ اس کو ابو داؤد، نسائی نے اور

والنسائی والترمذی فی "المسائل" و اسنادہ قوی، و صححہ ابن خزیمہ و ابن حبان و الحاكم، و وہم من زعم أن مسلماً أخرجه (فتح الباری ۲: ۱۷۳)۔

۱۴۰۰۔ عن علي رضي الله عنه قال: ما كان فينا فارس يوم بدر غير المقداد، ولقد رأيتنا وما فينا إلا نائم إلا رسول الله ﷺ تحت شجرة- يوصلني ويبيكي حتى أصبح، رواه ابن خزيمة في "صحيحه" (الترغيب ۲: ۸۷)، و ابن حبان في "صحيحه" (نيل ۲: ۲۲۰)۔

۱۴۰۱۔ عن عبد الله بن شداد قال: سمعت نسيج عمر وأنا في آخر الصفوف يقول: ﴿إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ﴾ الآية، أخرجه البخاري (۹۹: ۱) تعليقا، ووصله سعيد بن منصور عن ابن عيينة عن إسماعيل بن محمد بن سعد سمع عبد الله بن شداد بهذا وزاد: في صلاة الصبح، وأخرجه ابن المنذر من طريق عبيد بن عمير عن عمر نحوه (فتح الباری ۲: ۱۷۲)۔

۱۴۰۲۔ عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها: أن رسول الله ﷺ قال في مرضه: مَرُّوا ترمذی نے شکل میں روایت کیا ہے اور اس کی سند قوی ہے۔ اور ابن خزیمہ، ابن حبان اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے (فتح الباری) اور جس نے یہ کہا کہ اسے مسلم نے روایت کیا ہے اسے دھوکا ہوا ہے۔

۱۴۰۰۔ حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم میں غزوہ بدر میں سوائے مقداد کے اور کوئی گھوڑے پر سوار نہ تھا، ایک واقعہ تو یہ ہے اور دوسرا واقعہ یہ ہے کہ رات کے وقت ہم سب سوئے تھے سوائے رسول اللہ ﷺ کے کہ وہ درخت کے نیچے نماز پڑھ رہے تھے اور رو رہے تھے یہاں تک کہ آپ ﷺ نے اسی حالت میں صبح کر دی۔ اس کو ابن خزیمہ نے اپنی تصحیح میں روایت کیا ہے۔ (ترغیب) اور ابن حبان نے بھی اپنی تصحیح میں اسے روایت کیا ہے۔ (نیل)

۱۴۰۱۔ عبد اللہ بن شداد سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کے رونے کی آواز ایسی حالت میں سنی کہ میں آخر صف میں تھا۔ اور وہ ﴿إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ﴾ پڑھ رہے تھے۔ اس کو بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے اور سعید بن منصور نے اس کو موصولاً روایت کیا ہے اور یہ بڑھایا ہے کہ یہ واقعہ صبح کی نماز میں ہوا اور ابن منذر نے عید بن عمر کی روایت سے اسی کے شکل روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

۱۴۰۲۔ ام المؤمنین حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے مرض وفات میں فرمایا کہ ابو بکرؓ سے کہو کہ وہ نماز پڑھائیں۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے اس پر عرض کیا کہ ابو بکر صدیقؓ جب آپ ﷺ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو رونے کے سبب لوگوں کو قراوت نہ سنا سکیں گے۔ اس لئے آپ ﷺ حضرت عمرؓ کو حکم دیجئے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور یہ انہیں کے الفاظ ہیں۔

تَبْكِرُ يُضَلِّي بِالنَّاسِ، قَالَتْ غَائِبَةٌ: قُلْتُ لَهُ: إِنَّ أَبَاكَ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يَسْمَعْ النَّاسَ
مِنَ الْبُكَاءِ فَمُرْ عُمَرَ، الْحَدِيثَ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ (۲: ۹۹)۔

باب حکم التنحنح والنفخ فی الصلاة

۱۴۰۳ھ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ: أَنَّهُ كَانَ يَحْشِي أَنْ يَكُونَ النَّفْخُ كَلَامًا، رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ
بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ (نیل الأوطار ۲: ۲۱۹)، ورواه سعيد بن منصور في "سننه" عنه بلفظ: "النَّفْخُ
فِي الصَّلَاةِ كَلَامٌ"، كما في "النيل" أيضاً (۲: ۲۱۸)، ورواه ابن أبي شيبة في "مصنفه" عنه
بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ بِلَفْظِ سَعِيدِ بْنِ مَنْصُورٍ، وَرَوَى عَنْهُ أَيْضاً بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ أَنَّهُ قَالَ: "النَّفْخُ فِي
الصَّلَاةِ يَقْطَعُ الصَّلَاةَ"، (عمدة القاری ۳: ۷۲۶)۔

فائدہ: قیاس کا تقاضا تو یہ ہے کہ رونا مطلقاً مفید صلوٰۃ ہو خواہ آخرت کی وجہ سے رونا ہو یا کسی دنیاوی سبب سے، لیکن چونکہ ان
روایات سے رونے کا مفید صلوٰۃ نہ ہونا ثابت ہوتا ہے خواہ آواز ہو جیسا کہ حضرت عمرؓ کے رونے کی روایت میں مصرح ہے یا بلا
آواز جیسا کہ دوسری روایت سے ظاہر ہے اس لئے احناف نے قیاس کو ترک کر کے حدیث پر عمل کرتے ہوئے یہ حکم لگایا ہے کہ
آخرت کے سبب سے رونا مفید صلوٰۃ نہیں لیکن چونکہ یہ رونا جو ان احادیث میں مذکور ہے ظاہر ہے کہ امر آخرت سے متعلق تھا اور
کسی دنیاوی سبب سے نہ تھا۔ اس لئے عنوان باب میں "خدا کے خوف اور اس کی مثل" کی قید لگائی گئی اس لئے کسی دنیاوی سبب
سے نماز میں رونا جائز نہیں بلکہ مفید صلوٰۃ ہے۔

فائدہ: قرآن کی آیت وَإِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِمْ آيَةُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا ذَلِيلِينَ (ترجمہ: جب ان پر رب رحمن کی
آیات پڑھی جاتی ہیں وہ روتے ہوئے عاجزی کرتے ہوئے گر پڑتے ہیں۔) سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ (آخرت کے سبب
سے) نماز میں رونا جائز ہے۔

باب نماز میں کھنکارنے اور پھونک اور پھونکار مارنے کے حکم میں

۱۳۰۳ھ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ وہ اندیشہ کرتے تھے کہ (نماز میں) پھونک مارنا (حکماً) کلام (اور مفید نماز) ہو۔
اسکو صحیحی نے باسناد صحیح روایت کیا ہے۔ (نیل) اور سعید بن منصور نے اسکو اپنی سنن میں بدیں عنوان روایت کیا ہے کہ نماز میں
پھونک مارنا کلام ہے (نیل) اور ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں جید سند سے اس کو سعید بن منصور کے الفاظ سے روایت کیا ہے،
نیز ان سے باسناد صحیح روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نماز میں پھونک مارنا نماز کو توڑ دیتا ہے۔ (عمدة القاری)

فائدہ: اس حدیث سے پھونک کا مفید صلوٰۃ ہونا معلوم ہوتا ہے مگر محمل اس کا یہ ہے کہ پھونک آواز کے ساتھ ہو اور اس سے کم از کم
دو حروف پیدا ہوتے ہوں اور فحشا اس کا امر دنیوی ہو (مثلاً کسی درد یا مصیبت کی وجہ سے ہو) کیونکہ اگر بلا آواز کے ہو یا آواز

۱۴۰۴ھ و کعب عن سفیان عن الحسن بن عبد اللہ عن أبی الضحی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: أَلْتَفَخُ فِي الصَّلَاةِ كَلَامٌ، كَذَا فِي "الْمَدُونَةُ الْكُبْرَى" (۱: ۱۰۲) لِمَالِكٍ، وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ۔

۱۴۰۵ھ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي حَدِيثِ الْكُشُوفِ: فَجَعَلَ (النَّبِيُّ ﷺ) يَتَفَخُّ فِي آخِرِ سُجُودِهِ مِنَ الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ وَ يَبْكِي، وَيَقُولُ: "أَلَمْ تَعَذِّبْنِي هَذَا وَنَحْنُ نَسْتَغْفِرُكَ" رواه النسائي (۲۱۸: ۱) مطولا، و أبو داود (۴۶۲: ۱)، وسكت عنه، و لفظه: ثُمَّ تَفَخُّ فِي آخِرِ سُجُودِهِ فَقَالَ: أَفْ أَفْ، ثُمَّ قَالَ "زَبَّ أَلَمْ تَعَذِّبْنِي أَنْ لَا تُعَذِّبَهُمْ وَأَنَا فِيهِمْ، أَلَمْ تَعَذِّبْنِي أَنْ لَا تُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ"، الحديث۔

سے ہو مگر اس سے حروف نہ پیدا ہوتے ہوں یا صرف ایک حرف پیدا ہوتا ہو تب وہ کلام کے حکم میں نہیں ہو سکتی۔ اور اگر دو یا زیادہ حروف پیدا ہوتے ہوں تو وہ کلام کے حکم میں تو ہے مگر جب کہ اس کا نشا امر آخری ہو تو وہ مقصد صلوٰۃ نہیں کیونکہ کلام متعلق باختر مقصد صلوٰۃ نہیں۔ کیونکہ یہ رحمت و غنوی دعا کے حکم میں ہے۔

۱۳۰۴۔ نیز حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نماز میں پھونک مارنا کلام (اور مقصد صلوٰۃ) ہے (حدیث امام مالک) اور اس کی سند شرط مسلم پر صحیح ہے۔

۱۴۰۵ھ۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے حدیث کوف میں بیان کیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ دوسری رکعت کے آخری سجدہ میں پھونکارنے اور رونے لگے اور فرمانے لگے کہ آپ نے مجھ سے ایسی حالت میں کہ ہم آپ سے معافی چاہتے ہوں اس کا (یعنی عدم نزول عذاب کا) وعدہ نہ فرمایا تھا۔ اس کو نسائی نے مطولاً روایت کیا ہے اور ابو داؤد نے بھی اسے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث امام ابو داؤد کے ہاں حسن یا صحیح ہے) اور ان کے الفاظ یہ ہیں کہ پھر آپ ﷺ نے پھونکار مارا اور اف اف کیا، اس کے بعد فرمایا کہ اے اللہ! کیا آپ نے مجھ سے وعدہ نہ فرمایا تھا کہ آپ ان کو میرے ان میں موجود ہوتے ہوئے عذاب نہ دیں گے؟ کیا آپ نے مجھ سے وعدہ نہ فرمایا تھا کہ آپ انہیں ایسی حالت میں عذاب نہ دیں گے کہ وہ آپ سے معافی چاہتے ہوں؟

فائدہ: اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ خوف خدا سے پھونکار مارنا اور اف اف کہنا مقصد صلوٰۃ نہیں۔

تنبیہ: حق تعالیٰ نے وعدہ خلافی نہیں کی تھی اور جناب رسول اللہ ﷺ بھی جانتے تھے کہ حق تعالیٰ وعدہ خلافی نہیں کرتے۔ مگر اس کے ساتھ ہی وہ یہ بھی جانتے تھے کہ وعدہ خلافی نہ کرنا حق تعالیٰ کا اختیاری فعل ہے اور نہ وہ اس کے لئے مجبور ہیں اور نہ وعدہ خلافی کرنے میں ان کو کسی کا ڈر ہے پس جب کہ انہوں نے آثارِ قبر نمایاں دیکھے تو ان کو اندیشہ ہوا کہ مبادا مصفت یفعل اللہ مایشاء اور لایسئل عما یفعل مصفت عدم اخلاف پر غالب آجائے اور وہ عذاب نازل فرما دیں اس لئے انہوں نے حق تعالیٰ سے عاجزا و اندر خواست کی تاکہ وہ مصفت آزاد و خود مختار نہ تصرف کو مصفت عدم اخلاف پر غالب نہ ہونے دیں اس لئے اس درخواست

۱۴۰۶۔ عن بريدة رضى الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "ثَلَاثٌ مِنَ الْجَفَاءِ: أَنْ يُبُولَ الرَّجُلُ وَهُوَ قَائِمٌ، أَوْ يَمْسَحَ جَبْهَتَهُ قَبْلَ أَنْ يُفْرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ، أَوْ يَنْفُخَ فِي سَجُودِهِ"، رواه البرار، ورجاله رجال الصحيح، كذا في "مجمع الزوائد" (۱: ۱۷۵)، وكذا قال العراقي أيضا (نيل الأوطار: ۲: ۲۱۹)۔

۱۴۰۷۔ عن عبد الله بن نجی عن علی رضى الله عنه قَالَ: كَانَ لِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَاعَةٌ آتِيَهُ فِيهَا، فَإِذَا أَتَيْتُهُ اسْتَأْذَنْتُ، إِنْ وَجَدْتُ يُصَلِّيَ فَتَتَخَنَعُ دَخَلْتُ، وَإِنْ وَجَدْتُ فَارِعًا أَذِنَ لِي، أَخْرَجَهُ النَّسَائِي (۱: ۱۷۸ و ۱۷۹)، وسكت عنه، وفي لفظ له: كَانَ لِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَدْخَلَانِ: مَدْخَلٌ بِاللَّيْلِ، وَمَدْخَلٌ بِالنَّهَارِ، فَكُنْتُ إِذَا دَخَلْتُ بِاللَّيْلِ تَتَخَنَعُ لِي، وَفِي لَفْظٍ لَهُ: فَكُنْتُ آتِيَهُ كُلَّ سَجَرٍ، فَإِنْ تَتَخَنَعُ انْصَرَفْتُ إِلَى أَهْلِي وَإِلَّا دَخَلْتُ عَلَيْهِ، قَالَ الْحَافِظُ فِي

میں کوئی اشکال نہیں اور یہ حدیث اہل بدعت کے مقابلہ میں زبردست حجت ہے، جو خدا کو وعدہ خلافی سے عاجز مانتے ہیں۔ تعالیٰ اللہ عن ذلك اور حقیقت یہ ہے کہ حق تعالیٰ اپنے اختیار سے وعدہ خلافی نہیں کرتے لیکن وہ اس کے لئے مجبور نہیں ہیں، جیسا کہ حدیث سے صراحت ظاہر ہے۔

۱۴۰۸۔ حضرت بريدة سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تین باتیں گنوار پن کی ہیں۔ (۱) آدمی کھڑا ہو کر پیشاب کرے یا (۲) اپنی نماز سے فارغ ہونے سے پیشتر اپنی پیشانی کو (گردے) صاف کرے یا (۳) گرد صاف کرنے کے لئے سجدہ میں پھونک مارے۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں جیسا کہ مجمع الزوائد میں ہے اور ایسا ہی عراقی نے بھی کہا ہے (نیل)

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سجدہ میں پھونک مارنا مکروہ ہے مگر اس سے وہی پھونک مراد ہے جس سے ایسی آواز نہ پیدا ہو جو دوحرفوں یا زیادہ پر مشتمل ہو ورنہ نماز فاسد ہو جائیگی۔

۱۴۰۹۔ عبد اللہ بن نجی، حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ میرے لئے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضری کا ایک وقت مقرر تھا جس میں آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوتا تھا۔ پس جس وقت میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوتا تو اول میں اجازت لیتا تھا، اب اگر میں آپ ﷺ کو نماز پڑھتے پاتا تو اور آپ ﷺ کو ہلکا کر دیتے تو میں اندر چلا جاتا اور اگر میں آپ ﷺ کو فارغ پاتا تو آپ ﷺ مجھے اجازت دے دیتے، اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے اور ان کے ایک لفظ میں یہ مضمون ہے کہ میرے لئے جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں دو حاضریاں تھیں، ایک حاضری رات میں اور

”التلخیص“ (۱: ۱۱۰) بعد أن أخرجه بلفظ: فَإِنْ وَجَدْتَهُ يُصَلِّي فَسَبِّحْ دَخَلْتُ، ثم أخرجه بلفظ: فَتَنَحَّجْ بدل فسبح، كذا رواه ابن ماجة، وصححه ابن السكن، وقال البيهقي: هذا مختلف في إسناده ومتنه، قيل: سبِّح، وقيل: تنحج، قال: ومداره على عبدالله بن نجی۔ قلت: واختلف عليه فقيل: عنه عن علي، وقيل: عن أبيه عن علي، وقال ابن معين: لم يسمعه عبد الله من علي، بينه وبين علي أبوه۔ قلت: وفي متنه اختلاف آخر فجعل التنحج مرة علامة الإذن وأخرى علامة عدمه۔

باب أن الفتح على الإمام في الصلاة لا يفسدها

لكنه يكره من غير ضرورة

۱۴۰۸۔ عن ابن عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ صَلَّى صَلَاةً فَالْتَمَسَ عَلَيْهِ فِيهَا، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ لِأَنِّي بِنِ كَعْبٍ: أَصَلَّيْتُ مَعَنَا؟ قَالَ: نَعَمْ! قَالَ: فَمَا مَنَعَكَ أَنْ تَفْتَحَ عَلَيَّ؟ قلت: رواه أبو داود خلا قوله: أن تفتح علي، رواه الطبراني ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۹)۔

ایک حاضری دن میں، پس جب کہ میں رات میں حاضر ہوتا تو آپ ﷺ میرے لئے کھڑا دیتے اور انہیں کے ایک لفظ میں یوں ہے کہ میں آپ ﷺ کے پاس ہر صبح کو آتا اب اگر وہ کھڑا دیتے تو میں اپنے مکان کو واپس ہو جاتا۔ ورنہ آپ ﷺ کے پاس چلا جاتا۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کھڑا جب کہ غرض صبح سے ہو تو نہ وہ مکروہ ہے اور نہ مفسدِ صلوٰۃ۔ اور چونکہ ظاہر یہ ہے کہ یہ کھڑا نہ صوتِ محض بل احرف ہوتا تھا اس لئے یہ حدیث امر علیہ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف اور محمد رحمہم اللہ میں سے کسی کے خلاف نہیں۔

باب امام کو نماز میں لقمہ دینا مفسدِ صلوٰۃ نہیں۔ ہاں بلا ضرورت مکروہ ہے

۱۴۰۸۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک نماز پڑھی تو آپ ﷺ کو اس میں قضاہ لگا۔ پس جب آپ ﷺ نماز سے لوٹے تو آپ ﷺ نے ابی بن کعبؓ سے فرمایا کہ (جس وقت مجھے قضاہ لگا) کیا تم (اس وقت) ہمارے ساتھ شامل تھے؟ انہوں نے عرض کیا کہ ہاں۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ پھر تمہیں مجھے لقمہ دینے سے کس چیز نے روکا؟ اس کو طبرانی نے روایت کیا اور اسکے راویوں کی توثیق کی گئی ہے (مجمع الزوائد) میں کہتا ہوں کہ اسے ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے۔ مگر اس میں ”ان تفتح علی“ لفظوں میں نہیں ہے۔ (ہاں مراد ہے)۔

۱۴۰۹۔ عن المسور بن یزید المالکی أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَخْنِي: وَرَبُّمَا قَالَ: شَهِدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الصَّلَاةِ فَتَرَكَ شَيْئًا لَمْ يَقْرَأْهُ ، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! تَرَكْتَ آيَةً كَذَاوَكَذَا، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: هَلَّا أَذْكَرْتَنِيهَا؟ قَالَ سَلِيمَانُ فِي حَدِيثِهِ: قَالَ: كُنْتُ أَرَاهَا تُبْخِثُ ، رواه أبو داود (۱۳۸:۱)، وسكت عنه۔

۱۴۱۰۔ نَعْنُ أَنَسِ بْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كُنَّا نَفْتَحُ عَلَى الْأَيْمَةِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي "الْمُسْتَدْرَكِ" (۲۷۶:۱)، وَصَحَّحَهُ هُوَ وَالذَّهَبِيُّ فِي "تَلْخِصِهِ"۔
 ۱۴۱۱۔ نَعْنُ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ قَالَ: قَالَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: إِذَا اسْتَطَعْتُمْكُمُ الْإِمَامُ قَاطِعُهُ ، صَحَّحَهُ الْحَافِظُ فِي "التَّلْخِصِ" (۱۱۳:۱)، وَعَزَاهُ فِي "كَنْزِ الْعَمَالِ" (۲۵۴:۴) إِلَى السَّبْهَقِيِّ بِلَفْظٍ: "إِذَا اسْتَطَعْتُمْكُمُ الْإِمَامُ قَاطِعُمُوهُ" ، وَعَزَاهُ أَيْضًا إِلَى ابْنِ مَنِيْعٍ ، وَالْحَاكِمُ (۲۴۹:۴) بِلَفْظٍ: قَالَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: مِنْ السُّنَّةِ أَنْ تَفْتَحَ عَلَى الْإِمَامِ إِذَا اسْتَطَعْتُمْكَ ۱۔
 ۱۴۱۲۔ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: "إِذَا نَعَايَا الْإِمَامُ فَلَا تَرُدَّنْ عَلَيْهِ ، فَإِنَّهُ كَلَامٌ"۔

۱۴۰۹۔ حضرت مسور بن یزید مالکی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز میں قراءت کر رہے تھے پس آپ ﷺ سے کچھ چھوٹ گیا جس کو آپ ﷺ نے نہیں پڑھا اس پر کسی نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ آپ ﷺ نے فلاں فلاں آیت چھوڑ دی ہے۔ تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم نے اسے مجھے یاد کیوں نہ دلایا۔ اس کے جواب میں اس نے عرض کیا کہ مجھے خیال ہوا کہ وہ منسوخ ہوگئی ہوگی۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے۔ (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے)

قائدہ: ان دونوں حدیثوں سے ضرورت کے وقت امام کو لقمہ دینے کا جواز معلوم ہوا۔

۱۴۱۰۔ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ہم جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں اماموں کو لقمہ دیا کرتے تھے۔ اس کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور انہوں نے اور ذہبی نے اپنی تلخیص میں اسے صحیح کہا ہے۔

قائدہ: اس سے بھی لقمہ دینے کا جواز ثابت ہے۔

۱۴۱۱۔ ابو عبد الرحمن سلیمی سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ جب امام تجھ سے لقمہ چاہے تو تو اسے لقمہ دے۔ اس کو حافظ نے تلخیص میں صحیح کہا ہے۔ اور کنز العمال میں اسے یحییٰ کی طرف بدیں الفاظ نسبت کیا ہے کہ جب امام تم سے لقمہ چاہے تو تم اسے لقمہ دو۔ اور ابن منیع اور حاکم کی طرف بدیں الفاظ نسبت کیا ہے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ یہ قاعدہ ہے کہ تم امام کو لقمہ دو جب کہ وہ تم سے لقمہ چاہے۔

قائدہ: اس اثر سے بھی لقمہ دینے کا جواز معلوم ہوا۔

۱۴۱۲۔ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ جب امام قراءت سے رہ جائے تو تم اسے ہرگز نہ بتلاؤ کیونکہ یہ بھی

رواہ الطبرانی فی "الکبیر" ورجالہ رجال الصحیح (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۹)۔
 ۱۴۱۳ھ عن الحارث عن علی رضی اللہ عنہ قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "يَا عَلِيُّ! لَا تَفْتَحْ عَلَيَّ
 الْإِمَامَ فِي الصَّلَاةِ"، رواه ابو داود (۲: ۸۹)، قال: أبو إسحاق لم يسمع من الحارث إلا أربعة
 أحاديث ليس هذا منها ۱۵، قلت: وسيأتي الكلام عليه۔
 ۱۴۱۴ھ عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: "التَّسْبِيحُ لِلرِّجَالِ وَالتَّصْفِيقُ
 لِلنِّسَاءِ"۔ رواه الجماعة، وزاد مسلم وآخرون: "في الصلاة" (۱: ۱۳۸)، وذكره البخاري
 في باب الأحكام بصيغة الأمر: "فَلْيَسْبِحِ الرِّجَالُ وَلْيُصَفِّقِ النِّسَاءُ"، قاله الحافظ في
 "الفتح" (۳: ۶۳)۔

نماز میں بولنا ہے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ (مجمع الزوائد)
 فائدہ: مراد یہ ہے کہ بلا ضرورت لقمہ نہ دو کیونکہ عند الضرورت لقمہ دینے کا جواز معلوم ہو چکا ہے۔ اور ممانعت کراہت تنزیہی پر
 محمول ہے۔

۱۴۱۳ھ۔ حارث امور حضرت علیؑ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اسے علیؑ نماز میں امام کو
 لقمہ نہ دے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ ابوالفتح نے اس روایت کو حارث سے نہیں سنا کیونکہ انہوں نے اس سے
 کل چار حدیثیں سنی ہیں اور یہ حدیث ان میں نہیں ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی بحث آئے گی۔

فائدہ: اس سے بھی مراد یہی ہے کہ بلا ضرورت لقمہ نہ دو کیونکہ بضرورت لقمہ دینے کا جواز خود حضرت علیؑ سے ثابت ہے۔

۱۴۱۴ھ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تسبیح مردوں کے لئے ہے اور تصفیق یعنی ہاتھ پر ہاتھ مارنا
 عورتوں کے لئے ہے۔ اس کو جماعت نے روایت کیا ہے۔ اور مسلم اور دوسرے لوگوں نے فی الصلوٰۃ کا لفظ بھی روایت کیا ہے
 (آثار السنن) اور بخاری نے باب الاحکام میں امر کے صیغہ سے روایت کیا ہے۔ یعنی مردوں کو چاہئے کہ تسبیح کہیں اور عورتوں کو
 چاہئے کہ ہاتھ پر ہاتھ ماریں۔ چنانچہ یہ مضمون حافظ نے فتح الباری میں بیان کیا ہے۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ مردوں کو نماز میں امام کو نعلی پر متنبہ کرنے کے لئے سبحان اللہ کہنا جائز ہے۔ پس جب کہ انہیں سبحان
 اللہ کہنا جائز ہے تو بحر عن القراءۃ کے وقت الفاظ قرآن کا تکلم بالاولیٰ جائز ہوگا۔ نیز اسی حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ عورت کو
 چاہئے کہ امام کو لقمہ نہ دے لیکن اگر وہ لقمہ دے دے گی تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ جیسا کہ بجائے ہاتھ پر ہاتھ مارنے کے سبحان اللہ کہنے
 سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ خلاصہ باب یہ ہے کہ احادیث جواز عند الضرورت پر محمول ہیں اور احادیث عدم جواز عدم ضرورت اور
 جلدی لقمہ دینے پر محمول ہیں۔

باب فساد الصلاة بالقرائة من المصحف

۱۴۱۵: عن رفاعہ بن رافع رضی اللہ عنہ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ عَلَّمَ رَجُلًا الصَّلَاةَ فَقَالَ: "اِنَّ كَلِمَةً مَعَكَ قُرْآنٌ فَاقْرَأْ، وَلَا فَاحْمِدِ اللّٰهَ وَكَثِيرَهُ وَهَلِّلَهُ ثُمَّ اِرْكَعْ"، رواه ابو داود و الترمذی، وقال: حدیث حسن (نیل الأوطار ۲: ۱۱۸)

۱۴۱۶: عن عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: إني لا أستطيع أن آخذ شيئاً من القرآن فَعَلَّمَنِي مَا يُعْزِئُنِي، قَالَ: "قُلْ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ"، رواه احمد و ابو داود و النسائي، و الدارقطني و ابن الجارود و ابن حبان و الحاكم، و في إسناده إبراهيم السكسكي، وهو من رجال البخاري، قال ابن القطان: ضعفه قوم فلم يأتوا بحجة ۱ (نیل الأوطار ۲: ۲۱۸)، قلت: فالحدیث لا أقل من أن يكون حسناً۔

۱۴۱۷: عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال: نَهَانَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرُ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ أَنْ نَوْمَ

باب نماز میں قرآن میں دیکھ کر قراءت کرنا مفید صلاۃ ہے

۱۴۱۵: حضرت رفاعہ بن رافع سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو نماز سکھائی تو فرمایا کہ اگر تیرے پاس قرآن ہو (یعنی تجھے قرآن یاد ہو) تو قرآن پڑھ ورنہ الحمد للہ اور اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ کہہ لے اس کے بعد رکوع کر۔ اس کو ابو داود و ترمذی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے (نیل الاوطار)

۱۴۱۶: حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور کہا کہ میں کچھ بھی قرآن نہیں پڑھ سکتا۔ آپ ﷺ مجھے کوئی ایسی چیز سکھا دیجئے جو مجھے کافی ہو۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ سبحان اللہ و الحمد للہ و لا الہ الا اللہ و اللہ اکبر و لا حول و لا قوۃ الا باللہ کہہ لو۔ اس کو احمد، ابو داود، نسائی، دارقطنی، ابن الجارود، ابن حبان اور حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ابراہیم سکسکی ہے، جو کہ بخاری کے راویوں میں سے ہے۔ ابن القطان نے کہا ہے کہ لوگوں نے اسے بلا دلیل ضعیف قرار دیا ہے۔ (نیل) میں کہتا ہوں کہ ایسی حالت میں کم از کم یہ حدیث حسن ہوگی۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن میں دیکھ کر پڑھنا منافی صلوۃ ہے ورنہ بصورت عدم حفظ قرآن، قرآن میں دیکھ کر پڑھنے کا حکم دیا جاتا اور تکبیر و تہلیل و تہمید کی طرف انتقال جائز نہ ہوتا۔

۱۴۱۷: حضرت عبد اللہ بن عباس سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم کو امیر المؤمنین عمر بن الخطاب نے اس سے منع فرمایا کہ ہم قرآن میں دیکھ کر لوگوں کی امامت کریں اور ہم کو اس سے بھی منع کیا کہ سوائے بالغ کے کوئی اور ہماری امامت کرے۔ اس کو ابن

النَّاسُ فِي الْمَضْجَعِ، وَنَهَانَا أَنْ يُؤْمِنَا إِلَّا الْمُحْتَلِمَ، رَوَاهُ ابْنُ أَبِي دَاوُدَ، كَذَا فِي "كَنْزِ الْعَمَالِ" (۲۴۶:۴)، وَلَمْ أَقِفْ لَهُ عَلَى سَنَدٍ۔

باب لا یقطع الصلاۃ مرور شیء

۱۴۱۸ عن انس رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى بِالنَّاسِ فَمَرَّتَيْنِ أَيْدِيهِمْ جَمَارًا، فَقَالَ عِيَّاشُ بْنُ أَبِي رَبِيعَةَ: سُبْحَانَ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ فَلَمَّا سَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَنِ الْمُسْبِحُ آتَفَا سُبْحَانَ اللَّهِ؟ قَالَ: أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي سَمِعْتُ أَنَّ الْجَمَارَ يَقْطَعُ الصَّلَاةَ، قَالَ: "لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ شَيْءٌ"، رَوَاهُ الدَّارِقُطَنِيُّ (۱: ۱۴۱)، وَسَنَدُهُ حَسَنٌ، وَقَالَ صَاحِبُ "التَّنْقِيحِ": وَهُمْ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي "تَعْلِيلِهِ" إِيَّاهُ بِصَخْرٍ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ، فَظَنَّهُ الْكَوْفِيُّ الْمَعْرُوفَ بِالْحَاجِبِيِّ، وَأَنَّهُ ابْنُ حَرْمَلَةَ الرَّاوِي عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، لَمْ يَتَكَلَّمْ فِيهِ ابْنُ عَدِي وَلَا ابْنُ حَبَانَ، بَلْ ذَكَرَهُ ابْنُ حَبَانَ فِي "الثَّقَاتِ"، وَقَالَ النَّسَائِيُّ: صَالِحٌ، كَذَا فِي "نُصَبِ الرَّايَةِ" (۱: ۲۵۹)۔

ابی داؤد نے روایت کیا ہے جیسا کہ کنز العمال میں ہے۔ مگر مجھے اس کی سند نہیں معلوم ہوئی۔
فائدہ: اس حدیث کی اگرچہ سند معلوم نہیں ہو سکی لیکن یہ حدیث قیاس صحیح کے ساتھ مزید ہے کیونکہ اس میں تلقین من الغیر ہے اور تعلیم و تعلم منافی صلوة ہے۔ نیز حمل قرآن اور اس میں نظر کرنا اور اوراق کو الٹ کر نام عمل کثیر ہے اور عمل کثیر مقصد صلوة ہے پس اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں قرآن دیکھ کر پڑھنا ممنوع ہے اور اصل نبی میں فساد صلوة ہے۔ لہذا اس سے نماز فاسد ہو جائے گی۔
تبیین: لیکن یاد رکھئے کہ قرآن سے دیکھ کر پڑھنا غیر حافظ کے لئے مقصد صلوة ہے کیونکہ اس میں تلقین من الغیر ہے البتہ حافظ کے لئے بالاجماع مقصد صلوة نہیں کیونکہ اس میں تلقین من الغیر کی خرابی نہیں پائی جاتی (وہ جزم فی غیۃ المستملی) جیسا کہ حضرت عائشہؓ کے غلام ذکوان رمضان المبارک میں مصحف سے حضرت عائشہؓ کی امامت کرتے تھے۔ اور وہ حافظ تھے۔

باب کسی چیز کا سامنے سے گزرنا مقصد صلوة نہیں

۱۳۱۸۔ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو نماز پڑھائی تو ان کے سامنے سے ایک گدھا گزرا۔ اس پر عیاش بن ابی ربیعہ نے سبحان اللہ سبحان اللہ کہا۔ پس جب رسول اللہ ﷺ نے سلام پھیرا تو فرمایا کہ یہ سبحان اللہ کہنے والا کون تھا۔ عیاش نے عرض کیا کہ میں تھا کیونکہ میں نے سنا تھا کہ گدھا (خمازی کے سامنے گزرا کر) نماز توڑ دیتا ہے، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ (یہ غلط ہے) نماز کو کوئی شئی (آگے سے گزرا کر) نہیں توڑتی۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۴۱۹- عن ابی امامة رضی اللہ عنہ قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ شَيْءٌ"، رواه الطبرانی فی "الکبیر"، وإسناده حسن (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۷)۔

۱۴۲۰- عن ابی سعید رضی اللہ عنہ قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ شَيْءٌ، وَادْرَءُوا مَا اسْتَطَعْتُمْ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ" أخرجه أبو داود (۳: ۳۷۶)، وسکت عنہ، وفيه مجالد بن سعید، تکلم فيه غير واحد، وأخرج له مسلم مقرونا، وهو صدوق جائز الحديث عند يعقوب بن سفيان والعجلي، كما في "التهذيب" (۱۰: ۴۰، ۴۱)، فالحديث حسن۔

۱۴۲۱- عن إبراهيم بن يزيد ثنا سالم بن عبد الله عن أبيه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ قَالُوا: "لَا يَقْطَعُ صَلَاةَ الْمُسْلِمِ شَيْءٌ، وَادْرَءُوا مَا اسْتَطَعْتُمْ"، أخرجه الدارقطني۔ وأعله صاحب التحقيق بإبراهيم هذا وهو الخوزي المكي، قال أحمد والنسائي: متروك، وقال ابن معين: وليس بشيء، كذا في "نصب الراية" (۱: ۲۵۹)۔ قلت: حسن له الترمذي (۱۰۰: ۱) حديث الزاد والراحلة في الحج، وقال: تكلم فيه بعض أهل العلم من قبل حفظه، وقال ابن عدي: هو في عداد من يكتب حديثه وإن كان قد نسب إلى الضعف، كذا في "التهذيب" (۱: ۱۸۰)، فالحديث حسن، وأخرجه مالك في "الموطأ"۔

۱۳۱۹- حضرت ابوامامہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کو کوئی چیز نہیں توڑتی (یعنی سامنے گزرنے سے) اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے (مجمع الزوائد)

۱۳۲۰- حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کو کوئی چیز نہیں توڑتی ہاں جہاں تک تم سے ہو سکے آگے سے گزرنے والی شے کو دفع کرو کیونکہ وہ شیطان ہے (یعنی اپنے اثر کے لحاظ سے کیونکہ اس سے نمازی کے خشوع میں خلل پڑتا ہے) اس کو ابوداؤد نے روایت کیا، اور اس پر کلام نہیں کیا۔ (لحدیث حدیث حسن یا صحیح ہے)

۱۳۲۱- سالم اپنے باپ عبداللہ بن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور ابوبکرؓ اور عمرؓ نے فرمایا ہے کہ مسلمان کی نماز کو کوئی چیز نہیں توڑتی ہاں جہاں تک ہو سکے اس کو دفع کرو (اور آگے سے نہ گزرنے دو) اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے۔ اس کی سند میں ابراہیم مختلف فیہ ہے۔ اس لئے یہ حدیث حسن ہے اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ اسی روایت کو مالک نے زہری عن سالم عن ابیہ موقوف روایت کیا ہے اور موقوف اس باب میں حکما مرفوع ہے کیونکہ ایسی بات اجتہاد سے نہیں کی جاسکتی۔

(ص ۵۵): عن الزهری عن سالم عن أبیه موقوفاً، وسنده من أصح الأسانید، والموقوف فی مثله له حکم الرفع، فإنه مما لا یقال بالرأی۔

۱۴۲۲۔ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: أَقْبَلْتُ رَاكِبًا عَلَى جِمَارٍ أَنَا وَأَنَا يُؤْمِدُ قَدْ نَاهَزْتُ الْإِخْتِلَامَ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي بِالنَّاسِ بِيَمْنِي إِلَى غَيْرِ جِدَارٍ، فَمَرَزْتُ بَيْنَ يَدَيَّ بَعْضَ الصَّغَبِ، فَتَزَلْتُ وَأَرْسَلْتُ الْأَتَانَ تَرْتَعُ وَدَخَلْتُ فِي الصَّغَبِ، فَلَمْ يُنْكِرْ ذَلِكَ عَلَيَّ أَحَدٌ۔ رواه البخاری (۷۱: ۱)، ولفظ البزار: وَالنَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ لَيْسَ شَيْءٌ يَسْتُرُهُ (فتح: ۱۵۶)، رواه أبو يعلى بلفظ: فَتَزَلْنَا عَنْهُ وَتَرَكْنَا الْجِمَارَ يَأْكُلُ مِنْ بَقْلِ الْأَرْضِ، فَدَخَلْنَا مَعَهُ فِي الصَّلَاةِ، فَقَالَ رَجُلٌ: كَانَ بَيْنَ يَدَيْهِ غَزْرَةٌ؟ قَالَ: لَا، وَرَجَالَهُ رَجَالُ الصَّحِیح (مجمع الزوائد: ۱۶۷: ۱)۔

۱۴۲۳۔ نوأخرج أبو داود (۲۶۱: ۱) عن الفضل بن عباس رضی اللہ عنہ، وسکت عنه بلفظ: أَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَنَحْنُ فِي بَادِيَةٍ لَنَا وَمَعَهُ عَبَّاسٌ، فَصَلَّى فِي صَخْرَاءَ لَيْسَ بَيْنَ يَدَيْهِ سِتْرَةٌ، وَجِمَارَةٌ لَنَا وَكَلْبَةٌ تَغْبِثَانِ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَمَا بَالِي ذَلِكَ ا۔

۱۳۲۲۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں ایک مادہ خریجی ایک گدھی پر سوار ہو کر آیا اور میں اس وقت قریب البلوغ تھا اور رسول اللہ ﷺ منیٰ میں لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے اور آپ ﷺ کے سامنے کوئی دیوار نہ تھی۔ پس میں صف کے ایک حصہ کے سامنے کو گدھا اور اتر پڑا اور گدھی کو چرنے چھوڑ دیا اور صف نماز میں شامل ہو گیا۔ اس فعل کی وجہ سے مجھ پر کسی نے کوئی اعتراض نہیں کیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور بزار کے الفاظ یہ ہیں کہ نبی ﷺ فرض نماز پڑھ رہے تھے اور آپ ﷺ کے سامنے کوئی چیز نہ تھی جو آپ ﷺ کے آگے آ رہی ہو (فتح) اور ابو یعلیٰ نے ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ ہم اس سے اترے اور ہم نے گدھے کو زمین کا گھاس پات چرنے چھوڑ دیا اور ہم آپ ﷺ کے ساتھ نماز میں داخل ہو گئے۔ اس پر کسی نے سوال کیا کہ کیا آپ ﷺ کے سامنے نیزہ یا عصا (بلورستہ) تھا۔ انہوں نے فرمایا کہ نہیں۔ اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد) ۱۳۲۳۔ اور ابو داؤد نے فضل بن عباس سے روایت کیا ہے اور اس پر سکت کیا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے) کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور ہم اپنے ایک جنگل میں تھے اور آپ ﷺ کے ساتھ عباسؓ تھے۔ پس آپ ﷺ نے جنگل میں نماز پڑھی ایسی حالت میں کہ آپ ﷺ کے سامنے کوئی سترہ نہ تھا۔ اور ہماری گدھی اور کتیا آپ ﷺ کے سامنے ٹھیلیں (اچھل کود) کر رہی تھیں سو آپ ﷺ نے اس کی پروا نہیں کی۔

باب استحباب السترة فی ممر الناس وذکر ما يتعلق بها

۱۴۲۴- اسعن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ اَنْ رَّسُولُ اللّٰهِ ﷺ قَالَ: "اِذَا صَلَّیْ اَحَدُكُمْ فَلْيَجْعَلْ تَلَقَّاءَ وَجْهِهِ شَيْئًا، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَلْيَنْصِبْ عَصًا، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَلْيَخُطْ خَطًا، ثُمَّ لَا يَضُرَّهُ مِنْ مَرَّتَيْنِ يَذْنِيهِ"۔ اخرجہ أحمد وابن ماجہ وصححه ابن حبان، ولم یصب من زعم أنه مضطرب بل هو حسن (بلوغ المرام: ۱: ۳۸)۔

۱۴۲۵- اسعن سیرۃ بن معبد رضی اللہ عنہ قال: قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ: "لَيْسَتْ رُجُلٌ فِی صَلَاتِهِ السُّهْمُ، وَاِذَا صَلَّیْ اَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَبْرِئْ سَهْمًا"۔ رواہ احمد وأبو یعلیٰ والطبرانی فی "الکبیر"، ورجال أحمد رجال الصحيح (مجمع الزوائد: ۱: ۱۶۵)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ نمازی کے سامنے سے کسی چیز کے گزرنے سے نماز نہیں ٹوٹی لہذا جن احادیث میں آتا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ نمازی کے سامنے سے عورت، گدھے اور کالے کتے کا گزرنے سے نماز کا قاطع صلوة اور نماز کو توڑنے والا ہے تو اس سے مراد یہ ہے کہ خشوع صلوة کے لئے قاطع ہے، یہ مراد نہیں کہ مطلقاً نماز ہی ٹوٹ جاتی ہے اور یہ تاویل ضروری ہے کیونکہ حضرت عائشہ کی روایت میں کافر کا لفظ بھی ہے حالانکہ اس بات پر اجماع ہے کہ نمازی کے سامنے سے کافر کے گزرنے سے نماز نہیں ٹوٹی۔ نیز سعید بن منصور نے صحیح سندوں کے ساتھ حضرت عثمان اور حضرت علیؓ وغیرہ سے بھی یہی قول نقل کیا ہے کہ نمازی کے سامنے سے کسی چیز کا بھی گزرنا قاطع صلوة نہیں۔

باب لوگوں کی گزرگاہ کے موقع پر سترہ کے مستحب ہونے اور اس کے متعلق احکام کے بیان میں

۱۳۴۳- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے نماز پڑھے تو چاہیے کہ اپنے منہ کے سامنے کوئی چیز کر لے۔ اگر کچھ نہ ملے تو لاشیٰ ہی کھڑی کر لے اور اگر وہ بھی نہ ہو تو ایک کبیر ہی کھینچ لے، پھر کسی کے گزرنے سے اسے کوئی نقصان نہ ہوگا۔ اس کو احمد اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے۔ اور جس نے اسے مضطرب کہا ہے یہ اس کی غلطی ہے بلکہ یہ حدیث حسن ہے (بلوغ المرام)۔

فائدہ: اس حدیث سے کبیر کا سترہ ہونا ثابت ہوتا ہے۔ لیکن اس حدیث کی صحت مختلف فیہ ہے۔ پس جن کے نزدیک حدیث ثابت ہے وہ کبیر کے سترہ ہونے کے قائل ہیں اور جن کے نزدیک ثابت نہیں وہ اس کے قائل نہیں۔ بہر حال کسی اور چیز کے نہ ہونے کی صورت میں اس پر عمل کرنا ادنیٰ ہے۔

۱۳۴۵- حضرت سیرۃ بن معبدؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آدمی کی نماز میں تیر بھی سترہ بن سکتا ہے۔ پس جب کوئی آدمی نماز پڑھے تو تیر کو سترہ بنا لے۔ اس کو احمد، ابو یعلیٰ اور طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور احمد کے راوی صحیح کے راوی

۱۴۲۶۔ عن طلحة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "إِذَا وَضَعَ أَحَدُكُمْ تَيْنَ يَدَيْهِ مِثْلَ مُؤَخَّرَةِ الرَّحْلِ فَلْيُصَلِّ وَلَا يُبَالِ مِنْ مَرَّ وَرَاءَ ذَلِكَ"، رواه مسلم (۱: ۱۹۰)۔

۱۴۲۷۔ عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ كَانَ يَزُكِّرُ، وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: يَغْرُرُ الْعَنْزَةَ وَيُصَلِّي إِلَيْهَا، رواه مسلم (۱: ۱۹۰)۔

۱۴۲۸۔ عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا خَرَجَ يَوْمَ الْعِيدِ أَمَرَ بِالْخَرِيزَةِ فَيَتَوَضَّعُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَيُصَلِّي إِلَيْهَا وَالنَّاسُ وَرَاءَهُ وَكَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي السَّفَرِ فَمِنْ ثَمَّ اتَّخَذَهَا الْأَمْرَاءُ، أخرجه مسلم (۱: ۱۹۰) والبخاري (۱: ۴۷۳)۔

۱۴۲۹۔ عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: "يُجْزَىءُ مِنَ السُّمْتَرَةِ مِثْلُ مُؤَخَّرَةِ الرَّحْلِ وَلَوْ فِي (مَجْمَع الزَّوَادِ)۔

فائدہ: اس حدیث سے تیر کا سترہ ہونا معلوم ہوتا ہے۔ اور اسی کے حکم میں وہ لکڑی ہے جو تیر کے برابر موٹی ہو۔

۱۳۳۶۔ حضرت طلحہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے اپنے سامنے ایسی شے لکڑی کر لے جیسے کجاوہ کا پچھلا ڈنڈا (جو کہ ایک ہاتھ لبا ہوتا ہے) تو بے تکلف نماز پڑھے اور کسی کے اس کے پیچھے سے گزرنے کی پرواہ نہ کرے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سترہ ایک ہاتھ اونچا ہونا چاہیے۔

۱۳۴۷۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ اپنے سامنے ایک چھوٹا نیزہ گاڑ لیتے تھے اور اس کی طرف (مد کر کے) نماز پڑھتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے سترہ کی افضلیت معلوم ہوئی۔

۱۳۴۸۔ نیز حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب عید کے دن نماز کے لئے تشریف لے جاتے تو چھوٹا نیزہ کھڑا کرنے کا حکم دیتے۔ وہ آپ ﷺ کے سامنے کھڑا کیا جاتا اور آپ ﷺ اس کی طرف نماز پڑھتے اور لوگ آپ ﷺ کے پیچھے ہوتے تھے۔ اور ایسا ہی آپ ﷺ سفر میں کرتے تھے۔ اسی لئے امراء و حکام نے (جن کو نماز پڑھانا پڑتی ہے) چھوٹا نیزہ رکھنا شروع کئے ہیں۔ اس کو مسلم اور بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام کا سترہ سب کے لئے کافی ہے۔ کیونکہ سترہ صرف رسول اللہ ﷺ کے سامنے تھا اور ہر شخص کے سامنے نہ تھا، ورنہ بیان کیا جاتا۔

۱۳۴۹۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ سترہ اتنا لبا کافی ہے جتنا کجاوہ کا پچھلا ڈنڈا (یعنی ایک ہاتھ لبا) اگرچہ پال جیسا باریک ہو (یعنی بصورت نہ ہونے موئے سترہ کے پتلا سترہ بھی کافی ہے)۔ یہ حدیث شرط شخصین پر صحیح ہے مگر انہوں نے اسے

بدقہ شَعْرَہ“ هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه مفسرا، قاله الحاكم في “المستدرک“ (۲۵۲:۱)، وأقره الذهبي عليه في “تلخيصه“، وقال: على شرطهما۔

۴۳۰: انعن أبی سعید رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: “إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيُصَلِّ إِلَى شَرَّتِهِ وَلْيَلِدُنْ مِنْهَا“، رواه أبو داود (۲۵۸:۱)، وسكت عنه، وقال النووي في “الخلاصة“ اسناده صحيح، ورواه ابن حبان في “صحيحه“ بلفظ: “إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى شَرَّتِهِ فَلْيَلِدُنْ مِنْهَا، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَمُرُّ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا، وَلَا يَدْعُ أَحَدًا يَمُرُّ بَيْنَ يَدَيْهِ“ (زيلعي ۲۶۲:۱)۔

۴۳۱: انعن سهل بن سعد رضی اللہ عنہ قَالَ: كَانَ بَيْنَ مُصَلِّي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَبَيْنَ الْجِدَارِ مَمَرٌ الشَّاةُ، رواه البخاری (۷۱:۱)۔

۴۳۲: انعن نافع أن عبد الله رضي الله عنه كَانَ إِذَا دَخَلَ الْكَعْبَةَ مَشَى قَبْلَ وَجْهِهِ حِينَ يَدْخُلُ، وَجَعَلَ الْبَابَ قَبْلَ ظَهْرِهِ، فَمَشَى حَتَّى يَكُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِدَارِ الَّذِي قَبْلَ وَجْهِهِ قَرِيبًا مِنْ ثَلَاثَةِ أَذْرُعَ، صَلَّى يَتَوَخَّى الْمَكَانَ الَّذِي أَخْبَرَهُ بِهِ بِلَالٌ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى فِيهِ،

مفسر روایت نہیں کیا، یہ حاکم نے مستدرک میں کہا ہے اور ذہبی نے اسے قائم رکھا ہے اور کہا ہے کہ یہ شرط شیخین پر صحیح ہے۔ ۱۳۳۰: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے نماز پڑھے تو اسے چاہیے کہ سترہ کی طرف نماز پڑھے اور اس سے قریب ہو۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ اور نووی نے خلاصہ میں سے صحیح کہا ہے۔ اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں اسے بدیں الفاظ روایت کیا ہے کہ جب کوئی سترہ کی طرف نماز پڑھے تو اسے چاہیے کہ اس سے قریب ہو کیونکہ (دور ہونے کی حالت میں) شیطان اس کے اور سترہ کے درمیان گزرے گا (شیطان سے مراد اس جگہ ہر گزرنے والا ہے، خاص ایٹس نہیں) اور اسے چاہیے کہ کسی کو اپنے سامنے سے نہ گزرنے دے (زبطی)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سترہ کا قریب ہونا مناسب ہے۔ ۱۳۳۱: حضرت بکری بن سعدؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے نماز پڑھنے کی جگہ اور دیوار کے درمیان بقدر ایک بکری کے گزرنے کی جگہ رہتی تھی۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مجدد گاہ اور سترہ کے درمیان اتنا فاصلہ مناسب ہے کہ ایک بکری گزر جائے۔ ۱۳۳۲: نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ جب کعبہ میں داخل ہوتے تو جس وقت داخل ہوتے اس وقت اپنے منہ کی سیدھ میں چلے جاتے۔ اور دروازہ کو پینچے کے پیچھے کر لیتے۔ پھر یہاں تک چلتے کہ ان کے اور ان کے سامنے کے درمیان تین ہاتھ کا فاصلہ

الحديث أخرجه البخاری (۷۲:۱)۔

۱۴۳۳ عن المقداد بن الأسود رضى الله عنه قال: مَا زَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي إِلَى عُودٍ وَلَا عُودٍ وَلَا شَجَرَةٍ إِلَّا جَعَلَهُ عَلَى حَاجِبِهِ الْأَيْمَنِ أَوْ الْأَيْسَرِ، وَلَا يَضُمُّهُ ضَمْدًا، رواه أبو داود (۲۵۶:۱)، وسكت عنه۔

۱۴۳۴ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضى الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى فِي قَضَاءٍ لَيْسَ بَيْنَ يَدَيْهِ شَيْءٌ، رواه أحمد و أبو داود والنسائي، وقال المنذرى: ذكر بعضهم أن في إسناده مقالا ۱، كذا في "النيل" (۲: ۲۴۹)، وفي "مجمع الزوائد" (۱: ۱۶۷): فيه الحجاج بن أرطاة وفيه ضعف ۱، وعزاه إلى أحمد وأبي يعلى۔ قلت: ابن أرطاة حسن الحديث، كما مرفى "المقدمة"، وفي الكتاب أيضاً سراً، وإنما ذكرته اعتضاداً لما مرفى الباب السابق عنه، وعن أخيه الفضل۔

۱۴۳۵ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضى الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "سُتْرَةُ الْإِمَامِ سُتْرَةٌ مِنْ خَلْفِهِ"،

روہ جاتا پھر نماز پڑھتے۔ اس سے ان کا مقصود اس جگہ کا تلاش کرنا تھا جس کے متعلق انہیں ہمال نے خبر دی تھی کہ رسول اللہ ﷺ نے یہاں نماز پڑھی ہے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز کے کھڑے ہونے کی جگہ اور سترہ کے درمیان تین ہاتھ کا فاصلہ مناسب ہے۔

۱۴۳۳: حضرت مقداد بن اسودؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ وہ جس گھڑی یا ستون یا درخت کی طرف نماز پڑھتے تھے اس کو اپنی دائیں یا بائیں ابرو کے سامنے کرتے اور ٹھیک سامنے نہ کرتے تھے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا۔ (لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سترہ کو دائیں یا بائیں ابرو کے مقابل ہونا مناسب ہے۔

۱۴۳۴: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک میدان میں ایسی حالت میں نماز پڑھی کہ آپ ﷺ کے سامنے کوئی چیز نہ تھی۔ اس کو احمد، ابو داؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے اور منذری نے کہا ہے کہ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ اس کی سند میں کلام ہے۔ (نیل) اور مجمع الزوائد میں اس کو احمد اور ابویعلیٰ کی طرف نسبت کر کے کہا ہے کہ اس کی سند میں حجاج بن ارطاة ہے اور اس میں کثردی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ابن ارطاة حسن الحدیث ہے جیسا کہ مقدمہ اعلام السنن اور خود کتاب میں بار بار گذر چکا ہے۔ اس کے علاوہ میں نے اسے ابن عباسؓ اور فضل بن عباسؓ کی ان حدیثوں سے مؤید ہونے کی وجہ سے ذکر کیا ہے جو اب سابق میں گزر چکی ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سترہ واجب نہیں ہے۔

رواہ الطبرانی فی "الأوسط"، وفیہ سوید بن عبدالعزیز وهو ضعیف (مجمع الزوائد ۱۶۷:۱)۔ قلت: قال الحافظ فی "التقریب" لئن الحدیث (ص ۸۲) ۱۵۱، وفی "التہذیب" (۲۸۷:۴): قال عثمان الدارمی عن دحیم: ثقة وكانت له أحادیث بغلط فیہا، وقال علی بن حجر: "أثنی علیہ ہشیم خیرا، وقال ابن حبان بعد ما أورده أحادیث منا کثیر: وهو من أستخیر اللہ فیہ لأنه یقرب من الثقات، وضعفه آخرون فهو حسن الحدیث علی الأصل الذی أصلناه فی "المقدمة"۔

باب کراہۃ المرور تحریماً بین یدی المصلی فی موضع السجود من غیر حائل وجوازہ فی المسجد الحرام للطوافین مطلقاً وفی غیرہ وراء موضع السجود

۱۴۳۶: عن بسر بن سعید قال: أرسلنی أبوجہنم إلی زید بن خالد أسأله عن النمازین

۱۴۳۵: حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ امام کا سترہ اس کے پیچھے والوں کا سترہ ہے (اور ان کے لئے علیحدہ ستروں کی ضرورت نہیں)۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اسکی سند میں سوید بن عبدالعزیز ہیں جو کہ ضعیف ہیں۔ (مجمع الزوائد) میں کہتا ہوں کہ سوید مذکور مختلف فیہ ہیں، دحیم نے کہا ہے کہ وہ ثقہ ہیں مگر ان کی کچھ حدیثیں ایسی بھی ہیں جن میں وہ غلطی کرتے ہیں۔ ہشیم نے ان کی تریف کی ہے۔ اور ابن حبان نے ان کی منکر حدیثیں ذکر کرنے کے بعد کہا ہے کہ وہ ان لوگوں میں سے ہیں جن کے متعلق خدا سے میں استخارہ کرتا ہوں کیونکہ وہ (بظاہر) ثقات کے مشابہ ہیں اور دوسرے لوگوں نے انہیں ضعیف کہا ہے۔ اس لئے اس قاعدہ کی بنا پر جو ہم نے مقدمہ اعلام السنن میں بیان کیا ہے وہ حسن الحدیث ہیں۔

قاعدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام کا سترہ مقتدیوں کے لئے کافی ہے۔ اور یہ مضمون حدیث عبداللہ بن عمرؓ سے بھی مفہوم ہوتا ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا ہے۔

باب نمازی کے سامنے سے اس کے سجدہ کے مقام کے اندر بلا حائل کے گذرنا مکروہ تحریمی ہے اور مسجد حرام میں طواف کرنے کے لئے نمازی کے سامنے سے گذرنا مطلقاً مکروہ نہیں ہے۔ اسی طرح غیر مسجد حرام میں مقام سجدہ سے باہر گذرنا بھی مکروہ نہیں ہے:

۱۴۳۶:۔ بسر بن سعید سے مروی ہے کہ مجھے ابو جہیم نے زید بن خالد کے پاس اس غرض سے بھیجا کہ میں ان سے نمازی کے سامنے سے گذرنے والے کے متعلق دریافت کروں تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ اگر نمازی کے سامنے سے گذرنے والے کو معلوم ہو جائے کہ اس پر کیا گناہ ہے تو (اس کے نزدیک) چالیس سال اسی جگہ کھڑا رہنا اس

يَذِي الْمَصْلَى، قَال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "لَوْ يَعْلَمُ الْمَارُّ تَيْنِ يَدَيِ الْمَصْلَى مَاذَا عَلَيْهِ كَانَ لَأَنْ يَقُومَ أَرْبَعِينَ خَرِيفًا خَيْرًا مِنْ أَنْ يَمُرَّ تَيْنِ يَدَيْهِ"، رواه البزار، ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۶۶)۔

۱۴۳۷ھ محدثنا أبو بكر بن شيبه ثنا و كيع عن عبيد الله بن عبد الرحمن ابن موهب عن عمه - هو عبيد الله بن عبد الله بن موهب -

۱۴۳۸ھ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: "لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُكُمْ مَالَهُ فِي أَنْ يَمُرَّ تَيْنِ يَدَيِ أَخِيهِ مُعْتَرِضًا فِي الصَّلَاةِ كَانَ لَأَنْ يَقِيمَ مِائَةَ عَامٍ خَيْرًا مِنْ الْخَطْوَةِ الَّتِي خَطَّاهَا"، رواه ابن ماجه (ص ۶۸)، ورجاله رجال الجماعة إلا عبيد الله وعمه، والأول قد

سے بہتر ہو کہ وہ اس کے سامنے سے گزرے۔ اس کو بزار نے روایت کیا اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ (مجمع الزوائد)
فائدہ: یہ حدیث صحیح بخاری میں بھی ہے لیکن اس میں ابوالنضر کو اس بارے میں شک ہے کہ ابو جھیم نے چالیس دن یا چالیس ماہ یا چالیس سال فرمائے لیکن مذکورہ بالا حدیث سے اس کی تعیین ہو گئی کہ چالیس سال فرمائے۔

فائدہ: اس حدیث سے نمازی کے سامنے سے گزرنے کا گناہ ہوتا معلوم ہوا لیکن نہ اس حدیث سے سامنے کی کوئی حد معلوم ہوئی اور نہ اس باب کی کسی دوسری حدیث سے۔ لہذا اثبات حد کے لئے احادیث سترہ سے مدد لینے کی ضرورت ہوگی اور یوں کہا جائے گا کہ ان سے معلوم ہوتا ہے کہ نمازی کے سامنے سے گزرنا مطلقاً ممنوع نہیں بلکہ اس وقت ممنوع ہے جب کہ مرد و سترہ کے اندر ہو۔ اور سترہ کے متعلق چونکہ یہ حکم ہے کہ نمازی کو سترہ کے قریب ہونا چاہیے جیسا کہ ابوسعید خدریؓ کی حدیث میں مذکور ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ موضع سترہ مصلیٰ (نمازی) کے قریب ہے، لیکن اس قریب کی تحدید نہ ہوئی کہ کس قدر قریب ہے، لہذا اس کی تحدید کے لئے کہا جائے گا کہ ہبل بن سعدؓ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی سجدہ گاہ اور دیوار کے درمیان اس قدر فاصلہ تھا کہ جس میں ایک بکری گزر جائے۔ اور نافعؓ کی روایت سے جو کہ انہوں نے عبد اللہ بن عمرؓ کے کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کے متعلق بیان کی ہے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور کعبہ کی دیوار کے درمیان تین ہاتھ کا فاصلہ تھا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سترہ کو نمازی سے تقریباً تین ہاتھ کے فاصلہ پر ہونا چاہیے۔ پس ان احادیث سے سترہ کا مقام معلوم ہو گیا اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ نمازی سے تین ہاتھ کے فاصلہ کے اندر گزرنا ممنوع ہے اور اس سے باہر گزرنا ممنوع نہیں ہے اور عنوان باب میں سجدہ کے مقام سے یہی فاصلہ مراد ہے پس عنوان باب میں مقام سجدہ کی قید بھی ثابت ہو گئی۔

۱۳۳۸ھ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم میں سے کسی کو معلوم ہو جائے کہ اسے نماز کے اندر اپنے بھائی کے سامنے چڑان میں گزرنے سے کیا سزا ہوگی تو اس کے لئے سو برس کھڑا رہنا اس ایک قدم سے بہتر معلوم ہو جو وہ

اختلف فيه، والثاني مقبول، وفي "نصب الراية" (۲۶۱:۱): رواه ابن حبان في "صحيحه"، وكذا عزاه الحافظ في "الفتح" (۴۸۳:۱) إلى ابن حبان وابن ماجة، ولم يتكلم عليه، فهو حسن أو صحيح عنده.

۴۳۹- عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: أَقْبَلْتُ رَاكِبًا عَلَى جِمَارٍ أَنَا يَوْمَئِذٍ قَدْ تَأَهَّرْتُ الْإِحْتِلَامَ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي بِالنَّاسِ بَيْنِي إِلَى غَيْرِ جِدَارٍ، فَمَرَرْتُ بَيْنَ يَدَيْ بَعْضِ الصُّفِّ، فَتَزَلْتُ وَأَرْسَلْتُ الْأَتَانَ تَرْتَعُ، وَدَخَلْتُ فِي الصُّفِّ، فَلَمْ يُنْكَرْ ذَلِكَ عَلَيَّ أَحَدٌ، رواه البخاري (۷۱:۱)، ورواه البزار بلفظ: وَالنَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ لَيْسَ شَيْءٌ يَسْتَرْهُ كَذَا فِي الْفَتْح (۱۵۶:۱) للحافظ، وقد مر في الباب السابق، وسند البزار صحيح أيضًا، كما في "النيل" (۲۵۶:۲).

چلا ہے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی جماعت کے راوی ہیں۔ بجز عبید اللہ اور اس کے چچا کے۔ عبید اللہ مختلف فیہ ہونے کی وجہ سے حسن الحدیث ہے اور اس کا چچا مقبول ہے۔ اور نصب الراية میں ہے کہ اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور فتح الباری میں اس کو ابن حبان اور ابن ماجہ کے حوالہ سے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے لہذا یہ ان کے قاعدہ سے حسن یا صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے نمازی کے سامنے سے گزرنے کا سخت گناہ ہوتا معلوم ہوا اور یہ بات زائد معلوم ہوئی کہ گذرنا اس وقت گناہ ہے جب کہ چوڑاں میں ہو اور اگر نمازی کی سیدھ میں چلا جائے تو گناہ نہیں۔

۱۳۳۹: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں ایک مرتبہ مادہ خر پر سوار ہو کر آیا اور میں اس وقت قریب الملوغ تھا اور رسول اللہ ﷺ لوگوں کو منیٰ میں نماز پڑھا رہے تھے اور آپ ﷺ کے سامنے کوئی دیوار (وغیرہ بطور سترہ کے) نہ تھی۔ پس میں صف کے ایک حصہ کے سامنے سے گذرا۔ اور مادہ خر سے اتر پڑا اور اسے چرنے چھوڑ دیا اور خود صف میں شامل ہو گیا۔ اور باوجود اس فعل کے مجھ پر کسی نے کوئی اعتراض نہیں کیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔ اور بزار نے ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرض نماز پڑھ رہے تھے اور آپ کے سامنے کوئی ایسی چیز نہ تھی جو آپ ﷺ کو چھپاتی ہو (فتح)۔ اور یہ حدیث باب گذشتہ میں گذر چکی ہے۔ اور بزار کی سند بھی صحیح ہے جیسا کہ نیل میں مصرح ہے۔

فائدہ: مؤلف نے اس سے یہ ثابت کرنا چاہا ہے کہ نمازی کے سامنے گذرنا مطلقاً ممنوع نہیں ورنہ ابن عباسؓ پر صف کے ایک حصہ کے سامنے سے گذرنے پر اعتراض ہوتا بلکہ اس وقت ممنوع ہے جب کہ قریب سے گذرے اور ابن عباسؓ قریب سے نہ گذرے ہوں گے بلکہ دور سے گذرے ہوں گے اس لئے ان پر اعتراض نہ ہوا۔ نیز اس حدیث سے ابوسعیدؓ کی حدیث کہ "نمازی اپنے سامنے سے گذرنے والے کو نہ چھوڑے" کی تخصیص ہو گئی کہ ابوسعیدؓ کی حدیث امام اور منفرد کے ساتھ خاص ہے اور مقتدی کے سامنے سے گذرنا ممنوع نہیں، اور اس میں علماء کا کوئی اختلاف نہیں اور بخاری میں مذکور ابوجحیفہ کی حدیث نمبر ۳۹۳ سے بھی یہی

۱۴۴۰ھ عن ابن جریج عن کثیر بن کثیر بن المطلب عن أبیه عن جده قال: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ - أَيْ النَّاسُ - سُتْرَةٌ، أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ، وَأَصْحَابُ "السنن" أَيْضًا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ، وَرِجَالُهُ مُوْتَقُونَ إِلَّا أَنَّهُ مَعْلُولٌ، فَقَدْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْ أَحْمَدَ عَنْ ابْنِ عَمِيْنَةَ قَالَ: كَانَ ابْنُ جَرِيْجٍ أَخْبَرَنَا بِهِ كَذًا، فَلَقِيتُ كَثِيْرًا فَقَالَ: لَيْسَ مِنْ أَبِي سَمِعْتَهُ، وَلَكِنْ مِنْ بَعْضِ أَهْلِ عَنْ جَدِي - قُلْتُ: ابْنُ جَرِيْجٍ حَافِظٌ مُتَقِنٌ وَتَابِعُهُ ابْنُ عَمِ الْمَطْلَبِ بْنِ أَبِي وَدَاعَةَ عِنْدَ الطَّحَاوِيِّ (۲۶۷:۱)، فَرَوَاهُ عَنْ كَثِيْرٍ بِنِ كَثِيْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِذَلِكَ ۱۵ - فَلَعَلَّ كَثِيْرًا سَمِعَهُ أَوَّلًا مِنْ أَبِيهِ، ثُمَّ نَسِيَهُ فَرَوَاهُ عَنْ بَعْضِ أَهْلِهِ عَنْ جَدِهِ، وَأَنْكَرَ رِوَايَتَهُ عَنْ أَبِيهِ لِنَسْيَانِهِ، وَمِثْلُهُ لَا يَضُرُّ، وَنَاهَيْكَ بِصَحَّتِهِ إِخْرَاجُ النَّسَائِيِّ (۱۲۳:۱) إِيَّاهُ بِطَرِيقِ كَثِيْرٍ بِنِ كَثِيْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِهِ، وَسَكَوَتُهُ عَنْهُ -

۱۴۴۱ھ عن الحسن بن علي رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى وَ الرِّجَالُ وَ النِّسَاءُ معلوم ہوتا ہے کہ مقتدی کے سامنے سے گزرتا جائز ہے۔

۱۴۴۰ھ: ابن جریر، کثیر بن کثیر بن المطلب سے اور وہ اپنے باپ سے اور وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو مسجد حرام میں ایسی حالت میں نماز پڑھتے دیکھا کہ ان کے اور (طواف کرنے والے) لوگوں کے درمیان کوئی چیز آڑ نہ تھی۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور اصحاب سنن نے بھی اسی طرح روایت کیا ہے اور اس کے راوی موثق ہیں لیکن ان میں نقص یہ ہے کہ کثیر نے اس کو اپنے باپ سے روایت کرنے سے انکار کیا ہے چنانچہ ابوداؤد نے احمد سے اور انہوں نے ابن عیینہ سے روایت کی ہے، کہ انہوں نے کہا کہ ہم سے ابن جریر نے اسی طرح روایت کی تھی، سو میں کثیر سے ملا تو انہوں نے کہا کہ میں نے اسے اپنے باپ سے نہیں سنا، بلکہ میرے بعض گھر کے آدمیوں نے میرے دادا سے روایت کی ہے۔ میں (مؤلف) کہتا ہوں کہ یہ نقص کوئی نقص نہیں۔ کیونکہ ابن جریر حافظ متقن ہیں اور اس روایت میں متفرق بھی نہیں بلکہ مطلب بن ابی وداعہ کے چچا کے بیٹے نے بھی اس کو کثیر بن کثیر سے اسی طرح روایت کیا ہے کہ وہ اپنے باپ اور ان کے باپ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں۔ چنانچہ ان کی روایت کو طحاوی نے روایت کیا ہے پس ممکن ہے کہ انہوں نے اسے اپنے باپ سے سنا ہو اور روایت کر دیا ہو اس کے بعد بھول گئے ہوں اور اپنے گھر کے بعض آدمیوں سے روایت کیا ہو اور بھول جانے کی وجہ سے اپنے باپ کی روایت سے انکار کر دیا ہو، ایسا انکار کچھ معزز نہیں اور اس حدیث کی صحت کے لئے یہ بات کافی ہے کہ نہایت سے اس کو عن کثیر عن ابیہ عن جده روایت کر کے اس پر اعتراض نہیں کیا۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ لوگ مسجد حرام میں نماز پڑھنے والے کے سامنے بلاسترہ کے طواف کر سکتے ہیں۔

۱۴۴۱ھ: حضرت امام حسنؒ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حجر اسود کے قریب بلاسترہ کے ایسی حالت میں نماز پڑھی کہ مرد اور

يُطَوِّفُونَ بَيْنَ يَدَيْهِ بِغَيْرِ سُرَّةٍ مِمَّا نَبِيّ الْخَجَرِ الْأَسْوَدَ، رواه الطبرانی فی "الكبير"، وفيه ياسين الزيات وهو متروك ۱ (مجمع الزوائد: ۱۶۷)۔ قلت: کان من کبار فقهاء الکوفة و مفتيها، وقال عبد الرزاق: أهل مكة يقولون: ابن جريج لم يسمع من ابن الزبير، إنما سمع ياسين، كذا فی "الميزان" للذهبي (۳: ۲۸۰)۔ قلت: ومثله لا يترك لتهمة فی دينه، فلعل ضعفه من قبل الحفظ والإتقان، أو للاشتغال بالفقه، زاد فی "الجواهر المضیفة" عن عباس الدورى سمعت ابن معين يقول: ياسين الزيات يمانى، وكان يفتى برأى أبى حنيفة، وإنما ذكرته اعتضاداً لما قبله۔

باب استحباب رد المصلی المار بین یدیه داخل السترة و بیان طریق الدفع

۱۴۴۲ تھحدثنا شیبان بن فروخ قال: ناسلیمان بن المغيرة قال: نا ابن خلال۔

یعنی حمید۔ قال: بینما أنا وصاحب لی نتذاکر حدیثاً إذ قال أبو صالح السمان: أنا عورتیں آپ ﷺ کے سامنے طواف کرتے تھے۔ اس کو طہرائی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں یاسین زیات ہیں جو کہ متروک ہیں۔ (مجمع الزوائد) میں کہتا ہوں کہ یاسین کوفہ کے بڑے فقہاء اور اہل فتویٰ میں سے تھے۔ عبد الرزاق نے بیان کیا ہے کہ ابن جریج کو ابن زبیر سے سنا نہیں مگر یاسین زیات کو ہے۔ (میزان ذہبی) پس ایسا شخص دین میں متم ہونے کی وجہ سے متروک نہیں ہو سکتا اس لئے کہ ان کا ضعف حفظ و اتقان کی کمی۔ یا فقہ میں مشغولی کی وجہ سے ہو گا۔ جو اہر مضینہ میں عباس دوری سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے ابن معین سے سنا ہے کہ وہ کہتے تھے کہ یاسین زیات یعنی تھے اور امام ابو حنیفہ کے مذہب پر فتویٰ دیتے تھے اور میں نے اس روایت کو پہلی روایت کی تائید کے لئے بیان کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ حجر اسود کے قریب نماز پڑھ رہے تھے۔ اور ظاہر ہے کہ جب آپ ﷺ حجر اسود کے متصل نماز پڑھیں گے اور لوگ آپ ﷺ کے سامنے کو گزریں گے تو وہ ضرور آپ ﷺ کے منہ سے گزریں گے۔ کیونکہ بین یدی کا لفظ عرفاً قرب کے لئے استعمال ہوتا ہے اور بعد کے لئے مستعمل نہیں ہوتا۔

باب نمازی کے سامنے مترہ کے اندر کو گزرنے والے کو لوٹا دینے کے مستحب ہونے اور

اس کے طریق کے بیان میں

۱۳۳۲۔ حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ وہ جمعہ کے روز ایک ایسی شے کی طرف نماز پڑھ رہے تھے جو ان کا لوگوں سے مترہ ہو گئی تھی کہ بنی ابی معیط کا ایک جوان آدمی آیا اور چاہا کہ ان کے سامنے سے گزر جائے تو ابوسعید نے اس کے سینہ پر ہاتھ رکھ کر

أحدثك ما سمعت من أبي سعيد ورأيت منه، قَالَ: بَيْنَمَا أَنَا مَعَ أَبِي سَعِيدٍ يُصَلِّي يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَى شَيْءٍ يَسْتُرُهُ مِنَ النَّاسِ، إِذْجَاءَ رَجُلٌ شَابٌّ مِنْ بَنِي أَبِي مُعَيْطٍ أَرَادَ أَنْ يُجْتَازَ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَدَفَعَ فِي نَحْرِهِ فَنَظَرَ فَلَمْ يَجِدْ مَسَاعِغًا إِلَّا بَيْنَ يَدَيْ أَبِي سَعِيدٍ، فَعَادَ فَدَفَعَ فِي نَحْرِهِ أَشَدَّ مِنَ الدَّفْعَةِ الْأُولَى، فَسَمِعَ قَائِمًا قَالًا مِنْ أَبِي سَعِيدٍ، ثُمَّ زَاخَمَ النَّاسَ فَخَرَجَ فَدَخَلَ عَلَى مَرْوَانَ فَشَكَى إِلَيْهِ مَا لَفِيَ، قَالَ: وَدَخَلَ أَبُو سَعِيدٍ عَلَى مَرْوَانَ، فَقَالَ لَهُ مَرْوَانَ: مَا لَكَ وَلَإِنِّي أَخْبِكَ جَاءَ يَشْكُوكُ؟ فَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "إِذَا صَلَّي أَحَدُكُمْ إِلَى شَيْءٍ يَسْتُرُهُ مِنَ النَّاسِ فَأَرَادَ أَحَدٌ أَنْ يُجْتَازَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَلْيَدْفَعْ فِي نَحْرِهِ، فَإِنَّ أُنْبَى فَلْيَقَاتِلْهُ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ"، رَوَاهُ مُسْلِمٌ (۱: ۱۹۷)، وَاللَّفْظُ لَهُ وَالبخاری، ورواه الإسماعيلي - أي في "مستخرجه على البخاری" - بلفظ: "فَإِنْ أُنْبَى فَلْيَجْعَلْ يَدَهُ فِي صَدْرِهِ، وَيَدْفَعُهُ (فتح الباری ۱: ۴۸۱)۔"

بیچھے کو ہٹایا، اس پر اس نے دیکھا تو اسے سوائے ابوسعید کے سامنے کے اور کوئی گزر گا نہ نظر آئی اس لئے اس نے دوبارہ سامنے سے گزرتا چاہا تو ابوسعید نے اس مرتبہ ذرا زور سے دھکا دیا جس پر وہ وہیں کھڑا رہ گیا اور ابوسعید کو سخت ست کہنے لگا، اس کے بعد وہ لوگوں کو چیر کر نکلتا گیا، اور مروان کے پاس جا کر اس واقعہ کی شکایت کی۔ راوی کہتے ہیں کہ ابوسعید بھی مروان کے پاس گئے تو اس نے ان سے کہا کہ تمہارا اور تمہارے بیچھے کا کیا قصہ ہے، وہ تمہاری شکایت کرنے آیا تھا۔ تب ابوسعید نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ جب تم میں سے کوئی شخص کسی ایسی شے کی طرف نماز پڑھ رہا ہو جو اس کا لوگوں سے سترہ بنے، پھر کوئی اس کے سامنے سے گزرتا چاہے تو اسے چاہیے کہ وہ اس کے سینہ پر ہاتھ رکھ کر اسے بیچھے ہٹا دے پس اگر وہ اس پر بھی نہ مانے تو چاہیے کہ اس سے لڑے کیونکہ وہ شیطان ہے۔ اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور الفاظ مسلم کے ہیں۔ اور اسماعیلی نے اپنے مستخرج میں ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ اگر وہ نہ مانے تو اسے چاہیے کہ اس کے سینہ پر ہاتھ رکھ کر اسے بیچھے کھینچ دے۔ (فتح الباری)

فائدہ: اس حدیث سے گزرنیوالے کو روک دینے کا احتیاب اور اس کا طریقہ معلوم ہوا کہ اول نرمی سے روکے اور اگر وہ نہ مانے تو سختی سے بیچھے کو کھینچ دے جیسا کہ اسماعیلی کی روایت اور ابوسعید کے طریقہ عمل سے ظاہر ہے۔ اور اس سے آپ ﷺ کے اس حکم کے کہ اسے چاہئے کہ اس سے لڑے معنی معلوم ہو گئے کہ اس سے ہتھیار سے جنگ مراد نہیں بلکہ سختی سے روکنا مراد ہے کیونکہ ابوسعید نے (جو حدیث کے راوی ہیں) اس پر یوں عمل نہیں کیا کہ گزرنے والے کا ہتھیار سے مقابل کیا ہو۔ بلکہ سختی سے روکا ہے اور اسماعیلی کی روایت میں اس کی تفسیر صاف لفظوں میں موجود ہے۔ نیز اسلاف کا اس پر اجماع ہے کہ اس سے مراد مدافعت ہی ہے نہ کہ حقیقی جنگ لہذا بعض شوافع کا اس سے حقیقی جنگ مراد لینا سراسر مروج اور غلط ہے۔

۱۴۴۳: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع عن أسامة بن زيد عن محمد بن قيس هو قاص عمر بن عبد العزيز عن أبيه عن أم سلمة رضي الله عنها ، قالت: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي فِي حُجْرَةٍ أَمَّ سَلَمَةَ، فَمَرَّتَيْنِ يَدِيهِ عَبْدُ اللَّهِ أَوْ عُمَرُ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ، فَقَالَ بِيَدِهِ هَكَذَا فَرَجَعَ، فَمَرَّتْ زَيْنَبُ ابْنَةُ أُمِّ سَلَمَةَ فَقَالَ بِيَدِهِ هَكَذَا فَمَضَتْ ، فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "هُنَّ أَغْلُبُ"۔ رواه ابن ماجه وعزاه في "النيل" (۲: ۲۵۷) إلى أحمد أيضا، وقال: الحديث في إسناده مجهول، وهو قيس المدني (لم يرو عنه غير ابنه) وبقي رجاله ثقات اه، قلت: وسيأتي الجواب عن هذا الطعن، والحديث عندنا حسن۔

۱۴۴۴: عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ الْمُرُوزَ بْنَ يَزِيدٍ الْمُصَلِّيَ يَقَطْعُ نِصْفَ صَلَاتِهِ، رواه ابن أبي شيبة (فتح الباری ۱: ۴۸۲) وهو حسن أو صحيح على قاعدته۔

۱۴۴۳: حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ان کے حجرہ میں نماز پڑھ رہے تھے کہ عبد اللہ یا عمر بن ابی سلمہ نے آپ ﷺ کے سامنے سے گزر جانا چاہا تو آپ ﷺ نے اسے ہاتھ کے اشارہ سے روکا اور وہ لوٹ گیا۔ اس کے بعد زینب بنت ام سلمہ گزرنے لگی تو آپ ﷺ نے اسے بھی ہاتھ کے اشارہ سے روکا لیکن وہ نہ رکی اور سامنے سے گزر گئی۔ پس جب آپ ﷺ نماز پڑھ چکے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ عورتوں میں خود رانی زیادہ اور مادۂ اطاعت کم ہے بہ نسبت مردوں کے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ترمذی میں اس کو احمد کی طرف بھی منسوب کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ اس کی سند میں ایک مجہول اصحاب شخص یعنی قیس مدنی ہے، جس سے اس کے بیٹے کے سوا کسی نے روایت نہیں کی۔ (صاحب نیل الاوطار کا یہ کہنا ہے کہ یہ قیس مدنی مجہول ہے غلط ہے کیونکہ اس کی روایت کو مسلم نے کتاب التوبۃ میں اور نسائی وغیرہ نے ذکر کیا ہے پس یہ اختلاف معزز نہیں ہے اسی طرح اگر کسی راوی سے صرف اس کا بیٹا روایت کرے اور وہ بیٹا ثقہ ہو تو وہ روایت صحیح اور قابل احتجاج ہوتی ہے جیسا کہ کتب ائمہ میں ایسی روایات مذکور ہیں۔ مزید تفصیل تدریب الراوی ص ۳۵ پر ملاحظہ فرمائیں مترجم)۔ اس کے باقی تمام راوی ثقہ ہیں پس یہ حدیث کم از کم حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر گزرنے والا روکنے سے نہ رکے تو قوت سے روکنا لازم نہیں ہے۔ کیونکہ آپ ﷺ نے زینب کو قوت سے نہیں روکا۔ پس قوت سے نہ روکنا افضل ہے اور قوت سے روکنا رخصت ہے۔

۱۴۴۳: حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نماز کے سامنے سے گزرنے والی آدمی نماز خراب کرتا ہے (کیونکہ اس سے صورت نماز میں تو غلط نہیں آتا مگر معنی نماز اور روح نماز یعنی خشوع میں خلل پڑتا ہے) اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے (فتح الباری) اور یہ حدیث حافظ کے قاعدہ پر حسن یا صحیح ہے۔

۱۴۴۵- عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَوْ يَعْلَمُ الْمُصَلِّي مَا يَقْصُ مِنْ صَلَاتِهِ بِالْمُرُورِ بَيْنَ يَدَيْهِ مَا صَلَّي إِلَّا إِلَى شَيْءٍ يَسْتُرُهُ مِنَ النَّاسِ- رواه أبو نعيم، قال الحافظ: وهما وإن كانا موقوفين لفظاً فحكمهما حكم الرفع، لأن مثلهما لا يقال بالرأى (فتح الباری ۱: ۴۸۲)، قلت: وهذا الكلام يشعر بصحة الأثرين عنده۔

باب أن العمل القلبي لا يبطل الصلاة

۱۴۴۶- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ أَذْبَرَ الشَّيْطَانُ وَلَهُ ضُرَاطٌ حَتَّى لَا يَسْمَعَ التَّأَذُّبَ، فَإِذَا قُضِيَ الْبَدَاءُ أَقْبَلَ، حَتَّى إِذَا نُوبَ بِالصَّلَاةِ أَذْبَرَ حَتَّى إِذَا قُضِيَ التَّوْبُ أَقْبَلَ حَتَّى يَخْطُرَ بَيْنَ الْمَرْءِ وَنَفْسِهِ، يَقُولُ: أَذْكَرُ كَذَا أَذْكَرُ كَذَا، لِمَا لَمْ يَكُنْ يَذْكُرُهُ، حَتَّى يَظُلَّ الرَّجُلُ لَا يَذَرِي كَيْفَ صَلَّي" رواه البخاری (۱: ۸۵)، وزاد مسلم

۱۳۳۵- حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اگر نماز پڑھنے والے کو معلوم ہو جائے کہ اس کے سامنے سے گزرنے سے اس کی نماز میں کیا کمی آتی ہے تو وہ کبھی بغیر کسی سترہ کے نماز نہ پڑھے۔ اس کو ابو نعیم نے روایت کیا ہے۔ اور حافظ ابن حجر نے ان دونوں روایتوں یعنی اثر ابن مسعود اور اثر عمر کی نسبت کہا ہے کہ یہ دونوں اگرچہ لفظاً موقوف ہیں مگر حکماً مرفوع ہیں کیونکہ ایسی بات قیاس سے نہیں کی جاسکتی۔ (فتح الباری) مؤلف کہتے ہیں کہ اس کلام میں ان دونوں روایتوں کی صحت کی طرف اشارہ ہے۔

فائدہ: ان دونوں روایتوں سے معلوم ہوا کہ نمازی کے آگے سے گزرنے سے اس کی نماز میں نقصان آتا ہے۔ تو نمازی کو اس نقصان سے بچنے کے لئے گزرنے والے کو روکنا بہتر ہوگا۔ بشرطیکہ روکنے سے بہ نسبت ترک کے زیادہ نقصان نہ ہو ورنہ ترک افضل یا واجب ہوگا۔

تنبیہ: اس باب کی احادیث سے عمل قلیل کا غیر مفید صلوة ہونا بھی ثابت ہوتا ہے جو کہ اس سے تیسرے باب کا عنوان ہے۔ اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

باب فعل قلب مفید صلوة نہیں

۱۳۳۶- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب نماز کے لئے اذان کہی جاتی ہے تو شیطان گوز مارتا ہوا بھاگتا ہے تاکہ اذان کی آواز وہ نہ سنے۔ پس جب کہ مؤذن اذان ختم کرتا ہے تو پھر واپس آتا ہے اور جب اقامت کہی جاتی ہے تو پھر واپس چلا جاتا ہے۔ اور جب اقامت ختم ہو جاتی ہے تو پھر واپس آتا ہے اور نمازی اور اس کے نفس کے درمیان حائل ہو جاتا ہے۔ یعنی کہتا ہے فلاں بات یاد کر فلاں بات یاد کر (یعنی ان باتوں کو یاد دلاتا ہے جو اس کے خیال میں تھیں) یہاں تک کہ آدمی (ان خیالات میں الجھ کر) ایسا ہو جاتا ہے کہ اسے یہ بھی یاد نہیں رہتا کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور مسلم نے

(۲۱۱:۱): "فَإِذَا لَمْ يَذَرْ أَحَدُكُمْ كُفْمَ صَلَاتِهِ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ"۔

۱۴۴۷: عن حمران مولى عثمان بن عفان رضى الله عنهما أنه رأى عثمان رضى الله عنه تغالب الوضوء فذكر القصة بطولها، قال: ثُمَّ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَتَوَضَّأُ نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا، وَقَالَ: "مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ لَا يَحْدُثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ غُفْرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ"، أخرجه البخارى ومسلم وأبو داود والسنائى، كذا فى "عمدة الأحكام" (۳۲:۳۳)، وحاشيته۔

۱۴۴۸: عن عمر رضى الله عنه قال: إِنِّي لَأَحْسِبُ جَزِيَةَ الْبَغْرَيْنِ وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ، رواه ابن أبى شيبة، ورجاله ثقات (فتح البارى ۷۱:۳)۔

۱۴۴۹: نَوَعْنَهُ قَالَ: إِنِّي لَأَجْهَرُ جَنِيْمِي وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ، علقه البخارى ووصله ابن أبى شيبة بإسناد صحيح عن أبى عثمان النهدى عنه بهذا سواء (فتح البارى ۷۱:۳)۔

۱۴۵۰: عن همام بن الحارث أن عمر رضى الله عنه سَلَى السُّغْرَبَ فَلَمْ يَقْرَأْ، فَلَمَّا انْصَرَفَ تَأَوَّرَ بِرَحَالِهِ بِكَهْ كَبَى كَوَيْهَ يَادِرْ هَے كَكَتْ رَكَعَتَيْنِ پَرِھَمِیْ تُو (یقین پر بنا کرے۔ اور) آخر میں بیٹھے ہوئے (سہو کے لئے) دو رکعت (مع قعدہ کے) کر لے۔

فائدہ: اس سے خیالات اور وسوسوں کا مفید صلوة نہ ہونا ظاہر ہوتا ہے۔

۱۴۵۱: حضرت عثمان بن عفان کے مولیٰ حمران سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عثمان کو دیکھا کہ آپ نے وضوء کا پانی مٹگایا، اس کے بعد ایک مفصل مضمون بیان کیا۔ اس کے بعد کہا کہ پھر آپ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے میری طرح وضوء کیا، اس کے بعد فرمایا کہ جو شخص اس طرح وضوء کرے، اسکے بعد یوں دو رکعتیں پڑھے کہ ان میں اپنے جی سے باتیں نہ کرے تو اس کے پہلے گناہ معاف ہو جائیگا۔ اس کو بخاری، مسلم، ابوداؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے۔ (عمدة الاحکام مع حاشیہ)

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ حدیث نفس مفید صلوة نہیں ورنہ بجائے اس کے ترک پر اگر کے بیان کے یوں کہا جاتا کہ جو شخص حدیث نفس میں مشغول ہو اس کی نماز نہ ہوگی۔ البتہ جس اگر کا شوق پر وعدہ کیا گیا ہے اس سے محروم ہو جائے گا۔

۱۴۵۲: حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نماز میں بحرین کے جزیہ کا حساب کرتا ہوں۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔ (فتح الباری)

۱۴۵۳: نیز حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نماز میں (غنیم کے مقابلہ کے لئے) فوج ارسال کرتا ہوں (یعنی اس کی تدبیر کرتا ہوں) بخاری نے اس کو تعلیقا روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ نے اسے باسناد صحیح موصول روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

۱۴۵۴: ہمام بن الحارث سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے مغرب کی نماز پڑھی تو اس میں قرأت نہیں کی پس جب آپ نماز سے

قَالُوا: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! إِنَّكَ لَمْ تَقْرَأْ فَقَالَ إِنِّي حَدَّثْتُ نَفْسِي وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ بِعَبْرِ جَهَنَّمَهَا
مِنَ الْمَدِينَةِ حَتَّى دَخَلْتُ الشَّامَ، ثُمَّ أَعَادَ وَأَعَادَ الْقِرَاءَةَ، رواه صالح بن أحمد بن حنبل في
كتاب المسائل، ورجاله ثقات (فتح الباری ۷۱:۳)۔

باب أن العمل القليل لا يبطل الصلاة

۱۴۵۱۔ عن أبي قتادة الأنصاري رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي وَهُوَ حَابِلٌ
أُمَامَةً بَنَتْ زَيْنَبُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَايْنِي الْعَاصِ بْنِ رَبِيعَةَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ، فَإِذَا سَجَدَ
وَضَعَهَا، وَإِذَا قَامَ حَمَلَهَا، رواه البخاري (۷۴:۱) ولمسلم: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَوْمَ النَّاسِ
وَأُمَامَةً عَلَى غَائِقِهِ (فتح ۴۸۹:۱)۔

فارغ ہوئے تو لوگوں نے کہا کہ آپؐ نے قرأت نہیں کی۔ انہوں نے فرمایا کہ بات یہ تھی کہ میں نماز میں اپنے جی سے اس قافلہ کے
متعلق بات چیت کر رہا تھا جس کو میں نے مدینہ سے روانہ کیا تھا۔ یہاں تک کہ وہ شام (ملک) میں داخل ہوا (اس مشغولی میں قرأت
سے ذہول ہو گیا) اس کے بعد نماز کا اعادہ کیا اور اس میں قرأت کی۔ اس کو صالح بن احمد نے کتاب المسائل میں روایت کیا ہے اور اس
کے راوی ثقہ ہیں (فتح الباری)۔

فائدہ: ان روایات سے معلوم ہوا کہ عمل قلب مفید صلوٰۃ نہیں۔ ورنہ حضرت عمرؓ نماز میں ایسا نہ کرتے۔ یہ تو جب ہے کہ حضرت عمرؓ
قصداً ایسا کرتے ہوں۔ اور اگر یہ خیالات ان کو الہامی طور پر آتے ہوں تو پھر وجہ استدلال یہ ہے کہ اگر کلام نفسی بھی کلام لفظی کی طرح
مفسد ہوتا تو قصد و عدم قصد دونوں صورتوں میں مفسد ہوتا اور اس صورت میں اعادۂ نماز واجب ہوتا۔ حالانکہ ایسا نہیں تھا۔ پس ثابت ہوا
کہ کلام نفسی مفسد نہیں۔ باقی آپؐ کا نماز کا اعادہ کرنا اس بنا پر نہیں تھا کہ آپؐ خیالات میں مستغرق تھے بلکہ اس بنا پر تھا کہ آپؐ نے
قرأت نہیں کی تھی جو کہ فرض ہے لہذا ترک فرض کی وجہ سے اعادہ ہے۔

باب عمل قلیل مفید صلوٰۃ نہیں

۱۳۵۱۔ حضرت ابو قتادہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ امامت، تہنیت اور ابی العاص کی بیٹی (رضی اللہ عنہم) یعنی اپنی انویس کو اٹھائے
ہوئے نماز پڑھ رہے تھے پس جس وقت سجدہ کرتے تو اسے اتار دیتے اور جس وقت کھڑے ہوتے تو اٹھا لیتے، اس کو بخاری نے روایت
کیا ہے۔ اور مسلم نے یوں روایت کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ وہ امامہ کو کندھے پر اٹھائے ہوئے لوگوں کی امامت
فرما رہے تھے۔ (فتح الباری)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ یہ واقعہ فرض نماز کا تھا اور ابو داؤد کی روایت سے صراحۃً معلوم ہوتا ہے کہ یہ عمل قلیل خود حضور ﷺ کی
طرف سے تھا۔

۱۴۵۲۔ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كُنْتُ أُمِدُّ رَجُلِي فِي قِبْلَةِ النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ يُصَلِّي، فَإِذَا سَجَدَ غَمَزَنِي فَرَفَعْتَهَا فَإِذَا قَامَ مَدَدْتُهَا، (رواه البخاری ۱۶۵۰:۱)۔

۱۴۵۳۔ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي وَالْحَسَنُ عَلَى ظَهْرِهِ، فَإِذَا سَجَدَ نَحَاةً، رَوَاهُ ابْنُ عَدَى، وَإِسْنَادُهُ حَسَنٌ (التلخیص الحبیہ ۱۶:۱)۔

۱۴۵۴۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ صَلَّى صَلَاةً، فَقَالَ: إِنَّ الشَّيْطَانَ غَرَضَ لِي فَنَسِدُ عَلَيَّ، لِيَقْطَعَ الصَّلَاةَ عَلَيَّ فَأَمْكِنَنِي اللَّهُ مِنْهُ فَذَعَتُهُ الْحَدِيثُ، قَالَ النَّصْرَبِيُّ شَمِيلٌ: فَذَعَتْهُ بِالذَّالِ الْمَعْجَمَةِ أَيْ خَفَّتْهُ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۱۶۱:۱)۔

۱۴۵۵۔ عَنْ الْأَزْرقِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ: كُنَّا بِالْأَهْوَازِ نَقَاتِلُ الْحَرُورِيَّةَ، فَبَيْنَا أَنَا عَلَى جُرْفٍ نَهَرٍ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ يُصَلِّي فَإِذَا لِحَامٌ دَائِبَةٌ بِيَدِهِ، فَجَعَلَتْ الدَّائِبَةُ تَنَارِعُهُ وَجَعَلَ يَتَّبِعُهَا، قَالَ شُعْبَةُ: هُوَ أَبُو بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيُّ، فَجَعَلَ رَجُلٌ مِنَ الْخَوَارِجِ يَقُولُ: الْهُمَّ افْعَلْ بِهَذَا الشُّعْبِ، فَلَمَّا انْصَرَفَ الشُّعْبُ قَالَ: إِنِّي سَمِعْتُ قَوْلَكُمْ، وَإِنِّي غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سِتَّ غَزَوَاتٍ أَوْ

۱۴۵۲۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے نماز پڑھنے کی حالت میں آپ ﷺ کے جب قبلہ میں پاؤں پھیلائے ہوئے ہوتی تھی، پس جب آپ ﷺ سجدہ کرنا چاہتے تو میرے پاؤں کو دبا دیتے (اور میں پاؤں ہٹا لیتی) پھر جب آپ ﷺ کھڑے ہو جاتے تو میں پھر پاؤں پھیلا لیتی۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۴۵۳۔ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسی حالت میں نماز پڑھتے دیکھا کہ حسنؓ آپ ﷺ کی پشت پر تھے۔ پس جب آپ ﷺ نے سجدہ کیا تو آپ ﷺ نے انہیں اتار دیا۔ اس کو ابن عدی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے (تفہیم ص ۸)۔

۱۴۵۴۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک نماز پڑھی تو فرمایا کہ شیطان میرے سامنے آیا اور مجھ پر حملہ کیا تاکہ میری نماز قطع کر دے تب اللہ تعالیٰ نے مجھے اس پر قابو دے دیا اور میں نے اس کا گلا دبا دیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۴۵۵۔ ازرق بن قیس سے روایت ہے کہ ہم مقام اہواز میں خوارج سے جنگ کر رہے تھے پس اس اثنا میں کہ میں نہر کے کنارہ پر تھا کہ ایک شخص نماز پڑھنے آیا (اور نماز شروع کی)۔ اس کے گھوڑے کا لگام اس کے ہاتھ میں تھا، پس گھوڑا اس سے لگام چھڑانے لگا اور وہ اس کے پیچھے جانے لگا۔ شعبہ نے کہا ہے کہ یہ ابو ہریرہؓ اہلی تھے، پس خوارج میں سے ایک شخص کہنے لگا کہ اے اللہ! اس بڑے کے ساتھ ایسا ایسا کر (کہ یہ نماز میں بھی گھوڑے کی مشغولی نہیں چھوڑتا) پس جب وہ بڑے میاں نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ میں نے تمہاری بات سنی اور میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ چھ یا سات یا آٹھ جہاد کئے ہیں اور میں نے آپ ﷺ کی تسبیح و تحمید کا

سَنَعَ غَزَوَاتٍ أَوْ ثَمَانِيٍّ، وَشَهِدْتُ تَبَسُّمَهُ وَإِنِّي إِنْ كُنْتُ أَنْ أَرْجِعَ مَعَ دَائِي أَخْبُ إِلَى مَنْ أَنْ أَدْعِيهَا تَرْجِعَ إِلَى مَالِهَا فَيَشُقُّ عَلَيَّ، رواه البخاری (۱: ۱۶۱)۔

۱۴۵۶: عن جابر رضي الله عنه في حديث الكسوف: ثُمَّ تَأَخَّرَ وَتَأَخَّرَتِ الصُّفُوفُ، خَلْفَهُ حَتَّى انْتَهَيْنَا وَقَالَ أُنْوِيكِرْ حَتَّى انْتَهَى إِلَى الْبَسَاءِ، ثُمَّ تَقَدَّمَ وَتَقَدَّمَ النَّاسُ مَعَهُ حَتَّى قَامَ فِي مَقَامِهِ، الْحَدِيثُ، أخرجه مسلم (۱: ۲۹۷)۔

باب أن الدعاء في الصلاة بما لا يجوز لا يبطلها إذا لم يكن من كلام الناس
۱۴۵۷: عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الصَّلَاةِ وَقُمْنَا مَعَهُ، فَقَالَ

مشاہدہ کیا ہے (اس لئے میں سمجھتا ہوں کہ میرا یہ فعل نماز کے منافی نہیں ہے) اور یہ بات کہ میں اپنے گھوڑے کو لئے ہوئے واپس ہوں مجھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ میں اسے ایسی حالت میں چھوڑ دوں کہ وہ اپنے مانوس مقام کی طرف لوٹ جائے اور مجھے رحمت ہو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: البرزہ کا یہ فعل عمل قلیل پر محمول ہے کیونکہ عمل کثیر بالا جماع مفسد صلوٰۃ ہے۔

۱۴۵۶: حضرت جابرؓ سے حدیث کسوف میں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ پیچھے بٹے اور آپ ﷺ کے ساتھ آپ ﷺ کے پیچھے کی صفیں بھی پیچھے بیٹیں یہاں تک کہ ہم عورتوں کے مقام تک پہنچ گئے اور ابو بکرؓ راوی حدیث نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ عورتوں کے مقام تک پہنچ گئے اس کے بعد آپ ﷺ آگے بڑھے اور آپ ﷺ کے ساتھ لوگ بھی آگے بڑھے یہاں تک کہ آپ ﷺ اپنی جگہ کھڑے ہو گئے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے مشی فی الصلوٰۃ کا مفسد نہ ہونا معلوم ہوتا ہے۔ لیکن یوں کہا جائے گا کہ اس قدر مشی بدعات تھیں اور یہ ہم مسلسل نہ تھیں۔ ورنہ عمل کثیر کی حد میں آجائے گی اور عمل کثیر بالا جماع مفسد ہے۔

فائدہ: ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ عمل قلیل مفسد صلوٰۃ نہیں البتہ عمل قلیل اور عمل کثیر کی پیمائش میں مختلف اصول بیان کئے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ ہر وہ عمل جس میں دونوں باتوں کی احتیاج ہو کثیر ہے اور جس عمل میں دونوں باتوں کی ضرورت نہ ہو وہ قلیل ہے۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ ہر وہ عمل جسے دیکھنے والا یہ سمجھے کہ نمازی نماز میں ہے تو وہ عمل قلیل ہے اور اگر دیکھنے والا یہ سمجھے کہ وہ نماز میں نہیں ہے تو وہ عمل کثیر ہے اور یہی توجیہ زیادہ صحیح ہے (بدائع صنائع)

باب نماز میں نامناسب دعا مفسد صلوٰۃ نہیں بشرطیکہ وہ کلام ناس سے نہ ہو۔

۱۴۵۷: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھتے کھڑے ہوئے اور ہم بھی آپ ﷺ کے ساتھ کھڑے ہوئے پس ایک گنوار نے نماز میں کہا کہ اے اللہ مجھ پر رحم کر اور محمد ﷺ پر رحم کر اور ہمارے ساتھ کسی اور پر رحم نہ کر۔ پس جب رسول اللہ ﷺ نے سلام

عَرَابِيٌّ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ: اَللّٰهُمَّ ارْحَمْنِيْ وَمُحَمَّدًا، وَلَا تَرْحَمْ مَعَنَا اَحَدًا، فَلَمَّا سَلَّمَ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ لِلْاَعْرَابِيِّ: "لَقَدْ تَحَجَّرْتَ وَاسْبَعَا"، - يُرِيدُ رَحْمَةَ اللهِ - اَخْرَجَهُ الْجَمَاعَةُ غَيْرِ ابْنِ مَاجَةَ وَالتِّرْمِذِيُّ (نَيْلِ الْاَوْطَار ٢: ٢١٧)۔

باب ما جاء في إجابة الأبوين في الصلاة

١٤٥٥ قال الليث: حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرمز قال: قال أبو هريرة رضي الله عنه: قال رسول الله ﷺ: نَادَتْ امْرَأَةٌ ابْنَهَا، وَهُوَ فِي صَوْمَعِيهِ قَالَتْ: يَا جُرَيْجُ! قَالَ: اللَّهُمَّ أَبْيِّ وَصَلَاتِي، فَقَالَتْ: يَا جُرَيْجُ! قَالَ: اللَّهُمَّ أَبْيِّ وَصَلَاتِي، قَالَتْ: يَا جُرَيْجُ! قَالَ: اللَّهُمَّ أَبْيِّ وَصَلَاتِي قَالَتْ اللَّهُمَّ لَا يَمُوتُ جُرَيْجٌ حَتَّى يَنْظُرَ فِي وَجْهِ الْمَيِّمِيسِ، وَكَانَتْ تَأْوِي إِلَى صَوْمَعِيهِ رَاعِيَةً تَرْغَى الْغَنَمَ فَوَلَدَتْ، فَقِيلَ لَهَا: مِمَّنْ هَذَا الْوَلَدُ؟

حضرت ابراہیمؑ کو اس گنوار سے کہا کہ تو نے ایک فراخ چہرے کو (جو کہ تمام عالم کو اپنے اندر سمائے ہوئے ہے۔) یعنی خدا کی رحمت کو بہت تنگ کر دیا (کاس کو صرف دو شخصوں تک محدود کر دیا، یہ مناسب نہیں)۔ اس کو جماعت نے روایت کیا ہے بجز ابن ماجہ اور ترمذی کے (نیل)
تاکید: آپ نے اس دعا پر تو اعتراض کیا مگر نماز کے اعادہ کا حکم نہیں دیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس سے نماز فاسد نہیں ہوئی۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ رحمت وحدایت وغیرہ کی دعا دوسرے مسلمانوں کے لئے بھی کرنا مستحب ہے۔

باب ماں باپ کو نماز میں جواب دینے کے بیان میں

۱۳۵۹: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایک عورت نے اپنے بیٹے کو آواز دی اور وہ اپنے عبادت خانہ میں (نماز میں مصروف) تھا، ماں نے کہا کہ اے جرتج! (جرتج ماں کی آواز سن کر متحیر ہوا اور) اس نے کہا کہ اے اللہ! (میں کیا کروں ایک طرف) میری ماں ہے اور (دوسری طرف) میری نماز ہے، اس نے پھر پکارا کہ اے جرتج! اس نے پھر یہی کہا کہ اے اللہ! (میں کیا کروں ایک طرف) میری ماں ہے اور (دوسری طرف) میری نماز ہے (ماں کا خیال کرتا ہوں تو نماز کو نقصان پہنچتا ہے، نماز کا خیال کرتا ہوں تو ماں کو تکلیف ہوتی ہے)۔ اس نے (تیسری دفعہ) پھر کہا کہ اے جرتج! اس نے پھر یہی کہا کہ اے اللہ! (میں کیا کروں)۔ ایک طرف) میری ماں اور (دوسری طرف) میری نماز ہے (جب تیسری مرتبہ بھی جواب نہ دیا تب) اس (کی ماں) نے (بدعا کی اور) کہا کہ اے اللہ جرتج اس وقت تک نہ مرے جب تک وہ فاشہ عورتوں کی صورت نہ دیکھ لے۔ (جرتج کو ماں کی یہ بدعا لگ گئی) اور (اس کی صورت یہ ہوئی کہ) اس کے عبادت خانہ کے قریب ایک عورت بکریاں چرایا کرتی تھی۔ اس کو زمانا سے بچہ پیدا ہوا۔ اس پر اس سے پوچھا گیا کہ یہ بچہ کس کا ہے اس نے کہا کہ جرتج کا ہے۔ اس نے اپنے عبادت خانہ سے اتر کر میرے ساتھ زنا کیا تھا۔ جرتج (کو اس کی اطلاع ہوئی تو اس) نے کہا کہ کہاں ہے وہ عورت جو کہتی ہے کہ اس کا بچہ میرا ہے۔ (وہ عورت بلانی گئی تو) اس نے کہا کہ میں لڑکے تم

قَالَتْ: مِنْ جُرَيْجٍ نَزَلَ مِنْ صَوْمَعَتِهِ قَالَ جُرَيْجٌ أَيْنَ هَذِهِ الَّتِي تَزْعُمُ أَنَّ وَلَدَهَا لِي قَالَ
يَا بَابُوسُ! مَنْ أَبُوكَ؟ قَالَ: رَاعِيُ الْغَنَمِ، رواه البخاری (۱: ۱۶۱)، هكذا تعلیقا، ووصله
الإسماعیلی من طریق عاصم بن علی أحد شیوخ البخاری عن اللیث مطولا، کذا فی
”فتح الباری“ (۳: ۶۳)۔

۱۴۵۹ھ - ناحفص (بن غیاث) عن ابن ابی ذئب عن محمد بن المنکدر قَالَ: قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ: ”إِذَا دَعَيْتَ أُمَّكَ فِي الصَّلَاةِ فَأَجْنِبْهَا، وَإِذَا دَعَاكَ أَبُوكَ فَلَا تُجِبْهُ“، رواه الإمام
أبو بکر بن أبی شیبہ فی ”مصنفه“ (۵۰۴) و ذکره العینی فی العمدة (۳: ۷۱۶)، و رجاله
خود متواتر کہ تہار باب کون ہے۔ اس نے کہا کہ فلاں چرواہا۔ اس کو بخاری نے تعلیقا روایت کیا ہے۔ اور اسماعیلی نے اس کو موصول کہا
ہے۔ (فتح الباری)

فائدہ: اور حسن بن سفیان وغیرہ نے حشب سے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ اگر
جرج عالم ہوتا تو جانتا کہ ماں کو جواب دینا اپنے رب کی (اس طرح) عبادت سے بہتر ہے (فتح الباری)
فائدہ: ان حدیثوں کے مجموعہ سے ثابت ہوا کہ نماز میں ماں کو جواب دینا اولیٰ ہے مگر شرط یہ کہ نماز نفل ہو۔ کیونکہ نفل میں وہ توسع ہے جو
فرض میں نہیں اور نفل نماز متعلق ہے اور ماں کی پکار کا جواب دینا واجب ہے۔ (عمدة القاری) چنانچہ مہمان کی خاطر سے نفل روزہ توڑ دینا
جائز ہے لیکن فرض روزہ نہیں توڑا جاسکتا۔ اس لئے جرج کی نماز کو بھی نفل پر محمول کیا جائے گا۔

مترجم کہتا ہے کہ نفل و فرض کی یہ تفصیل نہ حدیث میں مذکور ہے اور نہ قیاس سے ثابت ہے۔ کیونکہ فرض روزہ اور فرض نماز میں فرق
ہے۔ فرض روزہ اگر توڑ دیا جائے گا تو وہ قضا ہو جائے گا کیونکہ اس کے وقت میں اتنی گنجائش نہیں ہے کہ ایک مرتبہ توڑ کر دوبارہ وقت کے
اندر رکھ دیا جائے برخلاف فرض نماز کے اس کے وقت میں اتنی گنجائش ہے کہ ایک مرتبہ توڑ کر دوبارہ وقت کے اندر پڑھ لی جائے۔ پس
اس بات میں نفل اور فرض نماز یکساں ہیں۔ برخلاف نفل و فرض روزہ کے کہ ان میں فرق ہے کیونکہ نفل روزہ توڑ دینے سے قضا نہیں
ہوتا کیونکہ نفل کے لئے کوئی وقت معین نہیں پس اس کو ایک مرتبہ توڑ کر دوبارہ ادا کرنا ایسا ہے جیسا کہ فرض نماز کو ایک مرتبہ توڑ کر وقت کے
اندر دوبارہ پڑھنا۔ برخلاف فرض روزہ کے کہ وہ توڑ دینے سے قضا ہو جائے گا۔ پس فرض نماز مثل نفل نماز اور نفل روزہ کے ہے نہ کہ مثل
فرض روزہ کے۔ اس لئے اس کا فرض روزہ پر قیاس کرنا صحیح نہیں۔ پس فرض نماز میں بھی نماز توڑ کر جواب دینا اولیٰ اور بہتر ہے۔

۱۳۵۹ھ - محمد بن المنکدر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب نماز میں حیرتی ماں تجھے بلائے تو اسے جواب دے اور جب
تیرا باپ تجھے بلائے تو جواب نہ دے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ اور اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں مگر یہ روایت
مرسل ہے۔ اور مطلب حدیث کا یہ ہے کہ جب ماں اور باپ دونوں ایک وقت میں آواز دیں تو ماں کو جواب دے اور باپ کو نہ دے۔
(لیکن اگر یہ صورت ہو کہ کبھی ماں پکارتی ہے اور کبھی باپ تو دونوں کو جواب دینا بہتر ہے۔)

رجال الجماعة إلا أنه مرسل، ومعناه: إذا دعواك معاً، كمد يدك عليه الأثر الآتي۔

۱۴۶۰۔ عن بكر بن عبد الله بن الربيع الأنصاري رضي الله عنه مرفوعاً: "عَلِمُوا أَوْلَادَكُمْ السَّبَاحَةَ وَالرَّيَاثَةَ، وَنِعْمَ لَهُوَ الْمُؤْمِنَةُ فِي بَيْتِهَا الْمَغْرُلُ، وَإِذَا دَعَاكَ أَبَوَاكَ فَأَجِبْ أُمَّكَ"، رواه ابن مندة في "المعرفة"، وأبو موسى في "الذيل"، والديلمي في "مسند الفردوس" بإسناد ضعيف، لكن له شواهد، كذا في العزيزي (۴: ۲)، ورواه الديلمي بإسناد ضعيف أيضاً۔

۱۴۶۱۔ عن جابر رضي الله عنه مرفوعاً: "إِذَا كُنْتَ تُصَلِّي فَدَعَاكَ أَبَوَاكَ فَأَجِبْ أُمَّكَ وَلَا تُجِبْ أَبَاكَ"۔ كذا في "كنز العمال" (۲۸۱: ۸)۔

۱۴۶۲۔ عن طلق بن علي رضي الله عنه مرفوعاً: لَوْ أَدْرَكْتُ وَالِدَيَّ أَوْ أَحَدَهُمَا وَقَدْ افْتَتَحَتْ صَلَاةُ الْعِشَاءِ وَقَرَأْتُ الْفَاتِحَةَ، فَدَعَنِي أُمِّي يَأْمُرُهَا لَا أُجِبُهَا، رواه أبو الشيخ، كذا في "كنز العمال" (۲۸۱: ۸)، ولم أقف له على سند، وإنما ذكرته اعتضاداً۔

فائدہ: اس حدیث میں بھی فرض اور نفل کی تفصیل نہیں ہے لہذا فرض نماز میں بھی جواب دینا بہتر ہے۔

۱۴۶۰۔ بکر بن عبد اللہ بن الربیع انصاری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اپنی اولاد کو تیرا اور تیرا انداز سیکھاؤ اور گھر میں مومن عورت کے دل بہلانے کی چیز چرچہ ہے اور جب تیرے ماں اور باپ دونوں تجھے بلائیں (اور تو دونوں کی اطاعت نہ کر سکے) تو ماں کی اطاعت کو مقدم کر۔ اس کو ابن مندہ نے معرفت میں اور ابو موسیٰ نے ذیل میں اور دیلمی نے مسند الفردوس میں باسناد ضعیف روایت کیا ہے لیکن وہ مؤید بالشواہد ہے۔ (عزیزی)

فائدہ: اس روایت کو باپ سے تعلق نہیں، کیونکہ حدیث میں عموم ہے کہ یہ بلانا نماز میں ہو یا غیر نماز میں۔ نیز اس میں اجابت فعلی کا ذکر ہے۔ کیونکہ اجابت فعلی ہی میں تعارض ہو سکتا ہے۔ اور اجابت قولی جو کہ نماز میں ہوتی ہے اس میں تعارض نہیں کیونکہ دونوں کو معاً جواب دیا جاسکتا ہے لہذا یہ حدیث مفید مدعا سے مؤلف نہیں۔

۱۴۶۱۔ حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تو نماز پڑھتا ہو اور تجھے تیرے ماں اور باپ (بجتماع یا مشرقاً) بلائیں تو تو ماں کی دعوت کا جواب دے اور باپ کی پکار کا جواب نہ دے۔ (کیونکہ باپ کے لئے نماز کو نہیں توڑا جاسکتا جیسا کہ محمد بن المنجد کی روایت سے مفہوم ہوتا ہے) اس کو دیلمی نے مسند الفردوس میں ضعیف سند سے روایت کیا ہے (کنز العمال) (لیکن ہم نے اس کو بطور تائیدی پیش کیا ہے)

۱۴۶۲۔ طلق بن علی سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر میرے ماں باپ دونوں یا ان میں سے کوئی ایک ہوتا اور میں نے عشاء کی نماز شروع کی ہوتی اور فاتحہ پڑھ چکا ہوتا پھر میری ماں مجھے اے محمد! کہہ کر پکاری تو میں اس حالت میں بھی اسے جواب دیتا۔ اس کو ابوالشیخ نے روایت کیا ہے (کنز العمال)

ابواب مکروہات الصلاة

باب کراہۃ العبث ومسح الحصى بغیر ضرورۃ فی الصلاة

۱۴۶۳- عن معیقب رضى الله عنه ان النبی ﷺ قال: لَا تَمْسَحُ الْحَصَى وَانْتَ تُصَلِّيْ فَاِنْ كُنْتَ لَا يَدَ فَاِعْلَمْ فَوَاحِدَةً، رواه الاثمة الستة فى "كتبتهم" (زيلعى ۱: ۲۹۴).

۱۴۶۴- احدثنا وكيع ثنا ابن أبي ذئب عن شرحبيل أبي سعد عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال: سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ مَسْحِ الْحَصَى فَقَالَ: "وَاحِدَةً، وَلَآنَ تُمَسِّكُ عَنْهَا خَيْرٌ لَّكَ مِنْ مِائَةِ نَاقَةٍ كُلُّهَا سَوْذُ الْحَدَقِ". رواه ابن أبي شيبة فى "مصنفه" (زيلعى ۱: ۲۶۴)، ورجالہ رجال الجماعة غیر شرحبیل، وهو مختلف فيه، كما تدل عليه ترجمته

مؤلف کہتا ہے کہ مجھے اس کی سند نہیں معلوم ہوئی۔ اس لئے میں نے اس کو صرف تائیدِ ارادت کیا ہے۔

فائدہ: یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ اجابت فی الصلوٰۃ ماں کے ساتھ مخصوص ہے اور باپ کا اس میں کوئی حصہ نہیں۔ جیسا کہ محمد بن المنکدر کی روایت سے ظاہر ہوتا ہے۔ دوسرے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اجابت آٹم نفل نماز کے سات مخصوص نہیں بلکہ فرض کا بھی وہی حکم ہے جو نفل کا۔

مکروہات نماز (ان باتوں کا بیان جو نماز میں مکروہ ہیں)

باب نماز میں فضول حرکتیں کرنا اور بلا ضرورت کنکریاں صاف کرنا مکروہ ہے

۱۳۶۳- حضرت معیقبؒ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ جس حالت میں کو نماز پڑھ رہا ہو، کنکریوں کو صاف نہ کر اور اگر بعض ضرورت تھے کرنا ہی ہوا تو صرف ایک مرتبہ کر لے اس کو اصحاب صحاح ستہ نے اپنی اپنی کتابوں میں روایت کیا ہے۔ (زیلعی) فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ نماز میں بلا ضرورت کنکریوں کا صاف کرنا مطلقاً مکروہ ہے۔ اور ضرورت کی حالت میں ایک مرتبہ صاف کرنے کی اجازت ہے کیونکہ اس سے ضرورت دفع ہو جائے گی اور اس کے بعد حرکت فضول ہوگی۔

۱۳۶۴- حضرت جابرؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے (نماز کی حالت میں سجدہ کے مقام سے) کنکریاں صاف کرنے کی بابت دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ (ضرورت کے لئے) ایک مرتبہ اجازت ہے اور اگر تم (کسی قدر تکلیف گوارا کر لو اور) ایک مرتبہ بھی صاف نہ کرو تو یہ تمہارے لئے ان سواؤ منیوں سے زیادہ بہتر ہوگا جن کی آنکھوں کے ڈھیلے سیاہ ہوں۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے (زیلعی) اور اس کے راوی علاوہ شریحیل کے جماعت کے راوی ہیں۔ اور شریحیل بھی قابلِ اعتماد ہیں کیونکہ ان کو ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے۔ نیز ابن حبان اور ابن خزیمہ نے ان کی روایات کو اپنی اپنی کتابوں میں درج کیا ہے جن میں انہوں نے صحیح روایتیں درج کرنے کا التزام کیا ہے۔

فی "تہذیب التہذیب" (۴: ۳۲۰)، وفی "التقریب" (ص ۸۴): صدوق اختلط بآخره
 اہ۔ قلت: ذکرہ ابن حبان فی "الثقات"، وخرج ہو وابن خزیمۃ حدیثہ فی
 "صحیحہما"، کما فی "تہذیب التہذیب"، فثبت أنهما لم یعمدا علی اختلاطہ
 وجرحہ، وفیہم هذا المعنی من ترجمتہ فی "تہذیب التہذیب" بالنظر الدقیق۔

۱۴۶۵: ناخبرنا مالک أخبرنا مسلم بن أبی مریم عن علی بن عبد الرحمن المعادی أنه
 قال: رَأَى عَبْدُ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ وَأَنَا غَبِثُ بِالْخَصِي فِي الصَّلَاةِ، فَلَمَّا انْصَرَفْتُ نَهَانِي وَقَالَ:
 اضْغَعْ كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَضْغَعُ الْخَ، رواه محمد (فی موطأ الإمام محمد ۱۰۶)،
 ورجاله رجال مسلم۔

۱۴۶۶: انس بن یحییٰ بن أبی کثیر مرسلًا إن الله تعالى كره لكم سبًا: أَلْغَبْتُ فِي الصَّلَاةِ
 وَالْمَنْ فِي الصَّدَقَةِ، وَالرَّفَثُ فِي الصِّيَامِ، وَالضَّخْكَ عِنْدَ الْقُبُورِ، الحديث، رواه سعيد بن
 منصور، كذا فی "الجامع الصغير" للسيوطی، وضعفه بالرمز، ولكن ذكرته لكونه
 متأيذا لما قبله (۷۱: ۱)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک مرتبہ بھی صاف نہ کرنا عزیمت ہے۔ اور بہتر ہے۔

۱۴۶۵: علی بن عبد الرحمن معادی سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ مجھے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے نماز میں نکلیوں سے کھینچتے
 ہوئے دیکھا تو جس وقت میں نماز سے فارغ ہو کر لوٹے گا تو انہوں نے مجھے ایسا کرنے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ تمہیں نماز میں وہی کام
 کرنا چاہیے جو رسول اللہ ﷺ کرتے تھے (اور نکلیوں سے کھینچنا ان افعال میں سے نہیں ہے لہذا اسے ترک کرنا چاہئے)۔ اس کو امام محمد
 نے اپنی موطا میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی مسلم کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے فضول حرکات کی کراہت معلوم ہوئی۔

۱۴۶۶: یحییٰ بن ابی کثیر سے مرسل طور پر روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے تمہارے لئے چھ باتوں کو ناپسند فرمایا
 ہے، نماز میں فضول حرکات کرنا، خیرات دے کر احسان جتنا روزہ میں بخش باتیں کرنا، قبروں کے قریب بٹنا، غیرہ وغیرہ۔ اس کو سعید
 بن منصور نے روایت کیا ہے اور گویوطی نے اس کو جامع صغیر میں ذکر کر کے اس کے ضعیف ہونے کا اشارہ کیا ہے مگر ہم نے اسے اس
 لئے ذکر کیا ہے کہ روایات سابقہ سے اس کی تائید و تقویت ہوتی ہے۔

فائدہ: اس سے بھی فضول حرکات کا مکروہ ہونا ظاہر ہے۔

باب النهی عن فرقة الأصابع

۱۴۶۷۔ حدثنا يحيى بن حكيم ثنا أبو قتيبة ثنا يونس بن أبي إسحاق وإسرائيل بن يونس عن أبي إسحاق عن الحارث عن علي بن رضی اللہ عنہ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَا تَفْقَعْ أَصَابِعَكَ وَأَنْتَ فِي الصَّلَاةِ، رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ (ص ۶۹/۱)۔ قلت: رجال إسناده ثقات، كما نرى غير الحارث فإنه مختلف فيه، ولا يضر الاختلاف فيه۔

باب النهی عن التخصر فی الصلاة

۱۴۶۸۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ التَّخْصُّرِ فِي الصَّلَاةِ، رَوَاهُ الْجَمَاعَةُ إِلَّا ابْنَ مَاجَةَ (نيل الأوطار ۲: ۲۳۱)۔
 ۱۴۶۹۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: الْأَخْتِصَارُ فِي الصَّلَاةِ زَاخَةٌ أَهْلُ النَّارِ، رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ قَالَ الْعِرَاقِيُّ: وَظَاهِرُ إِسْنَادِهِ الصَّحِيحُ (نيل الأوطار ۲: ۲۳۲)، وَرَوَاهُ ابْنُ حِبَّانَ فِي "صَحِيحِهِ"، كَمَا فِي "شرح الإحياء" (۹۲: ۳)، وَلَكِنْ لَيْسَ فِيهِ لَفْظُ: فِي الصَّلَاةِ،

باب نماز میں انگلیاں پٹخانا ممنوع ہے

۱۳۹۷۔ حارث اعور سے مروی ہے اور وہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس حالت میں کہ تم نماز میں ہو اس حالت میں انگلیاں نہ پٹخاؤ۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ بجز حارث اعور کے کہ وہ مختلف فیہ ہے مگر اختلاف مضع نہیں۔

فائدہ: نماز میں انگلیاں پٹخانا مکروہ تحریمی ہے (رد المحتار و بحر الرائق)

باب نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا مکروہ ہے

۱۳۹۸۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز کے اندر کوکھ پر ہاتھ رکھنے کی ممانعت فرمائی ہے۔ اس کو جماعت نے روایت کیا ہے ہاتشام ابن ماجہ کے (نیل)

۱۳۹۹۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کی حالت میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا دو چیزوں کے آرام لینے کے مشابہ ہے (کیونکہ وہ کوکھ پر ہاتھ رکھ کر آرام حاصل کرنے کی کوشش کریں گے، اس لئے نمازی کے لئے یہ فعل مناسب نہیں۔ یہ معنی تو اس وقت ہیں جب کہ اہل نار سے مراد عام دوڑنی ہوں اور اگر اس سے مراد خاص دوڑنی یعنی یہود ہوں جیسا کہ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے تو مطلب یہ ہوگا کہ یہ فعل مشابہ ہے فعل یہود کے کہ وہ نماز میں ایسا کرتے ہیں اس لئے مناسب

باب النهی عن الإقعاء

۱۴۷۲۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَوْصَانِي خَلِيلِي ﷺ بِثَلَاثٍ، وَنَهَانِي عَنْ ثَلَاثٍ، فَنَهَانِي عَنْ تَقَرُّوْةٍ كَتَقَرُّوْةِ الدِّبَالِ، وَاقْعَاءٍ كِاقْعَاءِ الْكَلْبِ، وَالتَّنَاقُطِ كَالْتَّنَاقُطِ الثَّغْلَبِ، رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو يَعْلَى وَالطَّبْرَانِيُّ فِي "الْأَوْسَطِ" وَإِسْنَادُ أَحْمَدَ حَسَنٌ (مَجْمَعُ الزَّوَادِ: ۱: ۱۷۳)۔

۱۴۷۳۔ نَعْنُ الْحَارِثُ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "يَا عَلِيُّ! أَحِبُّ لَكَ مَا أَحَبُّ لِنَفْسِي، وَأَكْرَهُ لَكَ مَا أَكْرَهُ لِنَفْسِي، لَا تَقْعُ ثَنِينَ السَّخَدَتَيْنِ"، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (۴۷: ۱)، وَالْحَارِثُ مُخْتَلَفٌ فِيهِ، وَبِقِيَّةِ رِجَالِهِ رِجَالٌ مُسْلِمٌ، فَالِسِّنْدُ مُحْتَجٌّ بِهِ۔

باب کتے کی نشست بیٹھنا ممنوع ہے

۱۴۷۲۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میرے نہایت ہی گہرے دوست (محمد رسول اللہ ﷺ) نے مجھے تین باتوں کا حکم دیا اور تین باتوں سے منع کیا۔ چنانچہ انہوں نے مجھے مرغوں کی طرح ٹھٹھکیں مارنے (یعنی جلدی جلدی نماز پڑھنے) سے اور (نماز کے اندر) کتے کی نشست بیٹھنے سے اور لوزی کی طرح ادھر ادھر دیکھنے سے منع فرمایا، اس کو امام احمد اور ابو یعلیٰ نے اور مجھ اوسط میں طبرانی نے روایت کیا ہے اور امام احمد کی سند حسن ہے (مجمع الزوائد)۔

۱۴۷۳۔ حارث اعور سے روایت ہے کہ وہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اے علی! میں تمہارے لئے وعی شی پسند کرتا ہوں جو اپنے لئے پسند کرتا ہوں اور تمہارے لئے وعی شی پسند کرتا ہوں جو اپنے لئے پسند کرتا ہوں (اس حبیہ کے بعد میں تم کہہتا ہوں کہ) تم دو جہدوں کے درمیان کتے کی نشست نہ بیٹھنا۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے۔ اس کی سند میں حارث مختلف فیہ ہے اور اختلاف معزز نہیں۔ اور باقی تمام راوی مسلم کے راوی ہیں۔ لہذا حدیث قابلِ حجت ہے۔

فائدہ: کتے کی نشست سے مراد یہ ہے کہ اپنی سرین زمین پر رکھ کر اپنی دونوں پنڈلیاں کھڑی کرے اور اپنے دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھ دے۔ اور بعض نے کہا کہ کتے کی نشست سے مراد یہ ہے کہ اپنے پاؤں کو کھڑا کر کے اس کی ایڑیوں پر بیٹھے اور اپنے دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھے۔ بہر حال یہ تمام صورتیں مکروہ ہیں کیونکہ اس میں جلسہ مسنونہ کا ترک لازم آتا ہے اور ترک سنت کراہت سے خالی نہیں۔ کذا فی البدائع وعلایہ بیان واخصی (تخصیص النہایہ: ۲: ۲۳۳) باقی مسلم میں ابن عباسؓ سے اور ترمذی میں ابن عمرؓ اور ابن زبیرؓ سے جو اقواء کرنا معلوم ہوتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حالت عذر پر محمول ہے (بشرطیکہ یہ بیٹھنا ان کی طرف سے نماز میں ثابت ہو) جیسا کہ موطا مالک میں ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ اس طرح بیٹھنا سبب صلوٰۃ نہیں بلکہ میں اپنی بیماری کی وجہ سے اسے ترجیح دیتا ہوں۔ ورنہ خارج صلوٰۃ پر محمول ہوگا۔ نیز اگر مانع اور مبیح میں تعارض ہو تو تاریخ کے معلوم نہ ہونے کی صورت میں مانع رائج ہوتا ہے۔ لہذا ایسا بیٹھنا مکروہ ہوگا۔

باب النهی عن رفع البصر إلى السماء في الصلاة

۱۴۷۴- عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَيْسَتْ هُنَّ أَقْوَامٌ يَرْفَعُونَ أَبْصَارَهُمْ إِلَى السَّمَاءِ فِي الصَّلَاةِ أَوْ لَا تَرْجِعُ إِلَيْهِمْ"، رَوَاهُ مُسْلِمٌ (۱: ۱۸۰).

باب النهی عن الصلاة حال كون المصلی معقوص الشعر

۱۴۷۵- عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى أَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ وَرَأْسُهُ مَعْقُوصٌ، رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي "الْكَبِيرِ"، وَرَجَّاهُ رِجَالُ الصَّحِيحِ، (مَجْمَعُ الزَّوَائِدِ ۱: ۱۷۶).

۱۴۷۶- عَنْ أَبِي رَافِعٍ أَنَّهُ مَرَّ بِالْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ وَهُوَ يُصَلِّي وَقَدْ عَقَصَ ضَفْرَتَهُ فِي قَفَاهُ فَحَلَّاهَا، فَالْتَفَتَ إِلَيْهِ الْحَسَنُ مُغَضَّبًا، فَقَالَ: أَقْبِلْ عَلَى صَلَاتِكَ وَلَا تَغَضَّبْ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: ذَلِكَ كِفْلُ الشَّيْطَانِ، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (۵: ۱)، وَقَالَ: حَسَنٌ.

باب نماز میں آسمان کی طرف نظر اٹھانا ممنوع ہے

۱۴۷۴- حضرت جابر بن سمرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو لوگ نماز میں آسمان کی طرف نظر اٹھاتے ہیں وہ باز آ جائیں ورنہ (ان کی نظریں جہنم کی جانچگی اور) وہ ان کی طرف واپس نہ کی جائیں گی۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

باب بالوں کا جوڑا باندھ کر نماز پڑھنا ممنوع ہے

۱۴۷۵- حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا کہ مرد ایسی حالت میں نماز پڑھے کہ اس کا سر بندھا ہوا ہو۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)

۱۴۷۶- حضرت ابو رافعؓ سے روایت ہے کہ حسن بن علیؓ پر ایسی حالت میں ان کا گزر ہوا کہ وہ ایسی حالت میں نماز پڑھ رہے تھے کہ انہوں نے اپنے سر کے بالوں کو گوندھ کر ان کو سر کی پچھلی طرف باندھ رکھا تھا۔ سوانہوں نے (یہ حالت دیکھ کر) ان کو کھول دیا۔ حسن نے غصہ ہو کر ان کی طرف گن اکھیں سے دیکھا (کہ میں نے تو سخت سے بال باندھے تھے اور تم نے بلا وجہ ان کو کھول دیا) اس پر انہوں نے کہا کہ غصہ نہ کیجئے نماز پڑھتے رہیے کیونکہ میں نے (انکو بلا وجہ نہیں کھولا بلکہ) رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ فرماتے تھے کہ یہ (فعل) بوجہ اپنے ممنوع ہونے کے (شیطان کا حصہ ہے) اور اس کے ذریعے نماز میں شیطان کی شرکت ہو جاتی ہے (اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کو حسن کہا ہے۔

فائدہ: جوڑا باندھنے کی مختلف تفسیریں کی گئی ہیں بہر حال تمام صورتیں احادیث بالا کی بنا پر مکروہ تحریمی ہیں۔

باب النهی عن کف الشعر والشوب

۱۴۷۷- عن ابن عباس رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ قال: "أُبْرِتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَغْطِمْ وَلَا أَكُفَّ شَعْرًا وَلَا ثَوْبًا"، رواه البخاری (۱۱۳:۱)۔

باب النهی عن السدل وعن تغطية الفم في الصلاة

۱۴۷۸- عن عطاء عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ نهى عن السدل في الصلاة وأن يُعْطَى الرجلُ فاهُ، رواه أبو داود (۲۴۵:۱)، وفي "الزَيْلَعِي" (۲۶۹:۲): ورواه ابن حبان في "صحيحه"، والحاكم في "المستدرک"، وقال الحاكم: حديث صحيح على شرط الشيخين ۱۵، وعزاه العزیزی (۳۹۱:۳) إلى الإمام أحمد والأربعة، ثم قال: بإسناد صحيح۔

باب النهی عن قیام الإمام فوق مقام المأمومین وکراهة قیامه فی المحراب

۱۴۷۹- عن همام أن حذيفة أم الناس بالمَدَائِنِ عَلَى دُكَّانٍ فَأَخَذَ أَبُو سَعْدٍ بِقَمِيصِهِ

باب بالوں اور کپڑے کو سمیٹنا ممنوع ہے

۱۴۷۷- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے سات ہڈیوں پر بچہ کرنے کا حکم کیا گیا ہے اور مجھے یہ بھی حکم دیا گیا ہے کہ میں (نماز کے اندر بچہ کی حالت میں) نہ بالوں کو سمیٹوں اور نہ کپڑے کو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

باب نماز میں چادر کا بلا آنچل کے اوڑھنا اور منہ کو (باتھ وغیرہ سے) بند کرنا ممنوع ہے

۱۴۷۸- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے نماز میں چادر کو بلا آنچل کے اوڑھنے سے منع فرمایا ہے اور اس سے بھی کہ آدمی نماز میں اپنا منہ بند کرے۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔ ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور شرط شیخین پر کہا ہے اور عزیزی نے اس کو امام احمد اور سنن اربعہ کی طرف نسبت کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ انہوں نے اسے اسناد صحیح روایت کیا ہے۔

باب مقتدیوں کے بہ نسبت امام کا اونچی جگہ پر کھڑا ہونا اور اسکے محراب کے اندر کھڑا ہونا ممنوع ہے

۱۴۷۹- ۱۴۸۰- امام سے مروی ہے کہ حضرت حذیفہؓ نے مقام مدائن میں ایک چبوترہ کے اوپر کھڑے ہو کر لوگوں کی امامت کی، اس پر

فَجَذَبَهُ، فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ قَالَ: أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَنْهَوْنَ عَنْ ذَلِكَ؟ قَالَ: بَلَى قَدْ ذَكَرْتُ جِئْتُ مَذْذَنِي، رواه أبو داود (۲۳۲:۱)، وسكت عنه هو والمندري، وفي "التلخيص" (۱۲۸:۱): صححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم، وفي رواية للحاكم التصريح برفعه۔

۱۴۸۰۔ اِنْعَنَ حَدِيثَهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَقُومَ الْإِمَامُ فَوْقَ شَيْءٍ وَالنَّاسُ خَلْفَهُ، رواه الترمذی والحاكم، وإسناده حسن (العزیزی ۴: ۴۰۵)۔

۱۴۸۱۔ اِنْعَنَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَرِهَ أَنْ يَوْمُئِهِمْ عَلَى الْمَكَانِ الْمُرْتَفِعِ۔ رواه الطبرانی فی الكبير ورجاله رجال الصحيح، ("مجمع الزوائد" ۱: ۱۶۸)۔

۱۴۸۲۔ اِنْعَنَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَرِهَ الصَّلَاةَ فِي الْبُخْرَابِ، وَقَالَ: إِنَّمَا ابْنُ مَسْعُودٍ نَزَلَ فِي الْبُخْرَابِ (اور وہ اتر آئے اور نماز پڑھی) پس جب کہ وہ نماز سے فارغ ہو چکے تو ابومسعود نے ان سے کہا کہ کیا آپ کو معلوم نہیں کہ بزرگان سابق اس سے منع کرتے تھے۔ انہوں نے فرمایا کہ ہاں (مجھے یاد ہے مگر اس وقت بھول گیا تھا) جس وقت تم نے مجھے کھینچا اس وقت یاد آیا۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور ان کے ساتھ منذری نے بھی اس پر سکوت کیا ہے اور تلمیذ میں ہے کہ ابن خزیمہ، ابن حبان اور حاکم نے بھی اسے صحیح کہا ہے اور حاکم نے اس کے مرفوع ہونے کی تصریح بھی کی ہے۔

فائدہ: اس طرح کرنا ممنوع ہے۔ کیونکہ اس میں اہل کتاب سے مشابہت ہوتی ہے کہ وہ اپنے امام کے لئے اونچا چوڑا بناتے ہیں۔

۱۳۸۰۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے کہ امام کسی (اونچی) شے پر کھڑے ہو اور لوگ (نیچی جگہ) اس کے پیچھے ہوں۔ اس کو ترمذی اور حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے (عزیزی)

۱۳۸۱۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے اس کو ناپسند کیا کہ امام اونچی جگہ کھڑے ہو کر لوگوں کی امامت کرے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اسی طرح یہ صورت بھی مکروہ ہے کہ تمام مقتدی اونچی جگہ پر ہوں اور امام ان سے نیچی جگہ پر ہو (بزرگرائی) بہر حال احادیث سے معلوم ہوا کہ (بلا ضرورت) صرف امام کا اونچی جگہ پر کھڑے ہو کر نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے، البتہ ضرورت کی بنا پر جائز ہے جیسا کہ بخاری میں ہے کہ حضور ﷺ نے منبر پر کھڑے ہو کر نماز پڑھائی جیسا کہ آپ ﷺ نے خود فرمایا کہ میں نے یہ صورت اس لئے اختیار کی ہے تاکہ تم میری نماز کو اچھی طرح جان سکو۔

۱۳۸۲۔ حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ انہوں نے محراب کے اندر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کو ناپسند فرمایا اور فرمایا کہ محراب میں

كَانَتْ لِلْكَنَانِيسِ فَلَا تَسْبَهُوا بِأَهْلِ الْكِتَابِ، يَعْنِي أَنَّهُ كَرِهَ الصَّلَاةَ فِي الطَّاقِ، رَوَاهُ الْبِزَارُ وَرِجَالُهُ مُوْتَقُونَ (مجمع الزوائد ۱: ۱۴۸)۔

باب عدم کراہۃ الصلاۃ الی ظہر رجل يتحدث

۱۴۸۳۔ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ الْغَازِ عَنْ نَافِعٍ قَالَ: كَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا لَمْ يَجِدْ سَبِيلًا إِلَى سَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ قَالَ لِي: وَلَيْتَ ظَهَرْتُكَ، رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي "مُصَنَّفِهِ" (زَيْلَعِي ۱: ۲۶۹)، وَرِجَالُهُ رِجَالُ الْجَمَاعَةِ إِلَّا أَنَّ مُسْلِمًا لَمْ يَخْرُجْ لَهُ شِمَامٌ عَذَا۔

باب عدم کراہۃ الصلاۃ الی السیف ونحوہ

۱۴۸۴۔ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَرْكُزُ الْعَنْزَةَ وَ يُصَلِّيَ إِلَيْهَا، رَوَاهُ مُسْلِمٌ اہل میں معاہدہ یہود کے لئے تمہیں (جو کہ اس غرض کے لئے بنائی جاتی تھیں کہ امام ان میں کھڑے ہو کر امامت کرے) تو تم ایسا کر کے اہل کتاب کے مشابہ نہ بنو۔ مطلب یہ ہے کہ انہوں نے حراب کے اندر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کو ناپسند فرمایا، اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی تو شیخ کردہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: ترجمہ سے یہ اشکال بھی دور ہو گیا کہ خود حرا میں بنانے میں بھی اہل کتاب کے ساتھ تشبیہ ہے۔ کیونکہ یہود کے حراہوں کے بنانے کی غرض اور تمہیں یعنی امام کا اس کے اندر کھڑا ہونا اور ہمارے حرا میں بنانے کی غرض یہ نہیں ہے۔ صابہ ہدایہ فرماتے ہیں کہ حراب کے اندر کھڑے ہو کر نماز پڑھنا مکروہ ہے لیکن اگر حراب سے باہر کھڑے ہو کر سجدہ حراب میں کرے تو جائز ہے۔

باب کسی ایسے شخص کی پیٹھ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا جو بیٹھا ہو باتیں کرتا ہو یا خاموش ہو مگر

نماز نہ پڑھتا ہو، مکروہ نہیں ہے

۱۴۸۳۔ نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کو جس وقت کسی ستون کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا موقع ملتا تو مجھ سے فرماتے کہ تم میری طرف پیٹھ کر لو (تا کہ تم سترہ بن جاؤ) اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے (زیلعی) اور اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں۔ بجز ہشام ابن الغازی کے کہ ان سے صرف مسلم نے روایت نہیں کی۔

فائدہ: مضمون ظاہر ہے کیونکہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے نافع کو صرف اپنی طرف پیٹھ کرنے کا حکم دیا اور یہ نہیں کہا کہ تم کوئی بات نہ کرنا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس کا باتیں کرنا مستحسن نہیں بشرطیکہ باتیں ایسی نہ ہوں جو متوش قلب مصلی ہوں، البتہ کسی آدمی کے چہرے کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ ہے جیسا کہ اس پر نمازی کے سامنے سے گزرنے کی ممانعت کی احادیث دال ہیں۔

باب تلوار وغیرہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ نہیں:

۱۴۸۴۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ (سترہ کے لئے) چھوٹا نیزہ گاڑ کر اس کی طرف نماز پڑھتے تھے

(۱۹۰:۱)۔

باب کراهۃ الصلاة بالتمثیل فی بعض الصور

۱۴۸۵۔ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ: وَاعِدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جِبْرِئِيلُ فِي سَاعَةٍ يَأْتِيهِ فِيهَا، فَجَاءَتْ تِلْكَ السَّاعَةُ وَلَمْ يَأْتِهِ، وَفِي يَدِهِ عَصَا فَأَلْقَاهَا مِنْ يَدِهِ، وَقَالَ: "مَا يُخْلِفُ إِلَهُ وَغَدَهُ وَلَا رُسُلُهُ ثُمَّ انْتَفَتَ فَإِذَا جَرُّو كَلْبٌ تَحْتَ سَرِيرٍ، فَقَالَ: يَا عَائِشَةُ! مَتَى دَخَلَ هَذَا الْكَلْبُ هَهُنَا؟ فَقَالَتْ: وَاللَّهِ مَا دَرَيْتُ فَأَمَرَ بِهِ فَأُخْرِجَ، فَجَاءَ جِبْرِئِيلُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: وَاعِدْتَنِي فَجَلَسْتُ لَكَ فَلَمْ تَأْتِ؟" فَقَالَ: مَنَعَنِي الْكَلْبُ الَّذِي فِي بَيْتِكَ، إِنَّا لَا نَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا سُورَةٌ" رواه مسلم (۱۹۹:۲)۔

اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

قائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ چھوٹے نیزے کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔ پس کھوار وغیرہ دوسرے ہتھیاروں کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا بھی مکروہ نہ ہوگا۔

باب بعض حالات میں تصاویر کے ساتھ نماز پڑھنا مکروہ ہے:

۱۴۸۶۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ جبریل علیہ السلام نے رسول اللہ ﷺ سے وعدہ کیا کہ میں فلاں وقت آپ ﷺ کے پاس آؤں گا۔ چنانچہ آپ نے اس وقت پر ان کے آنے کا انتظار کیا لیکن وہ اس وقت نہ آئے، رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ میں اس وقت لاشمی تھی، آپ ﷺ نے اسے ہاتھ سے چھوڑ دیا اور فرمایا کہ نہ خدا وعدہ خلافی کرتا ہے اور نہ اس کے پیغام رساں، (آخر بات ہے تو کیا ہے) اس کے بعد آپ ﷺ نے منہ موڑا تو دیکھتے کیا ہیں کہ آپ ﷺ کے پٹک کے نیچے ایک کتے کا پلا ہے۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ عائشہ! یہ پلا یہاں کب آیا تو انہوں نے عرض کیا کہ واللہ مجھے خبر نہیں۔ آپ ﷺ نے اس کے نکالنے کا حکم دیا اور وہ نکال دیا گیا۔ اس کے بعد جبریل علیہ السلام تشریف لائے، اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ نے مجھ سے فلاں وقت آنے کا وعدہ فرمایا تھا، میں انتظار میں بیٹھا رہا۔ لیکن آپ تشریف نہ لائے (اس کی کیا وجہ ہے؟) انہوں نے فرمایا کہ مجھے اس کتے نے آنے سے روکا جو آپ کے مکان میں موجود تھا کیونکہ ہم اس گھر میں نہیں جاتے جہاں کتا یا تصویر ہو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

قائدہ: تصویر سے مراد ذی روح کی تصویر ہے کیونکہ غیر ذی روح مثلاً درخت وغیرہ کی تصویر مکروہ نہیں، اسی طرح اگر تصویر نمازی کے موضع قیام میں ہو تو تب بھی نماز مکروہ نہیں کیونکہ اس طریقے سے تصویر کی عبادت نہیں بلکہ اس کی احانت ہے اسی طرح اگر تصویر نہایت چھوٹی ہو کہ دیکھنے والے کو نظر نہ آئے تب بھی اس کے ہوتے ہوئے نماز مکروہ نہیں کیونکہ نہایت چھوٹی تصویر کی عبادت نہیں کی جاتی۔

باب کراہۃ تغمیض البصر فی الصلاة

۱۴۸۶۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلَا يَغْمِضُ عَيْنَيْهِ"، رواه الطبرانی فی "الثلاثة" (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۵)۔

باب کراہۃ التثاؤب والعطاس فی الصلاة

۱۴۸۷۔ عَنْ أَبِي أُسَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَكْرَهُ التَّثَاؤُبَ فِي الصَّلَاةِ، رواه الطبرانی فی "الكبير" (الجامع الصغير ۲: ۱۰۲)، وحسنه بزمزه۔

۱۴۸۸۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: التَّثَاؤُبُ فِي الصَّلَاةِ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا ثَاءَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيُكْظِمْ مَا اسْتَطَاعَ، رواه الترمذی وقال: حسن صحيح (۴۹: ۱)۔

نماز میں آنکھیں بند کرنا مکروہ ہے

۱۴۸۶۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص نماز میں کھڑا ہو تو اس کو چاہیے کہ اپنی آنکھیں بند نہ کرے۔ اس کو طبرانی نے اپنی معاجم ثلاثہ میں روایت کیا ہے۔ (مجمع الزوائد)

فائدہ: سنت یہ ہے کہ نماز میں نظر موضع سجود پر ہو اور آنکھیں بند کرنے میں اس سنت کا ترک لازم آتا ہے اس لئے آنکھیں بند کرنا مکروہ ہے۔ نیز چونکہ ہر عضو کا عبادت میں حصہ ہے اسی طرح آنکھ کا بھی عبادت میں حصہ ہے اور وہ موضع سجود کا دیکھنا ہے، نیز آنکھیں بند کرنے کو حدیث میں فعل یہود کہا گیا ہے اس لئے بھی مکروہ ہے۔ البتہ اگر دیکھنے میں خشوع میں کمی کا خوف ہو تو آنکھیں بند کرنے میں کوئی کراہت نہیں بلکہ آنکھیں بند کرنا افضل ہوگا کیونکہ مقصود تو کمال خشوع ہے۔ (بدائع ۲: ۲۷۷)

باب نماز میں جمائی لینا اور چھینکنا مکروہ ہیں:

۱۴۸۷۔ حضرت ابوامامہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز میں جمائی لینے کو ناپسند فرماتے تھے۔ اس کو طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا ہے اور جامع صغیر میں اس کو بیان کر کے اس کے حسن ہونے کا اشارہ کیا ہے۔

فائدہ: اس روایت میں جمائی کی کراہت منصوص ہے لیکن اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر جمائی اختیار سے ہو تو اس کی کراہت شرعی ہوگی اور اگر بلا اختیار ہو تو اس کی کراہت طبعی ہوگی۔

۱۴۸۸۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز میں جمائی کا آنا شیطان کے اثر سے ہے لہذا جس وقت کسی کو جمائی آئے تو اس کو چاہیے کہ جہاں تک ہو سکے منہ کو بند کرے (تاکہ حتی الامکان مزاحمت و دفعہ شیطان متحقق ہو اور شیطان پورے طور پر اپنے مقصد میں کامیاب نہ ہو سکے) اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کو حسن صحیح کہا ہے۔

۱۴۸۹۔ عن أبي اليقظان عن عدي بن ثابت عن أبيه عن جده رضي الله عنه رفعه قال: "الْعَطَاسُ وَ النَّعَاسُ وَ التَّنَاقُطُ فِي الصَّلَاةِ وَ الْخَيْضُ وَ الْقَيْءُ وَ الرُّعَاثُ مِنَ الشَّيْطَانِ". رواه الترمذی (۹۹:۲)، وقال: غریب لا نعرفه إلا من حدیث شریک عن أبي اليقظان ۵۱، قلت وله شاهد موقوفاً۔

۱۴۹۰۔ عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: "التَّنَاقُطُ وَ الْعَطَاسُ فِي الصَّلَاةِ مِنَ الشَّيْطَانِ"، رواه الطبرانی فی "الكبير"، ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۶)۔

باب کراہۃ الصلاۃ مع مدافعة الأخبثین

۱۴۹۱۔ عَنْ غَائِثَةَ أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "لَا صَلَاةَ بِحَضْرَةِ طَعَامٍ وَلَا وَهُوَ يُدَافِعُهُ الْأَخْبَثَانِ"، رواه مسلم (۲۰۸:۱)

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں بلا اختیار جمائی کا آنا مکروہ شرعی نہیں بلکہ مکروہ طبعی ہے، ہاں جمائی آنے کی حالت میں نہ کھانا مکروہ شرعی ہے۔

۱۳۸۹۔ عدي بن ثابت کے دوا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز میں چھینک، اٹکھ، جمائی، جھٹ، قے، بکسیر، یہ سب شیطان کی طرف سے ہیں۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے ہمیں جہاں تک علم ہے اس کے روایت کرنے والے صرف شریک ہیں جو کس کو ابو الیقظان سے روایت کرتے ہیں۔ (میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کے شواہد ہیں پس حدیث حسن ہے)۔

۱۳۹۰۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ نماز میں جمائی اور چھینک شیطان کے اثر سے ہے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی توثیق کردہ شدہ ہیں۔ (مجمع الزوائد)

فائدہ: اس روایت میں اور اس کے اوپر والی روایت میں نماز میں چھینک کو اگر شیطان فرمایا ہے اس لئے مکروہ ہوگی، مگر مترجم کہتا ہے کہ کسب مذہب میں چھینک کی کراہت میری نظر سے نہیں گذری اور نہ صرف اگر شیطان ہونا کراہت کی دلیل ہو سکتا ہے کیونکہ اوپر والی روایت میں جھٹ، قے اور رعاف کو بھی اگر شیطان فرمایا گیا ہے حالانکہ وہ مکروہ شرعی نہیں۔ باقی یہ اعتراض کہ حدیث ابو ہریرہ میں (جو مصنف ابن ابی شیبہ میں مذکور ہے) فرمایا گیا ہے کہ اللہ چھینک کو پسند فرماتے ہیں۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ شدۃ عطاس (چھینک) یا نماز میں عمدہ چھینک لینا مکروہ ہے اس لئے حضرت ابو ہریرہ کی موقوف حدیث غیر عمد پر یا غیر شرت پر محمول ہوگی۔

باب پاخانہ پیشاب کے تقاضے کی حالت میں نماز مکروہ ہے

۱۳۹۱۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ کھانے کی موجودگی اور پاخانہ پیشاب کے تقاضے کی حالت میں نماز (مناسب) نہیں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۴۹۲ عن أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "لَا يَجِلُّ لِرَجُلٍ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ أَنْ يُصَلِّيَ وَهُوَ حَقِيقٌ حَتَّى يَنْخَفِفَ"، رواه أبو داود (۳۴:۱)، وسكت عنه، وأخرجه
الحاكم في "المستدرک"، كما في "کنز العمال" (۱۱۲:۴)، ولم يتعبه بشيء، فهو
صحيح على قاعدته۔

باب کراهۃ التشبیک فی الصلاة وفی مقدماتها

۱۴۹۳ عن مولى لأبي سعيد الخدري قال: بَيْنَا أَنَا مَعَ أَبِي سَعِيدٍ، وَهُوَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
إِذْ دَخَلْنَا الْمَسْجِدَ فَإِذَا رَجُلٌ جَالِسٌ فِي وَسْطِ الْمَسْجِدِ مُحْتَسِبًا مُشَبَّكًا أَصَابِعَهُ نَعْضَهَا فِي
بَعْضِ، فَأَشَارَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَلَمْ يَفْطِنِ الرَّجُلُ لِإِشَارَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَالْتَمَعْتُ إِلَى
أَبِي سَعِيدٍ فَقَالَ: إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ فِي الْمَسْجِدِ فَلَا يُشَبِّكُ، فَإِنَّ التَّشْبِيكَ مِنَ الشَّيْطَانِ،

۱۴۹۲: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے، وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ایسے شخص کے لئے جو
خدا اور قیامت پر ایمان رکھتا ہو یہ بات (پورے طور پر) حلال نہیں کہ وہ ایسی حالت میں نماز پڑھے کہ وہ پاخانہ پیشاب کو روکے ہوئے
ہو، یہاں تک کہ وہ (ان سے فارغ ہو کر) ہلکا ہو جائے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے، اور اس پر سکت کیا ہے۔ نیز اسے حاکم نے
مستدرک میں روایت کیا ہے، اور اس کو کنز العمال میں نقل کر کے اس پر کلام نہیں کیا ہے لہذا وہ ان کے قاعدہ پر صحیح ہوگی۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ایسی حالت میں نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے اور کراہت کی وجہ یہ ہے کہ شدت بھوک یا قحاضائے
پیشاب، پاخانہ کی حالت میں نماز میں خشوع اور اطمینان حاصل نہ ہوگا البتہ اگر وقت کم ہو اور پیشاب یا قحاضائے پاخانہ کی کھانے میں مشغولیت کی
صورت میں نماز کے فوت ہونے کا خوف ہو تو ایسی حالت میں نماز پڑھنا مکروہ نہیں کیونکہ حفاظتِ وقت حصولِ خشوع سے اہم اور
ضروری ہے۔

باب نماز اور متعلقات نماز میں انگلیوں میں انگلیاں ڈالنا مکروہ ہے

۱۴۹۳: حضرت ابوسعید خدریؓ کے ایک آزاد کردہ غلام جو کہ صحابی ہیں کہتے ہیں کہ میں ابوسعید کے ساتھ تھا اور ابوسعید رسول اللہ ﷺ
کے ساتھ تھے۔ اسی حالت میں ہم مسجد میں داخل ہوئے، پس ہم دیکھتے کیا ہیں کہ ایک شخص گوت مارے انگلیوں میں انگلیاں ڈالے
ہوئے وسط مسجد میں بیٹھا ہے، اس پر جناب رسول اللہ ﷺ نے اس کو ایک خاص اشارہ کیا لیکن وہ رسول اللہ ﷺ کے اشارہ کو نہ
سمجھا۔ اس پر آپ ﷺ نے ابوسعید کی طرف ملامت ہو کر فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں ہو تو اس کو چاہئے کہ انگلیوں میں
انگلیاں نہ ڈالے کیونکہ یہ شیطان کی طرف سے ہے اور تم میں سے ہر شخص اس وقت تک نماز میں ہوتا ہے جب تک کہ وہ مسجد میں ہے
تا وقتیکہ وہ اس سے نکل جائے۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے (مجمع الزوائد)

وَأَنَّ أَحَدَكُمْ لَا يَزَالُ فِي صَلَاةٍ مَا كَانَ فِي الْمَسْجِدِ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْهُ ، رَوَاهُ أَحْمَدُ وَإِسْنَادُهُ حَسَنٌ (مجمع الزوائد ۱۰۲: ۱۵۲)۔

۱۴۹۳۔ عن كعب بن عجرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : "إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ ثُمَّ خَرَجَ غَائِبًا إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا يُشَبِّكُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَإِنَّهُ فِي الصَّلَاةِ"۔ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَصَحَّحَهُ ابْنُ خُزَيْمَةَ وَابْنُ حَبَانَ (فتح الباری ۱: ۴۶۸)۔

۱۴۹۵۔ عن كعب بن عجرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى رَجُلًا قَدْ شَبَّكَ أَصَابِعَهُ فِي الصَّلَاةِ ، فَفَرَّجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ أَصَابِعِهِ ، رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ (ص ۶۹) ، رَجَالُهُ رِجَالُ الْجَمَاعَةِ إِلَّا شَيْخَ ابْنِ مَاجَةَ ، وَهُوَ صَدُوقٌ لَهُ غَرَائِبُ ، فَالِإِسْنَادُ يَحْتَجُّ بِهِ۔

باب الكراهة عن اشتغال الصماء في الصلاة

۱۴۹۶۔ عن أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : "نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ لِبَسَتَيْنِ ، وَالنَّبَسْتَانِ : اشْتِغَالُ الصَّمَاءِ ، وَالصَّمَاءُ أَنْ يَجْعَلَ تَوْبَةً عَلَى أَحَدٍ غَائِقِيهِ ، فَيَبْدُو أَحَدُ شِقَاقِيهِ كَمَنْ يَبْدُو حَكْمِي (یعنی صرف مسجد میں ہونے کی حالت) میں انگلیوں میں انگلیاں ڈالنے کی ممانعت ہے تو صلوٰۃ حقیقی میں اس کی ممانعت بطریق اولیٰ ثابت ہوگی۔ الغرض صلوٰۃ حکمی میں انگلیوں میں انگلیاں ڈالنے کی کراہت عبارت النص سے اور صلوٰۃ حقیقی میں اس کی کراہت دارالت النص سے ثابت ہوئی اور یہی حکم تمام توابع صلوٰۃ کا ہے کہ ہر تابع صلوٰۃ کی حالت میں انگلیوں میں انگلیاں ڈالنا مکروہ ہے البتہ صلوٰۃ حکمی و حقیقی سے باہر انگلیوں میں انگلیاں ڈالنا اگر اراخہ اصابع کے لئے ہو تو مکروہ نہیں جیسا کہ خود حضور ﷺ نے المؤمنین للمؤمنین فرماتے ہوئے اپنی انگلیوں کو انگلیوں میں ڈال کر سمجھایا۔

۱۴۹۷۔ حضرت کعب بن عجرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس وقت تم میں سے کوئی شخص وضو کر چکے اور اس کے بعد مسجد کے قصد سے چلے تو اس کو چاہئے کہ وہ انگلیوں میں انگلیاں نہ ڈالے کیونکہ وہ اس حالت میں (صائم) نماز میں ہے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور ابن خریزہ نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے (فتح الباری)۔

۱۴۹۸۔ حضرت کعب بن عجرہ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ نماز کے اندر انگلیوں میں انگلیاں ڈالے ہوئے ہے تو آپ ﷺ نے اس کی انگلیاں کھول دیں۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں باشتناء ابن ماجہ کے شیخ کے اور ان کی تعدیل کی گئی ہے لہذا سند قابلِ احتیاج ہے۔

باب نماز میں اشتغال صماء مکروہ ہے:

۱۴۹۹۔ حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دو قسم کے پہناؤں سے منع فرمایا ہے۔ ایک پہناؤ اشتغال صماء ہے

لَيْسَ عَلَيْهِ ثَوْبٌ، وَاللَّبْسَةُ الْاُخْرَى: اِحْتِبَاءُهُ بِثَوْبِهِ، وَهُوَ جَالِسٌ لَيْسَ عَلَى فَرْجِهِ مِنْهُ شَيْءٌ،
رواہ البخاری (۶۵:۲)۔

باب استحباب الزينة للصلاة وكرهاتها في ثياب البذلة وفي ثوب
واحد من غير حاجة

۱۴۹۷- عن ابن عمر رضي الله عنه قال: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ " إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيَلْبَسْ ثَوْبَيْنِ،
فَإِنَّ اللَّهَ أَحَقُّ أَنْ يُزَيَّنَ لَهُ "، رواه الطبرانی في "الكبير"، وإسناده حسن، (مجمع الزوائد
۱: ۱۶۲)، وتامه: "فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ ثَوْبَانِ فَلْيَتَرَدَّدْ إِذَا صَلَّى، وَلَا يَنْتَمِلْ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ
إِسْتِمَالَ الْيَهُودِ"، كذا في "الدر المنثور" (۷۹:۳)۔

اور صفاء کی تفسیر (بعض علماء کے نزدیک) یہ ہے کہ اپنے کپڑے کو ایک کندھے پر ڈال لے جس سے اس کا ایک طرف کا جسم نکلا ہو
جائے۔ (اور شامی میں اس کی تفسیر یہ ہے کہ سر سے پاؤں تک ایک کپڑے میں اس طرح لپٹ جائے کہ ہاتھ نہ نکال سکے) اور دوسرا
پہناو اس طرح پر گوت مارنا ہے جس سے سر کھلا رہے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔
فائدہ: جب حضور ﷺ نے مطلقاً ان پہناؤں سے منع فرمایا ہے (جیسا کہ حدیث بالا سے ظاہر ہے) تو نماز میں انکی کراہت بطریق
اولی ثابت ہوگی۔

باب نماز کے لئے ترسین مستحب ہے، اور بلا ضرورت کاروباری کپڑوں اور صرف ایک کپڑے میں نماز
پڑھنا مکروہ ہے۔ اور ضرورت میں مضائقہ نہیں:

۱۴۹۸- حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھے تو اس کو چاہئے کہ
اپنے دونوں کپڑے (لنگی اور چادر) پہنے کیونکہ حق تعالیٰ اس کے زیادہ مستحق ہیں کہ ان کے لئے ترسین کیا جائے۔ اس کو طبرانی نے
کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے (مجمع الزوائد) اور درمنثور میں اس میں اس مضمون کا اضافہ ہے کہ اگر اس کے
پاس دو کپڑے نہ ہوں (بلکہ صرف ایک ہی کپڑا ہو) تو نماز پڑھتے وقت اس کو لنگی کے طور پر استعمال کرے (کیونکہ چادر کے طور پر
استعمال کرنے میں سر کھلنے کا اندیشہ ہے۔ مترجم) اور ایک کپڑے میں اس طرح بھی نہ لپٹے جس طرح یہود لپٹتے ہیں (غالباً یہ وہی
استعمال صحابہ ہے جس کو اوپر منع فرمایا گیا ہے۔ مترجم)۔

فائدہ: اس حدیث میں حضور ﷺ نے نماز میں ترسین کی ترغیب دی ہے لیکن یہ اس وقت ہے کہ جب نمازی کے پاس دو کپڑے ہوں
ورنہ ضرورت کے وقت ایک کپڑے میں نماز پڑھنا بھی مکروہ نہیں ہے جیسا کہ خود بخاری کی حدیث ہے کہ جو شخص ایک کپڑے میں نماز
پڑھے تو اس کے دونوں کناروں کو مخالف کندھوں پر ڈال دے۔ اسی طرح اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ جن کپڑوں میں آدمی

۱۴۹۸۔ عن عبد اللہ بن بريدة عن أبيه رضى الله عنه قال: نهى رسول الله ﷺ أن يُصَلَّى في حجاب لا يتوشع له، ونهى أن يُصَلَّى الرجل في سراويل، وليس عليه رداء، أخرجه الحاكم في "المستدرک" (۲۵: ۱)، وصححه على شرط الشيخين، وأقره الذهبي في "تخريجه" له۔

۱۴۹۹۔ عن أبي هريرة مرفوعاً: "لا يُصَلِّيَنَّ أَحَدُكُمْ في الثوب الواحد ليس على غايقه منه شيء"، أخرجه الشيخان وأبو داود والنسائي، كذا في "الدر المنثور" (۷۹: ۳)۔

۱۵۰۰۔ عن أبي الدرداء رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "أحسن ماؤزئتم الله به في قبوركم ومساجدكم النياض"۔ أخرجه ابن ماجه - كذا في الدر المنثور (نفس المرجع)۔ قلت: قال ابن ماجه (ص ۶۶۳): حدثنا محمد بن حسان الأزرق ثنا عبد المجيد بن أبي رواد ثنا مروان بن سالم عن صفوان بن عمرو عن شريح بن عبيد الحضرمي عن أبي الدرداء به ۱۔ ومروان هذا ضعيف متهم، وإنما ذكرته اعتضاداً۔

ایہی طور پر بڑوں کے پاس جانے میں عار محسوس کرتا ہے ان میں نماز پڑھنا بھی مکروہ ہے جیسا کہ مرقی الفلاح وغیرہ میں ہے کہ ایک شخص اپنی منت مزدوری والے کپڑوں میں نماز پڑھ رہا تھا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ کیا تو ان کپڑوں میں کسی بڑے آدمی کے پاس چلا جائے گا۔ تو اس نے کہا کہ نہیں تو اس پر آپؐ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ زیادہ حقدار ہیں اس بات کے کہ اس کے لئے زینت اختیار کی جائے اور اللہ کے فرمان خذُوا زِينَتَكُمْ میں بھی اسی طرف اشارہ ہے۔

۱۴۹۸۔ حضرت بريدة سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے کہ آدمی ایک چادر وغیرہ میں اس طرح نماز پڑھے کہ اس کا آنچل نہ رہے (کیونکہ اول تو یہ سدل ثوب ہے، جو کہ ممنوع ہے، دوسرے اس میں سر کھلنے کا اندیشہ ہے، مترجم)۔ نیز آپ ﷺ نے اس سے بھی منع فرمایا ہے کہ آدمی صرف چادر میں نماز پڑھے اور چادر اوڑھے ہوئے نہ ہو (لیکن اگر لمبا کرتا پہنے ہو تو وہ خود چادر کے قائم مقام ہو جائے گا۔ مترجم) اس کو حکام نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور شیخین کی شرط پر اسے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اپنی تہذیب میں اس پر اعتراض نہیں کیا۔

۱۴۹۹۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ کوئی شخص ایک کپڑے میں اس طور پر نماز نہ پڑھے کہ اس کے کندھوں پر اس کا کوئی حصہ نہ ہو۔ اس کو بخاری، مسلم، ابوداؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے۔ (در منثور)۔

۱۵۰۰۔ حضرت ابو الدرداءؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سب سے بہتر چیز جس کے ساتھ تم اپنی قبروں اور اپنی مسجدوں میں خدا سے ملو سفیدی ہے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے لیکن اس کی سند ضعیف ہے لہذا ہم نے احتجاجاً اس کو ذکر نہیں کیا بلکہ محض تائید کے لئے ذکر کیا ہے۔

تاکید: اس حدیث سے سفید لباس کا بھی وسیع افضل ہونا معلوم ہوتا ہے۔

باب استحباب الصلاة على الأرض وما أنبتته

وجوازها على فراش أهله

۱۵۰۱۔ عن علي رضي الله عنه مرفوعاً: نِعْمَ الْمَذْكُورُ السَّبِيحَةُ وَأَنْ أَفْضَلَ مَا تُسَجِّدُ عَلَيْهِ الْأَرْضُ وَمَا أَنْبَتَتْهُ الْأَرْضُ، رواه الديلمي بسند ضعيف (كنز العمال ۴: ۱۱۳)۔

۱۵۰۲۔ عن أنس بن مالك رضي الله عنه أَنَّ جَدَّتَهُ مَلِيكَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا دَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَطْعَامٍ صَنَعْتَهُ لَهُ فَأَكَلَ مِنْهُ ثُمَّ قَالَ: "قُومُوا فَلَا ضَلَى لَكُمْ قَالَ أَنَسٌ قُمْتُ إِلَى حَصِيرٍ لَنَا قَدْ أَسْوَدَ عَنْ طُولِ مَا لَيْسَ فَنَضَخْتُهُ بِمَاءٍ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَصَفَفْتُ وَالنِّبْنِيمَ وَرَاءَهُ وَالْعَجْوُزُ مِنْ وَرَائِنَا، فَصَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ انْصَرَفَ، رواه البخاري (۵۵: ۱)۔

۱۵۰۳۔ عَنْ غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لَهُ حَصِيرٌ نَبِطُطُهُ وَيُصَلِّي عَلَيْهِ، رواه

باب زمین اور اس سے پیدا ہونے والی چیزوں پر نماز مستحب ہے، اور اپنی بیوی کے بستر پر

نماز جائز ہے:

۱۵۰۱۔ حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تسبیح نہایت عمدہ یاد دہانی کرنے والی ہے اور سجدہ کرنے کے لئے بہتر چیز زمین اور زمین سے پیدا ہونے والی چیزیں (مثلاً چٹائی اور بوریا وغیرہ) ہیں۔ اس کو دیلمی نے ضعیف سند سے روایت کیا ہے۔ (کنز العمال)

فائدہ: مگر ضعیف حدیث سے ایک فعل کی فضیلت ثابت ہو سکتی ہے۔

۱۵۰۲۔ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ان کی مائیکہ نے رسول اللہ ﷺ کو ایک کھانے کے لئے مدعو کیا، جس کو انہوں نے تیار کیا تھا، پس رسول اللہ ﷺ نے اس میں سے کھایا، اس کے بعد فرمایا کہ اچھا اٹھو تاکہ میں تمہارے لئے نماز پڑھوں۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ یہ سن کر میں اٹھا اور ایک پرانا بوریا جو زیادہ دنوں تک استعمال میں رہنے سے سیاہ ہو گیا تھا، لایا۔ پس میں نے اسے سرسری طور پر پانی سے دھویا اور رسول اللہ ﷺ (اس پر) کھڑے ہوئے اور میں اور ایک قیم آپ ﷺ کے پیچھے کھڑے ہوئے اور ہمارے پیچھے بڑھیا (ملیکہ) کھڑی ہوئی اور رسول اللہ ﷺ نے ہمارے لیے دو رکعتیں پڑھیں، اس کے بعد واپس ہو گئے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۵۰۳۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے ایک بوریا تھا جس کو وہ بچھا لیتے تھے اور اس پر نماز پڑھتے تھے۔ اس

البخاری۔

۱۵۰۴۔ نو فی مسلم من حدیث أبی سعید رضی اللہ عنہ: أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي عَلَى خَصِيرٍ (فتح الباری ۱: ۴۱۳)۔

۱۵۰۵۔ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي عَلَى خُمْرَةٍ، فَقَالَ: "يَا عَائِشَةُ! اِزْفَعِي خَصِيرَكَ، فَقَدْ خَشِيتُ أَنْ يَكُونَ يَفْتِنُ النَّاسَ"، رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۵)۔

۱۵۰۶۔ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي عَلَى الْخُمْرَةِ، رواه أبو يعلى، ورجاله رجال الصحيح (۱: ۱۶۵)۔

۱۵۰۷۔ عَنْ مَيْمُونَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي عَلَى الْخُمْرَةِ، رواه البخاری (۱: ۵۵)۔

۱۵۰۸۔ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ كَانَ لَا يُصَلِّي أَوْ لَا يَسْجُدُ إِلَّا عَلَى الْأَرْضِ، رواه الطبرانی فی "الكبير" (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۵)۔

کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۵۰۴۔ اور مسلم میں ابوسعیدؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو پورے پر نماز پڑھتے دیکھا۔ (فتح الباری)۔

۱۵۰۵۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ (میرے) چھوٹے سے پورے پر نماز پڑھتے تھے۔ اور اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا کہ عائشہؓ اپنا پورا یا اٹھا لو کیونکہ مجھے اندیشہ ہے کہ یہ لوگوں کو (غلط فہمی کی) بات میں متذال دے (بائیں) منے کہ شاید لوگ یہ دیکھ کر کہ رسول اللہ ﷺ ایسے پورے پر نماز پڑھتے ہیں ایسے ہی پوریوں پر نماز پڑھنے کی کوشش کریں) اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)

۱۵۰۶۔ حضرت ام حبیبہؓ زوجہ رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ ایک چھوٹی سی چٹائی پر نماز پڑھا کرتے تھے۔ اس کو ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۵۰۷۔ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک چھوٹی سی چٹائی پر نماز پڑھا کرتے تھے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۵۰۸۔ حضرت ابوعبیدہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ابن مسعودؓ صرف زمین کی کسی شے پر نماز پڑھتے تھے یا سجدہ کرتے تھے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔ (مجمع الزوائد)

۱۵۰۹۔ حدثنا يحيى بن بكير قال: ناالليث عن عقيل عن ابن شهاب قال: أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي، وَهِيَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقُبْلَةِ عَلَى فِرَاشٍ أَهْلِهِ إغْتَرَضَ الْجَنَازَةَ۔

۱۵۱۰۔ حدثنا عبد الله بن يوسف قال: ناالليث عن يزيد عن عراك عن عروة أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي وَ عَائِشَةُ مُغْتَرَضَةً بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقُبْلَةِ عَلَى الْفِرَاشِ الَّذِي يَنَامَانِ عَلَيْهِ، رَوَاهُمَا الْبُخَارِيُّ (۵۶:۱)

۱۵۱۱۔ عن عائشة رضي الله عنها قالت: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يُصَلِّي فِي لُحْفٍ يَنْسَائِهِ، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (۷۷:۱)، وَقَالَ: حَسَنٌ صَحِيحٌ، وَقَدْ رَوَى فِي ذَلِكَ رَخْصَةً عَنِ النَّبِيِّ ﷺ اهـ۔ قلت: وهو الحديث السابق المروى في البخاري۔

فائدہ: غالباً اس کا منشا غایت تواضع تھا ورنہ علاوہ اس کے دوسری اشیاء پر نماز پڑھنا یا سجدہ کرنا خود رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے اور ابن مسعودؓ اس سے ناواقف نہیں ہو سکتے۔

۱۵۰۹۔ عروہ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ نے انہیں بتلایا کہ رسول اللہ ﷺ اپنی بیوی کے بستر پر نماز پڑھتے تھے حالانکہ وہ بیوی ان کے اور قبلہ کے درمیان یوں لیٹی ہوتی تھیں جس طرح جنازہ رکھا ہو۔

۱۵۱۰۔ نیز عروہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھتے تھے اور عائشہؓ ان کے اور قبلہ کے درمیان چوڑاؤ میں لیٹی ہوتی تھیں اور نماز اسی بستر پر پڑھتے تھے جس پر وہ دونوں سوتے تھے۔ ان دونوں کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۵۱۱۔ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ازواج مطہرات کے اوڑھنے کے کپڑوں میں نماز نہ پڑھتے تھے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور سنن صحیح کہا ہے اور کہا ہے کہ اس باب میں رخصت بھی مروی ہے۔ مؤلف نے کہا ہے کہ اس میں اس روایت کی طرف اشارہ ہے جس کو اوپر بخاری کے حوالہ سے ذکر کیا گیا ہے۔ (یعنی یہ کہ جناب رسول اللہ ﷺ حضرت عائشہؓ کے بستر پر نماز پڑھتے تھے)۔

فائدہ: بستر پر نماز پڑھنے اور اوڑھنے کے کپڑوں میں نماز نہ پڑھنے کی یہ وجہ بیان کی گئی ہے کہ بستر اس وقت ملوث اور مرتن نہ ہوتے تھے چنانچہ مروی ہے کہ آپ ﷺ کا بستر ٹاٹ کا تھا اور عورتوں کے اوڑھنے کے کپڑے اکثر ملوث اور مرتن ہوتے ہیں اس لئے بستر پر نماز پڑھنے میں نماز سے بے اتفاقی کا احتمال نہ تھا اور اوڑھنے کے کپڑوں میں اس کا احتمال تھا اس لئے آپ ﷺ بستر پر نماز پڑھ لیتے تھے اور اوڑھنے کے کپڑوں میں نماز نہ پڑھتے تھے۔ لیکن مترجم کہتا ہے کہ اس زمانہ میں جو رسول اللہ ﷺ اور ان کے اہل بیت کی حالت تھی وہ ایسی نجی کہ ان کے اوڑھنے کے کپڑے ایسے مرتن اور ملوث ہوں کہ جو نماز سے بے اتفاقی کا سبب ہوں۔ بالخصوص رات کے وقت اندھیرے کی حالت میں، اس لئے یوں کہنا مناسب ہے کہ اوڑھنے کے کپڑوں میں جو نماز نہ پڑھتے تھے، اس کی وجہ یہ ہے کہ ازواج مطہرات ان کو اوڑھے ہوئے ہوتی تھیں اور وہ اتنے لمبے چوڑے نہ ہوتے تھے کہ نماز کی حالت میں اوڑھ کر اتنے باقی رہیں کہ ازواج

باب کراہیہ أن يتخذ الرجل مكانا معيناً من المسجد بغير وجه

۱۵۱۲ عن عبد الرحمن بن شبل رضي الله عنه أن رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نهى عن ثَلَاثٍ: عَنْ نَقَرَةِ الْقَرَابِ، وَافْتِرَاشِ الشَّعْبِ، وَأَنْ يُوطَّنَ الرَّجُلُ الْمَقَامَ لِلصَّلَاةِ، كَمَا يُوطَّنُ النِّعِيرُ، رَوَاهُ النَّسَائِيُّ، وَسَكَتَ عَنْهُ (۱: ۱۶۸)، وَفِي "نَبْلِ الْأَوْطَارِ" (۳: ۷۲)، سَكَتَ عَنْهُ أَبُو دَاوُدَ وَ الْمُنْذِرِيُّ، وَ الرَّائِي لَهُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شَبَلٍ هُوَ تَمِيمٌ بْنُ مَحْمُودٍ قَالَ الْبُخَارِيُّ: فِي حَدِيثِهِ نَظَرٌ ۱۸- قُلْتُ: نَصَحِيحُ الثَّلَاثَةِ يَتَسَكَوْتُهُمْ عَنْهُ عَلَى قَاعِدَتِهِمْ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ حُجَّةٌ عِنْدَهُمْ، وَقَدْ عُرِفَ غَيْرُ مَرَّةٍ أَنَّ الْاِخْتِلَافَ غَيْرُ مُضِرٍّ، وَفِي لَفْظِ أَبِي دَاوُدَ (۱: ۳۲۲): أَنَّ يُوطَّنَ الرَّجُلُ الْمَكَانَ فِي الْمَسْجِدِ، وَصَحَّحَهُ السَّيُوطِيُّ فِي "الْجَامِعِ الصَّغِيرِ" (۲: ۱۹۲) بِالرَّمْزِ-

۱۵۱۳ نَحَدَّثَنَا الْمَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: نَازِيْدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ قَالَ: كُنْتُ آتِيَّ مَعَ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ، فَيُصَلِّيُ عِنْدَ الْأُسْطُوَانَةِ الَّتِي عِنْدَ الْمُضَضَفِ، فَقُلْتُ: يَا أَبَا مُسْلِمٍ! أَرَأَيْكَ تَتَحَرَّى

بھی اور اڑھ بس بر خلاف بستر کے کہ وہ اتنا ہوتا تھا کہ ازواج کے لیے رہنے کی حالت میں اس پر نماز پڑھی جاسکے۔ اس کے علاوہ ان کے اوڑھنے کے پکڑوں میں نماز پڑھنے کی ضرورت ہی نہ تھی کیونکہ خود اپنی چادر وغیرہ کافی تھی بر خلاف بستر کے کہ اس پر نماز پڑھنے میں گونا گونا گورت تھی پس حاصل یہ ہوا کہ اوڑھنے کے پکڑوں میں نماز نہ پڑھنے کا نفاذ کراہت تھی بلکہ اس کی وجہ عدم ضرورت اور وجود مانع تھا۔ اور بستر پر نماز پڑھنے کا نفاذ تحقق ضرورت فی الجملہ اور عدم مانع تھا، اب کوئی تعارض نہ رہا اور یہ ثابت ہو گیا کہ نماز فی نفسہ دونوں میں غیر مکروہ ہے اور اگر کوئی مانع ہو جیسے احتمال تہی وغیرہ تو اس وقت دونوں کا حکم یکساں ہے اس لئے دونوں میں کوئی فرق نہیں۔

باب نمازی کا مسجد میں بلا وجہ اپنے لئے کوئی جگہ معین کر لینا مکروہ ہے

۱۵۱۴: حضرت عبد الرحمن بن شبل سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے تین باتوں سے منع فرمایا۔ ایک کوئے کی طرح ٹھوٹھیں مارنے (یعنی جلدی جلدی نماز پڑھنے) سے اور دوسرے روندہ کی طرح (مجہد میں) زمین پر ہاتھ پھیلانے سے اور تیسرے اس سے کہ آدمی (بلا وجہ) نماز کے لئے اپنے لئے یوں جگہ مقرر کر لے جیسے اونٹ مقرر کر لیتا ہے۔ اس کو نسائی، ابوداؤد اور منذری نے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے اور ابوداؤد کی حدیث میں یہ لفظ ہیں کہ (حضور ﷺ نے اس سے منع فرمایا کہ) آدمی مسجد میں اپنے لئے جگہ مقرر کر لے۔ سیوطی نے جامع صغیر میں اس کی صحت کا اشارہ کیا ہے۔

۱۵۱۵: اس حدیث سے جگہ مقرر کرنے کی کراہت ثابت ہوتی ہے۔

۱۵۱۳: مزید بن ابی عبید فرماتے ہیں کہ میں سلمۃ بن الأكوع کے ساتھ مسجد میں آتا تو وہ اس ستون کے قریب نماز پڑھتے جو اس جگہ کے قریب ہے جہاں قرآن شریف رکھا رہتا ہے، ایک مرتبہ میں نے ان سے کہا کہ اے ابو مسلم! یہ کیا بات ہے کہ میں آپ کو دیکھتا ہوں کہ

الصَّلَاةَ عِنْدَ هَذِهِ الْأُسْطُوَانَةِ ؟ قَالَ : فَأَنَّى رَأَيْتَ النَّبِيَّ ﷺ يَتَحَرَّى الصَّلَاةَ عِنْدَهَا ، رَوَاهُ إِمَامُ الدُّنْيَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْبُخَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (فتح الباری ۲: ۱۹۲)۔

باب عدم کراہیہ قتل الحیۃ والعقرب فی الصلاۃ

۱۵۱۴۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِقَتْلِ الْأَسْوَدَيْنِ فِي الصَّلَاةِ : الْحَيَّةِ وَالْعَقْرَبِ ، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ، وَقَالَ : حَسَنٌ صَحِيحٌ (۵۱: ۱)۔

۱۵۱۵۔ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : دَخَلَ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَخَرَجَ يُسَلِّيُ فَقَامَ إِلَى جَنْبِ فَصْلَتِي بِصَلَاتِهِ ، فَبَاءَتْ غَفْرَبٌ حَتَّى انْتَهَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ تَرَكْتُهُ ، فَذَهَبَتْ نَحْوَ عَلِيٍّ فَضَرَبَتْهَا بِعُغْلَةٍ حَتَّى قَتَلَهَا ، فَلَمْ يَرِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِقَتْلِهَا نَأْسًا ، رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي " الْأَوْسَطِ " وَأَبُو يَعْلَى ، وَفِي طَرِيقِ الطَّبْرَانِيِّ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ كَاتِبُ اللَّيْثِ ، قَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ : ابْنُ اللَّيْثِ ثِقَّةٌ مَأْمُونٌ وَضَعْفَةُ الْأَنْثَمَةُ أَحْمَدٌ وَغَيْرُهُ ،

آپ اسی ستون کے پاس نماز پڑھنے کی کوشش کرتے ہیں تو انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی ستون کے قریب نماز پڑھنے کی کوشش کرتے دیکھا ہے۔ (بخاری)

فائدہ: اس روایت سے تعین مکان کا جواز معلوم ہوتا ہے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلی روایت میں ممانعت کراہت تخریب پر محمول ہے اور اس روایت میں اباحت ضرورت پر محمول ہے۔ یا پہلی حدیث میں جو ممانعت ہے وہ اس صورت میں ہے جب کہ دوسروں کو اس جگہ بیٹھنے سے منع کرے۔ اور کہے کہ یہ تو میری جگہ ہے اور دوسری حدیث میں اباحت اس صورت میں ہے جب کہ یہ تعین کی مباح مصلحت سے ہو اور دوسروں سے ممانعت نہ کرے۔ پس اب کوئی تعارض نہ رہا۔

باب نماز میں سانپ اور بچھو کا مارنا مکروہ نہیں ہے

۱۵۱۳۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز میں دو سیاہ چیزوں کے مارنے کا حکم دیا ہے ایک سانپ، دوسرا بچھو۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کو حسن صحیح کہا ہے۔

۱۵۱۵۔ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ حضرت علیؓ جناب رسول اللہ ﷺ کے پاس ایسے وقت آئے کہ آپ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے، پس وہ بھی آپ ﷺ کے برابر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے، اگلے لمحے میں ایک بچھو آیا اور رسول اللہ ﷺ تک پہنچا، اس کے بعد وہاں سے بڑھ کر حضرت علیؓ تک پہنچا، اس پر حضرت علیؓ نے اسے جو سے مار دیا، پس جناب رسول اللہ ﷺ نے اس میں کوئی مضائقہ نہیں خیال فرمایا۔ اس کو طبرانی نے معجم اوسط میں اور ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے۔ عبد اللہ بن صالح کاتب اللیث کے بارے میں عبد الملک بن شعیب کہتے ہیں کہ وہ ثقہ اور مامون ہے اور بعض ائمہ نے اسے ضعیف کہا ہے اور ابو یعلیٰ کے راوی بھی صحیح کے راوی ہیں سوائے معاویہ بن یحییٰ صدیقی کے، اس کے بارے میں امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ زہری سے ان کی روایات درست ہیں اور یہ مذکورہ روایت بھی انہیں میں سے ہے۔

فائدہ: میرے ناقص خیال میں یہ آتا ہے کہ اگر اس بچھو وغیرہ کی طرف سے ایذا کا خطرہ ہو تو نماز میں اس کو مارنا واجب ہے کیونکہ

ورجال أبی یعلی رجال الصحیح غیر معاویہ بن یحیی الصدفی وأحادیثه عن الزهري مستقیمہ کما قال البخاری وهذا منها، وضعفه الجمهور ("مجمع الزوائد" ۱: ۱۷۵)۔

باب المواضع التي تكره فيها الصلاة

۱۵۱۶: عن عبد الله - يعني ابن مسعود - رضي الله عنه قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مِنْ شَرِّ أَرَادِ النَّاسِ مَنْ تُدْرِكُهُمُ السَّاعَةُ وَهُمْ أَحْيَاءٌ، وَمَنْ يَتَّخِذُ الْقُبُورَ مَسَاجِدَ - رواه الطبرانی في الكبير وإسناده حسن (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۳)۔

۱۵۱۷: عن أنس رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَيْنَ الْقُبُورِ - رواه البزار ورجاله رجال الصحیح (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۳)۔

۱۵۱۸: عن أبي سعيد رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الَّذِينَ لَا يُقْبَلُ لَهُمْ صَلَاةٌ إِلَّا الْخَمَامُ وَالْمَقْبَرَةُ" - أخرجه أبو داود (۱: ۱۵۴) وسكت عنه، وفي "فتح الباری"

ارشاد باری تعالیٰ ہے وَلَا تَلْقُوا يَابُنِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ اور اس ایذا کی حالت میں اسے نہ مارنا اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالنا ہے جو حرام ہے۔

باب ان مقامات کے بیان میں جن میں نماز مکروہ ہے

۱۵۱۶: حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ بدترین لوگوں میں سے ایک وہ لوگ ہیں جن کی زندگی میں قیامت آئے گی اور دوسرے وہ لوگ ہیں جو قبروں کو مسجد گاہ بناتے ہیں۔ اسے طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔ اور اس کی اسناد حسن ہے (مجمع الزوائد)

فائدہ: اس روایت میں قبروں کو مسجد گاہ بنانے کی سخت ممانعت ہے، اور ایسے لوگوں کو بدترین اشخاص فرمایا گیا ہے اور جو قبروں کو مسجد گاہ بنانے کا یہ مطلب ہے کہ قبروں کو مسجد گاہ بنائے جیسا کہ آجکل حضرات پر ہوتا ہے لیکن اس سے مقابلہ میں نماز کی کراہت بھی ثابت ہوتی ہے کیونکہ اس میں ایہام مسجد قبور ہے۔

۱۵۱۷: حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے قبروں کے درمیان نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)

فائدہ: مطلب ظاہر ہے۔ اس سے قبر پرستوں کو عبرت حاصل کرنی چاہیے اور سمجھنا چاہیے کہ جب جناب رسول اللہ ﷺ مقابلہ میں نماز پڑھنے اور خدا کو مسجد کرنے سے منع فرماتے ہیں کیونکہ اس میں ایہام مسجد قبور ہے تو وہ قبر پرستی کی کیسے اجازت دے سکتے ہیں۔

۱۵۱۸: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ تمام زمین (بشرطیکہ پاک ہو) اس قابل ہے

(۴۴۱:۱): رواہ ابو داود و الترمذی و رجالہ ثقات، لکن اختلف فی وصلہ و إرسالہ، و حکم مع ذلك بصحته الحاکم و ابن حبان ۱۰۱ و قال صاحب الإمام: حاصل ما علل به الإرسال وإذا كان الواصل ثقة فهو مقبول، كذا في " التلخيص الحبير " (۱: ۱۰۷) وفي " نيل الأوطار " (۲: ۱۸): قال ابن حزم: أحاديث النهي عن الصلاة إلى القبور والصلاة في المقبرة أحاديث متواترة لا يسع أحدا تركها ۱۰۱۔

۱۰۱۹۔ عن أبي مرثد الغنوي رضي الله عنه، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: " لَا تُصَلُّوا إِلَى الْقُبُورِ، وَلَا تَجْلِسُوا عَلَيْهَا "۔ رواه الجماعة إلا البخاري وابن ماجه، كذا في " نيل الأوطار " (۲: ۱۹)۔

۱۰۲۰۔ عن أبي هريرة رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: " صَلُّوا فِي مَرَابِضِ النَّعَمِ وَلَا تُصَلُّوا فِي أُعْطَانِ الْإِبِلِ "۔ رواه الترمذی (۱: ۴۶) وقال: حسن صحيح۔ وفي " نيل الأوطار " (۲: ۲۳): ذكر ابن حزم أن أحاديث النهي عن الصلاة في أعطان الإبل متواترة بتقل تواتر يوجب العلم ۱۰۱۔

کہ وہاں نماز پڑھی جائے بجز حمام اور مقبرہ کے (کیونکہ حمام میں تصاویر ہوتی ہیں اس لئے وہاں تعبد تصاویر کا ایہام ہے۔ اور قبرستان میں تعبد تو رکاوٹ ہے) اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ اور اس سے سکوت کیا ہے۔ اور حاکم اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے اور ابن حزم نے کہا ہے کہ قبروں کی طرف نہ کر کے اور قبرستان کے اندر نماز پڑھنے کی ممانعت کی حدیثیں متواتر ہیں، کسی کو گنجائش نہیں کہ ان پر عمل ترک کرے۔

۱۵۱۹: حضرت ابو مرثد غنوی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نہ قبروں کی طرف رخ کر کے نماز پڑھو (کہ اس میں قبروں کی تعظیم اور تعبد کا ایہام ہے) اور نہ ان پر بیٹھو (کہ اس میں ان کی اہانت ہے) اس کو جماعت نے روایت کیا ہے باستثناء بخاری اور ابن ماجہ کے (نیل الاوطار)

فائدہ: خلاصہ یہ ہے کہ قبروں کی نہ تعظیم ہونی چاہیے اور نہ ہی توہین۔

۱۵۲۰: حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بھڑ بکریوں کی نشست گاہوں میں نماز پڑھو (اجازت ہے) مگر اونٹوں کی نشست گاہ میں نماز نہ پڑھو۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ حسن صحیح ہے اور ابن حزم نے کہا ہے کہ اونٹوں کی نشست گاہوں میں نماز پڑھنے کی ممانعت کی حدیثیں متواتر ہیں جو کہ مفید علم بنتی ہیں۔

فائدہ: مترجم کہتا ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا مذہب جیسا کہ طحاوی سے معلوم ہوتا ہے

۱۵۲۱: عن ابن عباس قال: لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَائِرَاتِ الْقُبُورِ وَالْمُتَحِدِّينَ عَلَيْهَا الْمَسَاجِدَ وَالشُّرُجَ۔ رواه الترمذی وحسنه (۴۳:۱)۔

۱۵۲۲: احدثنا علی بن داود و محمد بن أبی الحسین قالا: ثنا أبو صالح حدثني الليث حدثني نافع عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "سَمِعُ مُوَاطِّنَ لَا تَجُوزُ فِيهَا الصَّلَاةُ: ظَاهِرُ بَيْتِ اللَّهِ، وَالْمَقْبَرَةُ، وَالْمَزْبَلَةُ، وَالْمَجْزَرَةُ، وَالْحَمَامُ، وَعُظُنُ الْإِبِلِ، وَمَحْجَةُ الطَّرِيقِ"۔ رواه ابن ماجه (ص: ۵۵) وصححه ابن السكك (التلخيص الحبير: ۸۰:۱)۔

۱۵۲۳: عن أبي صالح الغفاري أن عليًا رضي الله عنه مر ببابل وهو يسير فبجاءه المؤذن يؤذنه بصلوة الغصير، فلما تَرَزَّ منها أمر المؤذن فأقام الصلاة، فلما فرغ قال: إِنَّ جَنِّيَ عَلَيْهِ

اس باب میں یہ ہے کہ پی نفس نہ مر میں غم (مکروں کا بازہ) ہونا مانع جواز صلوٰۃ یا موجب کراہت ہے اور نہ عطن اہل (اونٹوں کا بازہ) ہونا۔ اس لئے اس بات میں دونوں کا حکم یکساں ہے یعنی دونوں میں نماز بلا کراہت جائز ہے۔ رہا عارض مثلاً مقام کا ناپاک ہونا یا وہاں نماز پڑھنے سے قلب کا مشوش ہونا وغیرہ سواں کے لحاظ سے بھی دونوں کا حکم یکساں ہے۔ پس اگر عارض مرض غم میں پایا جاتا ہے اور عطن اہل میں نہیں پایا جاتا تو مرض غم میں نماز ناجائز یا مکروہ ہوگی اور عطن اہل میں ناجائز یا مکروہ نہیں ہوگی اور اگر واقعہ بالکس ہے تو حکم بالکس ہوگا۔ دوسری حدیث جس میں یہ حکم ہے کہ مرض غم میں نماز پڑھ لو مگر معاطن اہل میں نہ پڑھو تو اس کی توجیہ یہ ہے کہ معاطن اہل میں چونکہ تحقق عارض اغلب و اکثر تھا اس لئے آپ ﷺ نے بظاہر مطلق طور پر ممانعت فرمادی۔ اور مرض غم میں عارض کا تحقق اغلب و اکثر نہ تھا اس لئے آپ ﷺ نے بظاہر مطلق طور پر اجازت دی اور چونکہ حکم عارض پڑتی ہے۔ اس لئے اگر معاطن اہل میں عارض نہ پایا جائے اور مرض غم میں عارض پایا جائے تو حکم بدل جائے گا۔ اس فقر پر یہ حدیث و مذہب میں موافقت ہو جائے گی۔

۱۵۲۱: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے قبروں پر جانے والی عورتوں اور ان پر مساجد بنانے والوں اور چراغ جلانے والوں پر لعنت فرمائی ہے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن کہا ہے۔

۱۵۲۲: حضرت عمر بن الخطابؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سات مقامات میں بغیر کراہت کے نماز جائز نہیں۔ (۱) خانہ کعبہ کے اوپر اور (۲) قبرستان میں اور (۳) کوڑا خانہ میں اور (۴) اس مقام میں جہاں جانور ذبح ہوتے ہیں اور (۵) حمام میں اور (۶) (اکثر حالات میں) اونٹوں کی نشست گاہوں میں اور (۷) شاہراہ عام میں۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ابن السکک نے اسے صحیح کہا ہے (تفہیم حیر)۔

۱۵۲۳: حضرت ابو صالح غفاری سے روایت ہے کہ اثنائے سفر میں حضرت علیؓ کا شیر اہل پر گز رہوا، اسی حالت میں ان کا مؤذن ان کو نداء عصر کی اطلاع کرنے آیا (آپؓ نے اس کی اطلاع پر التفات نہ کیا) پس جب کہ آپؓ اس سے نکل گئے تو مؤذن کو حکم دیا اس نے

السَّلَامُ نَهَانِي أَنْ أَصَلِّيَ فِي الْمَقْبَرَةِ، وَنَهَانِي أَنْ أَصَلِّيَ فِي أَرْضِ بَابِلَ، فَإِنَّهَا مَلْعُونَةٌ - رواه أبو داود وسكت عليه (۱: ۱۸۳)۔

۱۵۲۴ عن عبد الله بن أبي المحلى قال: كُنَّا مَعَ عَلِيٍّ فَمَرَرْنَا عَلَى الْخَسْفِ الَّذِي بِبَابِلَ فَلَمْ يُصَلِّ حَتَّى أَجَازَهُ أَيْ تَعَدَّاهُ - وَبَيْنَ طَرِيقِي أُخْرَى عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: مَا كُنْتُ لأَصَلِّيَ فِي أَرْضٍ، خَسَفَتْ اللَّهُ بِهَا ثَلَاثَ بَرَارٍ - رواه ابن أبي شيبة (فتح الباری ۱: ۴۴۲)۔ وهو حسن أو صحيح على قاعدته۔

باب کراہۃ التملطی فی الصلاة

۱۵۲۵ عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: نَهَى أَنْ يَتَمَلَّطِيَ الرَّجُلُ فِي الصَّلَاةِ، أَوْ عِنْدَ النِّسَاءِ إِلَّا عِنْدَ إِمْرَأَتِهِ أَوْ جَوَارِيهِ - أخرجه الدارقطني في الأفراد كذا في الجامع الصغير (۲: ۱۹۴) وضعفه بالرمز، قلت: والقياس يساعده، وبه قال العلماء، وهو علامة القبول

اقامت کہی پس جب آپ نماز سے فارغ ہو چکے تو آپ نے فرمایا کہ میرے محبوب (محمد ﷺ) نے مجھے منع کیا ہے کہ میں قبرستان میں یا ارض بابل میں نماز پڑھوں کیونکہ (مقبرہ میں تو قبر پرستی کا ایہام ہے اور) ارض بابل رحمت سے دور ہے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکت کیا ہے۔ (لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ جن مقامات میں قبر آتی نازل ہوا ہے ان میں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

۱۵۲۳: عبد اللہ بن ابی کلثی سے روایت ہے کہ ہم حضرت علیؓ کے ساتھ تھے سو ہمارا گزر اس دھنساء کے مقام پر ہوا جو بابل میں واقع ہے، پس آپؓ نے وہاں نماز نہ پڑھی تاوقتیکہ آپؓ وہاں سے گزر گئے۔

نیز دوسرے طریق سے حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ آپؓ نے تین مرتبہ فرمایا کہ میں ایسی زمین پر نماز نہیں پڑھ سکتا تھا جس میں لوگوں کو دھنسیا گیا ہے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ (فتح الباری) اور وہ ان کے قاعدہ پر حسن یا صحیح ہے۔

باب نماز میں انگڑائی لینا مکروہ ہے

۱۵۲۵: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے نماز میں انگڑائی لینے اور اپنی بیوی اور اپنی لوطیوں کے سوا دوسری عورتوں کے سامنے انگڑائی لینے سے منع فرمایا۔ اس کو دارقطنی نے افراد میں روایت کیا ہے اور جامع صغیر میں اس کو بذریعہ رح (یعنی اشارۃ) کے ضعیف کہا ہے۔

مؤلف کہتے ہیں کہ گوحدیث ضعیف ہے مگر قیاس سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ اور علماء کے نزدیک ممول بہ ہے۔ یہ دلیل ہے

کما ذکرناه فی المقدمة لا سیما فی فضائل الأعمال۔

باب کراهة عد الآی والتسیح بالید فی الفریضة دون النوافل

۱۵۲۶ عن مکحول عن أبی أمامة ووائلہ بن الأسقع قالاً: نہی رسول اللہ ﷺ عن عد الآی فی المکتوبة ورخص فی السبخة۔ رواہ أبو موسیٰ الصبہانی، قالہ فی الإمام (شرح الإمام للشیخ العلامة ابن دقیق العید) کذا فی البناية شرح الهدایة للعینی (۱: ۸۱۲) ولم أف علی سندہ ولكن فقہاؤنا عملوا بہ، وهو علامة قبول الحدیث کما مر۔

باب جواز اللحظ بمؤخر العینین من غیر لی العنق فی الصلاة

۱۵۲۷ عن الفضل بن موسیٰ عن عبد اللہ بن سعید بن أبی ہند عن ثور بن یزید عن اس کی کہ حدیث بے اصل نہیں ہے پھر فضائل اعمال میں حدیث ضعیف بھی معمول یہ ہوتی ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں انگڑائی لینے کی ممانعت ہے، اس میں تفصیل یہ ہے کہ اگر انگڑائی خود بخود آئے تو اگر اسے روک سکتا ہے تو روک لے کیونکہ نماز مقام حضور مع اللہ ہے اور انگڑائی لینا آداب حضور کے خلاف ہے اور اگر نہیں روک سکتا ہے تو معذور ہے اور خود بخود انگڑائی لینا بغیر اس کے کہ انگڑائی آئے مکروہ تحریمی ہے جیسا کہ شامی میں ہے اور غالباً حدیث میں یہی انگڑائی مراد ہے اور دوسری عورتوں کے سامنے انگڑائی لینے کی ممانعت اس لئے ہے کہ انگڑائی پہچان نفس اور میلان جماع کی علامت ہے اور ایسی علامت کا اظہار دوسری عورتوں کے سامنے ممنوع ہے۔ واللہ اعلم۔

باب آیات اور تسبیحوں کا فرض نماز میں انگلیوں پر گننا مکروہ ہے، اور نفل میں مکروہ نہیں

فائدہ: مکحول، ابو امامہ اور وائلہ بن الأسقع سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے تینوں کے زس نماز میں (انگلیوں پر) گنتے سے منع فرمایا ہے اور نفل میں اجازت دی ہے۔ اس کو ابو موسیٰ الصبہانی نے روایت کیا ہے جیسا کہ بتایہ شرح ہدایہ میں امام شریعہ امام سے نقل کیا ہے۔

حافظ کہتے ہیں کہ مجھے اس کی سند نہیں معلوم ہوئی مگر فقہاء کا اس پر عمل ہے لہذا مقبول ہے۔

فائدہ: یعنی انگلیوں یا دھاگے وغیرہ سے گننا مکروہ ہے اور دل سے گننا اور یاد رکھنا بالاحقاق مکروہ نہیں اور زبان کے ذریعے گننا بالاحقاق مقید صلوٰۃ ہے اور جامع صغیر (۱۰۱: ۲) میں ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ بھی نماز میں آیات گنا کرتے تھے تو حضور ﷺ کا گنا دل کے گنتے پر محمول ہے۔

باب نماز میں بلا گردن موڑے صرف گوشہ چشم سے دیکھنا جائز ہے

۱۵۲۸: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نماز میں (گوشہ چشم سے) دائیں بائیں دیکھ لیا کرتے تھے اور

عکرمہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَلْحَظُ فِي الصَّلَاةِ يَمِينًا وَشِمَالًا ، وَلَا يَلْوِي عُنُقَهُ خَلْفَ ظَهْرِهِ۔ أخرجه الترمذی والنسائی وابن حبان في صحيحه ، والحاكم في " المستدرک " وصححه على شرط البخاری ، وقال ابن القطان في كتابه: هذا حديث صحيح وإن كان غريباً لا يعرف إلا من هذه الطريق ، وأخرجه البزار في مسنده۔

۱۵۲۸۔ عن مندل بن علی عن الشیبانی عن عکرمہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا صَلَّى يَلَا حِظَّ أَصْحَابَهُ فِي الصَّلَاةِ يَمِينًا وَشِمَالًا ، وَلَا يَلْتَفِتُ۔ وفيه مندل بن علی ضعفه النسائی وغيره وليه ابن عدی ، وقال: إنه ممن يكتب حديثه اهـ (زيلعي ۲۶۵: ۲۶۶) قلت: قال ابن أبي حاتم: سمعت أبي يقول: سألت يحيى بن معين عن مندل وحبان قال: ما بهما بأس ، قال أبي كذلك۔ أقول: وكان البخاری أدخل مندلا في الضعفاء فقال أبي: يحول اهـ۔ وقال العجلي: جازئ الحديث۔ وقال ابن سعد: ومنهم من يشتبه حديثه ويوثقه وكان خيراً فاضلاً كذا في " التهذيب " (۱: ۲۹۹) فهو حسن الحديث۔

۱۵۲۹۔ حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة عن ملازم بن عمرو عن عبد الله بن بدر عن عبد الرحمن بن علي بن شيبان عن أبيه رضي الله عنه قال: خَرَجْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَيْتُهُ بَعْجَةَ كَرْدَانِ مَوْزُ كَرْدِي كَيْفَ تَحْتِ۔ اس کو ترمذی، نسائی اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور حاکم نے شرط بخاری پر صحیح کہا ہے۔ اور ابن القطان نے اپنی کتاب میں کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اگرچہ غریب ہے، کیونکہ صرف اسی طریق سے معلوم ہوئی ہے (زيلعي)۔

۱۵۲۸۔ نیز حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز پڑھتے تو اپنے اصحاب کو نماز میں (گوشہ چشم سے) دائیں بائیں دیکھتے تھے اور منہ موز کرتے تھے۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں مندل بن علی ہے۔ اس کو نسائی وغیرہ نے ضعیف کہا ہے اور ابن عدی نے اسے ست کہا ہے اور کہا ہے کہ وہ ان لوگوں میں سے ہے جن کی حدیث لکھی جاتی ہے (زيلعي)۔ مؤلف کہتا ہے کہ ابن معین، ابو حاتم، عجلي اور ابن سعد نے اس کی توثیق کی ہے لہذا وہ حسن الحدیث ہے۔

۱۵۲۹۔ حضرت علی بن شیبان سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہم نے آپ ﷺ سے بیت کی اور آپ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی۔ پس آپ ﷺ نے اپنے گوشہ چشم سے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ رکوع اور جہدہ میں اپنی

فَالْعَنَاءُ وَصَلَّيْنَا خَلْفَهُ ، فَلَمَحَ بِمُؤْخِرِ عَيْنَيْهِ رَجُلًا لَمْ يُقِمْ صَلَاتَهُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ ،
 فَقَالَ : إِنَّهُ لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يُقِمْ صَلَاتَهُ - رواه ابن ماجه في سننه وابن حبان في صحيحه
 (زیلعی ۲۶۶:۱) - قلت: سند ابن ماجه رجالہ کلہم ثقات کما لا یخفی علی من طالع "التقریب" و "التہذیب"۔

باب جواز التسمی فی الصلاۃ

۱۵۳۰۔ عن الوازع بن نافع عن أبي سلمة بن عبد الرحمن حدثنا جابر رضى الله عنه أن
 رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي بِأَصْحَابِهِ الْعَصْرَ فَتَبَسَّمَ فِي الصَّلَاةِ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قِيلَ لَهُ :
 يَا رَسُولَ اللَّهِ ! تَبَسَّمْتَ وَأَنْتَ تُصَلِّي ؟ فَقَالَ : إِنَّهُ مَرٌّ مِيكَائِيلُ وَعَلَى جَنَاحِهِ غُبَارٌ فَضَجَّكَ
 إِلَيَّ فَتَبَسَّمْتُ إِلَيْهِ ، وَهُوَ رَاجِعٌ مِنْ طَلَبِ الْقَوْمِ - أخرجه الطبرانی في معجمه (الكبير)
 وأبو يعلى الموصلي في مسنده ، والدارقطني في سننه وسكت عنه ، والوازع بن نافع
 ضعيف جدا ، وقال ابن حبان : إنه كثير الوهم فيبطل الاحتجاج به اه (زیلعی ۳۰:۱) وفي
 کرمیجی نہیں کرتا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو (روک و جدہ میں) اپنی کرمیجی نہ کرے اس کی نماز (کامل) نہیں ہوتی۔ اس کو ابن
 ماجہ نے اپنی سنن میں اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (زیلعی)۔ مؤلف کہتے ہیں کہ ابن ماجہ کے راوی سب ثقہ ہیں
 جیسا کہ تقریب و تہذیب کے مطالعہ سے ظاہر ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بغیر گردن موڑے گوشہ چشم سے دائیں بائیں دیکھنا جائز ہے۔ لیکن بظاہر حدیث سے یہ بھی معلوم
 ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کا دائیں بائیں دیکھنا مقتدیوں کے احوال جاننے کی ضرورت کے تحت تھا۔ لہذا بغیر ضرورت کے نہ دیکھنا اولیٰ ہے۔

باب نماز میں تسمیٰ جائز ہے

۱۵۳۰۔ حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے اصحاب کو عصر کی نماز پڑھا رہے تھے کہ آپ ﷺ نے تسمیٰ فرمایا۔
 پس جس وقت آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو کسی نے عرض کیا کہ آپ ﷺ نے نماز پڑھتے ہوئے تسمیٰ فرمایا تھا (اسکی کیا وجہ تھی) آپ
 ﷺ نے فرمایا کہ حضرت میکائیل علیہ السلام میرے سامنے ایسی حالت میں گذرے کہ ان کے بازو پر گدھی اور وہ مجھے دیکھ کر فتنے، اس پر
 میں مسکرایا اور میکائیل علیہ السلام کفار کے تعاقب سے واپس ہو رہے تھے۔ اس کو طبرانی نے معجم کبیر میں اور ابو یعلیٰ نے اپنی مسند میں
 اور دارقطنی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا لیکن اس کی سند میں وازع بن نافع ہے جو کمزور ہے۔ اور ابن حبان نے
 اسے کثیر الوہم کہا ہے لہذا یہ حدیث قابلِ حجت نہیں (زیلعی)۔ اور مجمع الرواۃ میں ہے کہ طبرانی میں وازع مذکور کی دوسری روایت میں ہے کہ
 حضرت جبرائیل علیہ السلام میرے پاس سے گذرے جب کہ میں نماز پڑھ رہا تھا تو حضرت جبرائیل مجھے دیکھ کر فتنے تو میں بھی اس پر مسکرایا۔
 فائدہ: گویہ حدیث ضعیف ہے مگر آراء و احوال سے بہتر ہے بالخصوص ایسی حالت میں کہ آنے والی حدیث سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

روایۃ أخرى للطبرانی فی الکبیر: مَرْبَى جَزَيْلٌ وَأَنَا أَصْلَى فَصَحَّكَ إِلَى فَبَسَّسْتُ إِلَيْهِ - وفيه الوارِع أَيْضًا (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۴)۔

۱۵۳۱۔ عن ابن أبي لیلی عن أبي الزبیر عن جابر رضی اللہ عنہ مرفوعًا: "إِذَا صَحَّكَ الرَّجُلُ فِي صَلَاتِهِ فَقَلْبُهُ الْوُضُوءُ وَالصَّلَاةُ، وَإِذَا تَبَسَّمَ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ" أخرجه ابن حبان فی کتاب الضعفاء له قاله الزیلعی (۳۰: ۱) وقال الحافظ فی الدراية (۱۴): وابن أبي لیلی ضعیف - قلت: هو مختلف فيه وثقه العجلی، وضعفه أحمد وغيره: (مجمع ۴۰: ۱) وحسن له الترمذی (۱۱۱: ۱) غیر ما حدیث فهو حسن۔

باب کراهة التورك في الصلاة والتریع فیها إلا بعذر

۱۵۳۲۔ عن أنس رضی اللہ عنہ مرفوعًا: نَهَى (ﷺ) عَنِ الْإِقْعَاءِ وَالتَّوْرُكِ فِي الصَّلَاةِ - أخرجه أحمد فی مسنده والبیہقی، وصححه السیوطی فی الجامع الصغیر رمزاً (۱۸۸: ۲)۔

۱۵۳۱۔ حضرت جابر بن عبد اللہ بن عمرو بن حزم سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس وقت کوئی شخص اپنی نماز میں تسبیح اس پر اُٹھ کر وضو نماز لازم ہے اور جب کہ وہ مسکرائے تو اس پر کچھ (موافقہ) نہیں۔ زبلی نے کہا ہے کہ اس کو ابن حبان نے اپنی کتاب الضعفاء میں روایت کیا ہے۔ اور حافظ نے درایہ میں کہا ہے کہ اس کی سند میں ابن ابی لیلی ضعیف ہے۔ مؤلف کہتا ہے کہ ابن ابی لیلی مختلف فیہ ہے چنانچہ غلطی نے اس کی توثیق کی ہے اور ترمذی نے اس کی بہت سی روایات کو حسن کہا ہے لہذا حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں محکم سے مراد تہجد ہے اور تقریر استدلال یہ ہے کہ اس میں تبسم پر مطلقاً موافقہ کی نفی ہے جو کہ امت تحریمی کو بھی شامل ہے، اس لئے اس سے تبسم کا بوجز ثابت ہوتا ہے اور تبسم کی تعریف یہ ہے کہ آدمی کے سرف دانت ظاہر ہوں اور آواز قطعاً پیدا نہ ہو۔ لیکن یاد رکھیے کہ محض امر دعویٰ کی بنا پر فسنا کہ امت تنزیہی سے خالی نہیں کیونکہ یہ عدم خشوع سے خالی نہیں۔ اور حضور ﷺ کا فسنا امر دعویٰ کے لئے نہ تھا۔

باب نماز میں بلا عذر کو لمبے کے بل اور پلوٹھی مار کر بیٹھنا مکروہ ہے:

۱۵۳۲۔ حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز میں کتے کی طرح اور کو لمبے کے بل بیٹھنے سے منع فرمایا۔ اس کو احمد اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور سیوطی نے جامع مغیر میں اسے اشارۃً صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں کو لمبے کے بل بیٹھنا مکروہ ہے، باقی مالک بن حویرث کی وہ حدیث جس میں کو لمبے کے بل بیٹھنے کا اثبات ہے وہ عذر پر محمول ہے۔

۱۵۳۳۔ عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: لَأَنْ يَجْلِسَ الرَّجُلُ عَلَى الرَّضْفَتَيْنِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَجْلِسَ فِي الصَّلَاةِ مُتَرَبِّعًا۔ أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (کنز العمال ۴: ۲۳۴)۔

باب کراہۃ التمايل في الصلاة واستحباب سكون الأطراف فيها

۱۵۳۴۔ عن أسماء بنت أبي بكر عن أم رومان عن أبي بكر رضی اللہ عنہ مرفوعاً " إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَتَمَكَّنْ أَطْرَافَهُ ، وَلَا يَمِيلْ كَمَا تَمِيلُ الْيَهُودُ ، فَإِنْ سَكُنَ الْأَطْرَافُ فِي الصَّلَاةِ مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ "۔ رواه الحاكم في " المستدرک " وقال: غريب وفيه ثلاثة من الصحابة (کنز العمال ۴: ۱۱۳) قلت: ولم يتعقبه السيوطي بشيء، فهو صحيح على قاعدته، والغرابۃ بمعنی التفرد ليست بعلة۔

۱۵۳۳۔ حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ آدمی دو جگہ جلتے ہوئے پتھروں پر بیٹھ جائے یہ اس سے بہتر ہے کہ نماز میں پلوچی مار کر بیٹھے۔ اس کو عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اور مجمع الزوائد میں ہے کہ اس کی سند میں شمیم بن شہاب ہے اور وہ مختلف قریہ ہے اور باقی راوی ثقہ ہیں لہذا حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں پلوچی مار کر بیٹھنا بھی مکروہ ہے۔ باقی مصنف ابن ابی شیبہ میں مذکور یہ حدیث کہ حضرت ابو بکرؓ پلوچی مار کر اور ٹیک لگا کر نماز پڑھتے تھے، غدر پر محمول ہے۔ اور اس پر دیلم بخاری میں مذکور یہ حدیث ہے کہ عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ (یعنی اپنے والد) کو نماز میں پلوچی مارتے ہوئے دیکھا تو میں نے بھی پلوچی مارنی شروع کر دی حالانکہ میں نو جوان تھا، اس پر ابن عمرؓ نے مجھے منع فرمایا اور فرمایا کہ دایاں پاؤں کھڑا کرنا اور بائیں کو موز کرنا اس پر بیٹھنا ہی سنت ہے، میں نے عرض کیا کہ آپ تو پلوچی مارتے ہیں، اس پر ابن عمرؓ نے فرمایا کہ میرے پاؤں میرا ابوجہر برداشت نہیں کر پاتے یعنی غدر کی وجہ سے ایسا کرتا ہوں، اسی طرح وہ تمام احادیث جن میں خود حضور ﷺ کے پلوچی مارنے کا ذکر ہے کبیر بنی اور غدر پر محمول ہیں۔

باب نماز میں ہلنا اور جھومنا مکروہ ہے

۱۵۳۳۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی نماز میں کھڑا ہو تو اپنے اعضاء کو ساکن رکھے اور یوں نہ ہلے جیسے یہود ہلتے ہیں۔ کیونکہ نماز میں اعضاء کا ساکن ہونا نماز کا مکمل ہے (یعنی اس سے نماز کی تکمیل ہوتی ہے)۔ اس کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور اسے غریب کہا ہے (کنز العمال)۔ مؤلف کہتا ہے کہ سیوطی نے اس پر کوئی تعاقب نہیں کیا۔ اس لیے ان کے قاعدہ سے صحیح ہے۔ اور غرابۃ بمعنی تفرد علت قاعدہ نہیں۔

فائدہ: علی مرقاۃ الفلاک میں اس بات کی سراحت ہے کہ احناف کے نزدیک نماز میں جھومنا مکروہ ہے۔

باب کراہۃ التلثم فی الصلاة و تغطية الأنف فیہا

۱۵۳۵۔ عن نافع: أن ابن عمر رضي الله عنه كَانَ يَكْرَهُ أَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ وَهُوَ مُتَلَتِّمٌ۔
أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (کنز العمال ۴: ۲۲۴) وحسنه العراقي في تخريج الإحياء (۱۴۰: ۱)۔

۱۵۳۶۔ عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا يُصَلِّيَنَّ أَحَدُكُمْ وَتَوْبُهُ عَلَى أَنْفِهِ، فَإِنَّ ذَلِكَ خَطْمُ الشَّيْطَانِ۔ رواه الطبراني في الكبير والأوسط، وفيه ابن لهيعة وفيه كلام (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۵)۔ قلت: هو حسن الحديث۔

باب کراہۃ التذبیح فی الصلاة

۱۵۳۷۔ عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: أراه رفعه: "إِذَا رَكَعَ أَحَدُكُمْ فَلَا يُذَبِّحُ كَمَا يُذَبِّحُ الْحِمَارُ، وَلَكِنْ لِيُقِمَّ صَلَاتَهُ"، رواه الدارقطني وفي إسناده أبو سفيان طريف بن شهاب وهو ضعيف (التلخيص الحبير ۱: ۹۱)۔ قلت: حسن له الترمذی، وقال

باب نماز میں منہ پر دہان بند باندھنا اور ناک ڈھکنا مکروہ ہے

۱۵۳۵۔ حضرت نافع، ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ اس کو تاپہند کرتے تھے کہ آدمی دہان بند باندھے ہوئے نماز پڑھے، اس کو عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اور عراقی نے تخریج الاحیاء میں اس کو حسن کہا ہے۔
۱۵۳۶۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی شخص ایسی حالت میں نماز نہ پڑھے کہ اس کی ناک پر اس کا کپڑا ہو کیونکہ وہ شیطان کی مہار ہے۔ اس کو طبرانی نے کبیر اور الأوسط میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ابن لہیعہ ہے اور اس میں کلام ہے (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں کہ وہ حسن الحدیث ہے۔

فائدہ: نماز کے دوران منہ پر دہان بند باندھنا یا ناک ڈھکنا مکروہ ہے اور فقہاء احناف نے اس کی صراحت کی ہے۔

باب رکوع میں کمر اوچی اور سر نیچا کرنا مکروہ ہے

۱۵۳۷۔ حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے اور غالیاءہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ جب تم میں سے کوئی رکوع کرے تو گدھے کی طرح کمر اوچی اور سر نیچا نہ کرے بلکہ اپنی کمر کسید حاد کھے اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ابویوسف طریف بن شہاب ہیں اور وہ ضعیف ہیں (تفہیم حبر)۔ مؤلف کہتا ہے کہ ترمذی نے اس کی حدیث کو حسن کہا ہے اور ابن عدی نے کہا ہے کہ اس سے ثقات نے روایت کی ہے اور اس کی اسانید درست ہیں جیسا کہ اعلیٰ کی جلد ثانی اور احیاء السنن کی جلد اول میں گذر چکا ہے۔

ابن عدی: روى عنه الثقات، وأسانيده مستقيمة، كما مر فى الجزء الثانى من "الإعلاء".

باب كراهة مسح التراب عن الوجه وكراهة مس اللحية إلا بعذر

۱۵۳۸- عن بريدة رضى الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "ثَلَاثٌ مِنَ الْجَفَاءِ" وَفِيهِ: "أَوْ يَمْسَحُ جَبْهَهُ قَبْلَ أَنْ يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ" - رواه البزار ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۵) - وقد مر الحديث بتمامه فى (باب النفخ فى الصلاة).

۱۵۳۹- عن ابن عباس رضى الله عنه قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَمْسَحُ وَجْهَهُ فِى الصَّلَاةِ - رواه الطبرانى فى الأوسط ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۵) -

۱۵۴۰- وعنه قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَمْسَحُ الْعُرْقَ عَنْ وَجْهِهِ فِى الصَّلَاةِ - رواه الطبرانى فى

الكبير وفيه خارجه بن مصعب وهو ضعيف جدا (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۵) قلت: كلا!

فقد قال مسلم: سمعت يحيى بن يحيى وسئل عن خارجه فقال: مستقيم الحديث عندنا

قائده: ہمارے فقہاء نے صراحتاً اسے مکروہ کہا ہے۔

باب نماز میں بلا عذر چہرہ سے مٹی پونچھنا اور ڈاڑھی کو ہاتھ لگانا مکروہ ہے

۱۵۳۸- حضرت بريدة سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تین باتیں گوار ہیں کی ہیں اور اسی میں یہ بھی ہے کہ نماز سے فارغ ہونے سے پہلے اپنی پیشانی کو (مٹی سے) پونچھے۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد) یہ پوری حدیث نماز میں پھونک مارنے کے بیان میں گزر چکی ہے۔

قائده: اس حدیث سے مٹی پونچھنے کی کراہت ثابت ہے۔

۱۵۳۹- حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نماز میں اپنے چہرہ کو نہ پونچھتے تھے۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے۔ اور اس کے راوی توشیح کردہ شدہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

قائده: اس سے بھی مٹی پونچھنے کی کراہت ثابت ہے۔

۱۵۴۰- نیز ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز میں اپنے چہرہ سے پسینہ پونچھتے تھے (یعنی جب کہ آپ ﷺ کو اس سے تشویش ہوتی تھی لہذا یہ حدیث پہلی حدیث کے معارض نہیں)۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں خارجه بن مصعب ہیں جو کہ بہت کمزور ہیں (مجمع الزوائد)۔ مؤلف کہتا ہے خارجه ہرگز ضعیف نہیں کیونکہ مسلم نے کہا ہے کہ یحییٰ بن یحییٰ سے خارجه کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ وہ ہمارے نزدیک مستقیم الحدیث ہے جیسا کہ تہذیب میں ہے۔

کذا فی "التہذیب" (۷۸:۳)۔

۱۵۴۱۔ محمد قال: أخبرنا أبو حنیفۃ عن حماد، قال: رأیت ابنزہیم یصلی فی المکان فیہ الرمل والتراب الكثير، فیمسح عن وجهه قبل أن ینصرف۔ أخرجه فی کتاب الآثار (ص ۲۵) وقال محمد: لا نری بأساً بمسحه ذلک قبل التَّشَهُّد والتَّسْلیم، لأن تَرَکَ یؤذی المصلی، ورُبَّمَا شَغَلَهُ عَنْ صَلَاتِهِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ اه۔

۱۵۴۲۔ عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: رأى رجلاً يعبث بلحيته في الصلاة فقال: "لَوْ خَشَعَ قَلْبُ هَذَا لَخَشَعَتْ جَوَارِحُهُ"۔ رواه الحکیم الترمذی فی نوادره بسند ضعيف، ورواه ابن أبي شيبة في المصنف، وفيه رجل لم يسم، كذا في تخریج الاحیاء للمعرقی (۱۲۵:۱) وفي العزیزی (۲۰۲:۳): قال الشيخ: حديث حسن لغيره اه۔

۱۵۴۳۔ عن ابن عمر رضي الله عنه مرفوعاً: كَانَ رُبَّمَا يَضَعُ يَدَهُ عَلَى لِحْيَتِهِ فِي الصَّلَاةِ مِنْ

فائدہ: اس سے ضرورت پسند پونچھنا ثابت ہے اور اسی کے حکم میں مٹی وغیرہ ہے۔

۱۵۴۱۔ حضرت حماد سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے ابراہیمؒ کو دیکھا کہ وہ ایسی جگہ نماز پڑھ رہے تھے جہاں مٹی اور ریت بہت تھی اور قبل از فراغ اپنے چہرہ سے مٹی پونچھتے تھے (کیونکہ چہرہ پر مٹی زیادہ لگ جاتی تھی جو ان کو پریشان کرتی تھی)۔ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ ہم تشہد اور سلام سے پہلے مٹی پونچھنے میں مضائقہ نہیں سمجھتے کیونکہ اس کے چھوڑنے سے نمازی کو تکلیف ہوتی ہے اور بسا اوقات وہ اس کو نماز سے غافل کر دیتی ہے اور یہی قول امام ابوحنیفہؒ کا ہے۔

فائدہ: آخری دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ بوقت ضرورت اور عذر کی صورت میں چہرے سے مٹی وغیرہ پونچھنا جائز ہے اور وہ ضرورت اتنی زیادہ مقدار میں مٹی وغیرہ کا لگ جانا ہے جو پریشان کن ہو یا شروع فی الصلوٰۃ سے مانع ہو البتہ بغیر عذر کے چہرہ سے مٹی پونچھنا مکروہ ہے جیسا کہ باب کی پہلی دو احادیث سے ثابت ہے۔

۱۵۴۲۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو نماز میں اپنی داڑھی سے کیلتے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ اگر اس کے دل میں خشوع ہوتا تو اس کے اعضا میں بھی خشوع ہوتا۔ اس کو حکیم ترمذی نے نوادر میں ضعیف سند سے روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہؒ نے مصنف میں روایت کیا ہے اور ان کی سند میں ایک راوی ایسے ہیں جن کا نام نہیں لیا گیا (تخریج الاحیاء والمعرفی) اور عزیزی میں ہے کہ شیخ نے اسے حسن الخیرہ کہا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی بلا ضرورت داڑھی کو ہاتھ لگانے کی کراہت ثابت ہے۔

۱۵۴۳۔ حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ بسا اوقات رسول اللہ ﷺ نماز میں اپنی داڑھی پر ہاتھ رکھ لیتے تھے بغیر اس کے کہ وہ اس

خیر غیبی۔ أخرجه البيهقي وابن عدی وإسناده ضعيف (العزیزی ۱۴۱:۳) ورواه
ابو یعلیٰ عن عمرو بن حریث مرفوعاً بلفظ: رَبَّمَا مَسَّ لِحْيَتَهُ فِي الصَّلَاةِ وَفِيهِ مُحَمَّدٌ بِنِ
الْحَطَّابِ وَهُوَ ضَعِيفٌ ، وَقَدْ ذَكَرَهُ ابْنُ حِبَّانَ فِي الثَّقَاتِ ، وَرواه عن الحسن مرسلاً أيضاً
(مجمع الزوائد ۱۷۶:۱)۔ قلت : فالحدیث حسن بتعدد طرقہ۔

باب کراهة صف القدمین فی الصلاة واستحباب التراوح بینہما

وکراهة الاعتماد علی الجدار ونحوہ

۱۵۴۱۔ عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا صَافًا أَوْ صَافِنًا قَدَمَيْهِ فَقَالَ: أَخْطَا هَذَا السُّنَّةَ۔
أخرجه سعید بن منصور کذا فی "تخریج الإحياء" للعراقی (۱۳۷:۱) وسکت عنه ،
وأخرجه عبد الرزاق بلفظ: مَرَّ ابْنُ مَسْعُودٍ بِرَجُلٍ صَافٍ بَيْنَ قَدَمَيْهِ، فَقَالَ: أَمَّا هَذَا فَقَدْ أَخْطَا

سے کھیلے (غالبا یہ فعل فکر آخرت کے غلبہ کی قوت یا کسی اور وجہ سے ہوتا تھا لہذا پہلی حدیث کے خلاف نہیں)۔ اس کو بیہقی اور ابن عدی
نے روایت کیا ہے اور اس کی سند ضعیف ہے۔ (عزیزی) اور ابویعلیٰ نے عمرو بن حریث سے روایت کی ہے کہ بسا اوقات رسول اللہ
ﷺ نماز میں اپنی ڈاڑھی کو ہاتھ لگاتے تھے اور اس کی سند میں محمد بن الخطاب ہیں جو کہ ضعیف ہیں۔ اور ابن حبان نے انہیں ثقات میں
ڈکر کیا ہے اور حسن نے اس کو مسند روایت کیا ہے (مجمع الزوائد)۔ مؤلف کہتا ہے کہ تعدد طرق سے حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس سے بضرورت ڈاڑھی کو ہاتھ لگانے کا جواز ثابت ہوتا ہے یعنی اس صورت میں ڈاڑھی کو ہاتھ لگانا مکروہ ہے جو کھیل کے
طریقے پر ہو جیسا کہ پہلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے اور اگر ڈاڑھی کو ہاتھ لگانا کھیل کے طریقے پر نہ ہو تو جائز ہے جیسا کہ دوسری حدیث
سے معلوم ہوتا ہے۔

باب نماز میں دونوں پاؤں پر برابر زور دینا مکروہ ہے اور کبھی ایک پاؤں پر زور دینا اور کبھی دوسرے پر

مستحب ہے اور نماز میں دیوار وغیرہ سے سہارا لینا مکروہ ہے

۱۵۴۲۔ حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک شخص کو (نماز میں) دونوں پاؤں پر برابر زور دے ہوئے دیکھا تو انہوں
نے فرمایا کہ اس نے سنت کو چھوڑ دیا (کیونکہ سنت یہ ہے کہ کبھی ایک پاؤں پر زور دے اور کبھی دوسرے پر لیکن اس نے ایسا نہیں کیا) اس
کو سعید بن منصور نے روایت کیا ہے اور عراقی نے تخریج احياء میں اسے نقل کر کے اس پر کلام نہیں کیا اور کثر العمل میں عبد الرزاق کی
روایت سے یوں کہا ہے کہ ابن مسعودؓ کا ایک شخص پر گزر رہا جو کہ دونوں پاؤں پر برابر زور دے ہوئے تھا۔ تو آپؓ نے فرمایا کہ اس نے

السُّنَّةُ، لَوْ زَاوَحَ بَيْنَهُمَا كَانَ أَحَبَّ إِلَيَّ۔ کذا فی کنز العمال (۲۰۵:۴) وقال الطحاوی فی "معانی الآثار" (۱۴۵:۱): وکمن قام فی الصلاة أمر أن یراوح بین قدمه۔ وقد روى ذلك عن ابن مسعود، ذكره محتجاً به علی أن تفريق الأعضاء أولى من إلصاق بعضها ببعض، واحتجاج المحدث الحافظ الناقد بحديث دلیل علی صلاحیته له۔

۱۵۴۵۔ عن زید بن أسلم أن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال: لَا یُصَلِّي أَخَذْتُكُمْ وَهُوَ ضَامٌ وَرَكْبِيهِ۔ أخرجه مالك في "الموطأ" (کنز العمال ۲۲۵:۴)۔ وهو صحيح علی قاعدته۔

۱۵۴۶۔ عن قتادة قال: سُبِّلَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ الْإِعْتِمَادِ عَلَى الْجِدَارِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ: إِنَّا لَنَفْعَلُهُ وَإِنَّ ذَلِكَ لَيُنْقَضُ مِنَ الْآخِرِ۔ أخرجه عبدالرزاق کذا فی "کنز العمال" (۲۲۴:۴) ولم أقف له علی سند، ولكن القياس يعاضده، وبه قال فقهاؤنا۔

سنت کو چھوڑ دیا۔ اگر یہ باری باری سے ہر ایک پاؤں پر زور دیتا تو یہ مجھے (مواظف سنت کی وجہ سے) زیادہ پسند ہوتا۔ اور طحاوی نے ابن مسعود کی اس روایت سے احتیاج کیا ہے اور محض ناقد کا کسی روایت سے احتیاج کرنا اس کے قابلِ حجت ہونے کی دلیل ہے۔
فائدہ: یعنی سنت یہ ہے کہ تھوڑی دیر ایک پاؤں پر زور دے اور پھر دوسرے پاؤں پر تاکہ زیادہ دیر قیام کر سکے، البتہ بغیر سکون کے دائیں بائیں ہلے رہنا مکروہ ہے۔

۱۵۴۵۔ زید بن اسلم سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ کوئی شخص ایسی حالت میں نماز نہ پڑھے کہ وہ دونوں سرینوں کو ملائے ہوئے ہو۔ اس کو امام مالکؒ نے موطا میں روایت کیا ہے (کنز العمال)۔ مؤلف کہتے ہیں کہ یہ حدیث کنز العمال کے قاعدہ سے صحیح ہے۔
فائدہ: مؤلف نے اس سے یہ ثابت کرنا چاہا ہے کہ دونوں پاؤں کو ملا کر وہ ہے اور ان میں فاصلہ ہونا مسنون ہے۔ تقریر استدلال یہ بیان کی ہے کہ سرینوں کو ملانا تہمین کے ملانے کو مستلزم ہے۔ اور سرینوں کا ملانا مکروہ تو قدر تہمین کا ملانا بھی مکروہ ہوگا۔ مترجم کہتا ہے کہ عنوانِ باب سے اس حدیث کو تعلق نہیں اور خود یہ امر بھی خدش ہے کہ سرینوں کا ملانا ضمیمہ تہمین کو مستلزم ہے۔

۱۵۴۶۔ قتادہ سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ سے نماز کے اندر دیوار سے سہارا لینے کے متعلق دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ ہم ایسا کرتے ہیں اور اس سے (نماز فاسد نہیں ہوتی بلکہ) ثواب میں کمی آ جاتی ہے۔ اس کو عبدالرزاق نے روایت کیا ہے (کنز العمال)۔
مؤلف کہتے ہیں کہ مجھے اس کی سند نہیں معلوم ہوئی مگر قیاس اس کا مؤید ہے اور یہ بھی ہمارے فقہاء کا قول ہے اور ابن عمرؓ کا یہ قول نوافل پر محمول ہے۔

۱۵۴۷۔ نحدثنا محمد بن عبد الملك الغزال نا عبد الرزاق عن معمر عن إسماعيل بن أمية عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہ قال: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَتَعَمَّدَ الرَّجُلُ عَلَى يَدَيْهِ إِذَا تَهَضَّ فِي الصَّلَاةِ۔ وقال أحمد بن حنبل: نَهَى أَنْ يَجْلِسَ الرَّجُلُ فِي الصَّلَاةِ وَهُوَ مُعْتَمِدٌ عَلَى يَدَيْهِ۔ رواه أبو داود وسكت عنه (۱: ۳۷۷) ورجالہ رجال الجماعة خلا شيخ أبي داود وهو ثقة أيضاً۔

باب جواز أخذ القملة وقتلها ودفنها في الصلاة

۱۵۴۸۔ نمحمد قال: أخبرنا أبو حنيفة قال: حدثنا عاصم بن أبي النجود عن أبي رزین عن عبد الله بن مسعود أنه أَخَذَ قُمَّلَةً فِي الصَّلَاةِ فَدَفَنَهَا ثُمَّ قَالَ: أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا۔ أخرجه في كتاب الآثار له (ص: ۳۰) وسنده حسن۔ فإن عاصما من رجال مسلم والبخاری أخرجا له مقرونا، وأبو رزین اسمه مسعود بن مالك الأسدي ثقة فاضل من رجال مسلم والأربعة۔ كذا في "التقريب" (۶: ۹۳۰)۔

۱۵۴۹۔ عن عبد الرحمن بن الأسود قال: كَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقْتُلُ الْقُمَّلَةَ فِي الصَّلَاةِ حَتَّى يَظْهَرَ دَمُهَا عَلَى يَدِهِ۔ أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ۱۵۴۷۔ حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا کہ آدمی نماز میں اٹھتے وقت ہاتھوں پر سہارا کرے۔ اور امام احمد بن حنبلؓ نے کہا ہے کہ آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا کہ آدمی نماز میں ہاتھوں پر سہارا کر کے بیٹھے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا اور اس کے تمام راوی جماعت کے راوی ہیں بجز ابو داؤد کے شیخ کے اور وہ بھی ثقہ ہیں۔
فائدہ: جب اپنے اعضاء پر سہارا ممنوع ہے تو دیوار وغیرہ پر بالاولیٰ ممنوع ہوگا۔ لہذا ابن عمرؓ کی حدیث فوافل پر محمول ہوگی کہ فوافل میں دیوار کا سہارا لینا جائز ہے۔

باب نماز میں جوں کا پکڑنا اور مارنا اور دفن کرنا جائز ہے

۱۵۴۸۔ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے جوں کو نماز میں پکڑا اور دفن کر دیا اور یہ آیت پڑھی أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا (یعنی کیا ہم نے زمین کو زندوں اور مردوں کو اپنے ساتھ ملانے والا نہیں بنایا) اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۵۴۹۔ حضرت عبد الرحمن بن الاسودؓ سے روایت ہے کہ عمر بن الخطابؓ نماز میں جوں کو قتل کرتے یہاں تک کہ اس کا خون ان کے ہاتھ پر ظاہر ہوتا۔ اس کو ابن ابی شیبہؓ نے مصنف میں روایت کیا ہے (کنز العمال)

(کنز العمال ۴: ۲۳۴)۔

أبواب أحكام المساجد

باب النهی عن البول وإلقاء كل نجاسة فی المسجد

۱۵۵۰۔ عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: بَيْنَمَا نَحْنُ فِي الْمَسْجِدِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ جَاءَ أَغْرَابِيٌّ فَقَامَ يُبُولُ فِي الْمَسْجِدِ ، فَقَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : مَهْ مَهْ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا تَزِرُ مَوَهُ دَعْوَةٌ - فَتَرَكُوهُ حَتَّى بَالَ ، ثُمَّ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَعَاهُ فَقَالَ لَهُ : " إِنَّ هَذِهِ الْمَسَاجِدَ لَا تَصْلُحُ لِشَيْءٍ مِنْ هَذَا الْبَوْلِ وَلَا الْقَذَرِ ، إِنَّمَا هِيَ لِذِكْرِ اللَّهِ وَالصَّلَاةِ وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ " - أَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، قَالَ : فَأَمَرَ رَجُلًا مِنَ الْقَوْمِ فَجَاءَ بِذَلْوٍ مِنْ مَاءٍ فَسَنَّهُ

فائدہ: ان دونوں روایتوں سے جوں کے نماز کے اندر پکڑنے اور مارنے اور دفن کرنے کا جواز معلوم ہوتا ہے اور یہی مذہب ہے حنفیہ کا، چنانچہ امام محمدؒ نے کتاب الآثار میں کہا ہے کہ ہمارے نزدیک جوں کے نماز کے اندر مارنے اور اس کے دفن کرنے میں کچھ حرج نہیں۔ اور یہی قول ہے امام ابو یوسفؒ کا۔ لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ خواہ مخواہ نماز میں جو عین دھونڈا کرے بلکہ اگر وہ کسی جگہ کاٹے یا اس کی سرسراہٹ سے تشویش ہو یا اتفاقاً نظر پڑ جائے تو اسے پکڑ کا مار دے، کاٹنے اور سرسراہٹ کی صورت میں تو جواز قیل ظاہر ہے اور اتفاقاً نظر پڑ جانے کی صورت میں اس لئے کہ اس صورت میں مصلی کا قلب اس سے متوش ہوگا کہ ایسا نہ ہو کہیں کاٹ لے یا اپنی سرسراہٹ سے تکلیف دے اور پھر ہاتھ نہ آئے اور اسامات و کراہت جو امام صاحب اور امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے وہ خواہ مخواہ جوؤں کے تلاش کرنے پر محمول ہوگی۔

احکام مساجد کے ابواب

باب مسجد میں پیشاب کرنا یا اور کسی قسم کی نجاست ڈالنا ممنوع ہے

۱۵۵۰۔ حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے کہ اس اثناء میں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مسجد میں تھے، ایک اعرابی آیا اور کھڑے ہو کر مسجد میں پیشاب کرنے لگا، اس پر رسول اللہ ﷺ کے اصحاب نے اس سے کہا کہ رک رک۔ راوی انسؓ فرماتے ہیں کہ اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس کا پیشاب بند نہ کرو (مبادا کوئی بیماری پیدا ہو جائے) اسے پیشاب کر لینے دو پس صحابہ نے اس سے تعرض نہ کیا اور اس نے پیشاب کر لیا اور اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے اسے بلایا اور فرمایا کہ میں مسجد میں پیشاب یا دوسری کسی پلیدی کے لئے موزوں نہیں ہوں۔ یہ تو خدا کی یاد، نماز اور قرآن کے لئے موزوں ہیں یا ایسی مضمون کے کچھ الفاظ رسول اللہ ﷺ نے فرمائے، اس کے بعد آپ ﷺ نے حاضرین میں سے ایک شخص کو حکم دیا کہ اس پر پانی کا ایک ڈول بہا دے، چنانچہ وہ ڈول لایا اور اس پر بہا دیا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

علیہ۔ رواہ مسلم (۱: ۱۳۸)۔

باب النهی عن زخرفة المساجد ورفع بنائها

وجواز استحکامها ونقشها قليلا

۱۵۵۱۔ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: " مَا أُبْرِتَ بِتَشْيِيدِ الْمَسَاجِدِ "۔ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: لَتَزْخَرُفُنَّهَا كَمَا زَخُرِفَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى۔ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ (۱: ۱۷۰)۔ وَفِي النَّيْلِ (۲: ۳۶)۔ رَجَالَهُ رِجَالُ الصَّحِيحِ اهـ۔ وَفِي " بُلُوغُ الْمَرَامِ " (۱: ۴۳): وَصَحَّحَهُ ابْنُ حِبَّانٍ اهـ۔

۱۵۵۲۔ عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً: " ابْنُوا الْمَسَاجِدَ وَاتَّخِذُوا جَمًّا " رواه ابن أبي شيبه والبيهقي والعقيلي۔ قال الشيخ: حديث حسن (العزیزی ۱: ۲۳)۔

۱۵۵۳۔ عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه أخبره أن المسجد كان على عهد فاطمة: اس سے مسجد میں کسی قسم کی نجاست ڈالنے کی ممانعت ظاہر ہے۔ نیز حضور کے فرمان انما ہولہ ذکر اللہ (بصیرہ صحر) سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کی یاد کے علاوہ مسجد میں کوئی اور کام جائز نہیں، البتہ بیجا دوسرے کام بھی جائز ہیں۔

باب مساجد کو مزین کرنا اور ان کی عمارت کو بلند کرنا ممنوع ہے اور ان کو مضبوط کرنا اور ان میں

قدرے نقش و نگار کرنا جائز ہے

۱۵۵۱۔ ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے مساجد کے عالی شان بنانے کا حکم نہیں دیا گیا اور ابن عباسؓ نے فرمایا کہ تم مسجدوں کو ایسا مزین کرو گے جیسے یہود و نصاریٰ اپنے معابد کو مزین کرتے ہیں۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور نسل میں ہے کہ اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں اور بلوغ المرام میں ہے کہ اس کو ابن حبان نے صحیح کہا ہے۔

۱۵۵۲۔ انسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسجد میں بناؤ اور انہیں ایسا بناؤ کہ ان کی چھتوں پر ابھار (جیسے گرجوں اور مندروں میں ہوتا ہے) نہ ہو۔ اس کو ابن ابی شیبہ اور عقیلی نے روایت کیا ہے اور شیخ نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے (عزیزی)۔

فائدہ: جو تاویل حدیث کی ہم نے کی ہے کہ گرجوں اور مندروں جیسا ابھار نہ ہو اس سے معلوم ہو گیا کہ اس حدیث سے مساجد پر میناروں اور گنبدوں کی ممانعت مقصود نہیں اور نہ اس زمانہ میں ان کا بنانا حدیث کے خلاف ہے۔ فافہم۔

۱۵۵۳۔ عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے بیان کیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں مسجد نبویؐ کی کئی اینٹوں کی بنی ہوئی تھی

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَبْنِيًّا بِاللِّبْنِ وَسَقْفُهُ الْجَرِيدُ وَعُمْدُهُ حَشَبُ النَّخْلِ، فَلَمْ يَزِدْ فِيهِ أَبُو بَكْرٍ شَيْئًا، وَزَادَ فِيهِ عُمَرُ وَبَنَاهُ عَلَى بُنْيَانِهِ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِاللِّبْنِ وَالْجَرِيدِ، وَأَعَادَ عُمْدَهُ حَشَبًا، ثُمَّ غَيَّرَ عُثْمَانُ فَرَادَ فِيهِ زِيَادَةً كَثِيرَةً، وَبَنَى جِدَارَهُ بِالْحِجَارَةِ الْمُقَوَّشَةِ وَالْقَصَبَةِ، وَجَعَلَ عُمْدَهُ مِنْ حِجَارَةٍ مُقَوَّشَةٍ، وَسَقْفَهُ بِالسَّاجِ، رواه البخاری (۶۴:۲)۔

باب استحباب اتخاذ المساجد فی المحلات و تنظیفها

۱۵۵۴۔ عن عروة بن الزبير عن مَنْ حَدَّثَهُ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُنَا أَنْ نَضَعَعَ الْمَسَاجِدَ فِي دُورِنَا وَأَنْ نَضْلَحَ صَنَعَتَهَا وَنُطَهِّرَهَا۔ رواه أحمد وإسناده صحيح (مجمع الزوائد ۱: ۱۴۷)۔

۱۵۵۵۔ عن عائشة رضي الله عنها قالت: أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِنَاءَ الْمَسَاجِدِ فِي الدُّوَرِ، وَأَنْ تُنْظَفَ وَتُطَيَّبَ۔ رواه أبو داود (۱: ۱۷۳) وسكت عنه، وفي "التبلي" (۲: ۴۰): رجاله ثقات۔

اور اس کی چھت کھجور کی شاخوں کی اور اس کے ستون کھجوروں کے تنوں کے تھے، سوا ابو بکر صدیقؓ نے تو اس میں کوئی چیز زیادہ نہیں کی، ہاں حضرت عمرؓ نے اس (کی وسعت) میں زیادتی کی (لیکن طرز تعمیر میں کوئی زیادتی نہ کی) اور اسے اسی ساخت پر جو کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں تھی کچی اینٹوں اور کھجور کی شاخوں سے بنایا اور کھجوروں کے تنوں کے ستون لگائے، اس کے بعد حضرت عثمانؓ نے اس کو بدلا اور اس کی وسعت میں بہت زیادتی کر دی اور نقش پتروں اور چوٹے سے اس کی دیوار بنائی اور نقش پتروں کے اس میں ستون لگائے اور ساج کی لکڑی کی چھت ڈالی۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مساجد میں استحکام اور قلیل نقش و نگار جائز ہیں لیکن زیادہ تکلفات اور شان و شوکت ممنوع ہے بلکہ فتح القدیر میں لکھا ہے کہ مسجد کی تزئین سے بہتر ہے کہ یہ رقم فقراء کو دیدی جائے۔

باب محلوں میں مسجدیں بنانا اور ان کو صاف رکھنا شرطِ پندیدہ ہے

۱۵۵۴۔ ایک صحابیؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں حکم دیتے تھے کہ ہم اپنے محلوں میں مسجدیں بنائیں اور ان کو اچھا بنائیں اور ان کو پاک رکھیں۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے (مجمع الزوائد)۔

۱۵۵۵۔ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ محلوں میں مسجدیں بنائی جائیں اور ان کو صاف ستھرا رکھا جائے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا اور نیل الاوطار میں ہے کہ اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مساجد کو پاک اور صاف رکھا جائے۔ لہذا مساجد کو گھونسلوں سے پاک کرنا بھی اس حکم میں داخل ہے۔ باقی ابو داؤد کی وہ حدیث جس میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ پرندوں کو اپنے گھونسلوں میں رہنے دو یعنی ان کو نہ گراؤ، وہ مذکورہ

باب کراهۃ إلقاء القملة فی المسجد

۱۵۵۶۔ عن رجل من الأنصار أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِذَا وَجَدَ أَحَدُكُمْ الْقُمَّلَةَ فِي ثَوْبِهِ فَلْيَصْرِفْهَا وَلَا يُلْقِهَا فِي الْمَسْجِدِ۔ رواه أحمد وأحمد ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۰)۔

۱۵۵۷۔ عن شيخ من أهل مكة من قريش قال: وَجَدَ رَجُلٌ فِي ثَوْبِهِ قُمَّلَةً فَأَخَذَهَا لِيَطْرَحَهَا فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا تَفْعَلْ رُدَّهَا إِلَى ثَوْبِكَ حَتَّى تَخْرُجَ مِنَ الْمَسْجِدِ"۔ رواه أحمد ورجاله ثقات إلا أن محمد بن إسحاق عن عنه وهو مدلس (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۰)۔

قلت: صحح وحسن له الترمذی (۱: ۱۷ و ۵۰) مع عنعنته فالحدیث حسن

باب استحباب لزوم المسجد والنهی عن اتخاذہ طریقاً

۱۵۵۸۔ عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "الْمَسْجِدُ بَيْتٌ كَلَّ تَقِي، وَتَكْفَلُ اللَّهُ لِمَنْ كَانَ الْمَسْجِدَ بَيْتَهُ بِالرُّوحِ وَالرَّحْمَةِ وَالْجَوَارِ عَلَى الصِّرَاطِ إِلَى

الْأَعْدَادِ کی بنا پر انگوٹوں پر محمول ہے جو غیر مساجد میں ہوں۔ اسی طرح مساجد میں وضو غسل کرنا بھی مکروہ ہے۔ باقی جو حدیث میں آپ ﷺ کے بارے میں مروی ہے کہ توجہ الہی ﷻ فی المسجد تو اس سے مراد یہ ہے کہ آپ ﷺ مسجد میں تھے لیکن پانی مسجد سے باہر گرتا تھا۔

باب مسجد میں جوں ڈالنا مکروہ ہے

۱۵۵۹۔ ایک انصاری صحابی سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی تم میں سے اپنے کپڑے میں جوں پائے اس کو پچا ہے کہ اسے بند رکھے اور مسجد میں نہ ڈالے۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی توثیق کر دہ شدہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۵۶۰۔ اہل مکہ میں سے ایک قریشی شخص روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص کو اس کے کپڑے میں جوں ملی، اس نے اسے پکڑ لیا اور مسجد میں پھینکا تا چاہا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسجد سے نکلے تک اسے اپنے کپڑے ہی میں رکھ۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقید ہیں مگر محمد بن اسحاق مدلس ہے اور روایت میں عنعنہ کیا ہے (مجمع الزوائد)۔ مؤلف کہتا ہے کہ ترمذی نے محمد بن اسحاق کی روایت کو باوجود عنعنہ کے حسن اور صحیح کہا ہے لہذا حدیث حسن ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں جوں وغیرہ مار کر گرانا مکروہ ہے البتہ ان کا مارنا وغیرہ جائز ہے جیسا کہ پیچھے معلوم ہو چکا۔

باب اکثر اوقات مسجد میں رہنا شرعاً پسندیدہ ہے اور اس کو راہ گذر بنانا پسندیدہ ہے

۱۵۶۱۔ ابوالدرداءؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسجد ہر مومن کا گھر ہے اور اللہ تعالیٰ اس شخص کے لئے جس کا گھر مسجد ہو آسائش اور رحمت اور پل صراط سے گذر کر حق تعالیٰ کی خوشنودی اور جنت تک پہنچنے کا ذمہ دار ہے۔ اس کو طبرانی نے کبیر اور اوسط میں اور

صحیحہما، (الترغیب ص ۵۷)۔

۱۵۶۲۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: قال رسول اللہ ﷺ: لَا تَتَّخِذُوا الْمَسَاجِدَ طُرُقًا إِلَّا لِيَذْكُرَ أَوْ ضَلَاةٌ۔ رواه الطبرانی فی الکبیر والأوسط، ورجاله موثقون (مجمع الزوائد: ۱۵۲: ۱)۔

۱۵۶۳۔ عن أبي عمرو الشيباني قال: كان ابن مسعود يُعَسُّ في المسجد فلا يجد سواها إلا أخرجه إلا رجلاً مُضَلِّيًا۔ رواه الطبرانی فی الکبیر ورجاله موثقون (مجمع الزوائد: ۱۵۱: ۱)۔

۱۵۶۴۔ عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: "إِنْ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَمُرَ الرَّجُلُ فِي طَوْلِ الْمَسْجِدِ وَغَرَضِهِ لَا يُضَلِّي فِيهِ رُكْعَتَيْنِ"۔ رواه الطبرانی فی الکبیر ورجاله رجال الصحيح إلا أن سلمة بن كهيل وإن كان سمع من الصحابة لم أجده رواية عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ (مجمع الزوائد - السابق)

کے حقوق بھی ادا کرے۔

۱۵۶۲۔ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم مسجدوں کو راہ گذر نہ بناؤ، ہاں ان میں خدا کی یاد یا نماز کے لئے آؤ۔ اس کو طبرانی نے کبیر اور اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی توثیق کردہ شدہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۵۶۳۔ ابو عمرو شیبانیؓ سے مروی ہے کہ ابن مسعودؓ رات کو مسجد میں گشت لگاتے اور جس کو مسجد میں پاتے اسے نکال دیتے۔ بجز اس کے جو نماز پڑھ رہا ہو یا اور کوئی ایسا کام کر رہا ہو جو مسجد کے شایان شان ہے اور جس کے لئے مساجد بنائی گئی ہیں۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی موثق ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں ذکر و عبادت کے علاوہ کوئی دوسرا کام مثلاً نیند وغیرہ کرنا جائز نہیں ہے اور جو شخص نیند وغیرہ میں ہو تو اس کو نکالا جاسکتا ہے البتہ کسی عذر کی بنا پر یا مستغف کے لئے مسجد میں سونا وغیرہ جائز ہے جیسا کہ طبرانی کی اوسط میں ابو ذرؓ سے مروی ہے کہ جب میں حضور ﷺ کی خدمت سے فارغ ہوتا تو میں مسجد میں آ کر لیٹ جاتا کیونکہ میرا اور کوئی ٹھکانہ نہ تھا۔

۱۵۶۴۔ ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نخلہ علامات قیامت کے ایک علامت یہ ہے کہ آدمی تمام مسجد میں پھر لگے لگے دو رکعتیں بھی اس میں نہ پڑھے گا۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔ اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ بجز اس کے کہ سلمہ بن کہیل کو ابن مسعودؓ سے سنا نہیں ہے اگرچہ اور صحابہ سے ان کو سنا حاصل ہے (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بغیر ذکر و عبادت کے مسجد سے نکل جانا مذموم ہے اس لئے مسجد میں داخل ہونے والے کے لئے

باب کراہۃ إدخال الصبيان والمجانين فی المسجد وکراہۃ رفع

الصوت وتناشد الأشعار ونحوہ فیہ إلا ما کان لغرض شرعی

۱۵۶۵- عن مکحول رفعہ إلى معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ ورفعہ معاذ إلى النبی ﷺ قال: "جَبُّوْا مَسَاجِدَکُمْ صَبَّانَکُمْ وَخُصُومَاتِکُمْ وَحُدُوْدَکُمْ وَبِرَائِکُمْ وَبِیَعِکُمْ، وَحِمْرُوهَا یَوْمَ حَمِیْکُمْ، وَاجْعَلُوْا عَلَیْ اَنْوَابِهَا مَطَاهِرَکُمْ"۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر ومکحول لم یسمع من معاذ (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۲)۔

۱۵۶۶- نورواہ ابن ماجہ عن واثلہ وزاد بعد قولہ: "صَبَّانَکُمْ"، "وَمَجَانِیْنِکُمْ" وبعد قولہ: "وَخُصُومَاتِکُمْ"، "و" وَرَفَعَ اَصْوَاتِکُمْ، وَاَقَامَ حُدُوْدَکُمْ، وَسَلَّ سَبُوفَکُمْ " وضعفہ السیوطی فی الجامع الصغیر برمزہ (۱: ۱۴۱) ولكن هذا الضعیف تأیید بالأول المتقطع، والا تقطاع لا یضر عندنا۔

۱۵۶۷- عن السائب بن یزید قال: کُنْتُ قَائِمًا فِی الْمَسْجِدِ فَحَضِنْتُنِي رَجُلٌ فَنَطَرْتُ اِلَيْهِ ضروری ہے کہ وہ دو رکعت نماز ضرور پڑھتا کہ اس مذمت سے نکل جائے۔

باب مسجد میں بچوں اور دیوانوں کا لانا اور اس میں بلا ضرورت شرعی آواز بلند کرنا اور

اشعار پڑھنا وغیرہ افعال مکروہ ہیں

۱۵۶۵- مکحول، معاذ سے روایت کرتے ہیں اور معاذ رسول اللہ ﷺ سے، کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ مساجد کو اپنے بچوں اور اپنے جھگڑے قصوں اور اپنی حدود (سزاؤں) اور اپنی خرید و فروخت سے علیحدہ رکھو اور جمعہ کے روز ان میں دھونی دیا کرہ (اگر ضرورت ہو) اور اپنی پاکی کے مقاصد (جیسے دھوئی کی تالی، غسل خانہ وغیرہ) ان کے دروازوں پر (یعنی مسجد کی حد سے باہر) بناؤ۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے، اور یہ حدیث متقطع ہے، کیونکہ مکحول کو معاذ سے سماع حاصل نہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۵۶۶- ابن ماجہ نے واثلہ سے یہ روایت نقل کی ہے اور اس میں ان الفاظ کا اضافہ کیا ہے کہ اپنے بچوں کو اپنے پاگوں کو اپنے جھگڑو ل کو اپنی آوازوں کے بلند کرنے کو، اپنی حدود کے قائم کرنے کو اور کھواروں کے سونٹنے کو مسجدوں سے دور رکھو۔ یہ حدیث اگرچہ ضعیف ہے لیکن ماقبل کی حدیث صحیح متقطع سے مؤید ہے لہذا حسن ہے۔

۱۵۶۷- سائب بن یزید سے مروی ہے کہ میں مسجد نبوی میں کھڑا تھا کہ ایک شخص نے میرے ایک انگری ماری میں نے جو اس کی طرف دیکھا تو دیکھتا کیا ہوں کہ امیر المومنین عمر بن الخطاب ہیں، اس پر آپ نے فرمایا کہ ان دونوں آدمیوں کو میرے پاس لاؤ، میں انھیں ان

قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، قَالَ : اذْهَبْ فَأَتْبِنِي بِهَذَيْنِ فَجَنَّتُهُ بِهِمَا ، فَقَالَ : مِمَّنْ أَنْتُمَا أَوْ مِنْ أَيْنَ أَنْتُمَا ؟ قَالَا : مِنْ أَهْلِ الطَّائِفِ - قَالَ : لَوْ كُنْتُمَا مِنْ أَهْلِ الْبَلَدِ لَأَوْجَعْتُكُمَا ، تَرْفَعَانِ أَصْوَاتَكُمَا فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۱: ۱۶۷)۔

۱۵۶۸۔ مالک کہنے لگا کہ عمر بن الخطاب بنی زحہؓ میں ناجیۃ المسجد تھیں۔
 طحطا، وقال: من كان يريد أن يلغظ أو يُشيد بشعراً أو يُرفع صوته فليخرج إلى هذه
 الرخية، كذا أخرجه يحيى بن علاء ولغيره مالك عن أبي النضر مولى عمر بن عبد الله عن
 سالم عن أبيه موصولاً، كذا في الزرقاني على الموطأ (۱: ۱۴۳)۔

۱۵۶۹۔ عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ أَنَّهُ نَهَى
 عَنْ تَنَاشُدِ الْأَشْعَارِ فِي الْمَسْجِدِ ، وَعَنِ الْبَيْعِ وَالشِّمَاءِ فِيهِ ، وَأَنْ يَتَحَلَّقَ النَّاسُ فِيهِ يَوْمَ
 الْجُمُعَةِ قَبْلَ الصَّلَاةِ - وفي الباب عن بريدة وجابر وأنس ، قال أبو عيسى : حديث عبد الله
 بن عمرو بن العاص حديث حسن ، وشعيب هو ابن محمد بن عبد الله بن عمرو بن
 كے پاس آیا۔ تو آپؐ نے فرمایا کہ تم کون ہو یا فرمایا کہ تم کہاں سے آئے ہو؟ انہوں نے کہا کہ ہم طائف کے باشندے ہیں، آپؐ نے
 فرمایا کہ اگر تم اس شہر کے باشندے ہوتے تو میں تمہیں سزا دیتا، تم رسول اللہ ﷺ کی مسجد میں آواز بلند کرتے ہو۔ اس کو بخاری نے
 روایت کیا ہے۔

تاکہ: یعنی مسجد میں آواز بلند کرنا ممنوع ہے، لیکن بخاری میں ہی ایک حدیث مروی ہے کہ کعب بن مالکؓ کا کسی سے ادا و قرض کے
 بارے میں جھگڑا ہوا تو آوازیں بلند ہونے لگیں، تو آپ ﷺ نے اپنے حجرے میں سے باہر نکل کر فرمایا کہ اے کعب! اس کا قرض دیدو
 میں آپ ﷺ نے اس رفع صوت پر نکیر فرمائی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد میں آواز بلند کرنا مباح ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ
 حج کی احادیث متعارض رفع صوت پر محمول ہیں، جب کہ جواز کی حدیث اس رفع صوت پر محمول ہے جو متعارض نہ ہو۔

۱۵۶۹۔ امام مالکؒ کہتے ہیں کہ انہیں معلوم ہوا ہے کہ عمر بن الخطابؓ نے مسجد کے گوشہ میں ایک حصہ بطور حن کے رکھ چھوڑا تھا جس کا
 ہم شیعہ اور فرمایا تھا کہ جس کو باتیں کرنا ہوں یا اشعار پڑھنے ہوں یا آواز بلند کرنی ہو وہ اس حن میں آجائے۔ بکھی نے تو اس کو امام
 مالکؒ سے بلافاہی روایت کیا ہے اور دوسرے لوگوں نے اس کو امام مالکؒ سے یوں روایت کیا ہے کہ وہ ابوالنضر مولى عمر بن عبد الله سے
 اور وہ سالم سے اور وہ عبد الله بن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں۔ پس یہ سند موصول ہے۔

۱۵۷۰۔ عمرو بن شعيب اپنے باپ سے اور وہ اپنے دادا سے اور وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے مسجد میں اشعار
 پڑھنے اور اس میں خرید و فروخت کرنے اور جمعہ کے روز نماز سے پہلے اس میں لوگوں کے جھگڑا کرنے سے منع فرمایا۔ اس باب میں بريدةؓ
 اور جابرؓ اور انسؓ سے بھی روایات ہیں۔ اور ترمذی نے کہا ہے کہ عبد الله بن عمرو بن العاصؓ کی روایت حسن ہے اور بخاری نے کہا ہے کہ میں

العاص، قال محمد بن إسماعيل: رأيت أحمد وإسحاق وذكر غيرهما يحتجون بحديث عمرو بن شعيب، رواه الترمذی (۴۳:۱) وفي فتح الباری (۴۵:۱): إسناده صحيح إلى عمرو فمن يصحح نسخه يصححه اهـ۔

۱۵۷۰: عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَضَعُ لِحْسَانَهُ وَنَبْرًا فِي الْمَسْجِدِ يَقُومُ عَلَيْهِ قَائِمًا يَفَاجِرُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، أَوْ قَالَتْ: يُنَافِحُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْحَدِيثَ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ (۱۰۷:۲)۔

۱۵۷۱: عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مَوْلَى شَدَادِ بْنِ الْهَادِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ سَمِعَ رَجُلًا يَتَشَدُّ ضَلَالَةً فِي الْمَسْجِدِ فَلْيَقُلْ: لَا رَدَّهَا اللَّهُ عَلَيْكَ، فَإِنَّ الْمَسَاجِدَ لَمْ تَنْ يَلْهَذَا"۔ رواه مسلم (۲۱۰)۔

باب کراہۃ الضحک الكثير وعمل الصنعة فی المسجد

۱۵۷۲: عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا: "الْضَّحْكَ فِي الْمَسْجِدِ ظُلْمَةٌ فِي الْقَبْرِ"۔ رواه
نے امام احمد اور ائحق بن راہویہ اور دوسرے لوگوں کو عمرو بن شعیب کی روایت سے احتجاج (یعنی حجت پکڑتے) کرتے دیکھا ہے۔ (کذا فی الترمذی) اور فتح الباری میں ہے کہ اس حدیث کی سند عمرو بن شعیب تک صحیح ہے لہذا ابو داؤد عمرو بن شعیب کی کتاب کو صحیح کہتے ہیں وہ اس کو صحیح صحیح کہیں گے۔

۱۵۷۰: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ حسان بن ثابتؓ کے لئے مسجد میں منبر رکھواتے جس پر کھڑے ہو کر وہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے فجر میں کفار کا مقابلہ کرتے۔ یا حضرت عائشہؓ نے یوں فرمایا کہ وہ جناب رسول اللہ ﷺ کی طرف سے کفار کے حملوں کی مدافعت کرتے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح اور غریب ہے۔

فائدہ: اس روایت سے بھر دہ شرعی مسجد میں بلند آواز سے شعر پڑھنے کا جواز ثابت ہوتا ہے لیکن اس سے میلاد و مہرج پر سدا لائی جانی نہیں کیونکہ یہ مجلس مجلس میلاد نہ تھی بلکہ یہ جہاد لسانی تھا کفار پر فائز۔

۱۵۷۱: ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی کسی کو مسجد میں اپنی گم شدہ چیز کو (جو مسجد سے باہر گم ہوئی ہو) تلاش کرتے (سے) مسجد میں اس غرض سے تلاش کی تھی کہ اس میں ہر جگہ کے لوگ ہوتے ہیں شاید کسی کو غم ہو (تو اس کو یہ کہہ دینا چاہیے کہ خدا تجھے وہی واپس دے کیونکہ مساجد اس غرض سے نہیں بنائی گئیں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یہ حدیث اصل کلی ہے کہ ہر وہ کام جس کے لئے مسجد نہیں بنائی گئی مسجد میں کرنا ممنوع ہے۔ مثلاً گم شدہ چیز کی تلاش یا تعزیت وصول کرنے کے لئے مسجد میں بیٹھنا وغیرہ۔ ہاں اگر بیٹھنے کے لئے کوئی اور ٹھکانہ نہ ہو تو مسجد میں تعزیت کے لئے بیٹھنا جائز ہے۔

باب مسجد میں فضول بننا اور اس میں کوئی پیشہ کرنا شرعاً پسندیدہ ہے

۱۵۷۲: أَنَسٌ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "الْمَسْجِدُ مَقَرُّ الْقَبْرِ"۔ رواه مسلم (۲۱۰)۔ اس کو دیلمی نے منہ

الدیلمی فی مسند الفردوس بسند ضعیف، (کنز العمال ۴: ۱۴۲)۔
 ۱۵۷۳: عن عثمان رضی اللہ عنہ مرفوعاً: "جَنَّبُوا صَنَاعَتَكُمْ مَسَاجِدَ كُمْ"۔ رواہ الدیلمی فی مسند الفردوس بإسناد ضعیف، (کنز العمال نفس المرجع)۔

باب جواز دخول المُحدَث المسجد

۱۵۷۴: عن الأشعث أنَّ عَلِيًّا بَالَ، ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ، فَاجْتَاَزَ فِيهِ قَبْلَ أَنْ يَتَوَضَّأَ۔ رواہ الضیاء المقدسی فی صحیحہ المسمی بالمختارۃ (کنز العمال ۴: ۲۶۱)۔

باب آداب دخول المسجد

۱۵۷۵: عن عَلِيٍّ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ قَالَ: "اَللّٰهُمَّ افْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ رَحْمَتِكَ"۔ وَإِذَا خَرَجَ قَالَ: "اَللّٰهُمَّ افْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ رِزْقِكَ"۔ رواہ الضیاء الفردوس میں ضعیف سند سے روایت کیا ہے (کنز العمال)۔

فائدہ: یہ حدیث اگرچہ ضعیف ہے لیکن قواعد عامہ سے مؤید ہونے کی بنا پر جہت ہے۔

۱۵۷۶: حضرت عثمانؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ مسجد کو اپنے کارکنوں سے علیحدہ رکھو یعنی مسجد میں پیشہ ور کارکنوں کی جیسے سارے کام یا ہمارے کام وغیرہ نہ ہونا چاہیے۔ اس کو بھی دیلمی نے مسند الفردوس میں ضعیف سند سے روایت کیا ہے (کنز العمال)۔

باب مسجد میں بلا وضو جانا جائز ہے

۱۵۷۷: الأشعث سے مروی ہے کہ حضرت علیؓ نے پیشاب کیا اور قبل وضو کے مسجد میں داخل ہوئے اور اس میں سے گزر گئے۔ اس کو ضیاء مقدسی نے مختارہ میں روایت کیا ہے (کنز العمال)۔

فائدہ: یہ روایت مقصود پر اس طرح دال ہے کہ عبور موقوف ہے دخول پر پس جواز دخول اس سے ثابت ہو گیا، لیکن یاد رکھیے کہ اگر کھانا کھانا ضروری ہے ورنہ نجاست کے ہوتے ہوئے مسجد میں داخل ہونا درست نہیں جیسا کہ ماقبل میں تفسیف مسجد کے باب سے معلوم ہو چکا۔

باب دخول مساجد کے آداب

۱۵۷۸: حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب مسجد میں داخل ہوتے تو فرماتے اَللّٰهُمَّ افْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ رَحْمَتِكَ (یعنی اے اللہ مجھ پر رحمت کے دروازے کھول دے) اور جب اس سے باہر تشریف لاتے تو فرماتے کہ اَللّٰهُمَّ افْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ رِزْقِكَ (یعنی اے اللہ مجھ پر اپنے رزق کے دروازے کھول دے) اس کو ضیاء مقدسی نے مختارہ میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اور وہ کنز العمال کے اصول پر صحیح ہے۔

المقدسی فی المختارة (کنز العمال ۴: ۲۶۱) وهو صحيح على قاعدته۔

۱۵۷۶: عَنْ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَتْ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ يَقُولُ : " بِسْمِ اللَّهِ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ " - فَإِذَا خَرَجَ قَالَ : " بِسْمِ اللَّهِ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ فَضْلِكَ " - رواه عبد الرزاق في مصنفه وابن أبي شيبه والضياء المقدسی فی المختارة (کنز العمال ۴: ۲۶۱) وهو صحيح على قاعدته أيضا، وحسنه السيوطی فی الجامع الصغير رمزاً (۱۰۵: ۲)۔

۱۵۷۷: عَنْ ابْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا: كَانَ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ قَالَ: " أَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ وَبِوَجْهِهِ الْكَرِيمِ وَسُلْطَانِهِ الْقَدِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ " وَقَالَ: " إِذَا قَالَ ذَلِكَ قَالَ الشَّيْطَانُ: حَفِظَ بَيْنِي سَائِرَ الْيَوْمِ " - رواه أبو داود، وحسنه السيوطی فی الجامع الصغير رمزاً (۱۰۵: ۲)۔

۱۵۷۸: عَنْ أَبِي أُسَيْدٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَقُلْ: اَللّٰهُمَّ افْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ رَحْمَتِكَ، وَإِذَا خَرَجَ فَلْيَقُلْ: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ۔ رواه مسلم (مشكاة: ۱: ۵۳)۔

۱۵۷۹: حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب مسجد میں داخل ہوتے تو فرماتے بسم اللہ والسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ اغْفِرْ لِيْ ذُنُوبِيْ وَافْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ رَحْمَتِكَ اور جس وقت باہر تشریف لاتے تو فرماتے بسم اللہ والسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ اغْفِرْ لِيْ ذُنُوبِيْ وَافْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ فَضْلِكَ۔ اس کو عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ نے اور ضیاء مقدسی نے بخاری میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اور یہ بھی اس کے قاعدہ سے صحیح ہے۔ اور سیوطی نے جامع صغیر میں بذریعہ اشارہ کے اس کی تحسین کی ہے۔

۱۵۸۰: ابن عمرؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب مسجد میں داخل ہوتے تو اَعُوْذُ بِاللّٰهِ الْعَظِيْمِ وَبِوَجْهِهِ الْكَرِيْمِ وَسُلْطَانِهِ الْقَدِيْمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ فرماتے اور فرمایا کہ جب کوئی ایسا کہتا ہے تو شیطان کہتا ہے کہ یہ مجھ سے آج تمام دن کے لئے محفوظ ہو گیا۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور سیوطی نے جامع صغیر میں اشارۃً اس کی تحسین کی ہے۔

۱۵۸۱: ابواسید سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے مسجد میں جائے تو یوں کہے اَللّٰهُمَّ افْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ رَحْمَتِكَ اور جب اس سے باہر آئے تو یوں کہے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔ (مشکوٰۃ)

۱۵۷۹۔ عن أنس رضي الله عنه أنه كان يقول: من السنة إذا دخلت المسجد أن تبدأ برجلك اليمنى ، وإذا خرجت أن تبدأ برجلك اليسرى۔ أخرجه الحاكم في "المستدرک" قاله الحافظ في الفتح (۴۳۷:۱) وقال : والصحيح أن قول الصحابي من السنة كذا محمول على الرفع، وذكر البخاري تعليقا: كان ابن عمر يبدأ برجله اليمنى ، إذا خرج بدأ برجله اليسرى ۱۵۔

باب كراهة البزاق والمخاط في المسجد

وعن يمين المصلي وأمامه في الصلاة مطلقا

۱۵۸۰۔ عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي ﷺ رأى نخامة في القبلة فشق ذلك عليه حتى رأى في وجهه، فقام فحكه بيده، وقال أن أحدكم إذا قام في صلاته فإنه ينجس رئة أو أن رئة بينه وبين القبلة، فلا يبرز من أحدكم قبل قبلته، ولكن عن يساره أو تحت قدميه، ثم أخذ طرف رداءه فبصق فيه ثم رددبعضه على بعض، فقال: أو يفعل هكذا، رواه البخاري (۱۵۸:۱)۔

۱۵۸۱۔ انسؓ سے مروی ہے کہ وہ کہتے تھے کہ یہ امر سنت ہے کہ جب تم مسجد میں داخل ہو تو اس میں پہلے اپنا دایاں پاؤں رکھو اور جب اس میں سے نکلو تو پہلے دایاں پاؤں نکالو۔ اس کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے جیسا کہ حافظ نے فتح الباری میں کہا ہے اور حافظ نے یہ بھی کہا ہے کہ صحابیؓ یہ کہتا ہے کہ فلاں بات سنت ہے تو اس سے رسول اللہ ﷺ کی سنت مراد ہوتی ہے اور بخاری نے تعلیقا روایت کیا ہے کہ ابن عمرؓ مسجد میں داخل ہوتے وقت پہلے اپنا دایاں پاؤں رکھتے تھے اور جب نکلنے تو پہلے دایاں پاؤں نکالتے۔

باب مسجد میں تھوک اور رینٹ ڈالنا مکروہ ہے اور نماز میں دائیں جانب یا آگے تھوکنے اور

رینٹ ڈالنا مطلقا مکروہ ہے خواہ مسجد ہو یا کوئی اور مقام

۱۵۸۲۔ انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کھار کا ٹافم مسجد میں قبلہ کی جہت میں دیکھا تو آپ ﷺ کو یہ بات سخت گراں گذری حتیٰ کہ آپ ﷺ کے چہرہ میں اس کا اثر محسوس ہوا، اس کے بعد آپ ﷺ نے اسے اپنے ہاتھ سے صاف کیا اور فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی نماز میں کھڑا ہوتا ہے تو وہ حق تعالیٰ سے گفتگو کرتا ہے یا یہ ارشاد فرمایا کہ حق تعالیٰ اس کے اور قبلہ کے درمیان ہوتے ہیں۔ لہذا کسی کو چاہیے کہ وہ اپنے قبلہ کی جہت میں تھوکے بلکہ دایاں جانب تھوکے یا اپنے پاؤں کے نیچے تھوکے، یا یوں کر سے کہ اپنے کپڑے کے اندر لے کر اسے مل دے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

تَوْبَهُ ثُمَّ يَرُدُّ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ - رواه أبو داود (۱۷۹:۱) وسكت عنه، وفي "فتح الباری" إسناده صحيح (۴۲۹:۱)۔

۱۵۸۷ عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه مرفوعاً قال: "مَنْ تَنَحَّمَ فِي الْمَسْجِدِ طَعِيبٌ نَحَانَتْهُ أَنْ تُصِيبَ جِلْدُ مُؤْمِنٍ أَوْ تَوْبُهُ فَتُؤْذِيهِ" - رواه أحمد بإسناد حسن (فتح الباری " ۴۲۸:۱)۔

باب کراہۃ حدیث الدنیا فی المسجد إذا جلس له فیہ

۱۵۸۸ عن أنس رضي الله عنه قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "يَأْتِي عَلَى النَّاسِ رَمَانٌ يَتَخَلَّفُونَ فِي مَسَاجِدِهِمْ وَلَيْسَ هُمْهُمْ إِلَّا الدُّنْيَا لَيْسَ لِلَّهِ فِيهِمْ حَاجَةٌ فَلَا تُجَالِسُوهُمْ" - رواه

تھو کے یا پاؤں کے نیچے تھوکے اور اگر زیادہ جلدی ہو تو یوں کر لے۔ اور ابن عجلان راوی نے اس اشارہ کی یوں توضیح کی ہے کہ اپنے کپڑے میں تھوک کر اے لے دیا۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا۔ اور فتح الباری میں ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے۔

۱۵۸۹ سعد بن ابی وقاصؓ سے مروی ہے کہ جو شخص مسجد میں کھکار ڈالے تو اس کو چاہیے کہ اپنی کھکار کو مٹی سے چھپا دے مبادا کسی مسلمان کے جسم یا کپڑے کو لگے اسے تکلیف دے۔ اس کو احمد نے بسند حسن روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

۱۵۹۰ احادیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ ضرورت کے وقت نماز میں تھوک ڈالنے کی گنجائش ہے۔ لیکن اس کے بعد چاہئے کہ اسے تھوک نہ کر دے یا صاف کر دے تاکہ دوسرے مسلمانوں کو تکلیف نہ ہو۔ نیز ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد میں تھوکنے کی ممانعت اس لئے نہیں ہے کہ پاخانہ پیشاب کی طرح خود تھوک مسجد کی شان کے خلاف ہے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو اس کو دفن کرنے کا حکم نہ ہوتا کیونکہ تھوک نے سے مسجد کا تلوث دفع نہیں ہوتا کیونکہ مسجد تحت الطری تک مسجد ہے بلکہ اس سے صرف مسلمانوں کی تکلیف دفع ہوتی ہے اور اس سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ بورے پر تھوکنا بہ نسبت بورے کے نیچے تھوکنے کے زیادہ برا ہے نہ کہ اس کا عکس جیسا کہ متاخرین فقہاء کا خیال ہے۔ فلینسبہ لہ اور یا نہیں جانب تھوکنے کی اجازت اس صورت میں ہے کہ جب یا نہیں جانب کوئی نہ ہو اور اگر یا نہیں جانب بھی ہو تو اپنے کپڑے میں لیکر مل دینا ہی بہتر ہے۔ اور تھوکنے کی اباحت عذر کی بنا پر ہے ورنہ بغیر عذر کے مسجد میں تھوکنا مطلقاً مکروہ ہے جیسا کہ حدیث میں اسے خطیہ کہا گیا ہے۔

باب مسجد میں دنیا کی باتوں کے لئے جمع ہونا مکروہ ہے

۱۵۹۱ عن أنس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ لوگوں پر ایسا وقت آنے والا ہے کہ وہ مسجدوں میں جگمگے کریں گے اور ان کا قصور نیا کے سوا کچھ نہ ہوگا خدا کو ایسے لوگوں کی کوئی ضرورت نہیں ہے، سو تم ان کے ساتھ نہ بیٹھنا۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور صحیح ہے (فضائل کبری)۔

الحاکم وصححه (الخصائص الكبرى ۱۵۶:۲)۔

۱۵۸۸۔ عن عبد الله — یعنی ابن مسعود رضی اللہ عنہ — قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ "سَيَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمٌ يَكُونُ حَدِيثُهُمْ فِي مَسَاجِدِهِمْ لَيْسَ لَهُ فِيهِمْ حَاجَةٌ"۔ رواه ابن حبان في صحيحه (الترغيب ۵۴:۱)

باب کراہۃ دخول من أكل الثوم والبصل وكل ماله رائحة كريهة في

المسجد إلا بعد إزالة الرائحة وكراہۃ إخراج الريح فيه أيضًا

۱۵۸۹۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : "مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الْبَقْلَةِ فَلَا يَقْرُبَنَّ مَسْجِدَنَا حَتَّى يَذْهَبَ رِيحُهَا" — يَعْنِي الثُّومَ — رواه مسلم (۲۰۹:۱)۔

۱۵۹۰۔ عن جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : "مَنْ أَكَلَ ثُومًا أَوْ بَصَلًا فَلْيَعْتَزِلْنَا أَوْ لْيَعْتَزِلْ مَسْجِدَنَا ، وَلْيَعْتَزِلْ فِي بَيْتِهِ " ، وَأَنَّهُ أُتِيَ بِقَدْرِ فِيهِ خَضِرَاتٌ مِنْ ثُقُولٍ فَوَجَدَ لَهُ رِيحًا ، فَسَأَلَ فَأَخْبِرَ بِمَا فِيهَا مِنَ الثُّقُولِ فَقَالَ : قَرَّبْتُهَا إِلَى بَعْضِ أَصْحَابِهِ فَلَمَّا رَأَاهُ

۱۵۸۸۔ عبد اللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بعد کے زمانہ میں ایسے لوگ ہوں گے کہ ان کی گفتگو میں مسجدوں میں ہوں گی، خدا کو ان کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (ترغیب)

فائدہ: ان احادیث سے مفہوم ہوتا ہے کہ قصد ادنیٰ کوئی گفتگو کے لئے مساجد میں اکٹھا ہونا جیسا کہ آج کل سیاسی لوگوں نے طریق اختیار کر رکھا ہے کہ مساجد کو اپنی سیاست کا اکھاڑ بنا رکھا ہے، سخت ممنوع ہے۔ اور اسی طرح ان احادیث سے مفہوم ہوتا ہے کہ مساجد میں بلا ضرورت اور خواہ مخواہ دنیاوی باتیں کرنا بھی ممنوع ہے گو مسجد میں اس قصد سے نہ آیا ہو۔

باب مسجد میں لہسن یا پیاز یا اور کوئی بدبودار چیز کھا کر یا اس کا استعمال کر کے قبل اس کی بو کے زائل

کرنے کے مسجد میں آنا اور اس میں ریح خارج کرنا مکروہ ہے

۱۵۸۹۔ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص یہ بڑی لعنی لہسن کھائے وہ ہماری مسجد کے پاس نہ پہنچے تاؤ تھکے اس کی بو زائل نہ ہو جائے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۵۹۰۔ اور جابرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص لہسن یا پیاز کھائے وہ ہم سے یا ہماری مسجد سے علیحدہ رہے اور اپنے گھر میں بیٹھا رہے اور آپ ﷺ کے پاس ایک بانڈی لائی گئی جس میں مختلف سبزیاں تھیں، آپ ﷺ نے اس میں ایک خاص قسم کی بو محسوس کی تو آپ ﷺ نے دریافت کیا کہ اس میں کیا کیا سبزیاں ہیں، اس لانے والے نے جو سبزیاں اس میں تھیں بیان کر دیں۔ آپ

کرمہ اَکَلَهَا قَالَ: "كُلْ فَإِنِّي أَنَا جَبِيْ مِنْ لَاتِنَا جَبِيْ"۔ رواہ مسلم (۲۰۹:۱)۔

۱۵۹۲۔ عن جابر رضي الله عنه قال: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَكْلِ الْبَصْلِ وَالْكَرَاتِ لَعَلَّنَا الْحَاجَةُ فَأَكَلْنَا مِنْهَا ، فَقَالَ: " مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ الْمُتَنَبِّئَةِ فَلَا يَفْرَتَنَّ مَسْجِدَنَا، فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَأْذِي بِمَا يَتَأْذَى مِنْهُ الْإِنْسُ "۔ رواہ مسلم (۲۰۹:۱) وفی روایۃ عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه عن النبي ﷺ قَالَ: "مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الثَّقَلَةِ الثُّومِ، وَقَالَ مَرَّةً: مَنْ أَكَلَ الْبَصْلَ وَالثُّومَ وَالْكَرَاتِ فَلَا يَفْرَتَنَّ مَسْجِدَنَا، فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَتَأْذَى بِمَا يَتَأْذَى مِنْهُ بَنُو آدَمَ۔

۱۵۹۳۔ عَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: " إِنَّا كُنْمْ وَهَاتَيْنِ الثَّقَلَتَيْنِ الثَّقَلَيْنِ أَنْ تَأْكُلُوهُمَا وَتَدْخُلُوا مَسَاجِدَنَا، فَإِنْ كُنْتُمْ لَا بُدَّ أَكَلُوهُمَا فَاقْتُلُوهُمَا بِالنَّارِ تَلًا"۔ رواہ الطبرانی فی "الأوسط" ورجاله موثقون، (مجمع الزوائد ۱: ۱۴۹)۔

۱۵۹۴۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: " إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تُصَلِّي عَلَى كُلِّ نَفْسٍ فَرَمَا يَكْفُلُهَا فَهِيَ كَوَدَّ وَوَدَّ كَهَايَ، جَبِ اس نَ دِيكَا تَوَا س نَ بِي اس كَ كَهَايَ كَ وَ پَسَنَدَنَ كِيَا بَ آ پَ ﷺ نَ رَايَا كَرَمَ كَهَا لَو تَهَارَايَ لَافَ مَضَا لَفَ نَفْسَ۔ كِيونكہ تمہیں اس سے گفتگو کا اتفاق نہیں ہوتا جس سے مجھے ہوتا ہے (یعنی جبریل علیہ السلام سے) اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۵۹۵۔ نیز جابر سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے پیاز اور گندے کے کھانے سے منع فرمایا، سو ہم بعض وجوہ سے ان کے کھانے کے لئے مجبور ہوئے، اس لئے ہم نے انہیں کھایا۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو یہ بدبودار سبزی کھائے اس کو چاہیے کہ ہماری مسجد کے پاس نہ پھٹکے کیونکہ جس چیز سے آدمیوں کو تکلیف ہوتی ہے اس سے فرشتوں کو بھی تکلیف ہوتی ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور مسلم کی ایک اور روایت میں جابر سے یوں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو اس سبزی (یعنی لہسن) کو کھائے اور کبھی کہا کہ جو کئی پیاز اور لہسن اور گندے کھائے وہ ہماری مسجد کے پاس نہ پھٹکے کیونکہ جن چیزوں سے آدمیوں کو تکلیف ہوتی ہے ان سے فرشتوں کو بھی تکلیف ہوتی ہے۔

۱۵۹۶۔ انس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم ان بدبودار سبزیوں (یعنی لہسن اور پیاز) کے کھانے سے محض زہر ہو جاؤ۔ کہ تم ہماری مسجد میں آتے ہو اب اگر تمہیں انہیں کھانا ہی ہو تو ان کو پکا کر ان کی بو کو ماریا کرو۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی توثیق کردہ شدہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۵۹۷۔ ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ فرشتے اس وقت تک آدمی کے لئے استغفار کرتے رہتے ہیں جب تک

أَحَدِكُمْ مَادَامَ فِي مُصَلَّاهُ الَّذِي صَلَّى فِيهِ مَالَمْ يُحَدِّثْ ، تَقُولُ : اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اَللّٰهُمَّ اَرْحَمُهُ۔ رواه البخاری (۱۶۳:۱) ورواه الترمذی (۴۴:۱) وقال : حسن صحيح بلفظ: " لَا يَزَالُ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاةٍ مَادَامَ يَنْتَظِرُهَا۔ وَلَا تَزَالُ الْمَلَائِكَةُ تُصَلِّي عَلَى أَحَدِكُمْ مَادَامَ فِي الْمَسْجِدِ ، اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اَللّٰهُمَّ اَرْحَمُهُ مَالَمْ يُحَدِّثْ "۔

باب جواز قص الرؤيا وسما عها في المسجد وجواز الكلام المباح

والضحك فيه إذا لم يدخل فيه لأجله بل للعبادة

۱۵۹۴۔ عن سمرة بن جندب رضى الله عنه قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ : إِذَا صَلَّى بِنَا الصُّنْحِ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ بَوَّجِهِمْ، وَقَالَ : "هَلْ رَأَى أَحَدٌ مِنْكُمْ رُؤْيَا اللَّيْلَةِ ؟"۔ رواه الترمذی (۵۳: ۲) وقال: حسن صحيح۔

۱۵۹۵۔ عن جابر بن سمرة رضى الله عنه قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَقُومُ مِنْ مُصَلَّاهُ الَّذِي كَرِهَ نَمَازَ پڑھ کر اپنی نماز کی جگہ بیٹھا رہے تا وقتیکہ اس کا وضو نہ ٹوٹے یعنی وہ یوں کہتے رہتے ہیں کہ اے اللہ! اے اللہ! اے اللہ! اس پر رحم فرما۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اس کو بدین مضمون روایت کیا ہے کہ آدمی اس وقت تک نماز ہی میں رہتا ہے جب تک کہ وہ نماز کا منتظر رہے، اور فرشتے اس کے لئے دعا کرتے ہیں جب تک کہ وہ مسجد میں رہے اور یوں کہتے رہتے ہیں کہ اے اللہ! اے اللہ! اے اللہ! اس پر رحم فرما۔ اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن اور صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں ہوا نکالنا انتہائی برا ہے کہ وہ ملائکہ کی دعا سے بھی محروم ہو جاتا ہے۔ نیز یہ پیاز و لہسن وغیرہ کھا کر مسجد میں داخل ہونے کی کراہت ہر مسجد کے بارے میں ہے، صرف مسجد نبوی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔

باب مسجد میں خواب بیان کرنا اور اس میں اس کا سننا اور اس میں مباح کلام کرنا اور اس میں ہنسنا

جب کہ اس میں صرف انہی باتوں کے لئے نہ گیا ہو بلکہ اصل مقصود عبادت ہو اور یہ امور تابع

ہوں اور فضول اور لایعنی نہ ہوں، جائز ہے

۱۵۹۳۔ سمرة بن جندبؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب صبح کی نماز پڑھا چکے تو لوگوں کی طرف متوجہ ہوتے اور فرماتے کہ کسی نے آج شب کوئی خواب دیکھا ہے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے سن صحیح کہا ہے۔

فائدہ: لیکن مؤمن کا خواب خصوصاً صحابہؓ کا خواب اجزاء نبوت میں سے ہے لہذا یہ آخرت سے ہی متعلق ہوتا ہوگا۔

۱۵۹۵۔ اور جابر بن سمرةؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جس جگہ نماز پڑھتے تھے وہاں سے طلوع آفتاب تک نہ اٹھتے تھے

يُصَلِّي فِيهِ الصُّبْحَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، فَإِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ قَامَ وَكَانُوا يَتَخَذَتُونَ
فِيَاخُذُونَ فِي أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ فَيُضْحَكُونَ وَيَتَبَسَّمُونَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - رواه مسلم
(مشكاة ۳۴۷)۔

۱۵۹۶۔ وفي الشَّامِ لِلتِّرْمِذِيِّ (۱۷) : بِسَنَدٍ صَحِيحٍ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ عَنْ جَابِرٍ هَذَا
قَالَ: جَالَسْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَكْثَرَ مِنْ مِائَةِ مَرَّةٍ، وَكَانَ أَصْحَابُهُ يَتَنَاشَدُونَ الشِّعْرَ
وَيَتَذَكَّرُونَ أَشْيَاءَ مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ وَهُوَ سَاكِتٌ، وَرُبَّمَا تَبَسَّمَ مَعَهُمْ۔

باب جواز نثر المال وتقسيمه في المسجد وجواز إنزال الكافر وربطه فيه
۱۵۹۷۔ انقال ابراہیم — یعنی ابن طہمان — عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس رضي
الله عنه قال: أتى النبي ﷺ بِمَالٍ مِنَ الْيَحْرُيِّ فَقَالَ: أَنْتَرُوهُ فِي الْمَسْجِدِ، وَكَانَ أَكْثَرَ مَالٍ
أَتَى بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الصَّلَاةِ وَلَمْ يَلْتَفِتْ إِلَيْهِ، فَلَمَّا قَضَى
الصَّلَاةَ جَاءَ فَجَلَسَ إِلَيْهِ فَمَا كَانَ يَرَى أَحَدًا إِلَّا أَغْطَاهُ الْحَدِيثَ، رواه البخاري (۶۰:۱)۔

پھر جس وقت کہ آفتاب طلوع ہو جاتا اس وقت اٹھتے اور لوگ آپس میں گفتگو کرتے ہوتے تھے اور جاہلیت کے واقعات بیان کر کے
بٹہتے تھے اور رسول اللہ ﷺ تبسم فرماتے ہوتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یہ امور بطور خوش گویوں کے نہ ہوتے تھے بلکہ ان کا کوئی مقصد صحیح ہوتا ہوگا۔

۱۵۹۶۔ انجی جاہڑ سے مروی ہے کہ مجھے سو مرتبہ سے زیادہ ایسی حالت میں جناب رسول اللہ ﷺ کی مجلس میں حاضری کا اتفاق ہوا کہ
آپ ﷺ کے اصحاب شعر پڑھتے اور جاہلیت کے واقعات بیان کرتے تھے، اور رسول اللہ ﷺ خاموش سنتے ہوتے تھے، اور کبھی کبھی
تبسم بھی فرماتے تھے۔

فائدہ: اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ یہ غرض صحیح کے لئے ہوتا تھا اور محض خوش گویاں نہ ہوتی تھیں۔

باب مسجد میں مال کا ڈالنا اور اس کا اس میں تقسیم کرنا اور اس میں کافر کو ٹھہرانا اور اس کو باندھنا جائز ہے
۱۵۹۷۔ انسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس بحرین کا مال آیا تو آپ ﷺ نے حکم دیا کہ اسے مسجد میں ڈال دو اور یہ ان تمام
مالوں سے زیادہ تھا جو اب تک آپ ﷺ کے پاس آئے تھے۔ اس کے بعد آپ ﷺ نماز کے لئے تشریف لائے اور مال کی طرف
التفات نہ فرمایا، جب نماز سے فارغ ہوئے تو اس کے پاس تشریف لائے اور وہاں آکر بیٹھ گئے اور جس کسی کو آپ دیکھتے تھے اس میں
سے آپ ﷺ اسے دیتے تھے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۵۹۸: ثنا وکیع قال: ثنا سفیان — هو الثوری — عن یونس عن الحسن أن وفدَ تَقِیْبٍ قَدِمُوا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ فِي قُبَّةٍ لَهُ فَقِيلَ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُمْ مُشْرِكُونَ، فَقَالَ: إِنَّ الْأَرْضَ لَا يُنَجِّسُهَا شَيْءٌ - رواه أبو بکر بن أبی شیبہ فی مصنفہ (۵۵۹:۲)۔
قلت: رجالہ رجال الجماعۃ وهو مرسل۔

۱۵۹۹: عن الحسن بن عثمان بن أبی العاص رضی اللہ عنہ: أن وفدَ تَقِیْبٍ لَمَّا قَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْزَلَهُمُ الْمَسْجِدَ لِيَكُونَ أَرْقَ لِقُلُوبِهِمْ، الحديث رواه أبو داود وسکت عنہ۔ وقال المنذرى: وقد قيل: إن الحسن البصري لم يسمع من عثمان بن أبی العاص ("عون المعبود" ۱۳۶:۳)۔ قلت: قال المزاري: روى عن عثمان بن أبی العاص وسمع منه (زيلعي ۱: ۱۴۷)۔

۱۶۰۰: عن أبی ہریرۃ فی قصۃ ثمامۃ بن أثال: فَرَبَطُوهُ بِسَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ، وَأَنَّهُ ﷺ مَرَّ عَلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَهُوَ مَرْبُوطٌ فِي الْمَسْجِدِ، وَأَمَرَ بِإِطْلَاقِهِ فِي الْيَوْمِ الثَّالِثِ۔ أخرجه البخاری فی المغازی مطولاً، وكذا أخرجه مسلم، وصرح ابن إسحاق فی المغازی من

فائدہ: لیکن مسجد میں مال رکھنا اس صورت میں درست ہے کہ جب یہ مال رکھنا نماز و عبادت سے مانع نہ ہو۔ اسی طرح ہر وہ چیز جس سے عام مسلمانوں کو نفع ہو، کا بھی یہی حکم ہے مثلاً پینے کے لئے پانی کا رکھنا۔

۱۵۹۸: حسن بھریؒ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں قبیلہ ثقیف کا وفد حاضر ہوا۔ اس وقت آپ ﷺ مسجد میں اپنے قبر میں تشریف فرماتے (تو آپ ﷺ نے انہیں حکم دیا کہ ان کو مسجد میں ٹھہرا دو) لوگوں نے عرض کیا کہ یہ تو مشرک (اور گندے) لوگ ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ زمین ان کی گندگیوں سے ناپاک نہ ہوگی۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے۔ اور اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں مگر وہ مرسل ہے۔ (اور ہمارے ہاں خیر القرون میں ارسال مضرب نہیں)

۱۵۹۹: حسن بھریؒ، عثمان بن ابی العاصؒ سے روایت کرتے ہیں کہ جس وقت وفد ثقیف آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے اسے مسجد میں ٹھہرایا تاکہ مسلمانوں کی عبادت کو دیکھ کر ان کے دل نرم ہوں۔ الحدیث۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا اور عون المعبود میں ہے کہ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ حسن کو عثمانؒ سے سماع حاصل نہیں ہے لیکن زیلعی میں ہے کہ یہ ار نے کہا ہے حسن کو عثمانؒ سے سماع حاصل ہے۔

۱۶۰۰: ابو ہریرہؓ سے شامہ بن اثال کے قصہ میں مروی ہے کہ لوگوں نے اسے مسجد کے ایک ستون سے باندھ دیا اور رسول اللہ ﷺ تین دن میں تین مرتبہ اس کے پاس ایسی حالت میں تشریف لائے کہ وہ ستون سے بندھا ہوا تھا (اور آپ ﷺ نے اس پر نکیر نہ فرمائی) اور تیسرے دن اس کے کھول دینے کا حکم دیا۔ اس کو بخاری نے کتاب المغازی میں مفصل اور مسلم نے روایت کیا ہے اور ابن ابی

هذا الوجه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ هُوَ الَّذِي أَمَرَهُمْ بِرَبْطِهِ - كَذَا فِي " فَتْحِ الْبَارِي " (۱: ۶۲۶)۔

۱۶۰۱۔ عن عطية بن سفيان بن عبد الله قَالَ: قَدِمَ وَفَدُ ثَقِيفَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي رَمَضَانَ، فَضَرَبَ لَهُمْ قُبَّةً فِي الْمَسْجِدِ، فَلَمَّا أَسْلَمُوا ضَامُوا مَعَهُ - رواه الطبرانی فی الکبیر، وفیه محمد بن إسحاق وهو مدلس وقد عتقناه، (" مجمع الزوائد " ۱: ۱۵۳)۔ قلت: قد مر فی هذا الكتاب ما يتعلق بابن إسحاق، وقد تأید حدیثه هذا بالأحادیث المذكورة قبله۔

۱۶۰۲۔ عن ابن عباس رضي الله عنه قَالَ: بُعِثْتُ بَنُو سَعْدِ بْنِ بَكْرِ ضِمَامَ بْنِ ثَعْلَبَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَدِمَ عَلَيْهِ فَأَنَاحَ بَعِيرَهُ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ، ثُمَّ عَقَلَهُ ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ، الْحَدِيثَ رواه أبو داود (۱: ۱۸۲) وسكت عنه۔

باب لا يحل للجنب والحائض والتفساء دخول المسجد

۱۶۰۳۔ عن عائشة رضي الله عنها تقول: جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَوُجُوهُ بُيُوتِ أَصْحَابِهِ شَارِعَةً فِي الْمَسْجِدِ، فَقَالَ: " وَجَّهُوا هَذِهِ الْبُيُوتَ عَنِ الْمَسْجِدِ "، ثُمَّ دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ وَلَمْ يَضْغَعْ

مغازی میں اس بات کی تصریح کی ہے کہ خود آنحضرت ﷺ نے اسے (ستون مسجد سے) بائیں ہاتھ کاٹ کر دیا تھا (فتح الباری)

۱۶۰۱۔ عطیہ بن سفیان بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ جس وقت وفد ثقیف رمضان میں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے ان کے لئے مسجد میں قبائے قائم کرنے کا حکم دیا پس جب کہ وہ اسلام لے آئے تو انہوں نے آپ ﷺ کے ساتھ روزے رکھے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے، اور اس کی سند میں محمد بن اسحاق واقع ہے جو کہ مدلس ہے اور اس نے اس میں عنید کیا ہے (مجمع الزوائد)۔ مؤلف کہتے ہیں کہ اس کتاب میں محمد بن اسحاق کے متعلق بحث گزر چکی ہے، ہمہذا احادیث مذکورہ بالا سے اس کی تائید بھی ہوتی ہے۔

۱۶۰۲۔ ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ بنی سعد بن بکر نے ضمام بن ثعلبہ کو (بجائے کفر) جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بھیجا تو اس نے اپنے اونٹ کو مسجد کے دروازہ پر بٹھایا اور اس کا پاؤں باندھ دیا اور خود مسجد میں چلا گیا۔ الحدیث۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے، (لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ شرکین اور کفار مسجد میں داخل ہو سکتے ہیں۔ اور آیت انما المشرکون نجس فلا یقرنوا المسجد الحرام بعد عامہم هذا ان کے لئے مسجد میں داخل ہونے سے مانع نہیں کیونکہ اس آیت میں وہ دخول ممنوع ہے جو علی وجہ الاستیلاء ہو۔ اور یہی حکم تمام مساجد کا ہے، بعضوں کا مسجد مسجد میں فرق کرنا اس مسئلہ کے اندر فقہی ذوق کے خلاف ہے۔

باب جنبی، حائضہ اور تفساء کے لئے مسجد میں جانا جائز نہیں

۱۶۰۳۔ عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ مسجد میں ایسی حالت میں تشریف لائے کہ صحابہ کے مکانات کے دروازے مسجد میں

الْقَوْمَ شَيْئًا رَجَاءً أَنْ يَنْزِلَ فِيهِمْ رُخْصَةٌ، فَخَرَجَ إِلَيْهِمْ بَعْدُ، فَقَالَ: "وَجْهُوا هَذِهِ النُّبُوتَ عَنِ الْمَسْجِدِ، فَإِنِّي لَا أَجِلُ الْمَسْجِدَ لِخَائِضٍ وَلَا جُنُبٍ"۔ رواہ أبو داود (۹۳:۱) وسکت عنه ، وحسنہ ابن القطان، وأجاب عن كلام بعضهم فيه كما هو مفصل فی "الزبلي" (۱۰۱:۱)

باب جواز بناء المسجد في مكان البيعة ومحل الطواغيت بعد

كسرها وفي مقابر المشركين بعد نبشها

۱۶۰۴ عن قيس بن طلق عن أبيه طلق بن علي رضي الله عنه قال: خَرَجْنَا وَقَدْأ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ قِيَابَعَنَا وَصَلَّيْنَا مَعَهُ ، وَأَخْبَرَنَا أَنْ يَأْزِمَنَا بَيْعَةَ (يكسر الباء معبد النصراني واليهود) لَنَا ، فَاسْتَوْهَبْنَاهُ مِنْ فَضْلِ طَهُورِهِ ، فَدَعَا بِمَاءٍ فَتَوَضَّأَ وَتَمَضَّضَ ، ثُمَّ صَبَّهُ فِي إِذَاوِهِ وَأَمَرَنَا ، فَقَالَ: أَخْرَجُوا، فَإِذَا آتَيْتُمْ أَرْضَكُمْ فَأَكْسِرُوا بَيْعَتَكُمْ وَأَنْصَحُوا مَكَانَهَا بِهَذَا الْمَاءِ وَاتَّخِذُوهَا مَسْجِدًا- قُلْنَا: إِنَّ الْبَيْعَةَ بَعِيدٌ- الْحَدِيثُ ، رواه الإمام النسائي وسكت عنه (۱۰۴:۱) وفي "نيل الأوطار" (۳۲:۲): وأما من دون قيس بن طلق فهم ثقات - ۵۱-

تھے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان مکانات کے رخ مسجد سے پھیر دو۔ آپ ﷺ پھر تشریف لائے لیکن لوگوں نے اس خیال سے کہ شاید یہ حکم منسوخ ہو جائے اس پر (فوراً) عمل درآمد نہ کیا۔ اس کے بعد آپ ﷺ پھر مسجد میں تشریف لائے اور فرمایا کہ ان مکانات کے رخ بدل دو کیونکہ میں مسجد کو نصف عورت اور جنسی کے لئے حلال نہیں کرتا۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے) اور ابن القطان نے اسے حسن کہا ہے اور ان اعتراضات کا جواب دیا ہے جو بعض لوگوں نے اس روایت پر کئے ہیں۔ چنانچہ یہ امور زیلعی میں مفصلاً مذکور ہیں۔

فائدہ: سعید بن مسعود کی وہ حدیث، جو انہوں نے عطاء بن یسار سے روایت کی ہے کہ میں نے اصحاب رسول ﷺ کو جنسی ہونے کی حالت میں نماز کا وضو کر کے مسجد میں بیٹھے ہوئے دیکھا ہے، کا جواب ہے کہ یہ موقوف، مرفوع حدیث کے معارض نہیں بن سکتی اور یہ بھی ممکن ہے کہ ایسے صحابہ نے ممانعت کے حکم کو اپنے حکم کے مطابق کراہت تخریج پر محمول کیا ہو۔

باب گر جا اور مندروں کی جگہ اور مشرکین کے قبرستان میں ان کی قبروں کو کھودنے کے بعد مسجد بنانا جائز ہے ۱۶۰۳:۔ طلق بن علی سے مروی ہے کہ ہم بحیثیت وفد کے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہم نے آپ سے بیعت اسلام کی اور ہم نے آپ ﷺ کو اطلاع دی کہ ہمارے وطن میں ہمارا ایک گرجا ہے اور ہم نے آپ ﷺ سے آپ ﷺ کے وضو کا بچا ہوا پانی مانگا تو آپ ﷺ نے پانی مانگا یا اور آپ ﷺ نے اس سے وضو کیا اور کلی کی پھر آپ ﷺ نے اسے ایک برتن میں ڈالا اور ہم سے کہا کہ اسے لے جاؤ، جب تم اپنے وطن پہنچو تو گرجا توڑ دینا اور وہاں یہ پانی چھڑک دینا اور اسے مسجد بنالیں، ہم نے عرض کیا کہ ہمارا وطن دور

قلت: قیس مختلف فیہ ، وقال ابن القطان : یقتضی أن یشکره حسنا لا صحیحا ، كما فی میزان الاعتدال (۱: ۳۵۰) وفي التقریب (ص ۱۷۴): صدوق - قلت: فالحدیث إسناده حسن عند ابن القطان ، وصحیح عند النسائی۔

۱۶۰۵۔ عن عثمان بن أبي العاص رضي الله عنه أن النبي ﷺ أمره أن يجعل مسجد الطائف حيث كان طواغيتهم - رواه أبو داود وابن ماجه ورجال إسناده ثقات ، (نيل الأوطار ۲: ۳۱) قلت: هذا لفظ أبي داود وقد سكمت عنه هو والمنذري ، فهو حجة عندهما أيضا۔

۱۶۰۶۔ عن أنس رضي الله عنه في حديث طويل: فأمر النبي ﷺ بقبور المشركين فنبشت ، ثم بالحزب فسويت ، وبالنخل فقطع ، فصفوا النخل قبلة المسجد - رواه البخاري (۱: ۶۱)۔

ہے اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے ، گویا نسائی کے نزدیک یہ حدیث صحیح ہے۔ اور ابن القطان نے کہا ہے کہ اس خبر کو صحیح نہ ہونا چاہیے بلکہ حسن ہونا چاہیے کیونکہ اس کی سند میں قیس بن طلحہ واقع ہے۔ الغرض ابن القطان کے ہاں یہ حدیث حسن و نسائی کے ہاں صحیح ہے۔

قاعدہ: کفار کے عبادت خانے ان علاقوں میں گرائے جائیں گے جو علاقے غلبہ سے فتح کئے گئے ہیں۔ اور اگر علاقے صلح سے فتح کئے گئے ہیں اور ان کے عبادت خانوں کے توڑنے کی شرط بھی منظور کرائی گئی ہے تو بھی ان کے عبادت خانے توڑے جائیں اسی میں شک و شبہ نہیں ہے اور اگر ان کے عبادت خانوں کو توڑنے کی شرط منظور نہ کرائی گئی ہو تو نہ توڑے جائیں۔

۱۶۰۵۔ عثمان بن ابی العاصؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ وہ طائف کی مسجد اس جگہ بناؤں جہاں ان کے بت تھے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر اس نے اور منذری نے سکوت کیا ہے ، لہذا وہ ان کے نزدیک حجت ہے۔ اور نیل و جار میں ہے کہ ابو داؤد اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند کے راوی ثقات ہیں۔

۱۶۰۶۔ انسؓ سے ایک طویل حدیث کے ضمن میں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی مسجد کے بنانے کے وقت مشرکین کی قبروں کے کھانڈے کا حکم دیا لہذا وہ اکھاڑی گئیں ، اس کے بعد گڑھوں کے پر کرنے کا حکم دیا اور وہ ہموار کئے گئے ، اس کے بعد گھجوروں کے پتھروں کے کاٹنے کا حکم دیا اور وہ کاٹے گئے اور وہاں مسجد بنائی گئی۔ اور گھجوروں کے تنوں کو مسجد کے قبلہ میں برابر برابر کھڑا کیا گیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

باب آیا المساجد أفضل؟

۱۶۰۷۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہ مرفوعاً: يُصَلِّي الرَّجُلُ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي يَلِيهِ وَلَا يَتَّبِعُ الْمَسَاجِدَ۔ رواه الطبرانی في الكبير بإسناد حسن كذا في العزيزي (۲۲۹:۳) وحسنه بالرمز في الجامع الصغير (۱۱۸:۲) أيضاً۔

۱۶۰۸۔ عن حذيفة بن اليمان رضی اللہ عنہ قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "فَضْلُ الدَّارِ الْقَرْنِيَّةِ مِنَ الْمَسْجِدِ عَلَى الدَّارِ الشَّاسِعَةِ كَفَضْلِ النَّعَازِيِّ عَلَى الْقَاعِدِ"۔ رواه أحمد وفيه ابن لهيعة وفيه كلام (مجمع الزوائد ۱: ۱۴۸)۔ قلت: قد مر أنه حسن الحديث، وقد قال العزيزي: إسناده حسن (۱۹:۳)۔

۱۶۰۹۔ عن عبد الله بن الزبير رضی اللہ عنہ عن النبي ﷺ أَنَّهُ قَالَ: "صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي

باب کوئی مسجد افضل ہے

۱۶۰۷۔ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ آدمی کو چاہیے کہ اپنے قریب کی مسجد میں نماز پڑھے اور دوسری مسجدوں کو نہ دھوڑتا بھرے (کیونکہ اس کی نماز کے لئے قریب کی مسجد افضل ہے)۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں حسن سند روایت کیا ہے (عزیزی) اور جامع صغیر میں اس کو اشارہ سے حسن کہا ہے۔

۱۶۰۸۔ اور حذیفہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا کہ مسجد کے قریب والے گھر کو اس سے دور والے گھر پر ایسی فضیلت ہے، جیسے غازی کو ترک جہاد کے گھر میں بیٹھے رہنے والے پر۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے۔ اور مجمع الزوائد میں ہے کہ اس کی سند میں ابن لہیعہ ہے اور اس میں کلام ہے۔ لیکن مؤلف کہتا ہے کہ گذشتہ مباحث میں گذر چکا ہے کہ ابن لہیعہ حسن الحدیث ہے اور عزیزی نے اس کی سند کو حسن کہا ہے۔

فائدہ: چونکہ مکان قریب کو یہ فضیلت ہو، قریب مسجد کے حاصل ہوئی ہے اس لئے اس سے مسجد قریب کی فضیلت ثابت ہوئی۔ اور ابو داؤد میں مذکور حدیث "الابعد فالابعد من المسجد اعظم اجرا" (کہ دور کی مسجد میں نماز پڑھے کا ثواب زیادہ ہے) کا مطلب یہ ہے کہ اگر قریب میں کوئی مسجد نہ ہو تو گھر میں نماز نہ پڑھے بلکہ دور کی مسجد میں ہی چلا جائے اور اس تکلیف پر اسے زیادہ ثواب ہوگا۔ یعنی یہ مطلب نہیں کہ قریب کی مسجد کو چھوڑ کر دور کی مسجد میں نماز پڑھنا افضل ہے۔ ہاں اگر قریب کی مسجد میں امام بدعتی ہے یا اور کوئی عذر شرعی ہے تو پھر دور کی مسجد میں جانا بہتر ہے۔

۱۶۰۹۔ عبد اللہ بن زبیرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میری اس مسجد میں ایک نماز علاوہ مسجد حرام کے دوسری مسجدوں میں ہزار نمازوں سے بڑھ کر ہے۔ اور مسجد حرام میں ایک نماز میری اس مسجد میں نماز سے سو گنا بڑھ کر ہے۔ اس کو نسائی نے اپنی سنن میں

هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِي مَاسِيَوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ، وَصَلَاةً فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةٍ فِي مَسْجِدِي هَذَا بِمِائَةِ صَلَاةٍ - رواه السنائي في سننه ، وأحمد في مسنده بإسناد صحيح ، كذا في زاد المعاد (۹:۱) - وصححه ابن حبان ، قال ابن عبد البر : اختلف على ابن الزبير في رفعه ووقفه ، ومن رفعه أحفظ وأثبت ، ومثله لا يقال بالرأى كذا في "فتح الباری" (۵۴:۳) وقال الذهبي : إسناده صالح كذا في المرقاة (۴۴۰:۱) - وفي "الترغيب" (۲۰۵:۱) بعد عزوه إلى البزار بمعناه : إسناده صحيح -

۱۶۱۰ - عن أبي الدرداء رضي الله عنه رفعه : الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بِمِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ ، وَالصَّلَاةُ فِي مَسْجِدِي بِأَلْفِ صَلَاةٍ ، وَالصَّلَاةُ فِي بَيْتِ الْمَقْدِسِ بِخَمْسِمِائَةِ صَلَاةٍ - رواه البزار والطبرانی ، قال البزار : إسناده حسن (فتح الباری ۵۵:۳)

۱۶۱۱ - عن جابر رضي الله عنه مرفوعاً " صَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بِمِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ ، وَصَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي أَلْفُ صَلَاةٍ ، وَفِي بَيْتِ الْمَقْدِسِ خَمْسِمِائَةُ صَلَاةٍ " رواه البيهقي في شعب الإيمان ، قال الشيخ : حديث حسن (العريزي ۳۶۴:۲) قلت : وحسنه أيضاً في الجامع الصغير ولكن بالرمز (۴۱:۲) -

اور احمد نے اچھی سند میں سند صحیح روایت کیا ہے (زاد المعاد) اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے اور ابن عبد البر نے کہا ہے کہ اس روایت میں ابن زبیر پر اختلاف واقع ہوا ہے۔ بعض اس کو مرفوعاً روایت کرتے ہیں اور بعض موقوفاً لیکن جس نے مرفوعاً روایت کیا ہے وہ زیادہ قوی ہے اور زیادہ محفوظ ہے۔ اور موقوف بھی حکماً مرفوع ہے کیونکہ ایسی بات اجتہاد سے نہیں کی جاسکتی۔ کذا فی فتح الباری۔ اور وہی نے کہا ہے کہ اس کی اسناد صالح ہے۔ کذا فی المرقاة۔ اور ترغیب میں اسی مضمون کو بزار کی طرف نسبت کرنے کے بعد کہا ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے۔

۱۶۱۰۔ ابوالدرداء سے مرفوعاً مروی ہے کہ مسجد حرام میں ایک نماز عام مسجدوں میں نماز سے ایک لاکھ مرتبہ بڑھی ہوئی ہے، اور میری مسجد میں نماز ان سے ایک ہزار مرتبہ اور بیت المقدس میں ایک نماز ان سے پانچ سو مرتبہ۔ اس کو بزار اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور بزار نے کہا ہے کہ اس کی اسناد حسن ہے۔ (فتح الباری)

۱۶۱۱۔ جابر سے مرفوعاً مروی ہے کہ مسجد حرام میں ایک نماز کا ثواب ایک لاکھ نمازوں کا ہے اور میری مسجد میں ایک نماز کا ثواب ایک ہزار نمازوں کا ہے اور بیت المقدس میں پانچ سو نمازوں کا ثواب ہے۔ اس کو بیہقی نے شعب الایمان میں روایت کیا ہے اور شیخ نے کہا ہے یہ حدیث حسن ہے اور جامع صغیر میں بھی اس کو اشارہ سے حسن کہا ہے۔

۱۶۱۲۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہ مرفوعاً " صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا كَأَلْفِ صَلَاةٍ فِيَمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ، وَصِيَامُ شَهْرِ رَمَضَانَ بِالْمَدِينَةِ كَصِيَامِ أَلْفِ شَهْرٍ فِيَمَا سِوَاهَا ، وَصَلَاةُ الْجُمُعَةِ بِالْمَدِينَةِ كَأَلْفِ جُمُعَةٍ فِيَمَا سِوَاهَا "۔ رواه البيهقي في شعب الإيمان قال الشيخ: حديث حسن (العزیزی ۲: ۳۶۴)۔

۱۶۱۳۔ عن أسيد بن ظهير الأنصاري رضی اللہ عنہ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ يُحَدِّثُ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ ، قَالَ : " الصَّلَاةُ فِي مَسْجِدِ قُبَاءٍ كَعُمْرَةٍ "۔ رواه الترمذی (۴۳: ۱) وقال : حسن غريب ، وعزاه العزیزی والسيوطی إلى ابن ماجه ، والحاكم والإمام أحمد أيضاً ثم صححاه۔

۱۶۱۴۔ عن جابر رضی اللہ عنہ مرفوعاً: " صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيَمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ، وَصَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَفْضَلُ مِنْ مِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيَمَا سِوَاهُ "۔ رواه ابن ماجه ورجال إسناده ثقات، وفي بعض النسخ: " مِنْ مِائَةِ صَلَاةٍ فِيَمَا سِوَاهُ "، فعلى الأول معناه: فيما سواه إلا مسجد المدينة، وعلى الثاني معناه: من مائة صلاة في

۱۶۱۲۔ اور ابن عمرؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ میری مسجد میں ایک نماز مسجد حرام کے علاوہ اور مسجدوں میں ایک ہزار نمازوں کے برابر ہے۔ اور مدینہ میں ایک رمضان کے روزے دیگر مقامات میں ہزار مہینوں کے روزوں کے برابر ہیں اور مدینہ میں ایک جمعہ دیگر مقامات میں ہزار جمعوں کے برابر ہے۔ اس کو بخاری نے شعب الإيمان میں روایت کیا ہے۔ شیخ نے کہا ہے کہ حدیث حسن ہے (عزیزی)۔

۱۶۱۳۔ اسید بن ظہیر رسول اللہ ﷺ کے ایک صحابی رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ مسجد قباء میں ایک نماز عمرہ کے برابر ہے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔ اور عزیزی اور سیوطی نے اس کو ابن ماجہ اور حاکم اور احمد کی طرف بھی نسبت کیا ہے۔ اور اسے دونوں نے صحیح کہا ہے۔

۱۶۱۴۔ جابرؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ میری مسجد میں نماز پڑھنا یا استثناء مسجد حرام کے دوسری مساجد میں نماز پڑھنے سے ہزار گونہ بہتر ہے۔ اور مسجد حرام میں نماز پڑھنا یا استثناء میری مسجد کے دوسری مساجد میں نماز پڑھنے سے لاکھ گونہ بہتر ہے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند کے راوی ثقہ ہیں اور بعض نسخوں میں " سو گونہ بہتر ہے " آیا ہے، سو اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ مسجد حرام میں نماز پڑھنا میری مسجد میں نماز پڑھنے سے سو گونہ بہتر ہے۔ کذا فی فتح الباری۔ مؤلف کہتے ہیں کہ اس حدیث کو عزیزی نے احمد اور ابن ماجہ کی طرف نسبت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند کھری ہے۔ اور حافظ منذری نے ترغیب میں اسے پہلے لفظ سے ابن ماجہ کی طرف نسبت کر کے کہا ہے کہ یہ حدیث دو صحیح سندوں سے مروی ہے اور میرے پاس دو نسخے ابن ماجہ کے ہیں جن میں لفظ اول ہی ہے

مسجد المدينة، کذا فی "فتح الباری" (۵۱:۳)۔ قلت: الحدیث عزاء العزیزی إلى الإمام أحمد (۲: ۲۶۴) وابن ماجه، وقال: إسناده جيد۔ وعزاه الحافظ المنذرى فى الترغيب لهما باللفظ الأول، ثم قال: بإسنادين صحيحين (۲۰۵:۱) وفى النسختين لسنن ابن ماجه حتى ذكر اللفظ الأول فقط، فالغالب أن بعض النسخ المذكور غير صحيح۔
 ۱۶۶۵۔ عن عامر بن سعد وعائشة بنت سعد سمعا أباهما يَقُولُ: لَأَنْ أَصَلِّيَ فِي مَسْجِدِ اللَّهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَصَلِّيَ فِي بَيْتِ الْمَقْدِسِ۔ رواه الحاكم وقال: إسناده صحيح على شرطهما۔ (الترغيب ۱: ۲۰۷)۔

۱۶۶۶۔ وفى "فتح الباری" (۵۶:۳): روى عمر بن شبة فى أخبار المدينة بإسناد صحيح عن سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه قال: لَأَنْ أَصَلِّيَ فِي مَسْجِدِ قُبَاءٍ رَكْعَتَيْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ آتِيَ بَيْتَ الْمَقْدِسِ مَرَّتَيْنِ، لَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي قُبَاءٍ لَضَرَبُوا إِلَيْهِ أَكْبَادَ الْإِبِلِ۔ قلت: ولا يقال ذلك بالرأى بل بالسمع، فهو مرفوع عند العلماء۔

باب كراهة شد الرحال للصلاة إلى موضع سوى المساجد الثلاثة
 ۱۶۶۷۔ عن شهر بن حوشب قال: سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ وَذَكَرْتُ عِنْدَهُ الصَّلَاةُ فِي الطُّورِ، فَقَالَ: هَذَا مَوْضِعٌ لَا يَحِلُّ لِمَنْ شَرِبَ مِنْهُ أَنْ يَأْتِيَ بِهِ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ۔ (الترمذي ۱: ۲۰۷)۔

۱۶۶۸۔ عامر بن سعد اور عائشة بنت سعد سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنے والد سعد بن ابی وقاصؓ کو کہتے سنا ہے کہ میں مسجد قبا میں نماز پڑھوں یہ مجھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ میں مسجد بیت المقدس میں نماز پڑھوں۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور اسے شرط شیعین پر صحیح کہا ہے (ترغیب)۔

۱۶۶۹۔ اور فتح الباری میں ہے کہ عمر بن شبة نے اخبار مدینہ میں سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت کیا ہے کہ میں مسجد قبا میں نماز پڑھوں اور عائشہ بنت سعد سے مروی ہے کہ میں بیت المقدس میں دو مرتبہ نماز پڑھوں۔ لوگوں کو اگر معلوم ہوتا کہ مسجد قبا میں کس درجہ فضیلت ہے تو لوگ اونٹوں پر سفر کر کے یہاں آتے۔ اھ۔ مؤلف کہتے ہیں کہ یہ مضمون اجتہاد سے ناشی نہیں ہو سکتا۔
 ۱۶۷۰۔ علماء کے نزدیک مسجد کی روایت حکما مرفوع ہوگی۔

۱۶۷۱۔ ابن احادیث سے معلوم ہوا کہ مسجد حرام میں نماز پڑھنا افضل ہے مسجد نبوی ﷺ میں نماز پڑھنے سے۔

باب نماز کے لئے سوائے تین مسجدوں کے اور مقامات کی طرف سفر کرنا ناپسندیدہ ہے

۱۶۷۲۔ شهر بن حوشب سے روایت ہے کہ ابو سعید خدریؓ کے سامنے کوہ طور پر نماز پڑھنے کا ذکر ہوا تو انہوں نے (اسے ناپسند فرمایا اور)

فَقَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا يَنْبَغِي لِلْمُصَلِّي أَنْ يَشُدَّ رِجَالَهُ إِلَى مَسْجِدٍ تَبْغِي فِيهِ الصَّلَاةَ غَيْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَمَسْجِدِي"۔ رواه الإمام أحمد، وشهر حسن الحديث وإن كان فيه بعض الضعف كذا في "فتح الباري" (۵۳:۳) قلت: فالإسناد حسن وهو مفسر لحديث البخاري: "وَلَا تُشَدُّ الرِّجَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ: الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، وَمَسْجِدِ الرَّسُولِ ﷺ، وَمَسْجِدِ الْأَقْصَى"۔

کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز پڑھنے والے کو نہ چاہیے کہ کسی مسجد میں نماز پڑھنے کے ارادہ سے سفر کرے بجز مسجد حرام، مسجد اقصیٰ اور میری مسجد کے۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے، اور شری بن حوشب حسن الحدیث ہے اگرچہ اس میں کسی قدر کمزوری ہے۔ کذا فی فتح الباری۔ مؤلف کہتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے اور یہ بخاری کی اس حدیث کی تفسیر کرتی ہے کہ کسی مقام کی طرف سفر نہ کیا جائے۔ بجز تین مسجدوں کے (ایک) مسجد حرام (دوسری) مسجد رسول اللہ ﷺ اور (تیسری) مسجد اقصیٰ۔ (یعنی حدیث بخاری میں شد حال سے خاص نماز کے لئے سفر کرنا مراد ہے نہ کہ دوسرے اغراض کے لئے جیسا کہ زیارتِ روضہ نبوی جیسا کہ اہل ظاہر کا خیال ہے۔
فائدہ: اغراض منیٰ عنہا زیارتِ قبر نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو قیاس نہ کیا جائے جیسا کہ بعض اہل ظاہر نے اس میں تشدد کیا ہے۔ کسی نے نفس سفر میں کلام کیا ہے اور اس حدیث سے تمسک کیا ہے۔ لَا تُشَدُّ الرِّجَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ الْحَدِيث۔ حالانکہ اس حدیث کی تفسیر خود دوسری حدیث میں آگئی ہے۔ فی مسند احمد عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ ﷺ لَا يَنْبَغِي لِلْمُطَيِّئِ أَنْ يَشُدَّ رِجَالَهُ إِلَى مَسْجِدٍ يَبْغِي فِيهِ الصَّلَاةَ غَيْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَمَسْجِدِي هَذَا مِنْ مَسْجِدِي الْمَقَالِ لِلْمَقَاتِي صَدْرُ الدِّينِ۔ (یعنی نماز کے ارادے سے سفر کرنا درست نہیں سوائے مسجد حرام، مسجد اقصیٰ اور میری اس مسجد کے) کہ نماز کے ارادہ سے ان تین مسجدوں کی طرف سفر کرنا جائز ہے۔ اور کسی نے اجتماع سے منع کیا ہے اور اس حدیث سے تمسک کیا ہے لَا تَجْعَلُوا قُبْرِي عِيدًا، حالانکہ وہاں نہ کوئی تاریخ معین ہے نہ اجتماع میں تاخیر اجتماع ہے، اور عید کے یہ دعویٰ لازم ہیں اور بعض نے خیر القرون میں یہ سفر منقول نہ ہونے سے استدلال کیا ہے حالانکہ حضرت عمر بن عبدالعزیز سے جو کہ طویل القدر تابعی ہیں، ثابت ہے کہ وہ روضہ اقدس پر صرف سلام پہنچانے کے لئے قصد اقدس کو بھیجتے تھے اور کسی سے تکبیر منقول نہیں، تو یہ ایک قسم کا اجتماع ہو گیا۔ اور جب دوسرے کا سلام پہنچانے کے لئے سفر جائز ہے تو خود اپنا سلام عرض کرنے کے لئے بدرجہ اولیٰ جائز ہے۔ لَاحَاقًا اقْرَبَ إِلَى الضَّرُورَةِ لِكُونِهِ عَمَلًا لِنَفْسِهِ۔ اور وہ روایت یہ ہے فی خلاصة الوفاء ص ۴۷ للمصنف المتوفى سنة ۱۰۱۱ هـ۔ وقد استفاد عن عمر بن عبدالعزیز انه كان يبرد البريد من الشام يقول سلم لي علي رسول الله ﷺ وقال الامام ابو بكر بن عمر بن ابي عاصم النبيل من المتقدمين في مناسك له التزم فيها الثبوت (لعل المراد انه لا يروى فيها الروايات الثابتة المقبولة عند اهل الفن) وكان عمر بن عبدالعزيز يبعث بالرسول قاصدا من

۱۶۱۸ نقلت: وفي المسند: ثنا هاشم حدثنا عبد الحميد حدثني شهر قال: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ الْخُدْرِيِّ وَذَكَرْتُ عِنْدَهُ صَلَاةَ فِي الطُّورِ ، فَقَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " لَا يَنْبَغِي لِمَنْ شَاءَ أَنْ يُشَدَّ رَحَالَهُ إِلَى مَسْجِدٍ يَنْبَغِي فِيهِ الصَّلَاةُ غَيْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَالْمَسْجِدِ هَذَا ، وَلَا يَنْبَغِي لِمَرْأَةٍ دَخَلَ الْإِسْلَامُ أَنْ تَخْرُجَ مِنْ بَيْتِهَا مَسَافِرَةً إِلَّا عَلَى رَأْسِهَا أَوْ مَعَ ذِي مَحْرَمٍ مِنْهَا ، وَلَا يَنْبَغِي الصَّلَاةُ فِي سَاعَتَيْنِ مِنَ النَّهَارِ مِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْحَجَرِ إِلَى أَنْ تَرْتَجِلَ الشَّمْسُ وَلَا بَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ تَقْرُبَ الشَّمْسُ ، وَلَا يَنْبَغِي صُومٌ فِي يَوْمَيْنِ مِنَ الذَّهْرِ: يَوْمُ الْفِطْرِ مِنْ رَمَضَانَ ، وَيَوْمُ النَّحْرِ " - رواه الإمام أحمد في مسنده (۶۴:۳) ونقله في النيل (۳۲۷:۴) بلفظ: أنه قد ثبت بإسناد حسن في بعض خط الحديث: " لَا يَنْبَغِي لِلْمَطْيِ أَنْ يُشَدَّ رَحَالُهَا إِلَى مَسْجِدٍ تَنْبَغِي فِيهِ الصَّلَاةُ غَيْرَ مَسْجِدِي هَذَا وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى " - قلت: أما رجال سند المسند

اسم الى المدينة ليقري النبي صلى الله عليه وسلم السلام ثم يرجع (كذا كتب الى المولوي محمد شفيع من الديوبند) قلت ان رحيل البريد هذا لم يكن للصلاة في المسجد وهذا ظاهر لا شبه فيه۔ (یعنی حضرت عمر بن عبد العزیز کا قاصد بھیجنا یہ مسجد نبوی میں نماز پڑھنے کے لئے نہ تھا بلکہ بلاشبہ روزہ نبوی ﷺ پر عام بیچانے کیلئے تھا) اور نسائی باب ساعة الاجابة يوم الجمعة میں جو بصرہ بن ابی بصرہ کا قول ہے۔ لولقینک (یا صخریة) من قبل ان تاتیہ (ای الطور) لم تأتہ۔ اور اس پر حدیث لا تحمل المطی الا الی ثلثة مساجد سے استدلال فرمایا تو اس سے مطلق سفر لایارۃ الطور کی ممانعت لازم نہیں آتی۔ بلکہ سفر باعتبار قربت سے ممانعت ہے، کیونکہ اس کا ثبوت کو کسی دلیل سے ثابت نہیں۔۔ اور اگر کسی سفر کا موجب قربت ہوتا ثابت ہو یا سفر باعتبار قربت نہ ہو تو وہ اس میں داخل نہیں۔ اسی طرح علم کی طلب میں اسفار بھی اس حدیث کے تحت داخل نہیں۔ الغرض محض نماز و عبادت کے لئے ان تین مسجدوں میں کسی اور طرف سفر کرنا ممنوع ہے۔ باقی اغراض کے لئے ممنوع نہیں۔

شہر بن حوشب فرماتے ہیں کہ جب ابوسعید خدریؓ کے پاس مقام طور پر نماز پڑھنے کا تذکرہ ہوا تو میں نے ابوسعید خدریؓ کو بتائے ہوئے سنا کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ نماز پڑھنے کے ارادہ سے کسی مسجد کا سفر کرنا مناسب نہیں سوائے تین مسجدوں کے یعنی مسجد الحرام، مسجد اقصیٰ اور مسجد نبوی ﷺ کے اور کسی مسلمان عورت کے لئے جائز نہیں کہ وہ اپنے گھر سے بغیر اپنے شوہر یا محرم کے سفر کرے۔ لیکن دو گھڑیوں میں نماز پڑھنا جائز نہیں ایک تو صبح کی نماز کے بعد سورج کے طلوع ہونے تک اور دوسرے عصر کی نماز کے بعد سورج کے غروب ہونے تک اور سال کے دو دنوں یعنی عید الفطر کے دن اور قربانی کے دن روزہ رکھنا جائز نہیں (مسند احمد) پس یہ حدیث سن توئی ہے۔ اس کے راوی مسلم کے راوی ہیں سوائے عبد الحمید کے (القریب۔ تہذیب المعجم۔ ب)

فالأول ثقة ثبت من رجال الجماعة ، والثاني صدوق ، قال أبو طالب عن أحمد : حديث عن شهر مقارب كان يحفظها وقال أحمد بن صالح المصري ثقة أحاديثه عن شهر صحيحة ، وبقي رجاله رجال مسلم ، فالحديث حسن قوى رجاله رجال مسلم غير عبد الحميد وتحقيق السند مأخوذ من "التقريب" و "تهذيب التهذيب"۔

باب فضيلة مكة على المدينة في ثواب الأعمال

۱۶۱۹۔ عن ابن جريج قال: أخبرني سليمان بن عتيق وعطاء عن ابن الزبير أَنَّهُمَا سَمِعَا يَقُولُ: صَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ خَيْرٌ مِنْ مِائَةِ صَلَاةٍ فِيهِ ، وَيُسَمَّى إِلَى مَسْجِدِ الْمَدِينَةِ ۔ رواه عبد الرزاق (فتح الباری ۵۵:۳) ۔ قلت: رجاله رجال الجماعة غير سليمان ، فإن الترمذی والبخاری لم يخرجاه۔

۱۶۲۰۔ وفي "المروقة" (۴۵۰:۱-۴۴۶): وصح عن عمر قال ابن حزم: بسند كالشمس في الصحة أَنَّهُ قَالَ: صَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَفْضَلُ مِنْ مِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ فِي مَسْجِدِ النَّبِيِّ ﷺ ۔

۱۶۲۱۔ وصح عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه قَالَ: الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

باب ثواب اعمال میں مکہ کو مدینہ پر فضیلت ہے

۱۶۱۹۔ ابن الزبیرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ مسجد حرام میں ایک نماز اس مسجد یعنی مسجد نبوی ﷺ میں ایک سو نماز سے بہتر ہے۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

مؤلف کہتے ہیں کہ اس کے تمام راوی باثنا عشر مسلمان کے، جماعت کے راوی ہیں اور سلیمان کو اس لئے مستثنیٰ کیا ہے کہ ترمذی اور بخاری میں اس کی روایت نہیں ہے۔

۱۶۲۰۔ اور مروی ہے کہ حضرت عمرؓ سے صحیح، جس کو ابن حزم نے سند کا لٹخس کہا ہے، مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ مسجد حرام میں نماز مسجد نبوی میں نماز سے سو گونہ افضل ہے۔

۱۶۲۱۔ اور عبد اللہ بن الزبیرؓ سے بھی مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ مسجد حرام میں نماز مسجد نبوی میں نماز سے سو گونہ برتری ہوئی ہے۔ ابن حزم اور ابن عبد البر نے کہا ہے کہ یہ دو طویل القدر صحابی مسجد حرام کو مسجد نبوی ﷺ پر فضیلت دیتے ہیں اور کوئی صحابی ان کی مخالفت نہیں کرتا لہذا یہ بخیر ان کے اجماع کے ہو گیا اور مقصود بھی مسجد حرام میں ثواب کی فضیلت کو ثابت کرتا ہے۔

فائدہ: اس سے مسجد حرام کی فضیلت مسجد نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام پر ثابت ہوتی ہے نہ کہ مکہ کی فضیلت مدینہ پر۔

تَفَضَّلَ عَلَى مَسْجِدِ النَّبِيِّ ﷺ بِمَائَةِ ضَعْفٍ۔ قال ابن عبد البر وابن حزم: فهذان صحابيان جليلان يُقُولَانِ بِفَضْلِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ عَلَى مَسْجِدِ النَّبِيِّ ﷺ، وَلَا تُخَالِفُ لَهُمَا مِنَ الصَّحَابَةِ فَضَارَ كَالْإِجْمَاعِ مِنْهُمْ فِي ذَلِكَ۔

باب جواز القضاء في المسجد ويكره إقامة الحد فيه

۱۶۲۲۔ عن سهل بن سعد أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَأَيْتَ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا يَقْتُلُهُ؟ فَتَلَا عَنَّا فِي الْمَسْجِدِ وَأَنَا شَاهِدٌ۔ أخرجه البخاري، كما في الفتح (۱: ۴۳)۔

۱۶۲۳۔ وذكر البخاري تعليقًا: وَلَا عَنْ عُمَرَ عِنْدَ بَنِي النَّبِيِّ ﷺ، وَقُضِيَ شُرَيْعٌ وَالشَّعْبِيُّ وَيُخَيُّ بْنُ يَغْفَرٍ فِي الْمَسْجِدِ۔ وذكر الحافظ في الفتح (۱: ۱۳۷) من وصله۔

۱۶۲۴۔ وفيه أيضًا: أَخْرَجَ الْكِرَائِسِيُّ فِي أَدَبِ الْقَضَاءِ مِنْ طَرِيقِ أَبِي الزِّنَادِ، قَالَ: كَانَ سَعْدُ بْنُ ابْنِ إِدْرِيسٍ وَأَبُو بَكْرٍ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ وَابْنُهُ وَمُحَمَّدُ بْنُ صَفْوَانَ وَمُحَمَّدُ بْنُ مُصْعَبٍ بْنُ شُرَحْبِيلٍ يَقْضُونَ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَذَكَرَ ذَلِكَ جَمَاعَةٌ آخَرُونَ۔

باب مسجد میں مقدمہ کا فیصلہ کرنا جائز ہے اور مسجد میں حد قائم کرنا مکروہ ہے:

۱۶۲۲۔ حضرت بکر بن سعدؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ بتائیے تو میں اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ کسی مرد کو (مشغول جماع) دیکھ لے تو کیا اسے قتل کروں، اس کے بعد اس شخص نے اور اس کی بیوی نے مسجد میں لعان کیا اور میں اس وقت موجود تھا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔ (فتح الباری)۔

۱۶۲۳۔ اور بخاری نے نے تعلیقاً روایت کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے منبر کے قریب دو شخصوں کے درمیان لعان کرایا اور شریعہ اور شععی اور یحییٰ بن یحمر نے مسجد میں فیصلہ کیا اور حافظ نے فتح الباری میں ان کا یہ بتایا ہے جنہوں نے ان روایات کو موصول کیا ہے۔

۱۶۲۴۔ نیز فتح الباری میں کہا ہے کہ کرائسی نے باب القضاء میں ابوالزناد کے طریق سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ سعد بن ابی ارقم اور ابوبکر بن محمد بن عمرو بن حزم اور ان کے صاحبزادے اور محمد بن صفوان اور محمد بن مصعب بن شریحیل رسول اللہ ﷺ کی مسجد میں فیصلہ کیا کرتے تھے اور اس کو اور لوگوں نے بھی بیان کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں مقدمہ کا فیصلہ کرنا جائز ہے۔ باقی بعض لوگوں کا یہ کہنا کہ مسجد میں قضاء کے لئے بیٹھا مکروہ ہے، کیونکہ قضاء میں فریق کے طور پر مشرک اور حائضہ بھی پیش ہو سکتی ہے حالانکہ مشرک نجس ہے اور حائضہ ممنوع الدخول ہے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ مشرک اعتقاداً نجس ہے نہ کہ ظاہراً اور مشرک کو مسجد نبویؐ میں ٹھہرانا خود حضور ﷺ سے ثابت ہے اور حائضہ سے قاصدہ کفریہ یا نام خود مسجد سے باہر جا کر تفتیش کر سکتا ہے اور احادیث میں یہ ثابت ہے کہ حضور ﷺ اور خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم مساجد میں

۱۶۲۵۔ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : أتى رجل رسول الله ﷺ وهو في المسجد فنأذاه فقال : يا رسول الله ! إنني رنيت ، فأعرض عنه ، فلما شهد على نفسه أزيغاً قال : أبك جنون ؟ قال : لا ! قال : " اذهبوا به فارجموه " - أخرجه البخاري في كتاب الاحكام (۱۳: ۱۳۸) مع "فتح الباري"۔

۱۶۲۶۔ عن طارق بن شهاب قال : أتى عمر بن الخطاب برجل في حدة ، فقال : أخرجه من المسجد ثم اضرباه ، أخرجه ابن أبي شبة وعبدالرزاق وسنده على شرط الشيخين ، وذكره البخاري تعليقا ، ويذكر عن علي نحوه ، وفي سنده من فيه مقال كذا في "الفتح" (۱۳: ۱۳۸)۔

باب جواز عقد النكاح في المسجد

۱۶۲۷۔ عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : " اغلبوا هذا النكاح ، واجعلوه في المساجد ، واضربوا عليه بالدُّفوف " أخرجه الترمذي وقال : هذا حديث ہی مقامات کے فیصلے فرمایا کرتے تھے اور مسجد میں بیٹھنا قضاء کے لئے اس لئے بھی بہتر ہے کہ ہر امیر و غریب یہاں پہنچ سکتا ہے۔

۱۶۲۵۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے حضور میں حاضر ہوا۔ اس وقت آپ ﷺ مسجد میں تشریف فرماتے تھے اور کہا کہ یا رسول اللہ ﷺ میں نے زنا کیا ہے۔ آپ ﷺ نے اس سے اعراض فرمایا (الغرض اس نے چار دفعہ ایسا ہی کہا) پس جب وہ چار مرتبہ اپنے اوپر زنا کی گواہی دے چکا تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا تو یوانہ ہے ، اس نے کہا نہیں ، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اسے (مسجد سے باہر) لے جاؤ اور سنگسار کرو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۶۲۶۔ طارق بن شہاب سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ کے سامنے (مسجد میں) ایک شخص کسی حد کے معاملہ میں پیش کیا گیا۔ تو آپ ﷺ نے دو آدمیوں کو حکم دیا کہ اسے مسجد سے باہر لے جاؤ ، اس کے بعد اسے (حد) مارو۔ اس کو ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق نے روایت کیا ہے۔ اور اس کی سند شیخین کی شرط پر ہے۔ اور اس کو بخاری نے تعلیقا روایت کیا ہے۔ اور حضرت علیؓ کے متعلق بھی اس قسم کا مضمون بیان کیا جاتا ہے لیکن اس کی سند میں تفسد وہ راوی ہیں جن میں کلام ہے۔ (فتح)

فائدہ : ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حد مسجد سے باہر ہی قائم کی جائے کیونکہ حد دہ کے جسم سے خون نکل آنے سے مسجد کے ملوث ہونے یا آوازوں کے بلند ہونے سے مسجد کی بے حرمتی ہونے کا اندیشہ ہے۔

باب مسجد میں نکاح پڑھنا جائز ہے

۱۶۲۷۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نکاح کا اعلان کیا کرو اور اس کو مساجد میں منعقد کیا کرو (کیونکہ وہاں بہت سے لوگ موجود ہوتے ہیں) اور ڈیڑھ پڑوں (دفع) سے بھی اس کا اعلان کیا کرو (تاکہ جو لوگ موجود نہ ہوں ان کو بھی خبر

حسن غریب (۱: ۱۲۹)۔

باب حکم دخول المسجد متنعلاً

۱۶۲۸۔ عن عبد الله بن السائب رضي الله عنه قال: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي يَوْمَ الْفَتْحِ وَوَضَعَ نَعْلَيْهِ عَنْ يَسَارِهِ۔ رواه أبو داود (۱: ۱۲۹)۔

۱۶۲۹۔ عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعاً: "إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَنْظُرْ فَإِنْ رَأَى فِي نَعْلَيْهِ قَدْرًا أَوْ أَدَى فَلْيَمْسَحْهُ وَلْيُصَلِّ فِيهِمَا"۔ رواه أبو داود في باب الصلوة في النعل (۱: ۳۵۸) وسكت عنه۔

۱۶۳۰۔ عن شداد بن أوس قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: خَالِفُوا الْيَهُودَ، فَإِنَّهُمْ لَا يُصَلُّونَ فِي

ہو جائے) اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن غریب کہا ہے۔

فائدہ: نیز چونکہ احناف کے ہاں نکاح میں عبادت کا معنی پایا جاتا ہے اور مسجد بھی عبادت کے لئے بنائی جاتی ہے، لہذا نکاح کا مسجد میں ہونا مسجد کے منافی نہیں۔

باب مسجد میں جوتے پہنے ہوئے جانے کے حکم میں

۱۶۲۸۔ حضرت عبداللہ بن السائبؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فتح مکہ کے روز ایسی حالت میں نماز پڑھتے دیکھا کہ آپ ﷺ کے جوتے آپ ﷺ کے بائیں جانب رکھے ہوئے تھے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا۔ اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس سے مسجد میں ننگے پاؤں جانا اور ننگے پاؤں نماز پڑھنا ثابت ہے۔

۱۶۲۹۔ حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی مسجد میں آئے تو اسے چاہیے کہ پہلے دیکھ لے اگر اس کے جوتوں میں کوئی ناپاکی یا گندگی لگی ہو تو اسے پونچھ دے اور ان میں نماز پڑھ لے۔ اس کو بھی ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)

فائدہ: اس سے مسجد میں جوتوں سمیت جانے اور نماز پڑھنے کا جواز ثابت ہے۔

۱۶۳۰۔ حضرت شداؤ بن اوسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہود اپنے جوتوں اور موزوں میں نماز نہیں پڑھتے، تم ان کی مخالفت کرو (اور پاک جوتوں اور موزوں میں نماز پڑھ لیا کرو) اس کو بھی ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا (لہذا مسکوت عنہ احادیث صحیح یا حسن ہیں)۔

يَعَالِيَهُمْ وَلَا خِفَافِيَهُمْ - رواه أبو داود أيضًا وسكت عنه -



فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ننگے پاؤں مسجد میں جانا اور نماز پڑھنا اور اسی طرح پاک جوتہ پہن کر مسجد میں جانا اور نماز پڑھنا دونوں باتیں جائز ہیں اور اس سے معلوم ہوا کہ حدیث شدا دین اوس کا یہ مطلب نہیں کہ یہود کی مخالفت کے لئے ہر مسلمان کو ہر حالت میں جوتا پہن کر نماز پڑھنا لازم یا افضل ہے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ یہود کے یہاں جوتوں اور موزوں میں نماز جائز نہیں اس لئے میں تمہیں اجازت دیتا ہوں کہ جوتوں سمیت نماز پڑھ لیا کرو تا کہ یہود کی مخالفت ہو جائے، پس یہود کی مخالفت تو اس تشریح سے ہو گئی۔

اب رہ گئیں چند باتیں۔ اول یہ کہ حدیث شدا سے معلوم ہوتا ہے کہ اصلی حکم بغیر جوتوں کے نماز پڑھنا ہے اور جوتوں میں نماز پڑھنے کی اجازت مخالفت یہود کیلئے ہے۔ دوسرے یہ کہ ہمارے زمانہ میں نصاریٰ کا عمل یہ ہے کہ وہ جوتوں سمیت اپنے معابد میں جاتے اور نماز پڑھتے ہیں اور ان کی مخالفت یہود کی مخالفت سے اہم ہے۔ تیسرے یہ بات کہ اس وقت جہالت اور بد دینی غالب ہے اس لئے جوتوں سمیت مساجد میں داخل ہونے اور نماز پڑھنے کی عام اجازت کی صورت میں عوام کے جہالت اور بد دینی کے غلبہ کی وجہ سے مساجد کے تلویت اور تنجیس کا احتمال غالب ہے۔ ان وجوہ سے آج کل احتیاط اسی میں ہے کہ مساجد میں جوتوں سمیت داخل ہونے سے روکا جائے۔

ابواب الوتر

باب وجوب الوتر، و بیان وقتہ

۱۶۳۱- عن بريدة رضى الله عنه قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "الْوُتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا، الْوُتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا" رواه أبو داود في باب فيمن لم يوتر (۵۳۴:۱) وسكت عنه، ورواه الحاكم في "المستدرک" وصححه (۳۰۶:۱) وقال: أبو المنيب العتكي مروزي ثقة يجمع حديثه ولم يخرجاه، وقال النيموي (التعليق الحسن ۴:۲): "والحق ان إسناده حسن وإليه ذهب ابن الهمام" ۱۵.

۱۶۳۲- عن الأشعث بن قيس قال: "تَضَيَّفْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَقَامَ بَعْضُ اللَّيْلِ فَذَكَرَ قِصَّةَ قَالَ: ثُمَّ نَادَانِي يَا أَشْعَثُ! قُلْتُ: لَيْتَكَ! قَالَ: اخْفِظْ عَنِّي فَلَا تَأْكُلْ حَفِظْتُهُنَّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، لَا تَسْأَلِ الرَّجُلَ فِيمَ يَضْرِبُ امْرَأَتَهُ، وَلَا تَسْأَلُهُ عَمَّنْ يُعْتَمِدُ مِنْ إِخْوَانِهِ وَلَا يُعْتَمِدُهُمْ، وَلَا تَنْهَ إِلَّا عَلَى وَتِرٍ. أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي

وتر کے ابواب

باب وتر کے وجوب اور اس کے وقت کے بیان میں

۱۶۳۱- حضرت بريدہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے، آپ ﷺ فرماتے تھے کہ وتر حق (اور امر ثابت و لازم) ہے لہذا جو وتر نہ پڑھے وہ ہمارا نہیں، وتر حق (اور امر ثابت و لازم) ہے لہذا جو وتر نہ پڑھے وہ ہمارا نہیں۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا ان کے نزدیک یہ حدیث صحیح یا حسن ہے) اور حاکم نے اسے مستدرک میں روایت کیا ہے اور اسکی تصحیح کی ہے اور نیوی نے کہا ہے کہ یہ حق ہے کہ اسکی سند حسن ہے اور یہی ابن ہمام کا قول ہے۔

فائدہ: اس سے وتر کا وجوب صاف طور پر ثابت ہوتا ہے۔

۱۶۳۲- اشعث بن قیس سے مروی ہے کہ میں عمر بن الخطابؓ کا مہمان ہوا تو آپ رات کے ایک حصہ میں اٹھے اور اسکے بعد پورا واقعہ بیان کیا اور اسی کے ضمن میں یہ بھی بیان کیا کہ پھر انہوں نے مجھے پکارا کہ اشعث! میں نے کہا حاضر۔ اس پر انھوں نے فرمایا کہ تم مجھ سے دو تین باتیں سیکھ لو جو میں نے رسول اللہ ﷺ سے سیکھی ہیں۔ تم مرد سے یہ نہ پوچھنا کہ وہ اپنی بیوی کو کیوں مارتا ہے۔ اور نہ اس سے یہ پوچھنا کہ وہ اپنے بھائیوں میں سے کون پر اعتماد کرتا ہے اور کون پر اعتماد نہیں رکھتا اور نہ بغیر وتر کے سوچا۔ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کر کے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے بھی اسے قائم رکھا ہے۔

فائدہ: اس روایت میں یہ فقرہ کہ نہ بغیر وتر کے سوچا جسکے یہ معنی ہیں کہ اس طرح نہ سوچا کہ وتر چھوٹ جائیں۔ وتر کے وجوب پر دلالت

"المستدرک" (۱۷۵:۴) وصححه ، وأقره عليه الذهبي في تلخيصه .

۱۶۳۳- عن : خارجه بن حذافة العدوی قال : خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : " إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَمَدَّكُمْ بِصَلَاةٍ هِيَ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ خُمْرِ النِّعَمِ وَهِيَ الْوُتْرُ ، فَجَعَلَهَا لَكُمْ فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى صَلَاةِ الْفَجْرِ " : أخرجه الحاكم في " المستدرک " (۳۰۶:۱) وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه وصححه الذهبي أيضا في تلخيصه وقال تبعاً للحاكم : تركاه لتفرد التابعي عن الصحابي اهـ - قلت : كأنه يشير إلى أن خارجه لم يرو عنه غير ابن أبي مرة وليس كذلك ، فقد روى عنه عبد الرحمن بن جبیر أيضاً عند المصريين ، و خارجه هذا كان أحد الفرسان ، قيل : كان يعد باللف فارس ، وأمد به عمر عمرو بن العاص فشهد معه فتح مصر واختط بها ، وكان على شرطة عمرو بن العاص (فهو صحابي معروف) ولكن لم يرو عنه غير المصريين ، كذا في " الإصابة " للحافظ ابن حجر (۸۴:۲) وقال أبو زيد في " كتاب الأسرار " : هو حديث مشهور كذا في " العمدة " للنعيني اهـ (۴۱۳:۳)

۱۶۳۴- عن : أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى زَادَكُمْ صَلَاةً وَهِيَ الْوُتْرُ " رواه الطبرانی في مسند الشاميين ، وقال الحافظ في " الدارية " : إسناده حسن (ص - ۱۱۲) .

کرتا ہے کذا قال المؤلف یعنی اس کلام کا مطلب یہ ہے کہ بغیر وتر کے ساری رات سوتے رہنا حرام ہے۔

۱۶۳۳- حضرت خارجه بن حذافہ عدوی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ حق تعالیٰ نے تمہیں ایک زائد نماز عطا کی ہے جو کہ تمہارے لئے سرخ اونٹوں سے بہتر ہے اور وہ نماز وتر ہے۔ پس اس نے اسے تمہارے لئے عشاء اور صبح کی نمازوں کے درمیان رکھا ہے۔ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کر کے اسے صحیح کہا ہے۔ اور ذہبی نے اسکی صحیح کو برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: اس روایت کے طرز بیان سے وتر کا وجوب بھی ثابت ہوتا ہے کیونکہ زیادتی مزید علیہ کی جنس سے ہوا کرتی ہے اور مزید علیہ ضروری ہے تو زیادتی بھی ضروری ہوگی نیز اس زیادتی کی نسبت اللہ کی طرف کی گئی ہے تو یہ زیادتی واجب ہی ہوگی اور جو زیادتی نفل ہو وہ حضور ﷺ ہی کی طرف سے عدم مواعبت کی شرط کے ساتھ ہوتی ہے (عمدة القاری) اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ وتر کے لئے وقت معین ہے۔

۱۶۳۳- حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے تمہارے لئے ایک نماز اور بڑھا دی ہے اور وہ وتر ہے۔ اسکو طبرانی نے مسند شامیین میں روایت کیا ہے اور ابن حجر نے درایہ میں اسکی اسناد کو حسن کہا ہے۔

۱۶۳۵- عن : أبی تمیم الجیشانی : أَنَّ عُمَرَو بْنَ الْعَاصِ خَطَبَ النَّاسَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ : إِنَّ أَبَا بَصْرَةَ حَدَّثَنِي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : " إِنَّ اللَّهَ زَادَكُمْ صَلَاةً وَهِيَ الْوُتْرُ صَلَوَاهَا فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى صَلَاةِ الْفَجْرِ " قَالَ أَبُو تَمِيمٍ : فَأَخَذَ بِيَدِي أَوْ ذَرَفَ فَسَارَ فِي الْمَسْجِدِ إِلَى أَبِي بَصْرَةَ فَقَالَ لَهُ : أَنْتَ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَا قَالَ عُمَرُو ؟ قَالَ أَبُو بَصْرَةَ : أَنَا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، رواه أحمد والحاكم والطبرانی وإسناده صحيح " آثار السنن " (۵:۲) وقال الحافظ في " الدراية " (ص-۱۱۲) : وقد رواه ابن لهيعة عن عبد الله بن هبيرة عن أبي تميم عن عمرو بن العاص عن أبي بصرة ، أخرجه الحاكم ولم ينفرد به ابن لهيعة بل أخرجه أحمد والطبرانی من وجهين جديدين عن ابن هبيرة اه ، قلت : فبطل تضعيف بعضهم حديث أبي بصرة وإعلاله إياه بابن لهيعة مع أنه حسن الحديث كما قد مر غير مرة .

۱۶۳۶- عن : أبی أيوب الأنصاري رضي الله عنه قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " الْوُتْرُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ " الحديث ، أخرجه أحمد وابن حبان وأصحاب السنن إلا الترمذي كذا في " الدراية " للحافظ (ص-۱۱۳) ، قلت : ولفظ " واجب " ليس عند أصحاب السنن فلعله عند ابن حبان ، وقال الحافظ في " الفتح " (۲: ۴۰۰) : أخرجه أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان ، والحاكم اه ، قلت : وأخرجه الدار قande : یہ روایت وجوب وتر پر دلالت کرنے میں پہلی روایت کی مثل ہے۔

۱۶۳۵- ابو تمیم جیشانی سے روایت ہے کہ عمرو بن العاصؓ نے جمعہ کے روز خطبہ پڑھا اور اُس میں فرمایا کہ ابو بصیرؓ نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے ایک نماز اور بڑھادی ہے اور وہ وتر ہے پس تم اسے عشاء اور صبح کی نمازوں کے درمیان پڑھا کر دو۔ ابو تمیم کہتے ہیں کہ یہ سن کر ابو ذر نے میرا ہاتھ پکڑا اور مسجد میں ابو بصیرؓ کے پاس گئے اور فرمایا کہ یہ مضمون خود تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے جو عمرو بن العاصؓ نے بیان کیا ، مگر ابو بصیرؓ نے کہا کہ خود میں نے اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے اسکو احمد ، حاکم اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور انکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن) فائدہ : اس سے بھی وتر کا وجوب معلوم ہوتا ہے کیونکہ صیغہ امر وجوب پر دلالت کرتا ہے اور نیز اسکے وقت کا تعین معلوم ہوتا ہے۔

۱۶۳۶- حضرت ابوالایوب انصاریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وتر ہر مسلمان پر لازم اور واجب ہے۔ اسکو احمد اور ابن حبان نے اور ترمذی کے سوا اور اصحاب سنن نے روایت کیا ہے (درایہ) اور حافظ نے فتح الباری میں کہا ہے کہ اسکو ابو داؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے اور ابن حبان اور حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے۔

فائدہ : یہ روایت وجوب وتر میں قریب قریب نص ہے اور گو بعض روایات میں لفظ واجب نہیں ہے مگر یہ کچھ مضرب نہیں کیونکہ

قطنی (۱: ۱۷۱) اُیضاً بلفظ واجب ، وفی " التعلیق المغنی " : رواه کلهم ثقات ، وصحح أبو حاتم و الذہلی والدارقطنی فی العلل ، والبیہقی وغیر واحد وقفہ ، وهو الصواب اه ، قلت : قد ذکرنا فی " المقدمة " أن رفع الثقة حدیثا وقفہ غیرہ ولو أكثر منه حفظا وعددا أرجح ، والحکم له لکونه زیادة من الثقة لا تنافی رواية الثقات فتقبل اه .

۱۶۳۷- عن : ابن محیریز أن رجلاً من بنی کنانة یُدعی المُخدَجی سَمِعَ رجلاً بالشَّامِ یُدعی ابا مُحَمَّدٍ یَقُولُ : " إِنَّ الْوُتْرَ وَاجِبٌ " الحدیث ، وسند کره مفصلاً فی العاشیة ، أخرجه أبو داود وسکت عنه ، وقال المنذری : قال أبو عمر النمري : لم یختلف عن مالک فی إسناده هذا الحدیث وهو صحیح ثابت ، وأبو محمد له صحبة وكان بدریا اه ، من " عون المعبود " (۱ : ۵۳۴) ، وأخرجه ابن حبان أیضاً فی صحیحہ و ذکر المخدجی فی الثقات کذا فی " نصب الرایة " (۱ : ۲۷۶) .

۱۶۳۸- عن : عاصم بن ضمرة عن علی رضی اللہ عنہ قال : " إِنَّ الْوُتْرَ لَیْسَ بِحَتْمٍ كَصَلَا یَكُمُ الْمُكْتَوِبَةُ وَلَکِنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَوْتَرَ ، ثُمَّ قَالَ : يَا أَهْلَ الْقُرْآنِ ! أَوْتَرُوا فَإِنَّ اللَّهَ وَتَرَ یُجِبُ الْوُتْرَ " أخرجه الحاكم فی " المستدرک " (۱ : ۳۰۰) ، وسکت عنه هو حق علی کُلِّ مُسْلِمٍ وہی معنی ادا کرتا ہے بولفظ واجب کرتا ہے ۔

۱۶۳۹- ابن حجر بڑے روایت ہے کہ بنی کنانہ میں سے ایک شخص نے جس کو لوگ خدیجی کہتے تھے شام میں ایک شخص کو جس کو لوگ ابو محمد کہتے تھے یہ کہتے سنا کہ وتر واجب ہے (اہل آخر الروایۃ) اس کو ابو داؤد نے روایت کر کے اس پر سکت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے) اور ابن حبان نے اسکو اپنی صحیح میں روایت کیا ہے ۔

۱۶۳۸- حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ وتر ایسا تو ضروری نہیں ہے جیسے فرض نماز (کیونکہ فرض نماز کا حتم قطعی ہے برخلاف وتر کے کہ اس کا حتم قطعی نہیں ہے) ہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر پڑھے ہیں پس اے قرآن کے ماننے والو! تم بھی وتر پڑھا کرو کیونکہ اللہ بھی وتر ہے اور وہ وتر کو پسند بھی کرتا ہے ۔ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور انہوں نے اور ذہبی نے اس پر کوئی کلام نہیں کیا ، نیز ترمذی نے بھی اسے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ حسن ہے ۔

فائدہ : اس میں حضرت علیؑ نے وتر پڑھنے کا امر فرمایا ہے اور امر وجوب کے لئے ہوتا ہے اس لئے ثابت ہوا کہ وتر واجب ہے ، نیز حتم خاص کی نفی کی ہے نہ کہ حتم مطلق کی پس فرضیت ثابت نہ ہوئی بلکہ وجوب ثابت ہوا ، نیز محبوب کہتے ہیں مناسب کو اور واجب بھی مناسب ہی ہوتا ہے لہذا محبت کے لفظ سے ندب و مستون اصطلاحی پر استدلال کرنا غلط ہے ، یہ بھی یاد رکھیں کہ بعض لوگوں کا وتر دایا اہل القرآن کے الفاظ سے وتر کے عدم وجوب پر استدلال کرنا کہ اگر واجب ہوتا تو صرف اہل قرآن یعنی حفاظ کی تخصیص نہ ہوتی بلکہ عام

والدھبی ، والترمذی وقال : حدیث علی حسن (۶۰:۱)۔

۱۶۳۹- عن : عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ رفعہ : " الْوُثْرُ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ سَلَمٍ " أخرجه البزار وفيه جابر الجعفی وهو ضعيف ، وذكر البزار أنه تفرد به كذا في " الدراية " (ص - ۱۱۳) ، قلت هو مختلف فيه ، وثقه شعبۂ وروی عنہ ، وقال ابن عدی : جعفی حدیث صالح وقد احتمله الناس ورووا عنہ ، ولم يختلف أحد في الرواية عنه ، وعن الثوري قال : ما رأيت أروع في الحديث منه (۷۰:۱) ، الجوهري النقي " (۷۰:۱) ، الحدیث حسن .

۱۶۴۰- عن : أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا : " مَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ بِنَا " أخرجه أحمد وإسناده ضعيف ، كذا في " الدراية " ، وفي " نصب الراية " (۲۷۵:۱) : هو قطع ، قال أحمد : لم يسمع معاوية بن قرة عن أبي هريرة شيئا ، والخليل بن مرة ضعفه يحيى والنسائي ، وقال البخاري : منكر الحديث (۱) ، قلت : معاوية هذا من رجال الجماعة ثقة ، وقد لقي من الصحابة كثيرا ، فلا يضرنا إسناده ، والخليل بن مرة قال : زوجه : شيخ صالح ، وقال ابن عدی : هو في جملة من يكتب حديثه ، وذكره ابن شاهين في المختلف فيهم ، ثم قال وهو عندي إلى الثقة أقرب ، ثم ذكره في الثقات ، ثم ذكر عن أحمد بن صالح المصري أنه قال : ما رأيت أحدا يتكلم فيه ولم أر أحدا تركه وهو ثقة (۱) ، ملخصا من " التهذيب " (۳: ۱۸۰ و ۱۰: ۲۱۶) ، فالحدیث منقطع حسن ، لا شاهد صحيح من حدیث بریدۃ وقد ذکرناه .

۱۶۴۱- تو اس کا جواب یہ ہے کہ اہل قرآن افوی اعتبار سے فرمایا اور اس سے مراد اہل اسلام ہیں جیسا کہ اہل تورات والی انجیل سے اور یہود و نصاریٰ ہیں لہذا یہ کہنا کہ وتر کا حکم صرف حفاظ کو کیا گیا ہے غلط ہے ، اسی لئے حضور ﷺ نے تمام صحابہ کی موجودگی میں کہا کہ ان اللہ زاد کم یعنی تم سب کے ذمے ہے اور تمام صحابہ یقیناً حافظ تھے ۔

۱۶۴۲- عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وتر ہر مسلمان پر واجب ہے ۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کو جابر جعفی تنہا روایت کرتا ہے ، مؤلف کہتا ہے کہ جابر بھی مختلف فیہ ہے اس لئے یہ حدیث حسن ہے مگر اس مضمون کی دوسری روایات بھی موجود ہیں ان سے اس کو تقویت ہوتی ہے پس یہ حسن ہے ۔

۱۶۴۳- حضرت ابو ہریرۃ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص وتر نہ پڑھے وہ ہمارا نہیں ۔ اس کو ابن عدی نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث منقطع حسن ہے اور حضرت بریدۃ کی روایت مذکورہ سابق سے مؤید ہے ۔

۱۶۴۴- اس روایت میں ترک وتر پر وعید و عید و عید کی علامت ہے لہذا اس سے اس کا وجوب ثابت ہوتا ہے ۔

۱۶۴۱- عن: أبي سعيد رضى الله عنه أن النبی ﷺ قال: "أَوْزُرُوا قَبْلَ أَنْ تُصْبِحُوا"
 "أخرجه "مسلم" كما فى "نصب الراية" (۱: ۲۷۵).

۱۶۴۲- عن: ابن عمر رضى الله عنهما مر فوعا: "بَادِرُوا الصُّبْحَ بِالْوُتْرِ" أخرجه
 مسلم أيضًا (نصب الراية ۱: ۲۷۵)

۱۶۴۳- عن جابر رضى الله عنه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ خَافَ أَنْ لَا يَقُومَ مِنْ
 آخِرِ اللَّيْلِ فَلْيُؤْتِرْ أَوَّلَهُ ، وَمَنْ طَمَعَ أَنْ يَقُومَ آخِرَهُ فَلْيُؤْتِرْ آخِرَ اللَّيْلِ : فَإِنَّ صَلَاةَ آخِرِ اللَّيْلِ
 مَسْهُودَةٌ وَذَلِكَ أَفْضَلُ رواه مسلم (آثار السنن ۲: ۴).

۱۶۴۴- عن: مالك: أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ عَنِ الْوُتْرِ أَوْاجِبٌ
 هُوَ؟ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ: أَوْتِرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَ أَوْتِرَ الْمُسْلِمُونَ ، فَجَعَلَ الرَّجُلُ يُرَدِّدُ
 ۱۶۴۱:- حضرت ابوسعیدؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طلوع فجر سے پہلے وتر پڑھ لو۔ اس کو
 مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے وتر کے وقت کی انتہاء اور وجوب معلوم ہوتا ہے۔

۱۶۴۲:- حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صبح سے پہلے وتر پڑھ لو۔ اس کو بھی
 مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی وقت وتر کی انتہاء معلوم ہوتی ہے۔

۱۶۴۳:- حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کو اندیشہ ہو کہ وہ آخر شب میں نہ اٹھ سکے گا
 اس کو اول شب میں (بعد نماز عشاء) وتر پڑھ لینے چاہئیں اور جس کو یہ امید ہو کہ وہ آخر شب میں اٹھ سکے گا اس کو آخر شب میں وتر
 پڑھنے چاہئیں کیونکہ آخر شب کی نماز صلاۃ مشہودہ ہے (یعنی اس وقت حق تعالیٰ کو اپنے بندوں اور ان کے افعال کی طرف خاص
 توجہ ہوتی ہے اس لئے وہ نماز خاص طور پر حق تعالیٰ کے حضور میں ہوتی ہے۔ ہذا ملاحظہ لی۔ اور نووی نے اس کے معنی یہ بیان کئے
 ہیں کہ اس وقت رحمت کے فرشتے حاضر ہوتے ہیں واللہ اعلم۔ مترجم) اور یہ بات (کہ نماز خاص طور پر حق تعالیٰ کے حضور میں ہو یا
 رحمت کے فرشتوں کی موجودگی میں ہو) افضل ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے اوقات وتر معلوم ہوتے ہیں اور معلوم ہوتا ہے کہ وتر کا بہتر وقت تو آخر شب ہے مگر اول شب میں بھی پڑھ لیتا جائز
 ہے اور طرز بیان حدیث کا وتر کے وجوب پر دلالت کرتا ہے کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے ترک کی گنجائش نہیں ہے بلکہ
 اول شب یا آخر شب میں پڑھنا ضروری ہے اور یہی معنی وجوب کے ہیں۔

۱۶۴۴:- امام مالک سے روایت ہے کہ ان کو یہ روایت (قابل وثوق طریق سے) پہنچی ہے کہ ایک شخص نے عبد اللہ بن عمرؓ سے وتر
 کے متعلق دریافت کیا کہ کیا وہ واجب ہے؟ تو آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے بھی وتر پڑھے ہیں اور مسلمانوں نے بھی

عَلَيْهِ وَعَنْدَ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍ يَقُولُ : أَوْثَرُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَ أَوْثَرُ الْمُسْلِمُونَ ، أَخْرَجَهُ مَالِكٌ فِي "الموطأ" (زرقانی ۱: ۲۳۱)۔

۱۶۴۵- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : " صَلَاةُ الْمَغْرِبِ وَثَرُ النَّهَارِ فَأَوْثَرُوا صَلَاةَ اللَّيْلِ " أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ ، وَأَحْمَدُ عَنْهُ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : ((صَلَاةُ الْمَغْرِبِ أَوْثَرُ صَلَاةِ النَّهَارِ فَأَوْثَرُوا صَلَاةَ اللَّيْلِ)) ، قَالَ الْعِرَاقِيُّ : وَ الْحَدِيثُ سَنَدُهُ صَحِيحٌ (زرقانی علی الموطأ ۱: ۲۳۳)۔

۱۶۴۶- عن : أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " مَنْ نَامَ عَنْ وَثَرِهِ أَوْ تَسْبِيحِهِ فَلْيُضِلَّهُ إِذَا ذَكَرَهُ " ، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي الدُّعَاءِ بَعْدَ الْوُتْرِ (۵۳۸: ۱) وَسَكَتَ عَنْهُ .

چنانچہ وہ بار بار یہ سوال کرتا تھا کہ آیا وتر واجب ہے اور عبد اللہ بن عمرؓ یہ جواب دیتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی وتر پڑھے ہیں اور مسلمانوں نے بھی۔ اس کو امام مالک نے موطا میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوتا ہے کہ وتر مسلمانوں کا طریقہ ہے اور جو شخص وتر ترک کرتا ہے وہ مسلمانوں کی روش کے علاوہ دوسری روش اختیار کرتا ہے جس پر قرآن میں سخت وعید ہے قرآن میں ہے کہ ومن يتبع غير سبيل الموعين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا یعنی مسلمانوں کی روش چھوڑنے والا جہنم رسید ہوگا اسلئے ثابت ہوا کہ وتر واجب ہے ، رہا انکا عبد اللہ بن عمرؓ کی طرف سے وجوب کی تصریح نہ کرنا سو وہ اسلئے ہے کہ مسائل اسکے وجوب کو صلوٰات خمس کی طرح نہ سمجھ جائے۔ لہذا قال المؤلف فی الحاشیہ:- اور ابن ابی شیبہ میں تو اسکی صراحت ہے کہ مسائل وتر کو سنت کہتا رہا اور آپ اسکی تردید کرتے رہے لہذا معلوم ہوا کہ آپ کے نزدیک بھی واجب ہی تھے۔

۱۶۴۵:- حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مغرب کی نماز وتر نہا رہے ، تم (بذریعہ وتر کے) رات کی نماز کو وتر (طاق) بنا دو۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور امام احمد نے ابن عمرؓ سے اس روایت کو بدین الفاظ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مغرب کی نماز نے دن کی نماز کو طاق بنا دیا ہے ، تم (وتر پڑھ کر) رات کی نمازوں کو طاق بنا دو۔ عراقی نے کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے۔ (زرقانی علی الموطا)

فائدہ: اس روایت میں وتر پڑھنے کا امر ہے اور امر وجوب کے لئے ہے لہذا وجوب وتر ثابت ہے۔

۱۶۴۶:- حضرت ابوسعیدؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو کوئی سونے کی وجہ سے وتر نہ پڑھ سکے یا وتر پڑھنا بھول جائے تو جس وقت یاد آئے اس وقت پڑھ لینا چاہئے۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث اسکے ہاں حسن یا صحیح ہے) اور اسی حدیث کو ترمذی نے بھی روایت کیا ہے اور اس میں کہا ہے کہ جس وقت اسے یاد آئے یا وہ بیدار ہو تو اس وقت پڑھ لینا چاہیے نیز اسے ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے۔ علی ہذا اسے حاکم نے بھی مستدرک میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ شیخین کی شرط پر صحیح

وفی نیل الأوطار (۲: ۲۹۳): الحدیث أخرجه الترمذی وزاد: "وَإِذَا اسْتَقْبَطَ" و أخرجه أيضا ابن ماجه والحاكم فی "المستدرک" وقال: صحيح على شرط الشيخين، و أسناد الطريق التي أخرجه منها أبو داود صحيح كما قال العراقي اه.

۱۶۴۷ - عن: أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا أَصْبَحَ أَخَذْتُكُمْ

وَلَمْ يُؤْتِرْ فَلْيُؤْتِرْ"، رواه البيهقي والحاكم وصححه على شرط الشيخين، (النيل ۲: ۲۹۳).

۱۶۴۸ - عن: سليمان بن موسى عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنه عن رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ (أَيْ ذَهَبَ وَقَتٌ أَذَابُهُ) فَقَدْ ذَهَبَ كُلُّ صَلَاةِ اللَّيْلِ وَالْوُتْرِ، فَأُوْتِرُوا قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ"، رواه الترمذی وقال: سليمان بن موسى قد تفرد به على هذا اللفظ اه (۱: ۶۲).

قلت و سليمان هذا من رجال الجماعة غير البخاری، و بقیة السند رجاله رجال الصحيحین، و فی "نصب الراية": قال التووی فی "الخلاصة": و إسناده صحيح اه (۱: ۲۷۵).

۱۶۴۹ - عن: أبي سعيد رضي الله عنه مرفوعاً "مَنْ أذْرَكَ الصُّبْحَ وَلَمْ يُؤْتِرْ فَلَا

ہے اور عراقی نے کہا ہے کہ جس سند سے ابوداؤد نے اسے روایت کیا ہے وہ صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں وتر کی قضاء کا حکم ہے اور یہ کھلی ہوئی دلیل ہے اس کے واجب ہونے کی کیونکہ قضاء سنت اور نفل کی نہیں ہوتی بلکہ واجب یا فرض کی ہوتی ہے۔

۱۶۴۷: حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے صبح تک وتر نہ پڑھے ہوں اسکو چاہیے کہ صبح کے بعد پڑھے۔ اسکو تنبیہ کی اور حاکم نے اسے شیخین کی شرط پر صحیح کیا ہے (نیل)

فائدہ: اس میں بھی قضاء وتر کا امر اس کے وجوب پر دلالت کرتا ہے حالانکہ صبح صادق کے طلوع کے بعد فجر کی دو سنتوں پر زیادہ پڑھنے سے روکا گیا ہے لیکن صبح صادق کے طلوع ہونے کے بعد وتر کے قضاء کا حکم وتر کے واجب ہونے پر دلالت کرتا ہے اور اگر وتر سنت یا مستحب ہو تو اس وقت میں دوسری احادیث کی بناء پر قضاء کا حکم نہ کیا جاتا۔

۱۶۴۸: ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس وقت فجر طلوع ہوئی تو تہجد اور وتر کا وقت نکل گیا اس لئے طلوع فجر سے پہلے ہی وتر پڑھ لیا کرو۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے، اس روایت کے تمام راوی باسثناء سلیمان بن موسیٰ کے صحیحین کے راوی ہیں اور سلیمان بن موسیٰ بخاری کے سوا جماعت کے راوی ہیں لہذا اس صحیح ہے اور نووی نے خلاصہ میں کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس روایت سے وقت وتر کا متنبی معلوم ہوتا ہے۔ فائدہ: وقت کے چلے جانے سے مراد وقت ادا کا نکل جانا ہے لیکن وقت قضاء اس وقت بھی باقی ہوتا ہے جیسا کہ پچھلی حدیث ابوہریرہؓ سے معلوم ہوا۔

۱۶۴۹: ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسے ایسی حالت میں صبح ہوئی کہ اس نے

وترۃ، رواہ ابن خزیمة فی "صحیحہ" کذا فی "فتح الباری" (۳۹۹:۲).

۱۶۵۰- عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: "كُلَّ اللَّيْلِ أَوْتَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

وَتَنَسَّاهُ وَتَرَّاهُ إِلَى السَّحَرِ" رواہ البخاری (۱۳۶:۱).

۱۶۵۱- عن أبي قتادة رضي الله عنه: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِأَبِي بَكْرٍ: مَتَى تُؤْتِرُ؟

قَالَ: أَوْتِرَ أَوَّلَ اللَّيْلِ، وَقَالَ لِعُمَرَ: مَتَى تُؤْتِرُ؟ قَالَ: أَوْتِرَ آخِرَ اللَّيْلِ. فَقَالَ لِأَبِي بَكْرٍ: أَخَذَ

هَذَا بِالْخَزْمِ، وَقَالَ لِعُمَرَ: أَخَذَ هَذَا بِالْقُوَّةِ، رواہ ابو داود فی باب فی الوتر قبل النوم

(۵۳۹:۱): وسكت عنه هو و المنذرى ، وفي "التلخيص الحبير" (۱۱۷:۱) بعد عزوه

إلى أبي داود وابن خزيمة والطبرانی والحاكم ما نصه: قال ابن القطان: رجاله ثقات اهـ.

ترتہ پڑھے تھے تو اب اس کے وتر ادا نہیں ہو سکتے (بلکہ اسے قضاء کرنے ہو گئے) اس کو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔ (فتح الباری)

تاکید: اس سے معلوم ہو گیا کہ طلوع فجر سے وتر کا وقت ختم ہو جاتا ہے۔

۱۶۵۰- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر تمام رات میں پڑھے ہیں (کبھی کسی حصہ میں،

کبھی کسی حصہ میں) اور آپ ﷺ کے وتر آخر شب تک پہنچ گئے ہیں (یعنی آپ ﷺ نے آخر شب میں بھی وتر پڑھے ہیں)۔

اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

تاکید: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وقت وتر آخر شب پر ختم ہو جاتا ہے۔

۱۶۵۱- حضرت ابوقحافہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر صدیقؓ سے فرمایا کہ تم کب وتر پڑھتے ہو انہوں نے عرض کیا

کہ اول شب میں پڑھتا ہوں، اس کے بعد حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ تم کس وقت پڑھتے ہو؟ انہوں نے عرض کیا کہ آخر شب میں پڑھتا

ہوں۔ تو آپ ﷺ نے ابو بکر صدیقؓ کی نسبت فرمایا کہ انہوں نے تو احتیاط کا پہلو اختیار کیا، اور حضرت عمرؓ کی نسبت فرمایا کہ انہوں نے

نہت کا پہلو اختیار کیا۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے دونوں نے اس پر سکوت کیا ہے، اور تلخیص حبیہ میں

اس روایت کو ابو داود، ابن خزيمة، طبرانی اور حاکم کی طرف نسبت کر کے کہا ہے کہ ابن القطان نے کہا ہے کہ اس کے راوی ثقہ ہیں۔

تاکید: اس سے معلوم ہوا کہ اوقات وتر میں ذاتی فضیلت آخر شب کو ہے۔ اور اول شب کے لئے فضیلت عرضی ہے کہ اس وقت وتر

پڑھ لینے سے فوت ہونے کا خطرہ نہیں رہتا۔ خلاصہ بحث یہ ہے کہ ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وتر مسلمانوں پر حق واجب و

لزام ہے اور اس کے ترک کی اجازت نہیں بلکہ اگر بلا قصد ترک ہو جائے تو قضاء ضروری ہے، اس کے لئے وقت باعینین مبدا و منہجا

مقرر ہے جسے صلوات خسہ کیلئے مقرر ہے، نیز وہ ایسے وقت میں مستحب اور افضل ہے جس وقت عشاء مکروہ ہے یعنی آخر شب جو کہ اس کی

بیکل ہے کہ وہ عشاء کے تابع نہیں بلکہ ایک مستقل نماز ہے اور حدیث ان اللہ زادکم صلوة اس کے احتیاط اور اسکے صلوات خسہ

کی جس سے ہونے کی دلیل ہے، یہ تمام باتیں ایسی ہیں جن سے وتر کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔ نیز امام غماوی فرماتے ہیں کہ وتر کے

وجوب پر صحابہؓ کا اجماع ہے لیکن بعض لوگ وتر کی سنت کے قائل ہیں اور دلیل میں یہ بیان کرتے ہیں کہ وتر کے بارے میں سن رسول

اللہ کے الفاظ ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ سن سے مراد سنت اصطلاحی نہیں بلکہ مشروعت ہے جیسا کہ یہی الفاظ عشر کے بارے میں

بھی مروی ہیں حالانکہ عشر کی فرضیت متفق علیہ ہے تو جب سن کا لفظ فرضیت عشر سے مانع نہیں تو وجوب وتر سے کیوں مانع بن سکتا ہے

باب الایثار بثلاث موصولة وعدم الفصل بینهن بالسلام ووجوب القعدة علی

الرکعتین عنها والنهی عن الایثار برکعة فردة وذكر القراءة فی الوتر

۱۶۵۲- عن : عائشة رضی اللہ عنہا " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ لَا يُسَلِّمُ فِي

رُكْعَتَي الْوُتْرِ . رواه النسائي (۲۴۸:۱) وسكت عنه ، وفي " آثار السنن " (۱۱:۲) :

إسناده صحيح ، أخرجه الحاكم في " المستدرک " (۲۰۴:۱) بلفظ : ((قَالَ : كَانَ

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يُسَلِّمُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الْوُتْرِ)) : وقال : هذا حديث صحيح

علی شرط الشيخین ، وأقره علیہ الذہبی فی " تلخیصہ " ، وقال : علی شرطہما .

۱۶۵۳- و عنہا : قَالَتْ : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُؤْتِرُ بِثَلَاثٍ ، لَا يُسَلِّمُ إِلَّا فِي آخِرِھُنَّ "

أخرجه الحاكم (۲۰۴:۱) واستشهد به وَقَالَ : وَهَذَا وَتَرَأَى أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ

رضی اللہ عنہ ، و عنہ أخذہ أهل المدينة ، وسكت عنه الذہبی فی " تلخیصہ " ، فهو حسن

، وكذا نقله الزیلعی (۲۷۷:۱) فی " نصب الرایة " بلفظ : " لَا يُسَلِّمُ " ، وكذا نقله الحافظ

فی " الدرایة " (۱۱۴) بلفظ : " لَا يُسَلِّمُ إِلَّا فِي آخِرِھُنَّ " ، وكلاهما عزاه إلى الحاكم .

اسی طرح اس کے بارے میں "حسن جمیل" کے الفاظ ہیں لیکن یہ بھی وجوب کے منافی نہیں کیونکہ "حسن جمیل" مستحب ہست اور

فرض اور واجب سب کو شامل ہے ، نیز بعض روایات میں آپ ﷺ کا وتر اونٹ پر پڑھنا معلوم ہوتا ہے جو نقل کی علامت ہے تو اس کا

جواب حافظ صاحب نے فتح الباری میں یہ دیا ہے کہ یہ واقعہ بڑی سی ہے لہذا یہ دوسری شیخ صریح حدیث کے (جن سے وجوب معلوم ہوتا

ہے) معارض نہیں بن سکتی اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ اونٹ پر پڑھنا کسی عذر کی بنا پر ہو۔ ورنہ آپ ﷺ کا عام معمول وتر سواری سے اتر

کر پڑھنے کا تھا جیسا کہ طحاوی میں ہے کہ ابن عمر نوافل سواری پر پڑھتے اور وتر زمین پر اور فرماتے تھے کہ حضور ﷺ ایسے کرتے تھے۔

باب وتر تین رکعات ہیں جو موصول ہیں اور ان میں سلام فاصل نہیں اور اس کی دو رکعتوں پر قاعدہ

واجب ہے اور ایک رکعت سے وتر پڑھنا ممنوع ہے اور قراءۃ فی الوتر کے بیان میں

۱۶۵۲:- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر کی دو رکعتوں میں سلام نہ پھیرتے تھے اس کو نائی نے

روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور آثار السنن میں ہے کہ اس کی سند صحیح ہے اور حاکم نے مستدرک میں اس کو ان الفاظ سے

روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر کی پہلی دو رکعتوں میں سلام نہ پھیرتے تھے اور کہا ہے کہ یہ حدیث شرط تخمین پر صحیح

ہے اور ذہبی نے اس کو اپنی تلخیص میں قائم رکھا ہے اور کہا ہے کہ شرط تخمین پر ہے۔

۱۶۵۳:- نیز حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین رکعتوں کے ساتھ وتر پڑھتے تھے اور صرف ان کے آخر میں سلام

پھیرتے تھے اس کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور اس سے حضرت عائشہ کی پہلی روایت کی تائید کی ہے اور مزید تائید کے لئے

کہا ہے کہ یہی وتر ہے عمر بن الخطابؓ کے اور انہی سے ان کو اہل مدینہ نے لیا ہے پھر اس تائید مزید کا روایت سے ثبوت دیا ہے۔ جس کو

بعد میں بیان کیا ہے فطالعه ان ششت اور ذہبی نے اس کو اپنی تلخیص میں ذکر کر کے اس سے سکوت کیا ہے لہذا حدیث حسن ہے۔

قاعدہ : ان دونوں روایتوں سے معلوم ہوا کہ تعداد رکعات وتر تین ہے اور وہ تینوں موصول ہیں اور ان کے درمیان سلام فاصل نہیں ہے۔

۱۶۵۴- عن : عبد الله بن أبي قیس ، قال : " سَأَلْتُ عائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا بِكُمْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُؤْتِرُ ؟ قَالَتْ : بِأَرْبَعٍ وَثَلَاثٍ ، وَسَبْعٍ وَثَلَاثٍ ، وَثَمَانٍ وَثَلَاثٍ ، وَعَشْرٍ وَثَلَاثٍ ، وَلَمْ يَكُنْ يُؤْتِرُ بِأَكْثَرِ مِنْ ثَلَاثِ عَشْرَةٍ وَلَا أَقْصَى مِنْ سَبْعٍ " . رواه أحمد و أبو داود و الطحاوی و إسناده حسن (آثار السنن ۱: ۲) .

۱۶۵۵- عن : عمرة عن عائشة رضى الله عنها : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُؤْتِرُ بِثَلَاثٍ ، يَفْرَأُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ ، وَفِي الثَّانِيَةِ : ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ ، وَفِي الثَّالِثَةِ : ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ وَ ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ وَ ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ " . رواه الدار قطنی و الطحاوی و الحاكم و صححه (آثار السنن ۱۲: ۲) و قال الحافظ فی " التلخیص الجبیر " (۱۱۸: ۳) : قال العقيلي : إسناده صالح ولكن حديث ابن عباس و أبي بن كعب باسقاط المعوذتين أصح ، و قال ابن الجوزي : أنكر أحمد و يحيى بن معين زيادة المعوذتين اه .

۱۶۵۶- حدثنا : أبو النضر ثنا محمد يعنى ابن راشد عن يزيد بن يعفر عن الحسن

۱۶۵۴- عبد الله بن أبي قیس سے مروی ہے ، وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے دریافت کیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ کتنی رکعتوں کے ساتھ وتر پڑھتے تھے تو انہوں نے فرمایا کہ چار اور تین کے ساتھ بھی اور چھ اور تین کے ساتھ بھی اور آٹھ اور تین کے ساتھ بھی اور دس اور تین کے ساتھ بھی اور نہ آپ تیرہ سے زیادہ کے ساتھ وتر پڑھتے تھے اور نہ سات سے کم کے ساتھ۔ اس کو احمد ، ابوداؤد اور طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد حسن ہے (آثار السنن)

فائدہ : اس روایت سے بھی وتر کا تین رکعتیں بلا فصل ہونا ظاہر ہوتا ہے کیونکہ اگر وتر تین رکعات مفصول یا صرف ایک رکعت ہوتا تو آپ چار اور تین کی بجائے چھ اور ایک کہہ دیتیں۔ نیز یہ مضمون ان کی سابقہ روایات میں مصرح بھی ہے۔

۱۶۵۵- عمرہ سے مروی ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین رکعتوں سے وتر پڑھتے تھے اور پہلی رکعت میں سجہ ام ربک الاصل اور دوسری میں قل یا ایہا الکافرون اور تیسری میں قل ہوا اللہ احد۔ اور قل اعوذ برب الفلق۔ اور قل اعوذ برب الناس پڑھتے تھے۔ اس کو دارقطنی اور طحاوی نے روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے روایت کر کے صحیح کہا ہے۔ اور عقيلي نے کہا ہے کہ اس کی اسناد صالح ہے لیکن اس روایت میں معوذتین کا نہ ہونا اصح ہے اور ابن الجوزی نے کہا ہے کہ احمد اور ابن معین نے معوذتین کی زیادتی کو اچھی نظر سے نہیں دیکھا۔

فائدہ : اس سے بھی وتر کا تین رکعات غیر مفصول ہونا ظاہر ہوتا ہے۔

۱۶۵۶- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب عشاء کی نماز پڑھ چکے تو مکان میں تشریف لاتے اور

(البصری) عن سعد بن هشام عن عائشة (رضی اللہ عنہا): "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا صَلَّى الْعِشَاءَ دَخَلَ الْمَنَزِلَ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ صَلَّى بَعْدَهُمَا رَكْعَتَيْنِ أَطْوَلَ مِنْهُمَا، ثُمَّ أَوْتَرَ بِثَلَاثٍ لَا يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ". رواه أحمد وإسناده يعتبر به (آثار السنن ص- ۱۱) قلت: أما أبو النضر فلا يسأل عنه فإن شيوخ أحمد ثقات كلهم، ومحمد بن راشد متكلم فيه وقد وثق، ويزيد بن يعفر قال الدار قطنی: يعتبر به، وذكره ابن حبان في الثقات، وقال الذهبي في "الميزان": ليس بحجة (تعجيل المنفعة ص- ۴۵۵) وهذا تليين هين، فالإسناد حسن وذكره الحافظ في "التلخيص" (۱: ۱۱۶) أيضا وسكت عنه.

۱۶۵۷- عن: أبي سلمة بن عبد الرحمن أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَيْفَ كَانَتْ صَلَاةُ (أَبِي التَّهْمُجْد) رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي رَمَضَانَ؟ فَقَالَتْ: "مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَزِيدُ فِي رَمَضَانَ وَلَا فِي غَيْرِهِ عَلَى إِحْدَى عَشْرَةِ رَكْعَةٍ، يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْتَلُّ عَنْ حُسْنَيْنٍ وَطَوْلِهِنَّ، ثُمَّ يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْتَلُّ عَنْ حُسْنَيْنٍ وَطَوْلِهِنَّ، ثُمَّ يُصَلِّي ثَلَاثًا". الحديث رواه البخاري (۱: ۱۵۴) ومسلم (۱: ۲۵۴).

۱۶۵۸- عن: ابن عباس رضي الله عنهما: "أَنَّهُ رَفَذَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَاسْتَقِظَ

تشریف لانے کے بعد دو رکعتیں پڑھتے، اس کے بعد دو رکعتیں اور پڑھتے جو ان سے طویل ہوتیں، اس کے بعد تین رکعتوں کے ساتھ وتر پڑھتے اور ان تینوں میں فصل نہ کرتے۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے، اور آثار السنن میں اسکی سند کو قابل تائید کہا ہے۔ لیکن مؤلف کہتا ہے کہ اسکی اسناد حسن ہے۔

فائدہ: اس میں وتر کے تین رکعات غیر مفصلہ ہونے کی تصریح ہے۔

۱۶۵۷- ابو سلمة بن عبد الرحمن م مروی ہے کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (تہجد میں) گیارہ رکعتوں سے زیادہ نہ پڑھتے تھے نہ رمضان میں نہ غیر رمضان میں (مگر یہ حکم بنا بر غالب ہے ورنہ خود انہی عائشہؓ سے تیرہ رکعتیں بھی مروی ہیں جیسا کہ اوپر مذکور ہوا ہے) جس روز گیارہ رکعتیں پڑھتی ہوتیں اس روز) آپ ﷺ اول چار رکعتیں پڑھتے سوان کی عمدگی اور درازی کو نہ پوچھو، اس کے بعد چار رکعتیں اور پڑھتے، سوان کی خوبی اور درازی کو نہ پوچھو۔ اس کے بعد تین رکعتیں (وتر کی) پڑھتے۔ اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یہ روایت بھی بظاہر وتر کی تین رکعات، یک سلام ہونے پر دال ہے۔

۱۶۵۸- ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں سوئے پس (تہجد کے وقت) جناب رسول اللہ ﷺ بیدار ہوئے اور مسواک کی اور وضو کیا اور وہ ان فی خلق السموات والارض تا آخر سورۃ پڑھ رہے تھے، ان سب چیزوں سے فارغ ہو کر آپ ﷺ کھڑے ہوئے اور دو رکعتیں پڑھیں اور ان میں قیام اور رکوع اور سجدہ کو دراز کیا، اس کے بعد

فَتَسَوَّكَ وَتَوَضَّأَ وَهُوَ يَقُولُ: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ، ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ فَأَطَالَ فِيهِمَا الْقِيَامَ وَالرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ، ثُمَّ انْصَرَفَ قَنَامَ حَتَّى نَفَخَ، ثُمَّ فَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ سَبَّحَ رَكْعَاتٍ كُلَّ ذَلِكَ يَسْتَاكُ وَيَتَوَضَّأُ وَيَقْرَأُ هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ، ثُمَّ أَوْتَرَبِلْتُ الْحَدِيثَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ بِطَرِيقٍ عَلَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْهُ (۱: ۲۶۱)۔

۱۶۵۹- عن: ابن عباس رضي الله عنه قال: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْوُتْرِ ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ وَ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ وَ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ فِي رَكْعَةِ رَكْعَةٍ"۔ رواه الترمذی (۱: ۶۱)، وقال النووي في "الخلاصة": إسناده صحيح كما في "نصب الراية" (۱: ۲۷۷)۔ وفي تخريج العراقي (۱: ۱۷۶): رواه الترمذی والنسائي وابن ماجه بسند صحيح۔

۱۶۶۰- عن: عبد الرحمن بن أبي: "أَنَّ صَلَّيَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْوُتْرَ، فَقَرَأَ فِي الْأُولَى ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ وَفِي الثَّانِيَةِ: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ وَفِي الثَّالِثَةِ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ: سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ ثَلَاثًا يُمَدُّ صَوْتُهُ بِالثَّالِثَةِ"۔ رواه الطحاوی و أحمد و عبد بن حمید و النسائي و إسناده صحيح، "آثار السنن" (۲: ۱۰) و (۱) وفي "التعليق الحسن": إن لعبد الرحمن بن أبي حديثان: أحدهما: من روايته عن أبي بن كعب عن النبي ﷺ، و ثانيهما: عن النبي ﷺ، وقد قال العراقي: كلاهما عند

نماز سے فارغ ہو کر آپ ﷺ سو گئے یہاں تک کہ آپ ﷺ کے منہ سے پھون پھون کی آواز نکلنے لگی، اس کے بعد آپ بیدار ہوئے اور پھر وہی کیا جو پہلے کیا تھا، غرضی اسی طرح تین مرتبہ کیا اور تین مرتبہ میں چھ رکعتیں پڑھیں۔ آپ ﷺ ہر مرتبہ میں مسواک اور وضو کرتے اور آیات مذکورہ پڑھتے تھے اس کے بعد آپ ﷺ نے تین رکعتیں وتر کی پڑھیں، اللہ عیث اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۶۵۹- حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر میں سبوح اسم ربک الاعلیٰ اور قل یا ایہا الکافرون اور قل هو اللہ احد ہر رکعت میں ایک سورت پڑھتے تھے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے۔ نووی نے خلاصہ میں کہا ہے کہ اسکی اسناد صحیح ہے (نصب الراية) اور تخریج عراقی میں ہے کہ اس کو ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے صحیح سند سے روایت کیا ہے۔

۱۶۶۰- حضرت عبد الرحمن بن ابی زئیؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ وتر پڑھے تو آپ ﷺ نے پہلی رکعت میں سبوح اسم ربک الاعلیٰ اور دوسری میں قل یا ایہا الکافرون اور تیسری میں قل هو اللہ احد پڑھی۔ اس کے بعد جب فارغ ہوئے تو تین مرتبہ سبحان الملک القدوس فرمایا اور تیسری مرتبہ آواز کو دراز فرمایا۔ اس کو طحاوی، احمد، عبد بن حمید اور نسائی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن)۔

النسائی یاسناد صحیح ا۔ و التحقيق أن له صحبة يدل على ذلك قوله في رواية الطحاوي: إنه صلى مع النبي ﷺ الوتر ا۔

۱۶۶۱- عن: أبي بن كعب رضي الله عنه قال: " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْوُتْرِ ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ وَ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ وَ فِي الثَّلَاثَةِ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ، وَلَا يُسَلِّمُ إِلَّا فِي آخِرِهِنَّ وَ يَقُولُ يَغْنِي بَعْدَ التَّسْلِيمِ: سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ ثَلَاثًا "۔ أخرجه النسائي (۲۴۹:۱)، وفي "نيل الأوطار" (۲۷۹:۲): رجاله ثقات إلا عبد العزيز بن خالد وهو مقبول ا۔ و فيه أيضا (۲۸۷:۲) قال العراقي: إسناده صحيح. وفي "آثار السنن": أسناده حسن (۱۰:۲) ا۔ وللدارقطني (۱۷۵:۱) في هذا الحديث بإسناد صحيح: ((وَإِذَا سَلَّمَ قَالَ: سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ يُمَدِّبُهَا صَوْتُهُ فِي الْآخِرَةِ ، يَقُولُ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ " ا۔

۱۶۶۲- عن: المسور بن مخرمة رضي الله عنه قال: " ذُقْنَا أَبَا بَكْرٍ لَيْلًا ، فَقَالَ غُمْرُ: إِنِّي لَمْ أُؤَيِّزْ ، فَقَامَ وَ صَفَفْنَا وَرَأَيْنَاهُ فَصَلَّى بِنَا ثَلَاثَ رُكْعَاتٍ لَمْ يُسَلِّمْ إِلَّا فِي آخِرِهِنَّ "۔ ۱۶۶۱- حضرت ابی بن کعبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر میں پہلی رکعت میں سبح اسم ربک الاعلیٰ اور دوسری میں قل یا ایہا الکافرون اور تیسری میں قل هو اللہ احد پڑھتے تھے اور فجر آخری رکعت کے اور کسی رکعت میں سلام نہ پھیلتے تھے، اور سلام کے بعد سبحان الملک القدوس تین مرتبہ کہتے تھے۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور نیل الاوطار میں ہے کہ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں یا شفاء عبد العزیز بن خالد کے اور عبد العزیز (بھی) مقبول ہیں، نیز نیل الاوطار میں ہے کہ عراقی نے کہا ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے اور آثار السنن میں ہے کہ اس کی اسناد حسن ہے اور دارقطنی نے اس حدیث میں بعد صحیح یہ مضمون روایت کیا ہے کہ جس وقت آپ ﷺ سلام پھیلتے اس وقت سبحان الملک القدوس تین مرتبہ فرماتے اور آخری مرتبہ میں آواز کو دراز فرماتے اور رب الملئکۃ و الروح بھی فرماتے۔

فائدہ: ان تمام روایت سے وتر کا تین رکعات غیر مفصول بالسلام ہونا ظاہر ہے۔

۱۶۶۳- حضرت مسور بن مخرمہؓ سے روایت ہے کہ ہم نے ابو بکر صدیقؓ کو رات کے وقت دفن کیا، اس کے بعد حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے وتر نہیں پڑھے۔ یہ کہہ کر وہ وتر پڑھنے کھڑے ہوئے اور ہم نے ان کے پیچھے صف باندھی، سو آپؓ نے ہمیں تین رکعتیں پڑھائیں۔ جن میں آپؓ نے سوائے آخری رکعت کے اور کسی رکعت میں سلام نہیں پھیلا۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے۔

فائدہ: حضرت عمرؓ کا تین رکعت بغیر فصل کے وتر پڑھانا صحابہ کے عظیم اجماع میں اور کسی کا انکار نہ کرنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ وتر کے تین رکعت غیر مفصول بالسلام ہونے پر صحابہ رضی اللہ عنہم کا اجماع تھا۔

أخرجه الطحاوی (۱۷۳:۱)، وفي "آثار السنن": أسناده صحيح (۱۲:۲).

۱۶۶۳- عن: عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: "أُوْتِرَ ثَلَاثَ كَوْتَرِ النَّهَارِ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ" رواه الطحاوی (۱۷۳:۱) وفي "آثار السنن" (۱۲:۲): إسناده صحيح اه قلت: وأخرجه محمد (ص- ۱۴۶) في موطأه بسند رجاله رجال مسلم بلفظ: "أُوْتِرَ ثَلَاثَ كَصَلَاةِ الْمَغْرِبِ اه).

۱۶۶۴- عن: أنس رضي الله عنه قال: "أُوْتِرَ ثَلَاثَ رَكْعَاتٍ، وَكَانَ يُوْتِرُ بِثَلَاثَ رَكْعَاتٍ". قال الحافظ في "الدراية" (ص- ۱۱۵): أسناده صحيح أخرجه الطحاوی في "معاني الآثار" (۱۷۳:۱).

۱۶۶۵- عَنْ: ثَابِتٍ قَالَ: "صَلَّى بِي أَنَسُ الْوُتْرَ أَنَا عَنْ يَمِينِهِ وَأُمُّ وَلَدِهِ خَلْفَنَا ثَلَاثَ رَكْعَاتٍ لَمْ يُسَلِّمْ إِلَّا فِي آخِرِهِنَّ، طَنَنْتُ أَنَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُعَلِّمَنِي". أخرجه الطحاوی (۱۷۶:۱) وصححه الحافظ في "الدراية" (ص- ۱۱۵).

۱۶۶۶- عن: عقیة بن مسلم قال: "سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ عَنِ الْوُتْرِ، فَقَالَ: أَتَعْرِفُ وَتُرَ النَّهَارِ؟ قُلْتُ: نَعَمْ! صَلَاةَ الْمَغْرِبِ، قَالَ: صَدَقْتَ وَأَحْسَنْتُ". أخرجه الطحاوی (۱۶۴:۱)، ورجاله ثقات، و كلام الحافظ في "الدراية" (ص- ۱۱۳). يدل على صحته

۱۶۶۳:- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ وتر تین رکعتیں ہیں جیسے وتر نہار یعنی نماز مغرب۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے۔ مؤلف کہتا ہے کہ اس کو امام محمدؓ نے اپنے موطا میں ایسی سند سے جس کے راوی مسلم کے راوی ہیں ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ وتر نماز مغرب کی طرح تین رکعتیں ہیں۔

۱۶۶۴:- حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ وتر تین رکعتیں ہیں اور وہ پڑھتے بھی وتر تین ہی رکعتیں تھے۔ اس کو طحاوی نے معانی الآثار میں روایت کیا ہے اور ابن حجر نے درایہ میں کہا ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے۔

۱۶۶۵:- ثابت بنانیؓ کہتے ہیں کہ مجھے انسؓ نے ایسی حالت میں کہ میں ان کی دائیں جانب تھا اور ان کی ام ولد ان کے پیچھے تھی وتر کی تین رکعتیں یوں پڑھائیں کہ انہوں نے بجز آخری رکعت کے کسی رکعت پر سلام نہیں پھیرا۔ میں ان کے طرز سے یہ سمجھتا تھا کہ مجھے تعلیم کر رہے ہیں، اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور ابن حجر نے درایہ میں اس کو صحیح کہا ہے۔

۱۶۶۶:- عقبہ بن مسلمؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے ابن عمرؓ سے وتر کی بابت دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ تم ان کے وتر جانے ہو، میں نے کہا جی ہاں! مغرب کی نماز کو کہتے ہیں۔ انہوں نے کہا تم نے ٹھیک کہا اور خوب کہا۔ اس کو طحاوی نے

عندہ لکونہ ذکرہ فی معارضۃ حدیث صحیح ، والصحیح لا یعارض ألا یمثلہ ، وقد تقدم حدیث ابن عمر مرفوعاً : ((صَلَاةُ الْمَغْرِبِ أَوْتَرَتْ صَلَاةَ النَّهَارِ فَأَوْتَرُوا صَلَاةَ اللَّيْلِ)) فی الباب السابق ، صححه العراقي ، وهو فی معانی قول ابن عمر هذا .

۱۶۶۷- عن : عامر الشعبي قال : " سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ وَالْإِنِّ عُبَّاسَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَيْفَ كَانَ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِاللَّيْلِ ؟ فَقَالَا : ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً ، ثَمَانٌ وَيُؤْتَرُ بِثَلَاثٍ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْفَجْرِ " . أخرجه الطحاوي (۱: ۱۶۵) . ورجاله رجال الصحیح الأشیخ الطحاوی ابن أبی داود و هو ثقة كما مر غیر مرة .

۱۶۶۸- عن : أبی خالدة قال : سَأَلْتُ أَبَا الْعَالِيَةِ عَنِ الْوُتْرِ ، فَقَالَ : " عَلَّمَنَا أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ ﷺ أَوْ عَلَّمُونَا أَنَّ الْوُتْرَ بِمِثْلِ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ غَيْرَ أَنَا نَقْرَأُ فِي الثَّلَاثَةِ ، فَهَذَا وَتَرُ اللَّيْلِ وَ هَذَا وَتَرُ النَّهَارِ " . رواه الطحاوی ، وفي " آثار السنن " : إسناده صحیح اه (۱: ۱۷۳) .

۱۶۶۹- عن : القاسم قال : ((رَأَيْنَا أَنَسًا مُنْذُ أَذْخَرْنَا يُؤْتِرُونَ بِثَلَاثٍ ، وَإِنَّ كُلَّ لَوَاسِعٍ ، وَأَزْجُوَانٍ لَا يَكُونُ بِشَيْءٍ مِنْهُ بَأْسٌ)) . رواه البخاری (۱: ۱۳۵) . قلت : قوله ((وَأَنَّ كُلَّ لَوَاسِعٍ)) إلخ اجتہاد منه ، واجتہاد التابعی ليس بحجة -

روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں اور ابن حجر کے کلام سے بھی اس کا صحیح ہونا سمجھا جاتا ہے کیونکہ انہوں نے درایہ میں اسکو صحیح کے معارضہ میں پیش کیا ہے ، اس کے علاوہ یہ ابن عمرؓ کی اس مرفوع حدیث کہ "مغرب کی نماز وتر نہا ہے اور تم (بذریعہ وتر کے) رات کی نمازوں کو وتر (یعنی طاق) بناؤ" سے بھی مؤید ہے جو کہ باب سابق میں گزر چکی ہے جسکو عراقی نے صحیح کہا ہے ۔

۱۶۷۰- عامر شعی فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ سے پوچھا کہ حضور ﷺ کی رات میں نماز کیسے ہوتی تھی ؟ انہوں نے فرمایا کہ تیرہ رکعتیں ہوتی تھیں یعنی آٹھ رکعت تہجد کی اور تین وتر اور دو فجر کی ستین (طحاوی) اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں ، سوائے شیخ طحاوی کے اور وہ بھی ثقہ ہیں ۔

۱۶۷۸- ابو خالدة سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے ابو العالیہ سے وتر کی بابت دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ ہمیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ نے یہ بتلایا ہے کہ وتر مغرب کی نماز کی طرح ہیں بفرق اتنا ہے کہ ہم (مغرب میں تیسری رکعت میں قراءت نہیں کرتے اور وتر میں) تیسری رکعت میں بھی قراءت کرتے ہیں ، پس یہ رات کے وتر ہیں ۔ اور یہ (یعنی مغرب کی نماز) دن کے وتر ہیں اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں ہے کہ اسکی اسناد صحیح ہے ۔

۱۶۷۹- قاسم بن محمد سے مروی ہے کہ جب سے ہم نے ہوش سنبھالا ہے ، ہم نے لوگوں کو وتر تین ہی رکعتیں پڑھتے دیکھا ہے اور گنجائش ہر مذہب میں ہے (کیونکہ مسئلہ مجتہد فیہ ہے) اور (اسلئے) مجھے امید ہے کہ کسی مذہب میں خطرہ نہیں ہے (کیونکہ مجتہدین

۱۶۷۰۔ عن : أبی الزناد عن (الفقهاء) السبعة ، وسعيد بن المسيب، وعروة بن الزبير، والقاسم بن محمد، وأبی بكر بن عبد الرحمن، وخارجة بن زيد، وعبيد الله بن عبد الله ، وسليمان بن يسار، في مشيخة سواهم أهل فقه وفضل وزُيِّمًا اختلفُوا فِي الشَّيْءِ ، فَأَخَذَ بِقَوْلِ أَكْثَرِهِمْ وَأَفْضَلِهِمْ زَانًا، فَكَانَ بِمَا وَعَيْتَ عَنْهُمْ عَلَى هَذِهِ الصِّفَةِ أَنَّ الْوِثْرَ ثَلَاثٌ لَا يُسَلِّمُ إِلَّا فِي آخِرِهِمْ - رَوَاهُ الطَّحَاوِيُّ (۱: ۱۷۵)، وفي "آثار السنن": إسناده حسن (۱: ۱۳)

۱۶۷۱۔ عن : أبی الزناد أيضا قال : ((أثبت عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْوِثْرَ بِقَوْلِ الْفُقَهَاءِ ثَلَاثًا لَا يُسَلِّمُ إِلَّا فِي آخِرِهِمْ))۔ رَوَاهُ الطَّحَاوِيُّ، وفي "آثار السنن": إسناده صحيح (۱: ۱۷۵)

۱۶۷۲۔ حدثنا : يونس (ثقة شيخ مسلم) ثنا سفيان الثوري عن حصين (هو ابن عبد الرحمن ثقة) عن أبي يحيى (هو زياد الأعرج) قال : "سَمِعَ الْمُسَوِّزُ بْنُ مَخْرَمَةَ وَابْنَ عَبَّاسٍ حَتَّى طَلَعَتِ النُّجُومُ، (أَي الْقَمَرُ) ثُمَّ نَامَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَلَمْ يَسْتَيْقِظْ إِلَّا بِأَصْوَاتِ أَهْلِ الزُّوْرَاءِ ،

کی خطابی الاجتہاد اور ان کے مقلدین کی خطابی (تقید معاف ہے) اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔ مؤلف کہتا ہے کہ انکا یہ کہنا کہ "ہر مذہب میں گنجائش ہے" انکا اجتہاد ہے اور اجتہاد تابعی جہت نہیں۔

فائدہ: مگر مترجم کہتا ہے کہ یہ قول تابعی کے ساتھ محقق نہیں بلکہ یہ قول حنفی ہے۔ چنانچہ میں نے اثناء ترجمہ میں اس کو صاف کر دیا ہے۔
فائدہ: قاسم کا یہ فرمانا کہ "جب سے میں نے بوش سنیا" ہے صحابہ کو تین وتر ہی پڑھتے دیکھا ہے "اس بات کی واضح دلیل ہے کہ صحابہ میں تین رکعات وتر پڑھنا ہی متعارف اور مقرر تھا۔ اور قاسم نے کسی ایک کو بھی ایک رکعت وتر پڑھتے نہیں پایا۔

۱۶۷۰۔ ابو الزناد فقہاء سبع یعنی سعید بن المسيب، عروة بن الزبير، قاسم بن محمد، ابو بكر بن عبد الرحمن، خارجة بن زيد اور عبيد الله بن عبد الله اور سليمان بن يسار اور ان کے سوا دوسرے اہل علم و فضل کے متعلق بیان کرتے ہیں کہ اکثر یہ لوگ آپس میں اختلاف کرتے تھے اور جس وقت یہ اختلاف کرتے تھے تو میں ان میں سے ان لوگوں کی رائے کو اختیار کرتا تھا جو تعداد میں زیادہ اور رائے میں افضل ہوتے تھے۔ یہ اصول بیان کرنے کے بعد کہتے ہیں کہ میں نے ان لوگوں سے اسی اصول پر یہ مسئلہ فقہ کیا ہے کہ وتر میں تین رکعتیں ہیں جن میں سے صرف آخری رکعت میں سلام پھیرا جائے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں ہے کہ اسکی اسناد حسن ہے۔

فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ وتر کا تین رکعت ہونا ان علماء کا مذہب ہے جو ہمہ میں اکثر اور رائے میں افضل ہیں۔ نیز اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ تین رکعات وتر پڑھنا اہل مدینہ کا اجماع ہے اور اصول کی کتب میں لکھا ہے کہ اجماع اہل اختلاف سابق کو ختم کر دیتا ہے (نور الاثر ص ۲۲۰) لہذا ان عمر سے جو یہ مروی ہے کہ "تیسری رکعت کو پہلی دو سے جدا کرنا جائز ہے"۔ غیر معتد ہو جائے گا کیونکہ وہ بھی مدنی میں اور ان کے بعد عدم جواز پر اجماع ہو چکا۔

۱۶۷۱۔ ابو الزناد سے مروی ہے کہ عمر بن عبد العزيز نے فقہاء کے فتوے سے وتر کی تین رکعتیں قائم کیں جن میں صرف آخر میں سلام پھیرا جائے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے۔

۱۶۷۲۔ ابو یحییٰ نے روایت ہے کہ ایک شب مسور بن خرمہ اور ابن عباس (کسی معاملہ میں) طلوع صرا تک گفتگو کرتے رہے۔ اس

قَالَ لِأَصْحَابِهِ: أَنْزَوْنِي أَذْرُكَ أَصَلِّي ثَلَاثًا يُرِيدُ الْوُتْرَ وَرَكَعَتِي الْفَجْرِ وَصَلَاةَ الصُّبْحِ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ، فَقَالُوا: نَعَمْ أَفْصَلِي وَهَذَا فِي آخِرِ وَقْتِ الْفَجْرِ". رواه الطحاوی (۱۷۱:۱) ، وإسناده صحيح ، و أبو یحیی اسمہ زیاد و هو مولی قیس بن مخزوم ، و يقال : مولی الأنصار ، روى عن الحسنين وابن عباس وغيرهم وعنه حصين بن عبد الرحمن وعطاء بن السائب ، وثقه ابن معين وأبو داود وغيرهما ، كذا في "التهذيب" (۲۹۱:۳).

۱۶۷۳- أخبرنا : سلام بن سليم الحنفی عن أبي حمزة عن إبراهيم النخعي عن علقمة قال : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : " أَهْوَنُ مَا يَكُونُ الْوُتْرُ ثَلَاثَ رَكَعَاتٍ ". أخرجه محمد الإمام في "موطأه" (ص- ۱۴۱) ورجاله ثقات من رجال الصحيح إلا أبا حمزة صاحب إبراهيم واسمه ميمون فقد تكلم فيه من قبل حفظه و ضعفه بعضهم ، قاله الترمذی ، و قال أبو حاتم : ليس بقوى يكتب حديثه ، و قال يعقوب بن سفيان : ليس بمتروك الحديث ، و لاهو حجة ۱هـ من التهذيب (۳۹۶:۱) قلت فهو حسن الحديث ولا أقل من أن يعتبر به و يستشهد ، ولما رواه شواهد .

کے بعد ابن عباسؓ کو گئے اور ان کی آنکھ صرف اہل زوراء کی آوازوں سے کھلی (جب کہ بالکل صبح ہو گئی تھی اور آفتاب قریب بطولع تھا) تب آپ نے اپنے آدمیوں سے کہا کہ کیا تم مجھے ہو کہ میں تین (رکعتیں) یعنی وتر اور دو رکعتیں فجر کی اور صبح کی نماز طلوع شمس سے پہلے پڑھ سکتا ہوں ، انہوں نے کہا جی ہاں تو آپ نے نماز پڑھی اور یہ نماز پڑھنا آخر وقت فجر میں تھا۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہیں۔

فائدہ: استدلال یوں کیا جاتا ہے کہ ناممکن ہے کہ ابن عباسؓ کے نزدیک وتر کے لئے تین رکعتوں سے کم کافی ہوں اور پھر بھی وہ باوجود فوت وقت کے خوف کے تین ہی پڑھیں۔ اس لئے معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک وتر کیلئے ایک رکعت کافی نہیں۔

۱۶۷۳- حلقہ سے روایت ہے کہ ہم سے ابن مسعودؓ نے بیان کیا کہ آسان ترین وتر تین رکعتیں ہیں۔ اسکو امام محمد نے موطا میں روایت کیا ہے اور اسکی راوی صحیح کے راوی ہے ، مجز ابو حمزہ کے جو ابراہیم کے شاگرد ہیں کہ وہ مختلف فیہ ہونے کی وجہ سے حسن الحدیث یا کم از کم قابل اعتبار و استشہاد ہے۔ اس کے علاوہ اس روایت کے لیے شواہد بھی ہیں۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ابن مسعودؓ ایک رکعت وتر کو معتد بہ نہ جانتے تھے ورنہ وہ ایک رکعت کو آسان ترین فرماتے نہ کہ تین کو۔

فائدہ-۲: واضح ہو کہ وتر کا اطلاق کبھی تین رکعت پر آتا ہے کبھی پانچ پر ، کبھی سات پر ، کبھی نو پر ، کبھی گیارہ پر اور کبھی تیرہ پر سو ان میں تین رکعت تو واجب ہیں اور باقی سنت تو حاصل یہ ہوا کہ سب سے زیادہ آسانی اس میں ہے کہ قدر واجب پر اکتفاء کرے اور صرف تین رکعتیں پڑھ لے اور اگر آسانی مطلوب نہ ہو تو پھر اس کے ساتھ سنتیں بھی شامل کر لے واللہ اعلم۔

۱۶۷۴- أخبرنا: أبوحنيفة حدثنا أبو جعفر قال: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي مَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى صَلَاةِ الصُّبْحِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رُكْعَةً، ثُمَانِ رُكْعَاتٍ تَطَوُّعًا، وَثَلَاثَ رُكْعَاتٍ وَتَرْتِ، وَرُكْعَتِي الْفَجْرِ" أخرجه محمد في "الموطأ" (ص- ۱۴۵) وهو مرسل صحيح، و أبو جعفر هو محمد بن علي بن الحسين المعروف بالباقر من رجال الجماعة ثقة فاضل من الرابعة "تقريب" (ص- ۱۹۱).

۱۶۷۵- أخبرنا: أبوحنيفة عن حماد عن ابراهيم النخعي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، أَنَّهُ قَالَ: "مَا أَحْبَبْتُ أَنْيَ تَرَكَتُ الْوُتْرَ ثَلَاثًا، وَأَنْ لِي خُمْرُ النَّعْمِ". أخرجه محمد في "موطأه" (ص- ۱۴۶) وهو مرسل صحيح، فإن مراسيل النخعي صحاح عندهم كما مر غير مرة.

۱۶۷۶- أخبرنا: إسماعيل بن إبراهيم عن ليث عن عطاء (قال): قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رضي الله عنه: "الْوُتْرُ كَصَلَاةِ الْمَغْرِبِ". أخرجه محمد في "الموطأ" أيضاً (ص- ۱۴۶) إسماعيل هذا هو ابن علي بن عطاء، فإنه صديق بن المبارك، وولي بغداد المظالم في آخر خلافة هارون، كما في "التنزيه" (۱: ۲۷۴- ۲۷۵) و محمد نشأ بالكوفة، وسكن بغداد و حدث بها، كما في "الأنساب" للمسمعاني، فلا يعد سماع محمد منه، ولا سماع ابن علي من ليث، فإنه يروى عن طبقته، فالسند حسن.

۱۶۷۷- امام ابوحنيفة، امام محمد باقر سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ عشاء و فجر کے درمیان تیرہ رکعتیں پڑھتے تھے جن میں سے آٹھ رکعتیں نفل ہوتیں تھیں جو کہ تبعاً للوتر پڑھی جاتیں تھیں اور تین رکعتیں وتر ہوتیں تھیں (جو کہ واجب ہے) اور دسنت فجر ہوتی تھیں۔ اس کو امام محمد نے موطا میں روایت کیا ہے اور یہ روایت مرسل صحیح ہے۔
تاکہ: اس سے وتر کی رکعات کا تین ہونا صاف ظاہر ہے، نیز اس میں وتر کے وجوب کی طرف بھی اشارہ ہے اور وتر کی رکعتوں کے موصول ہونے کی طرف بھی۔

۱۶۷۸- امیر المؤمنین حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا کہ میں اس کو پسند نہیں کرتا کہ میں تین وتر پڑھتا چھوڑ دوں اور میرے لئے ستر اونت ہوں۔ اس کو امام محمد نے موطا میں روایت کیا اور یہ مرسل صحیح ہے۔

تاکہ: اس سے وتر کی رکعات کا تین ہونا ثابت ہوتا ہے، نیز اس سے اسکا وجوب بھی ظاہر ہے۔

۱۶۷۹- حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ وتر مغرب کی نماز کی طرح ہے۔ اس کو امام محمد نے موطا میں روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

۱۶۷۷- عن یحییٰ بن زکریا الکوفی ثنا الأعمش عن مالک بن الحارث عن عبد الرحمن بن یزید النخعی عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "وَتَرُ اللَّيْلُ ثَلَاثَ كَوْتَرِ الشَّهَارِ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ"، أَخْرَجَهُ الدَّارِقُطْنِي (۱: ۱۷۳) وقال: یحییٰ ابن زکریا هذا یقال له ابن أبی الحواجب ضعیف ولم یروہ عن الأعمش مرفوعاً غیره ۸۱- قلت: ابن أبی الحواجب ذکرہ ابن حبان فی الثقات کما فی "اللسان" (۶: ۲۵۵) فالرجل مختلف فیہ و مثله یعتبر بہ لا سیما و لما رواہ شاهد ، فقد أخرج الدارقطني أيضاً عن إسماعیل بن مسلم المکی عن الحسن عن سعد بن هشام عن عائشة رضی اللہ عنہا مرفوعاً نحوه سواء ، ومن طریق الدارقطني رواہ ابن الجوزی فی "العلل" و أعلہ بإسماعیل بن مسلم المکی ، کما فی "نصب الرایة" (۱: ۲۷۷) ، و إسماعیل هذا و إن ضعفه الناس ولكن قال أبو حاتم: ليس بمتروک یکتب حدیثہ ، و کذا قال ابن عدی: إنه ممن یکتب حدیثہ ، و قال ابن سعد: قال محمد بن عبد اللہ الأنصاری: کان له رأی و فتویٰ و بصر و حفظ للحديث فکنت أکتب عنه لنباهته ۸- من "التہذیب" (۱: ۳۳۲ و ۳۳۳) فالحدیث حسن مرفوعاً علی الأصل الذی ذکرناہ غیر مرة ، و الرفع زیادة لا تنافی الوقف ، فتقبل ممن اختلف فی توثیقہ ، و بالأولی إذا کان له شاهد مثله .

۱۶۷۸- عن ثابت عن أنس قال: قال أنس رضی اللہ عنہ: "يَا أَبَا مُحَمَّدٍ! خُذْ غَنِيَّ فَإِنِّي أَخَذْتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ اللَّهِ ، وَلَنْ تَأْخُذَ عَنْ أَخِي

فائدہ: اس روایت میں وتر کے تین رکعات ہونے کی طرف اشارہ ہے۔

۱۶۷۹- حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رات کے وتر تین ہیں جیسے دن کے وتر یعنی نماز مغرب۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور حدیث حسن ہے۔

۱۶۷۸- ثابت بن ثباتی کہتے ہیں کہ مجھ سے حضرت انسؓ نے فرمایا کہ اس ابو محمد! مجھ سے علم حاصل کرو کیونکہ میں نے علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل کیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ سے اور تم مجھ سے زیادہ قابل اعتماد آدمی سے علم حاصل نہیں کر سکتے ، اس کے بعد انہوں نے مجھے وعشاء کی نماز پڑھائی ، اس کے بعد چھ رکعتیں پڑھیں جن میں سے ہر دو رکعت پر سلام پھیرتے تھے ، اس کے بعد تین وتر پڑھے جن کے آخر میں سلام پھیرا۔ اس کو روایانی اور ابن عساکر نے روایت کیا ہے اور اس کے رجال (راوی) اللہ ہیں (کنز العمال) مؤلف کہتے ہیں کہ یہ حدیث حکماً مرفوع ہے۔

وَقَالَ بَنِي، ثُمَّ صَلَّى بِي الْعِشَاءَ، ثُمَّ صَلَّى سِتَّ رَكَعَاتٍ يُسَلِّمُ بَيْنَ الرَّكَعَتَيْنِ، ثُمَّ
تَوَلَّى ثَلَاثَ يُسَلِّمُ فِي آخِرِهِنَّ. رواه الرويانى وابن عساكر ورجاله ثقات، "كنز العمال"
(۱۹۶:۴). قلت: وهذا فى حكم المرفوع.

۱۶۷۹- عن: حفص عن عمرو عن الحسن، قال: "أَجْمَعَ الْمُتَّبِعُونَ عَلَى أَنَّ
تَوَلَّى ثَلَاثَ لَا يُسَلِّمُ إِلَّا فِي آخِرِهِنَّ". أخرجه ابن أبى شيبة، وفيه عمرو بن عبيد وهو
مشرك، قاله الحافظ فى "الدراية" (ص- ۱۱۵). قلت: ليس هو ممن أجمع على تركه،
ساق له ابن عدى جملة أحاديث غالبها محفوظة المتن، قاله الذهبى فى "الميزان"
(۲۹۵:۶). وقال عبد الوارث بن سعيد: وهو من رجال الجماعة أحد الاعلام، "لولا أنى
أعلم أن كل شىء روى عمرو بن عبيد حق لما رويت عنه شيئا أبدا" اهـ. كذا فى
"تمهذيب" (۴۳:۶) وفيه أيضا (۷۵:۸): قال ابن حبان: كان يكذب فى الحديث وهما
لا تعتمداه. فلا بأس به فى المتابعات ولا يحتج به منفردا.

۱۶۸۰- عن: عائشة رضى الله عنها مرفوعاً فى حديث طويل: وَكَانَ يَقُولُ: "فِي
كُلِّ رَكَعَتَيْنِ التَّجَنُّبُ". رواه مسلم (۱۹۴:۱) فى "صحیحه"، وقد تقدم فى باب
هيئة الجلوس للتشهد.

۱۶۸۱- عن: عبد الله بن مسعود رضى الله عنه مرفوعاً الى النبی ﷺ قال: "إِذَا
قَعَدْتُمْ فِي كُلِّ رَكَعَتَيْنِ فَقُولُوا التَّجَنُّبُ لِلَّهِ" الخ. أخرجه النسائى (۱۷۴:۱). وسكت
۱۶۸۲- حسن بصرىؒ سے مروی ہے کہ مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے کہ دو تہین رکعات ہیں جن کے صرف آخر میں سلام ہے۔ اس
کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے، اس کی سند میں عمرو بن عبیدہ منقطع ہے لیکن وہ اس قابل ضرور ہے کہ اس کی روایات سے
متابعات میں کام لیا جائے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ حسن بصری تابعی طویل کے زمانہ میں اس پر اجماع ہو چکا تھا کہ دو تہین ہی ہیں پس یہ اتباع اختلاف
سابق کے لئے ناخ ہے۔

۱۶۸۰- حضرت عائشہؓ سے ایک طویل حدیث کے ضمن میں مروی ہے کہ آنحضور ﷺ نے فرمایا کہ ہر دو رکعت میں احتیاط
ہے۔ اس کو مسلم نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے وتر کے دو رکعتوں پر تشہد کا واجب ہونا ظاہر ہوتا ہے کیونکہ وتر کی پہلی دو رکعتیں بھی "کل رکعتیں" کے عموم
میں داخل ہیں۔ اور اس سے وتر میں قعدہ اولی کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔

۱۶۸۱- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم ہر دو رکعتوں پر بیٹھو تو

عنه، وقال الشوكاني في "النيل" (۱۶۵:۲): ورواه أحمد من طرق وجميع رجالها ثقات
اه، وقد تقدم في باب وجوب التشهد.

۱۶۸۲- عن: ابن عمر رضي الله عنه: أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ صَلَاةِ اللَّيْلِ ، فَقَالَ ﷺ: "صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى"، الحديث. أخرجه البخاري (فتح الباری ۳۹۷:۲).

۱۶۸۳- حدثنا: أبو غسان مالك بن يحيى الهمداني قال: ثنا عبد الوهاب عن عطاء
قال: أخبرنا عمران بن حدير عن عكرمة أنه قال: "كُنْتُ مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ عِنْدَ مُعَاوِيَةَ ،
فَتَحَدَّثَتْ حَتَّى ذَهَبَ هَزْبُ مِنَ اللَّيْلِ ، فَقَامَ مُعَاوِيَةُ فَرَفَعَ رُكْعَةً وَاجِدَةً فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مِنْ
أَيْنَ تَرَى أَخَذَهَا ؟... حدثنا أبو بكرة قال: ثنا عثمان بن عمر قال: حدثنا عمران فذكر بأسناده
مثله ، إلا أنه لم يقل الحمار. أخرجه الطحاوي (۱۷۱:۱) ، ولم أفد على ترجمة شيخه أبي
غسان في السند الأول ، ولكن لا خسر فإن السند الثاني رجاله ثقات كلهم معروفون.

۱۶۸۴- حدثنا: علي (هو البغوي) بن عبد العزيز ، ثنا أبو نعيم (الفضل بن

الحميات لله كبر) اس کو سنائی نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے اور شوکانی نے نیل الاوطار میں کہا ہے کہ امام احمد نے اس
کو متعدد طرق سے روایت کیا ہے اور سب طرق کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس روایت سے بھی وتر میں قعدہ اولیٰ اور تشہد کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔

۱۶۸۴- حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز شب کی بابت دریافت کیا تو آپ
ﷺ نے فرمایا کہ نماز شب دو دور رکعتیں ہیں الحدیث، اس کو بخاری نے روایت کیا ہے (فتح الباری)

فائدہ: اس سے بھی مؤلف نے وتر کے قعدہ اولیٰ کے وجوب پر استدلال کیا ہے اور کہا ہے کہ وتر کی پہلی دو رکعتیں بھی صلاۃ اللیل
میں داخل ہیں لہذا ان کے آخر میں قعدہ ہونا چاہئے۔

۱۶۸۳- عکرمہ سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں ابن عباسؓ کے ساتھ امیر معاویہؓ کے یہاں تھا۔ وہاں ہم لوگ بات چیت
کرتے رہے یہاں تک کہ رات کا ایک حصہ گزر گیا، اس پر امیر معاویہؓ کھڑے ہوئے اور ایک رکعت پڑھی تو ابن عباسؓ نے کہا کہ
امیر معاویہؓ نے یہ طریق کہاں سے لیا۔ اس روایت کو طحاوی نے دو سندوں سے روایت کیا ہے جن میں پہلی سند کے رجال میں
سے ابو غسان کی تحقیق نہیں ہوئی مگر دوسری سند کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ابن عباسؓ کے نزدیک ایک رکعت وتر پڑھنا ٹھیک نہیں تھا مگر چونکہ مسئلہ اجتہادی تھا اس لیے
امیر معاویہؓ پر اعتراض نہیں کیا۔

۱۶۸۴- ابراہیم نخعیؓ سے مروی ہے کہ ابن مسعودؓ کو معلوم ہوا کہ سعد بن ابی وقاصؓ وتر ایک رکعت پڑھتے ہیں تو انہوں نے فرمایا کہ
ایک رکعت کچھ بھی کارآمد نہیں۔ اس کو طبرانی نے اپنی معجم میں روایت کیا ہے (زیلعی) اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں اور گو

(دکین) ثنا القاسم بن معن، ثنا حصین (هو عبد الرحمن) عن ابراهيم (التخمي) قال: "بَلَغَ ابْنُ مَسْعُودٍ أَنْ سَعْدًا يُؤْتِرُ بِرُكْعَةٍ، فَقَالَ: مَا أَجْزَأَتْ رُكْعَةً قَطُّ". أخرجه الطبرانی فی "معجمه" (الزیلعی ۱: ۳۷۸)، و رجاله کلہم ثقات کما سند کرہم، و ابراهیم عن ابن مسعود مرسل ولكن مراسیله صحاح لا سیما عن ابن مسعود.

۱۶۸۵ - عن: یعقوب (هو أبو یوسف القاضی) بن ابراهیم حدثنا حصین عن ابراهیم عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: "مَا أَجْزَأَتْ رُكْعَةً وَاجِدَةً قَطُّ" أخرجه محمد فی "موطأہ" (ص- ۱۴۶) (زیلعی ۱: ۲۷۸). قلت: و مثله لا یقال بالرأی فهو مرفوع حکما.

۱۶۸۶ - حدثنا: بکار (ابن أبی قتیبه) قال: ثنا أبو داود (هو الطیالسی) قال: ثنا حماد (هو ابن سلمة) عن حماد (ابن أبی سلیمان) عن ابراهیم: "أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ غَابَ ذَلِكَ (أَيُّ الْإِيتَارِ بِوَاجِدَةٍ) عَلَى سَعْدٍ". أخرجه الطحاوی (۱: ۱۷۴) و رجاله کلہم ثقات و سندہ صحیح، الا أنه منقطع، و مراسیل ابراهیم عن ابن مسعود حجة کما مر غیر مرة.

۱۶۸۷ - حدثنا: عبد اللہ بن محمد بن یوسف ثنا أحمد بن محمد بن إسماعیل ثنا أبی ثنا الحسن بن سلیمان قسط ثنا عثمان بن محمد بن ربیعہ بن أبی عبد الرحمن ثنا عبد العزیز بن محمد الدراوردی عن عمرو بن یحیی عن أبیہ عن أبی سعید الخدری رضی اللہ عنہ: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ التَّبَتُّرِ أَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ وَاجِدَةً يُؤْتِرُ بِهَا". أخرجه أبو عمر بن عبد البر فی "التمهید" وقال

روایت مرسل ہے مگر ابراہیم نخعی کی مراسیل صحیح ہیں۔

فائدہ: یقیناً یہ بات ابن مسعود نے اپنی رائے سے نہ کہی ہوگی، پس یہ مرفوع علی کے درجے میں ہے۔

۱۶۸۵: نیز ابن مسعود نے فرمایا کہ ایک رکعت کچھ بھی کارآمد نہیں۔ اس کو امام محمد نے اپنی موطا میں روایت کیا ہے۔

۱۶۸۶: نیز ابن مسعود سے مروی ہے کہ انہوں نے سعد کے اس فعل کو ناپسند کیا۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں مگر مرسل ہے لیکن چونکہ نخعی کی مرسل ہے اس لئے صواب قدح نہیں ہے۔

۱۶۸۷: ابوسعید خدری سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیراء سے منع فرمایا ہے یعنی اس سے کہ آدمی ایک رکعت وتر پڑھتے، اس کو ابن عبد البر نے تمہید میں روایت کیا ہے مگر لوگوں نے اس کی تضعیف کی ہے۔

عبدالحق فی "أحكامه": الغالب علی حدیث عثمان بن محمد بن ربیعۃ الوهم ، و کذا قال ابن القطان وزاد: لیس دون الدراوردی من یغمض عنه، و الحدیث شاذ لا یعرج علیہ مالم یعرف عدالة رواة ، (الزیلعی ۱: ۳۰۲) ۵۱۔ قال الحافظ فی "اللسان": یرید بذلك عثمان وحده و إلا فباقی الإسناد ثقات مع احتمال أن یخفی علی ابن القطان حال بعضهم ۵۱، و قال الزیلعی بعد ما نظر فی قول ابن القطان شیخ ابن عبد البر: هو الإمام الثقة الحافظ ، و الحسن بن سلیمان قال ابن یونس: کان ثقة حافظا ۵۱، و فی "الجوهر النقی" (۱: ۲۱۰): عثمان بن محمد بن ربیعۃ قال العقیلی: الغالب علی حدیث الوهم ، ولم یتکلم علیہ أحد بشیء فیما علمنا غیر العقیلی ، و کلامه خفیف ، وقد أخرج له الحاکم فی "المستدرک" ۵۱۔

۱۶۸۸- عن: محمد بن کعب القرظی رضی اللہ عنہ: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى

۱۶۸۸- محمد بن کعب قرظی سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تیرا سے منع فرمایا ہے۔ لیکن عراقی نے اسے مرسل ضعیف کہا ہے (نیل الوطار) اسی طرح نووی نے خلاصہ میں کہا ہے کہ یہ روایت مرسل اور ضعیف ہے (زیلعی) مگر مؤلف کہتا ہے کہ ایک ضعیف کو دوسرے ضعیف سے قوت ہو جاتی ہے۔

فائدہ: وتر کا لغوی معنی ہے "طاق"۔ نماز تہجد، اصطلاحی وتر شامل کرنے سے طاق بن جاتی ہے۔ اس لئے بعض احادیث میں طلوع اللیل اور نماز تہجد پر بھی وتر کا لفظ بولا گیا ہے۔ حضرت عبداللہ بن ابی قیس رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ سَأَلْتُ غَابِثَةَ بَنَتْكُمْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤَيِّزُ قَائِلَتِ بَارِزٍ وَ ثَلَاثٍ وَ سَبْعٍ وَ ثَلَاثٍ وَ ثَمَانٍ وَ ثَلَاثٍ وَ عَشْرَةَ وَ ثَلَاثٍ ۵ (مسند امام احمد، سند حسن، ابوداؤد ج ۱ ص ۲۰۰، مشکوٰۃ ص ۱۱۲) میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتنی رکعت وتر پڑھتے تھے انہوں نے فرمایا۔ چار اور تین رکعت، چھ اور تین رکعت، آٹھ اور تین رکعت، دس اور تین رکعت۔

اس حدیث سے واضح ہوا کہ اصطلاحی وتر تو ہمیشہ تین رکعت رہے، اس کے ساتھ نماز تہجد کی رکعتیں کم و بیش پڑھی جاتی تھیں، چار، چھ، آٹھ، دس اور یہ بھی واضح ہوا کہ وتر کا اطلاق مطلق نماز تہجد پر بھی کیا جاتا تھا۔

فائدہ: چونکہ ایک رکعت ملائے سے ہی نماز کا دو گنا نہ وتر بنتا ہے اس لئے بعض روایات میں ایک رکعت پر بھی وتر کا اطلاق ہوا ہے، جس کا

عَنِ الْبُخَارِيِّ: قَالَ الْعِرَاقِيُّ: وَهَذَا مَرْسَلٌ ضَعِيفٌ "نیل الأوطار" (۲: ۲۷۸)، وكذا قال النووي في "الخلاصة": انه ضعيف و مرسل، (للزيلعي ۱: ۳۰۳). قلت: وله شاهد قد ذكرناه قبله، والضعيف إذا تعدد طرقه يتقوى كما ذكرناه في المقدمة.

باب وجوب القنوت في آخر الوتر في جميع السنة كلها وسنية رفع اليدين والتكبير له ومحلّه قبل الركوع

۱۶۸۹- عن: عبد الرحمن بن أبي ليلى أنه سئل عن القنوت في الوتر، فقال: حدثنا البراء بن عازب رضي الله عنه قال: "سُنَّةٌ مَاضِيَةٌ" (أي طريقة مسلوكة في الدين) أخرجه السراج وإسناده حسن (أثار السنن ۲: ۱۵۰).

مطلب یہ ہے کہ ایک رکعت جس دو گانہ سے طے گی، اسے وتر (طاق) بنا دے گی۔ چنانچہ بخاری صفحہ ۱۳۵ جلد اول ابواب الوتر اور مسلم ص ۲۵۷ جلد اول میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی مرفوع حدیث ہے۔ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوةُ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى فَإِذَا خَشِيتُمْ الصُّبْحَ صَلُّوا رَكْعَةً وَاحِدَةً تُؤْتِيهِ لَهْ مَا فَدَّ صَلَّى۔ "رسول اللہ ﷺ نے فرمایا رات کی نماز (تہجد) دو گانہ دو گانہ ہے پس تم میں سے کوئی ایک طلوع صبح کا اندیشہ کرے تو ایک رکعت پڑھے وہ ایک رکعت اس کے لئے اس پڑھی ہوئی نماز کو وتر بنا دے گی۔" اہل اصل صلوٰۃ اللیل یا ایک رکعت پر وتر کا اطلاق اقویٰ معنی کے لحاظ سے ہے یا مجازاً ہے، اصطلاحی نماز وتر "تین رکعت ایک سلام" سے ہے، جیسا کہ متعدد صحیح احادیث مرفوعہ سے ثابت ہو چکا ہے۔ بالخصوص حضرت حسن بصریؒ نے اس پر اپنے زمانہ کے مسلمانوں کا اجماع نقل کیا ہے جیسا کہ حدیث نمبر ۱۶۷۹ سے واضح ہے۔

باب وتر کی آخری رکعت میں تمام سال قنوت واجب ہے اور قنوت کے لئے رفع یدین اور تکبیر مسنون ہے اور قنوت کا موقع رکوع سے پہلے ہے

۱۶۸۹- عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ سے مروی ہے کہ ان سے وتر میں قنوت پڑھنے کی بابت دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ ہم سے براء بن عازبؓ نے بیان فرمایا کہ پہلے سے یوں ہی ہوتا چلا آتا ہے (کوئی نئی بات نہیں) اس کو سراج نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے۔

تاکید: اس حدیث میں سنت سے مراد طریقہ مسلوکہ فی الدین ہے جو واجب کو بھی شامل ہوتا ہے اور کبھی بھی حضور ﷺ سے وتر میں قنوت کا نہ پڑھنا ثابت نہیں۔ نیز صحابہؓ کی قنوت وتر پر مواظبت بغیر کسی ترک کے وجوب کی دلیل ہے۔

۱۶۹۰۔ عن : أبی بن کعب رضی اللہ عنہ : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُؤْتِرُ بِثَلَاثِ رُكْعَاتٍ ، كَانَ يَقْرَأُ فِي الْأُولَى بِسَمِّحِ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى ، وَفِي الثَّانِيَةِ يَقُولُ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ، وَفِي الثَّالِثَةِ يَقُولُ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ، وَ يَقْنُتُ قَبْلَ الرُّكُوعِ " . رواه النسائي (۲۴۸:۱) ، وفي "التلخيص الحبير" (۱: ۱۱۸) : و أبو علي بن السككن في "صحيحه" اهـ ، وفيه أيضاً ما حصله : أن العقبلي جعله حجة و أشار إلى تصحيحه اهـ . وفي حاشية "البحارى" (۱: ۱۳۶) قال العيني : ورواه ابن ماجة بسند صحيح اهـ . ملخصاً ، قلت : رواه بسند النسائي مختصر أو لفظه : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُؤْتِرُ فَيَقْنُتُ قَبْلَ الرُّكُوعِ " اهـ .

۱۶۹۱۔ ثنا يزيد بن هارون ثنا هشام الدستوائي عن حماد هو ابن أبي سليمان عن إبراهيم عن علقمة : " أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ وَأَصْحَابَ النَّبِيِّ ﷺ كَانُوا يَقْنُتُونَ فِي الْوُتْرِ قَبْلَ الرُّكُوعِ " . رواه ابن أبي شيبة في "مصنفه" ، و هذا سند صحيح على شرط مسلم (الجوهر النقي ۱: ۲۱۲) وفي "الدراية" : إسناده حسن (ص- ۱۱۶) اهـ . و قال ابوبكر بن أبي شيبة : هذا الأمر عندنا (الجوهر النقي) .

۱۶۹۲۔ ثنا : أبو خالد الأحمر عن أشعث عن الحكم عن إبراهيم ، قَالَ : " كَانَ عَبْدُ اللَّهِ ﷺ يَقْنُتُ فِي السُّنَّةِ كُلِّهَا فِي الْفَجْرِ ، وَ يَقْنُتُ فِي الْوُتْرِ كُلَّ لَيْلَةٍ قَبْلَ الرُّكُوعِ " ، أخرجه ابن أبي شيبة في "المصنف" أيضاً (الجوهر النقي ۱: ۲۱۲) ، وسنده صحيح إلا أنه مرسل ، و

۱۶۹۰۔ حضرت ابی بن کعبؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین رکعتوں سے وتر پڑھتے تھے ، پہلی رکعت میں ۳۸ ربک الاعلیٰ پڑھتے ، دوسری میں قل یا ایہا الکفر و ان اور تیسری میں قل ہو اللہ احد اور (تیسری رکعت میں) رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے ، اس کو نسائی نے روایت کیا ہے۔ نیز اسکو ابو عقیلی نے اور ابن اسکن نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور عقیلی نے اس کو جنت قرار دیا ہے اور اس کی صحیح کی طرف اشارہ کیا ہے اور عقیلی نے کہا ہے کہ اسے ابن ماجہ نے صحیح سند سے روایت کیا ہے لیکن ابن ماجہ کی روایت میں صرف اتنا مضمون ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے اور ان میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے۔
فائدہ : اس حدیث میں لفظ "کان" خارجی قرینہ کی وجہ سے اہترار پر دلالت کرتا ہے یعنی حضور محمد صلی اللہ علیہ والیہ وسلم ہمیشہ قنوت پڑھتے اور قنوت ہمیشہ رکوع سے قبل پڑھتے تھے۔

۱۶۹۱۔ حلقہ سے مروی ہے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ و دیگر صحابہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے اور یہ سند شرط مسلم پر صحیح ہے (جو ہر نقی) اور درایہ میں ہے کہ اس کی سند حسن ہے۔

۱۶۹۲۔ ابراہیم نقی کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعودؓ نماز فجر میں تمام سال قنوت نہ پڑھتے اور وتر میں ہر شب رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے ، اس کو بھی ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (جو ہر نقی) اور اس کی سند صحیح ہے لیکن مرسل ہے اور مراسل ابراہیم جنت

سراسیل ابراہیم عن ابن مسعود خاصة حجة لا سيما وقد روى موصولا أيضاً كما مر۔
 ۱۶۹۳- عن : الأسود قال : " كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا يَقْنُتُ فِي شَيْءٍ مِنَ الصَّلَوَاتِ إِلَّا فِي الْوُتْرِ قَبْلَ الرَّكْعَةِ "۔ رواه الطبرانی في "معجمه" (الزبلي ۲۸۰:۱) ، وقال : الحافظ في "الدراية" (ص- ۱۱۵) : صحيح ، وفي "مجمع الزوائد" عنه (۱۹۶:۱) : " أَنَّهُ كَانَ لَا يَقْنُتُ فِي صَلَاةِ الْعَدَاةِ ، وَإِذَا قَنَتَ فِي الْوُتْرِ قَنَتَ قَبْلَ الرَّكْعَةِ " رواه الطبرانی في "الكبير" وإسناده حسن اهـ۔

۱۶۹۴- أنا : أبو عبد الله الحافظ ثنا أبو الفضل الحسن بن يعقوب بن يوسف المعدل من أصل كتابه ثنا أحمد بن الخليل البغدادی ثنا ابوالنفر ثنا سفيان الثوري عن الأعمش عن ابراہیم عن علقمة عن عبد الله : " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَنَتَ فِي الْوُتْرِ قَبْلَ الرَّكْعَةِ " ، أخرجه البيهقي في "الخلافيات" ، ثم قال : هذا غلط و المشهور رواية الجماعة عن الثوري عن أبان ، وأجاب عنه في "الجواهر النقي" (۱: ۲۱۳) : بأن الحسن بن يعقوب عدل في نفس الإسناد ، و بقية رجاله ثقات ، فيحمل على أن الثوري رواه عن الأعمش و أبان كلاهما عن ابراہیم ، و هذا أولى مما فعله البيهقي من التغليب اهـ۔ وقال الترمذی في "العلل" (۲: ۲۳۶) : وقد روى غير واحد عن ابراہیم النخعي عن علقمة عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه : " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْنُتُ فِي وَتْرِهِ قَبْلَ الرَّكْعَةِ "۔ وروى أبان عن ابراہیم هكذا اهـ ملخصاً۔ و هذا يدل على أن مدار الحديث ليس على أبان وحده ، بل تابعه عليه غير واحد ، وله طريق آخر عند الخطيب البغدادي في

پہن خصوصاً وہ روایات جو ابن مسعود سے مروی ہوں۔

۱۶۹۳- اسود سے مروی ہے کہ عبد اللہ بن مسعود کسی نماز میں قنوت نہ پڑھتے تھے ، ہاں وتر میں رکوع سے پہلے پڑھتے تھے۔ اسکو طبرانی نے اپنے معجم میں روایت کیا ہے (زبلی ۲۸۰:۱) اور ابن حجر نے درایہ میں کہا ہے کہ یہ صحیح ہے اور مجمع الزوائد میں ابن مسعود سے مروی ہے کہ وہ صبح کی نماز میں قنوت نہ پڑھتے تھے اور جب وتر میں قنوت پڑھتے تو رکوع سے پہلے پڑھتے تھے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

تاکدہ : ان تینوں احادیث سے صحابہ کرام کی وتر میں رکوع سے قبل قنوت پر مواظبت ثابت ہوتی ہے جو کہ وجوب کا فائدہ دیتی ہے۔
 ۱۶۹۴- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھی۔ اسکو بیہقی نے خلافيات میں ذکر کیا ہے اور ترمذی نے علل میں اور ابن الجوزی نے تحقیق میں خطیب کی سند سے روایت کیا ہے،

"کتاب القنوت" لہ، رواہ بسندہ عن شریک عن منصور عن ابراہیم عن علقمہ عن عبد اللہ عن النبی ﷺ بنحوہ، ذکرہ ابن الجوزی فی "التحقیق" من جہۃ الخطیب وسکت عنہ۔ (زیلعی ۱: ۲۷۹)۔

۱۶۹۵- عن: أبی حنیفۃ عن أبان بن أبی عیاش عن ابراہیم عن علقمہ عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ عن أم عبد اللہ رضی اللہ عنہا قالت: "رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَنَّتْ فِي الْوُتْرِ قَبْلَ الرُّكُوعِ". أخرجه الحافظ طلحة بن محمد فی "مسندہ" بطریق عدیدۃ الی ابی حنیفۃ، وقال: هذا حدیث حسن، رواہ جماعۃ عن أبان بن أبی عیاش (جامع المسانید ۱: ۳۱۸)۔

۱۶۹۶- عن: حفص بن سلیمان عن أبان بن أبی عیاش عن ابراہیم عن علقمہ عن عبد اللہ ﷺ قال: "أُرْسِلْتُ أُمِّي لَيْلَةً لَتَسْبُتَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَتَنْظُرَ كَيْفَ يُؤْتِرُ، فَصَلَّيْ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يُصَلِّيَ، حَتَّى إِذَا كَانَ آخِرُ اللَّيْلِ وَأَرَادَ الْوُتْرَ قَرَأَ بِسَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى، وَقَرَأَ فِي الثَّانِيَةِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ، ثُمَّ قَعَدَ ثُمَّ قَامَ وَلَمْ يَفْصِلْ بَيْنَهُمَا بِالسَّلَامِ، ثُمَّ قَرَأَ بِقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، حَتَّى إِذَا قَرَعَ كَثِيرٌ، ثُمَّ قَنَّتْ فَدَعَا بِمَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُو، ثُمَّ سَمِعَ وَرُخِعَ" اهـ۔ أخرجه الحافظ ابن عبد البر فی "الاستيعاب" (۲: ۷۹۹) لہ ولم يتكلم عليه بشيء، بل قال: و يعرف بها (أى بأمر عبد) حدیث أم ابن مسعود برویہ حفص بن سلیمان اهـ۔ و هذا يشعر بكون هذا الحدیث معروفا عنہا، و أعلہ الحافظ ابن حجر و اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حسن یا صحیح ہے)۔

۱۶۹۵- حضرت عبد اللہ بن مسعود کی ماں کہتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے دیکھا۔ اس کو حافظ طلحہ بن محمد نے سند ابی حنیفہ میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔

۱۶۹۶- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ ایک رات میں نے اپنی ماں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں سونے کے لیے بھیجا تا کہ وہ دیکھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر کس طرح پڑھتے ہیں سو (وہ کہتی ہیں کہ) آپ ﷺ نے رات کے وقت جس قدر رخصانے چاہا نماز پڑھی حتیٰ کہ جب آخر شب ہوئی اور آپ ﷺ نے وتر پڑھنے چاہے تو پہلی رکعت میں سب اسم ربک الاعلیٰ پڑھی اور دوسری میں قل یا ایہا الکافرون اس کے بعد قعدہ اولیٰ کیا، اسکے بعد کھڑے ہوئے اور ان دو رکعتوں کو سلام کے ذریعہ سے تیسری رکعت سے جدا نہیں کیا، اسکے بعد (یعنی فاتحہ کے بعد) قل ہو اللہ احد پڑھی یہاں تک کہ جب اس سے فارغ ہوئے تو تکبیر کہی۔ اسکے بعد قنوت پڑھی اور جو خدا کو منظور ہوا وہ دعا فرمائی، اسکے بعد تکبیر کہی اور رکوع کیا۔ اس کو ابن عبد البر نے استیعاب میں اور ابن حجر نے اسناد میں روایت کیا ہے اور گو ابن حجر نے اسے ابان بن ابی عیاش کی وجہ سے ضعیف کہا ہے لیکن وہ مختلف فیہ ہونے کی وجہ سے

ضعفه فی "الإصابة" (۸: ۲۵۷) من أجل أبان، وسنذكر الجواب عنه في الحاشية.

۱۶۹۷- عن : عطاء (الخفاف) بن مسلم عن العلاء بن المسيب عن حبيب بن أبي ثابت عن ابن عباس رضي الله عنه ، قال : " أُوْتِرَ النَّبِيُّ ﷺ بِثَلَاثٍ فَقُنْتُ فِيهَا قَبْلَ الرُّكُوعِ ". أخرجه أبو نعيم في "الحلية" وقال : غريب تفرد به عطاء بن مسلم اهـ . (الزيعلي ۱: ۲۷۹) ، ورواه البيهقي بطريق عطاء بن مسلم أيضاً بضعفه ، وأجاب عنه في "الجوهر النقي" (۱: ۲۱۳) : حكى صاحب الكمال عن ابن معين أنه ثقة ، وفي "الكامل" لابن عدى : ثنا محمد بن يوسف الفريرى ثنا علي بن حزم سمعت الفضل بن موسى و كيعا يقولان : عطاء بن مسلم ثقة ، فهو لأ ثلاثة أكابر وثقوه فأقل أحواله أن تكون روايته شاهدة لما تقدم من حديث أبي وابن مسعود اهـ .

۱۶۹۸- عن : ابن عمر رضي الله عنه : " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُؤْتِرُ بِثَلَاثٍ رُكْعَاتٍ وَيَجْعَلُ التَّقْنُوتَ قَبْلَ الرُّكُوعِ ". رواه الطبراني في "الأوسط" وفيه سهل بن العباس الترمذی، قال الدارقطني: ليس بثقة ، كذا في "مجمع الزوائد" (۱: ۱۹۷) ، قلت : ذكرناه اعتضاداً .

۱۶۹۹- عن : الأسود عن عبد الله (هو ابن مسعود) : " أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ فِي آخِرِ رُكْعَةٍ مِنَ الْوُتْرِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثُمَّ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فَيَقْنُتُ قَبْلَ الرُّكْعَةِ " . رواه الإمام البخاري حسن الحديث -

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وتر میں تین رکعت ایک سلام کے ساتھ ہے اور قنوت رکوع سے قبل ہے اور یہ قنوت کے لیے مجبوری کہی جائے۔

۱۶۹۷- حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر تین رکعت پڑھے اور ان میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھی۔ اسکو ابو نعیم نے علیہ میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس روایت کو عطاء بن مسلم تبا روایت کرتا ہے اور یحییٰ نے اس کو انجی عطاء بن مسلم کے ذریعہ سے روایت کیا ہے اور اسے ضعیف کہا ہے لیکن چونکہ عطاء کی تین بڑے لوگوں یعنی ابن معین اور فضل بن موسیٰ اور کعب نے توثیق بھی کی ہے اسلئے اسکو اسقدر ضعیف نہیں کہا جا سکتا کہ استہزاء کے کام بھی نہ آئے ، پس ہم اس حدیث کو حدیث یحییٰ اور ابن مسعود کے لئے شاہد بنا نہیں گے۔

۱۶۹۸- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر تین رکعت پڑھتے تھے اور قنوت کو رکوع سے پہلے رکھتے تھے۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اسکی سند میں اسل بن عباس ترمذی ہے جسکی نسبت دارقطنی نے کہا ہے کہ اعتدال کے قابل نہیں ہے لیکن ہم نے اس روایت کو تائید کے لئے ذکر کیا ہے۔

۱۶۹۹- اسود، عبد اللہ بن مسعودؓ کے متعلق بیان کرتے ہیں کہ وہ وتر کی آخری رکعت میں قل ھو اللہ احد پڑھتے ، اس کے بعد (تلمیح کہہ کر

فی "جزء رفع الیدین" له وقال : صحیح (ص- ۲۸)۔

۱۷۰۰- عن: أبی عثمان: "كَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي الْقُنُوتِ"

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ أَيْضاً فِي الْجُزْءِ الْمَذْكُورِ وَصَحَّحَهُ ، وَ عَنْهُ أَيْضاً بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ قَالَ :

"كُنَّا وَ عُمَرُ يُؤْمُّ النَّاسُ ثُمَّ يَقْنُتُ بِنَا عِنْدَ الرُّكُوعِ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يَبْدُو كُفَاهُ وَ يُخْرِجُ

ضَبْعَيْهِ"۔ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ أَيْضاً فِي الْجُزْءِ الْمَذْكُورِ۔

۱۷۰۱- محمد أنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم: "أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ كَانَ يَقْنُتُ السَّنَةَ

كُلَّهَا فِي الْوُتْرِ قَبْلَ الرُّكُوعِ" ، أَخْرَجَهُ مُحَمَّدٌ فِي "الْآثَارِ" (ص- ۳۷) وَ هَذَا مَرْسَلٌ جَيِّدٌ۔

۱۷۰۲- عن: عبد الله (هو ابن مسعود رضي الله عنه): "أَنَّهُ كَانَ يُكَبِّرُ جَمِينَ

يَفْرُغُ مِنَ الْقِرَاءَةِ، فَإِذَا فَرَغَ مِنَ الْقُنُوتِ كَبَّرَ فَرَّغَ" ، رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي "الكبير" ، وَ فِيهِ

لَيْثُ بْنُ أَبِي سَلِيمٍ وَهُوَ ثِقَةٌ وَ لَكِنَّهُ مَدْلُوسٌ (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۷)۔ قُلْتُ : أَخْرَجَ لَهُ

مُسْلِمٌ وَ اسْتَشْهَدَ بِهِ الْبُخَارِيُّ فَهُوَ حَسَنُ الْحَدِيثِ۔

جیسا کہ عبد اللہ بن مسعود کی ماں کی روایت سے معلوم ہوتا ہے (اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے اسکے بعد رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے،

اسکو بخاری نے جزء رفع یدین میں روایت کیا ہے اور اسے صحیح کہا ہے۔

۱۷۰۰:- ابو عثمان سے روایت ہے کہ حضرت عمر قنوت میں ہاتھ اٹھاتے تھے، اسکو بھی بخاری نے جزء رفع یدین میں روایت کیا ہے

اور اسے صحیح کہا ہے، نیز ابو عثمان سے مروی ہے کہ حضرت عمر لوگوں کی امامت کرتے، اسکے بعد ہم کو رکوع کے قریب یوں قنوت

پڑھواتے کہ یہاں تک ہاتھ اٹھاتے کہ ان کے دونوں ہاتھ ظاہر ہو جاتے اور اپنے بازؤں کو ظاہر کرتے۔ اسکو بھی بخاری نے جزء

رفع یدین میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ قنوت وتر کے لیے تکبیر کہتے وقت ہاتھ اٹھائے جائیں، بعض لوگوں کا یہ دعویٰ کرنا کہ قنوت وتر

کی تکبیر کے لئے ہاتھ اٹھانا کسی تابعی سے بھی ثابت نہیں چہ جائیکہ صحابی یا صحیح حدیث سے ثابت ہو، غلط ہو گیا کیونکہ مذکورہ بالا تین

صحیح احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قنوت وتر کے لیے تکبیر کہتے وقت ہاتھ اٹھائے جائیں۔

۱۷۰۱:- ابن مسعود سے مروی ہے کہ وہ تمام سال وتر میں رکوع سے پہلے ہی قنوت پڑھتے تھے۔ اسکو محمد نے کتاب الآثار میں

روایت کیا ہے اور یہ مرسل جید ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے ابن مسعود طویل القدر صحابی کی تمام سال قنوت وتر پر موانعت ثابت ہوتی ہے نیز اسکا ثبوت مرفوع

احادیث سے بھی ہو چکا ہے۔

۱۷۰۲:- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ جب وہ قراءت سے فارغ ہوتے تو تکبیر کہتے پھر جب قنوت سے فارغ

ہوتے تو تکبیر کہتے اور رکوع کرتے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے، اسکی سند میں لیس ابن ابی سلیم ہے، وہ فی نفسہ ثقہ ہے

لیکن مدلس ہے۔ (مجمع الزوائد)

۱۷۰۳- عن طارق بن شهاب قال : " صَلَّيْتُ خَلْفَ عُمَرَ صَلَاةَ الصُّبْحِ فَلَمَّا قَرَعُ مِنَ الْقِرَاءَةِ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ كَثُرَ ثُمَّ قَنَنْتُ ثُمَّ كَثُرَ فَرَكِعْتُ " . أخرجه الطحاوی و إسناده صحيح (آثار السنن ۱۹:۲) .

۱۷۰۴- محمد : أنا أبو حنیفة عن حماد عن إبراهيم : " أَنَّ الْقُنُوتَ فِي الْوُتْرِ وَاجِبٌ فِي رَمَضَانَ وَغَيْرِهِ قَبْلَ الرُّكُوعِ ، وَإِذَا أَرَدْتُ أَنْ تَقْنَتَ فَكَبِّرْ ، وَإِذَا أَرَدْتُ أَنْ تَرْكِعَ فَكَبِّرْ أَيْضًا " . أخرجه محمد فی " کتاب الحجج و الآثار " (ص- ۳۷) و إسناده صحيح (آثار السنن ۱۷:۲) .

۱۷۰۵- عن : أبي الحوراء قال : قال الحسن بن علي : " عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَلِمَاتٍ أَقُولُهُنَّ فِي الْوُتْرِ فِي الْقُنُوتِ ، قَالَ : قُلْ : اَللّٰهُمَّ اهْدِنِيْ فِيمَنْ هَدَيْتَ " الحديث . أخرجه النسائي (۲۵۲:۱) ، وسكت عنه ، و قال النووي في " الخلاصة " : و إسناده صحيح أو حسن ، كذا في " نصب الراية " (۲۸۱:۱) ، و لفظ الحاكم في " مستدرکه " : (عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ فِي الْوُتْرِ) الخ . و لفظ أبي بكر أحمد بن

۱۷۰۳- طارق بن شهاب سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عمرؓ کے پیچھے صبح کی نماز پڑھی تو جس وقت آپ دوسری رکعت کی قراءت سے فارغ ہوئے تو تکبیر کہی ، اس کے بعد قنوت پڑھی اسکے بعد پھر تکبیر کہی اور رکوع کیا ۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے (آثار السنن) ۔

تاکید : حضرت عمر جب معیت کے وقت فجر میں قنوت پڑھتے تو رکوع سے پہلے پڑھتے اور تکبیر کہہ کر پڑھتے ، یہ مدلول ہے روایت کا ۔ اب سمجھو کہ قنوت و تنظیر ہے قنوت فجر کی ، پس جبکہ قنوت فجر رکوع سے پہلے اور قراءت و تکبیر کے بعد ہے تو وتر میں بھی ایسا ہی ہونا چاہئے ۔ پس وتر میں قنوت کا بعد تکبیر اور قبل رکوع ہونا ثابت ہو گیا ۔

۱۷۰۴- ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ وتر میں قنوت رمضان و غیر رمضان دونوں میں رکوع سے پہلے واجب ہے اور جس وقت تم قنوت پڑھنا چاہو تو پہلے تکبیر کو ، اور جس وقت رکوع کرنا چاہو اسوقت بھی تکبیر کو ۔ اسکو امام محمد نے کتاب الحجج و آثار میں روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن) ۔

۱۷۰۵- حسن بن علیؓ فرماتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت وتر میں پڑھنے کے لیے یہ کلمات تعلیم فرمائے اللھم ھدنی فی من ھدیت الخ ۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور نووی نے خلاصہ میں کہا ہے کہ اسکی اسناد صحیح ہے یا حسن ہے کذا فی الدراریہ ۔

الحسین بن مهران الإصبهانی فی تخریج الحاکم له : "عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ أَقُولَ فِي الْوُتْرِ قَبْلَ الرُّكُوعِ " اهـ . کذا فی " التلخیص الحبیر " (۱ : ۹۴) ، و کلام الحافظ يدل علی صحته .

۱۷۰۶- عن أنس رضي الله عنه : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَنَتَ حَتَّى مَاتَ ، وَأَبُو بَكْرٍ حَتَّى مَاتَ ، وَغُمَرُ حَتَّى مَاتَ " . رواه البزار و رجاله موثقون (مجمع الزوائد : ۱۹۷) .

۱۷۰۷- عن : عاصم قال : " سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ الْقُنُوتِ ؟ فَقَالَ : قَدْ كَانَ الْقُنُوتُ ، قُلْتُ : قَبْلَ الرُّكُوعِ أَوْ بَعْدَهُ ؟ قَالَ : قَبْلَهُ . قَالَ : فَإِنَّا أَخْبَرْنِي عَنْكَ أَنَّكَ قُلْتَ : بَعْدَ الرُّكُوعِ ، فَقَالَ : كَذَبَ (أَيْ أَخْطَأَ) ، إِنَّمَا قَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا ، أَرَاهُ كَانَ بَعَثَ قَوْمًا يُقَالُ لَهُمُ الْقُرَاءُ رُغَاءَ سَبْعِينَ رَجُلًا إِلَى قَوْمِ الْمُشْرِكِينَ دُونَ أُولَئِكَ ، وَكَانَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ غَهْدٌ ، فَقَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَهْرًا يَدْعُو عَلَيْهِمْ " . رواه البخاری (۱ : ۱۳۶) .

فائدہ : ان روایات سے معلوم ہوا کہ قنوت وتر تمام سال ہے ، امام ترمذی فرماتے ہیں کہ قنوت کے مسئلہ میں یہ سب سے بہتر حدیث ہے اس سے بہتر مجھے حدیث نہیں ملی - ابن مسعودؓ کے نزدیک قنوت تمام سال ہے اور رکوع سے قبل ہے ، یہی سفیان ثوری ، ابن مبارک ، داؤد اور اہل کوفہ کا قول ہے لیکن حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ وہ قنوت رمضان کے نصف آخر میں پڑھتے تھے یہی شافعی اور احمد کا مسلک ہے (ترمذی) خود ترمذی کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ ابن مسعودؓ کی رائے صحیح ہے اور حضرت علیؓ کی رائے کمزور ہے کیونکہ ترمذی نے حضرت ابن مسعودؓ کی رائے کو جزم کے ساتھ اور حضرت علیؓ کی رائے کو بغیر جزم کے بیان کیا ہے ۔

۱۷۰۸- حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تا وفات قنوت پڑھتے رہے اور حضرت ابو بکر صدیقؓ بھی تا وفات قنوت پڑھتے رہے اور حضرت عمرؓ بھی تا وفات قنوت پڑھتے رہے ۔ اسکو بزار نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی توثیق کردہ شدہ ہیں (مجمع الزوائد) ۔

فائدہ : اس روایت میں قنوت سے مراد قنوت وتر ہے جیسا کہ دوسری روایات میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے اور جب اس سے مراد قنوت وتر ہے تو اس سے قنوت وتر پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور شیخینؓ کی مداومت ثابت ہوئی اور یہ دلیل ہے اس کے وجوب کی ۔

۱۷۰۹- عاصم سے مروی ہے کہ میں نے انس بن مالکؓ سے قنوت کی بابت سوال کیا تو فرمایا کہ ہاں قنوت عہد نبوی میں تھا ، میں نے کہا رکوع سے پہلے یا رکوع کے بعد؟ کہا رکوع سے قبل ۔ عاصم نے کہا کہ مجھ سے تو فلاں شخص نے بیان کیا ہے کہ آپؐ نے بعد رکوع فرمایا - اسکے جواب میں فرمایا کہ اس نے غلط کہا - رکوع کے بعد تو میرا خیال ہے کہ آپؐ نے صرف ایک مہینہ پڑھی کیونکہ

۱۷۰۸- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہ قال : " أَرَأَيْتُمْ قِيَامَكُمْ عِنْدَ فِرَاعِ الْإِمَامِ مِنَ السُّورَةِ هَذَا قَنُوتٌ ؟ وَاللَّهِ إِنَّهُ لِبِدْعَةٌ ، مَا فَعَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غَيْرَ شَهْرٍ ثُمَّ تَرَكَهُ ، أَرَأَيْتُمْ رَفْعَكُمْ أَيْدِيَكُمْ فِي الصَّلَاةِ ؟ وَاللَّهِ إِنَّهُ لِبِدْعَةٌ ، مَا زَادَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى هَذَا قَطُّ فَرَفَعَ يَدَيْهِ حِينَئِذٍ مَنَكَبِيهِ " . رواه الطبرانی فی " الکبیر " ، وفيه بشرین حرب ضعفه أحمد وابن معین و أبو زرعة و أبو حاتم و النسائی ، ووثقه أبوب و ابن عدی (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۶) . قلت : فالحدیث حسن .

باب اخفاء القنوت فی الوتر و ذکر الفاظه و ان القنوت فی الفجر لم یکن الا للنازلة
۱۷۰۹- عن : محمد قال : " قُلْتُ لِأَنَسٍ هَلْ قَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ ؟ قَالَ نَعَمْ ! بَعْدَ الرُّكُوعِ يَسِيرًا " . رواه الشيخان (أثار السنن ۲: ۱۹) .

آپ نے کچھ لوگوں کو جن کو قراہا جاتا تھا اور جو ستر کے قریب تھے مشرکین کی ایک جماعت کی طرف بھیجا جو کہ ان کے سوا تھی جن پر بدعا کی گئی اور ان پر عظیم اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان مہد تھا (سوانہوں نے بدعہدی کی اور قراءت کو قتل کر دیا) اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر بدعا کرتے ہوئے ایک مہینہ تک قنوت پڑھی ، اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔
۱۷۰۸: ابن عمر سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ تم نے (نماز فجر میں) امام کے سورۃ سے فارغ ہونے کے وقت قنوت پڑھنے کے لئے اپنے کھڑے ہونے کو بھی دیکھا ہے (کہ یہ بجا ہے یا بے جا) بخدا یہ بدعت ہے کیونکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ماہ کے سوا دوسرے وقت ایسا نہیں کیا اور ایک مہینہ کے بعد اسے بالکل چھوڑ دیا تھا نیز تم نے دیکھا کہ نماز میں تمہارا (اس مبالغہ کے ساتھ) ہاتھ اٹھانا کیسا ہے واللہ یہ بدعت ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے زائد ہاتھ نہیں اٹھائے ، اور یہ کہہ کر موغذھوں تک ہاتھ اٹھائے۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند میں بشر بن حرب واقع ہے جو کہ مختلف قیہ ہے ، لہذا حدیث حسن ہے۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فجر میں آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت صرف ایک ماہ پڑھی تھی پھر کبھی نہیں اور وہ بھی قنوت نازل تھی ، نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وتر میں قنوت کے لئے تکبیر کہتے وقت دونوں ہاتھ اٹھائے جائیں اور یہ اٹھانا سنت ہے البتہ بہت زیادہ اونچے ہاتھ اٹھانا جیسا کہ دعا میں اٹھائے جاتے ہیں بدعت ہے باقی جو بعض احادیث میں بعد الرکوع قنوت کا ذکر ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ قنوت نازل پر منقول ہے جو کسی اہم حادثہ اور مصیبت کے وقت بعد الرکوع پڑھی جاتی ہے۔ دیکھئے بخاری باب القنوت قبل الرکوع و بعدہ و مسلم ج ۱ ص ۲۳۷ و مشکوٰۃ ص ۱۱۳۔

باب قنوت میں اخفاء اور اس کے الفاظ کے بیان میں اور اس کے بیان میں کہ صبح کی نماز میں قنوت صرف مصیبت کے وقت ہے

۱۷۰۹: محمد (بن سیرین) سے مروی ہے کہ میں نے حضرت انسؓ سے کہا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز میں قنوت

۱۷۱۰- عن : أبی مجلز عن أنس بن مالک رضی اللہ عنہ ، قال : " قَنْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ شَهْرًا بَعْدَ الرُّكُوعِ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ يَدْعُو عَلَى رِغْلٍ وَذِكْوَانٍ ، وَيَقُولُ : عُصِيَتْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ " . رواه الشيخان (نفس المرجع) .

۱۷۱۱- عن : عاصم عن أنس رضی اللہ عنہ : " إِنَّمَا قَنْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ (أَيْ فِي الْفَجْرِ) شَهْرًا يَدْعُو عَلَى أَنَسٍ قَتَلُوا أَنَسًا مِنْ أَصْحَابِهِ يُقَالُ لَهُمُ الْقَرَاءُ " . رواه الشيخان (نفس المرجع) مختصراً ، ورواه الخطيب من طريق قيس بن الربيع عن عاصم بن سليمان ، قلنا لأنس : " إِنَّ قَوْمًا يَزْعُمُونَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَزَلْ يَقْنُتْ فِي الْفَجْرِ ، فَقَالَ : كَذَبُوا إِنَّمَا قَنْتَ شَهْرًا وَاحِدًا يَدْعُو عَلَى حَيٍّ مِنْ أَحْيَاءِ الْمُسْرِكِينَ " . وقيس وإن كان ضعيفاً لكنه لم يتهم بكذب اهـ . كذا في " التلخيص الحبير " (۱ : ۹۳) و قال ابن القيم في زاد المعاد (۱ : ۷۲) وقيس وإن كان يحيى ضعفه فقد وثقه غيره اهـ . قلت : فهو حسن الحديث .

۱۷۱۲- عن أنس بن سيرين عن أنس بن مالک رضی اللہ عنہ : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَنْتَ شَهْرًا بَعْدَ الرُّكُوعِ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ يَدْعُو عَلَى بَنِي عُصَيَّةَ " . رواه مسلم (آثار السنن ۲ : ۹۱) .

پڑھی ہے ، تو فرمایا کہ ہاں کچھ دنوں تک بعد رکوع پڑھی۔ اس کو شیخین نے روایت کیا ہے۔ (آثار السنن)

۱۷۱۰- ابویجزو، حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مہینہ رکوع کے بعد صبح کی نماز میں رغل و ذکوان پر بدعا کرتے ہوئے قنوت پڑھی ہے اور آپ ﷺ فرماتے تھے کہ عصیہ نے خدا اور رسول کی نافرمانی کی۔ اسکو شیخین نے روایت کیا ہے (آثار السنن)۔

۱۷۱۱- عاصم، حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر میں صرف ایک مہینہ قنوت پڑھی ہے ان لوگوں پر بدعا کرتے ہوئے جنہوں نے آپ ﷺ کے چند صحابیوں کو قتل کر دیا تھا جن کو قراء کہتے تھے۔ اس کو شیخین نے روایت کیا ہے (آثار السنن) اور خطیب نے بروایت قیس بن الربیع عاصم بن سلیمان سے روایت کیا ہے کہ ہم نے حضرت انسؓ سے کہا کہ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر میں برابر قنوت پڑھتے رہے تو انہوں نے فرمایا کہ وہ غلط کہتے ہیں۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبائل مشرکین میں سے ایک قبیلے پر بدعا کرتے ہوئے صرف ایک مہینہ قنوت پڑھی۔ تلخیص الحبر میں اس روایت کو نقل کر کے کہا ہے کہ قیس ضعیف ضرور ہے مگر وہ مجہم بالکذب نہیں اور ابن القیم نے زاد المعاد میں کہا ہے کہ قیس کو گویجی نے ضعیف کہا ہے لیکن دوسروں نے توثیق بھی کی ہے اھ پس وہ مختلف فیہ ہونے کی وجہ سے حسن الحدیث ہوا۔

۱۷۱۲- انس بن سیرین، حضرت انس بن مالکؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مہینہ فجر کی نماز میں

، فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَهْرًا فِي صَلَاةِ الْغَدَاةِ فَلَيْكَ بِذَا الْقُنُوتِ وَمَا كُنَّا نَقْنُتُ“۔ أخرجه الشيخان كذا في "زاد المعاد" (۲۸۲:۱) وهو في الصحيح في باب غزوة الرجيع (۵۸۶:۲)۔

۱۷۱۷- عن: أبي هريرة ؓ: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْعُوَ عَلَى أَحَدٍ أَوْ يَدْعُوَ لِأَحَدٍ قَنَتَ نَعْدَ الرُّكُوعِ ، فَرُبَّمَا قَالَ إِذَا قَالَ : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ : اَللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ اَلْحَمْدُ اَللَّهُمَّ اَنْحِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ ، وَ سَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ ، وَ عِيَّاشَ بْنَ رِبِيعَةَ ، اَللَّهُمَّ اَشْدُدْ وَطْأَتَكَ عَلَى مُضَرَ ، وَاجْعَلْهَا سَبِيْنُ كَسَبْنِي يُوسُفَ ، يَجْهَرُ بِذَلِكَ حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ : لَيْسَ لَكَ مِنَ الْاَمْرِ شَيْءٌ"۔ رواه البخارى (آثار السنن ۲: ۲۰)۔ و في رواية عند الشيخين : قال أبو هريرة : "وَأَصْبَحَ ذَاتَ يَوْمٍ فَلَمْ يَدْعُ لَهُمْ ، فَلَمَّا كُنْتُ لَهُ ذَلِكَ ، فَقَالَ : أَوْمَاتَرَاهُمْ قَدْ قَدِمُوا" كذا في "زاد المعاد" (۷۳: ۱)۔

۱۷۱۸- عن: ابى مالك قال : "قُلْتُ لِأَبِي : يَا أَبَتِ ! إِنَّكَ قَدْ صَلَّيْتَ خَلْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَ ابْنِي بَكْرٍ وَ عُمَرَ وَ عُثْمَانَ وَ عَلِيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ هَهُنَا بِالْكُوفَةِ نَحْوًا مِنْ خَمْسِ سَبْعِينَ ، أَكُنُو يَفْتَنُونَ ؟ قَالَ : أَيْ بُنَى ! مُحَدَّثٌ"۔ رواه الترمذى (۵۳: ۱) وقال : حسن

کو قرآن کہا جاتا تھا کسی کام کے لئے باہر روانہ فرمایا جس پر بنی سلیم کے دو قبیلہ رعل و دوکان ان کے مزاحم ہوئے اور انہیں شہید کر دیا، تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز میں ایک مہینہ تک قنوت پڑھی۔ یہ ابتداء ہے قنوت نازل کی اور ہم (اس سے پہلے فجر میں) قنوت (نازل) نہ پڑھتے تھے۔ زاد المعاد میں ہے کہ اس کو شیخین نے روایت کیا ہے اور بخاری میں یہ روایت غزوہ رجب کی ذیل میں مذکور ہے۔

۱۷۱۹- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی پر بدعوا یا کسی کے لئے دعا کرنا چاہتے تو (فجر میں) رکوع کے بعد قنوت پڑھتے اور بسا اوقات آپ ﷺ نے یوں قنوت پڑھی کہ سح اللہ لمن حمدہ اللهم ربنا لک الحمد کہہ کر فرمایا کہ اے اللہ! ولید بن الولید اور سلمہ بن ہشام اور عیاش بن ربیعہ کو کفار کے نیچے سے رہائی دے، اے اللہ مضر پر اپنی پامالی کو ختم کر اور اس کو ایسی قحط سالی بنا دے جیسی حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ کی قحط سالی تھی اور یہ دعا آپ ﷺ نے جبر کے ساتھ کرتے تھے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے لیس لک من الامر مضمیء الآیۃ نازل فرمایا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے (آثار السنن) شیخین کی ایک روایت میں یہ مضمون بھی ہے کہ ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ ایک روز آپ ﷺ نے صبح کو ولید وغیرہ کے لئے دعائے کی تو میں نے آپ ﷺ سے اس کا ذکر کیا (کہ کیا بات ہے کہ آج آپ ﷺ نے ان کے لئے دعائے کی) آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہیں معلوم نہیں وہ تو آگئے (زاد المعاد)۔

۱۷۱۸- ابو مالک سے روایت ہے کہ میں نے اپنے باپ سے کہا: اے ابائ! تم نے تو جناب رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر و عمر و عثمان ان سب

صحیح، و عند ابن ماجہ (ص ۸۹) فی هذا الحديث: "فَكَانُوا يَتَسَوَّوْنَ فِي الْفَجْرِ فَقَالَ: أَيُّ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَحَدٌ؟" ۵۱. وقال الحافظ في "التلخيص": إسناده حسن (۱: ۹۳) ۵۱.

۱۷۱۹- عن: الأسود: "أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ لَا يَقْنُتُ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ".
رواه الطحاوی، وإسناده صحيح، (آثار السنن ۲: ۲۰).

۱۷۲۰- وَعَنْهُ: "أَنَّهُ صَحِبَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نِيبَ الْخَطَّابِ سَبِينٍ فِي السَّفَرِ وَ الْخَضِرِ فَلَمْ يَزِهِ قَائِمًا فِي الْفَجْرِ حَتَّى فَارَقَهُ". رواه محمد بن الحسن في "كتاب الآثار"
وإسناده حسن (آثار السنن ۲: ۲۵).

۱۷۲۱- وعنه: قال: "كَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِذَا خَازِبٌ قَنَتَ (أَيُّ فِي غَيْرِ الْوُتْرِ أَيْضًا). وَإِذَا لَمْ يُحَارِبْ لَمْ يَقْنُتْ". رواه الطحاوی وإسناده حسن (آثار السنن ۲: ۲۰).

کے پیچھے نماز پڑھی ہے اور یہاں کوہ میں تقریباً پانچ برس حضرت علیؓ کے پیچھے نماز پڑھی ہے، آیہ لوگ (بلا کسی حادثہ کے بھی فجر میں) قوت پڑھتے تھے تو انہوں نے فرمایا کہ بیٹا یہ بالکل نئی بات ہے (کیونکہ اس سے پہلے میں نے کسی کو ایسا کرتے نہیں دیکھا) اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ حسن صحیح ہے ترمذی کی روایت میں تو قوت کے متعلق نماز فجر کی تصریح نہیں مگر ان ماجہ کے الفاظ یہ ہیں کہ کیا یہ حضرات (جناب رسول اللہ ﷺ اور ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ) فجر میں قوت پڑھتے تھے تو انہوں نے فرمایا کہ بیٹا نئی بات ہے (ان میں تصریح ہے کہ یہ سوال قوت فجر کے متعلق تھا نہ کہ قوت وتر کے) اور حافظ ابن حجر نے تلخیص میں ان ماجہ کی سند کو حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بغیر کسی حادثہ کے فجر میں قوت پڑھنا یا اس پر مداومت کرنا بدعت ہے (سندھی) علامہ سندھی فرماتے ہیں کہ یہ بات بالکل واضح ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ اور خلفاء اربعہ راشدین اور حضرت معاویہؓ نے صرف بخاریت اور مصیبت کے وقت فجر میں قوت پڑھی اس لئے حازمی کا خلفاء اربعہ کے قوت فجر کو اپنے مذہب کی تائید میں بیان کرنا غلط ہے کیونکہ خلفاء راشدین سے یہ بات بالکل ثابت ہے کہ انہوں نے فجر میں قوت پڑھی بھی اور نہیں بھی پڑھی۔

۱۷۱۹-۱۷۲۰- اسود سے حضرت عمرؓ کے متعلق مروی ہے کہ وہ صبح کی نماز میں (بلا کسی حادثہ کے) قوت نہ پڑھتے تھے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن)۔

۱۷۲۰- نیز اسود ہی سے مروی ہے کہ وہ کئی سال ستر اور حضر میں حضرت عمرؓ کے ساتھ رہے مگر باوجود اس کے انہوں نے ان سے ان سے جدا ہونے تک (بلا کسی حادثہ کے) صبح کی نماز میں قوت پڑھنے نہیں دیکھا۔ اسکو امام محمدؒ نے کتاب الاثار میں روایت کیا ہے اور اسکی اسناد حسن ہے (آثار السنن)۔

۱۷۲۱- نیز اسود سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ جنگ کے موقع پر قوت پڑھتے تھے (لیکن بوقت ضرورت) اور بغیر جنگ کے قوت نہ

۱۷۲۲- عن: علقمة و الأسود و مسروق أَنَّهُمْ قَالُوا: "كُنَّا نَصَلِّي خَلْفَ عُمَرَ الْفَجْرَ فَلَمْ يَقْنُتْ". رواه الطحاوی و إسناده صحيح، (آثار السنن ۲: ۲۰).

۱۷۲۳- عن: علقمة قَالَ: "كَانَ عَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا يَقْنُتُ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ". رواه الطحاوی و إسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۲۰).

۱۷۲۴- عن: الأسود، قَالَ: "كَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ لَا يَقْنُتُ فِي شَيْءٍ مِنَ الصَّلَوَاتِ إِلَّا الْوُتْرَ فَإِنَّهُ كَانَ يَقْنُتُ (فِيهِ) قَبْلَ الرَّكْعَةِ (أَيِ الرَّكْعَةِ)". رواه الطحاوی و الطبرانی و إسناده صحيح (آثار السنن - نفس المرجع) وقد ذكرناه قبل.

۱۷۲۵- عن: أبي الشعثاء قَالَ: "سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ عَنِ الْقُنُوتِ، فَقَالَ: مَا شَهِدْتُ وَمَا رَأَيْتُ". رواه الطحاوی و إسناده صحيح (آثار السنن - نفس المرجع).

۱۷۲۶- عَنْهُ: قَالَ: "سُئِلَ ابْنُ عُمَرَ عَنِ الْقُنُوتِ، فَقَالَ: مَا الْقُنُوتُ؟ فَقَالَ: إِذَا فَرَغَ الْإِمَامُ مِنَ الْقِرَاءَةِ فِي الرَّكْعَةِ الْآخِرَةِ قَامَ يَدْعُو، قَالَ: مَا رَأَيْتُ أَحَدًا، يَفْعَلُهُ، وَإِنِّي لَا ظَنُّكُمْ مَعَاشِرَ أَهْلِ الْعِرَاقِ تَفْعَلُونَهُ". رواه الطحاوی و إسناده صحيح، (آثار السنن ۲: ۲۱).

۱۷۲۷- عن: أبي مجلز، قَالَ: "صَلَّيْتُ خَلْفَ ابْنِ عُمَرَ الصُّبْحَ فَلَمْ يَقْنُتْ فَقُلْتُ:

پڑھتے تھے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد حسن ہے (آثار السنن)۔

۱۷۲۸- علقمة، اسود اور مسروق تینوں سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ ہم حضرت عمرؓ کے پیچھے صبح کی نماز پڑھا کرتے تھے، سو انہوں نے اس میں قنوت نہیں پڑھی (یعنی غیر جنگ کی حالت میں) اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے۔ (آثار السنن)۔
فائدہ: مذکورہ بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ حضرت عمرؓ قنوت فجر پر مداومت نہیں کرتے تھے بلکہ جنگ کے زمانہ میں پڑھتے تھے اور یہی احتیاط اور مہجور کا مسلک ہے۔

۱۷۲۹- (نیز) علقمة سے مروی ہے کہ عبداللہ بن مسعودؓ صبح کی نماز میں قنوت نہ پڑھتے تھے، اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے۔ (آثار السنن)

۱۷۳۰- اسود سے روایت ہے کہ ابن مسعودؓ وتر کے سوا کسی نماز میں قنوت نہ پڑھتے تھے اور وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے۔ اسکو طحاوی اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن)۔ اس روایت کو ہم پہلے بھی ذکر کر چکے ہیں۔

۱۷۳۱- ابو الشعثاء سے روایت ہے کہ میں نے ابن عمرؓ سے قنوت (فجر) کے متعلق دریافت کیا تو آپؓ نے فرمایا کہ نہ میرے سامنے کسی نے پڑھی اور نہ میں نے کسی کو پڑھتے دیکھا (یعنی مصیبت کے علاوہ دوسرے اوقات میں) اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے۔ (آثار السنن)

الْكَثِيرُ يَمْنَعُكَ؟ فَقَالَ: مَا أَخْفَظُهُ عَنْ أَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِي". رواه الطحاوی و الطبرانی و
إسناده صحيح، (آثار السنن ۲: ۲۱)۔

۱۷۲۸- عن: نافع: "أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ لَا يَقْنُتُ فِي شَيْءٍ مِنَ الصَّلَاةِ إِلَّا
الْمَكْتُوبَةَ". رواه مالك وإسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۲۱)۔

۱۷۲۹- عن: عمران بن الحارث السلمي: "صَلَّيْتُ خَلْفَ ابْنِ عَبَّاسٍ الصُّنْبَحِ فَلَمْ
يَقْنُتْ". رواه الطحاوی و إسناده صحيح، (آثار السنن ۲: ۲۱)۔

۱۷۳۰- عن: مجاهد و سعيد بن جبیر: "أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ كَانَ لَا يَقْنُتُ فِي صَلَاةِ
النَّجْرِ". أخرجه ابن أبي شيبه في "المصنف" و سنده صحيح (الجوهر النقي ۱: ۱۶۴)۔

۱۷۳۱- عن: الشعبي قَالَ: "لَمَّا قَنَنْتُ عَلِيًّا فِي صَلَاةِ الصُّنْبَحِ أَنْكَرَ النَّاسُ ذَلِكَ،
فَقَالَ عَلِيٌّ: إِنَّمَا اسْتَنْصَرْنَا عَلِيَّ عَدُوًّا". أخرجه ابن أبي شيبه و سنده صحيح (الجوهر

۱۷۳۲- نیز انہی ابوالشعراء سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ سے قنوت کے متعلق دریافت کیا گیا تو آپؓ نے فرمایا کہ قنوت کیا ہے؟
تو مسائل نے کہا کہ جب امام پچھلی رکعت میں قراءت سے فارغ ہوتا ہے تو دعا کرتا ہے تو فرمایا کہ میں نے کسی کو ایسا کرتے نہیں
دیکھا، اے عراق والو! میرا خیال ہے کہ تم ایسا کرتے ہو گے، اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن)۔

۱۷۳۳- ابوجحلو سے روایت ہے کہ میں نے ابن عمرؓ کے پیچھے صبح کی نماز پڑھی تو آپؓ نے قنوت نہیں پڑھی، میں نے کہا کہ کیا زیادتی
عمر کی وجہ سے کمزوری آپ کو قنوت پڑھنے سے روکتی ہے تو فرمایا کہ یہ بات نہیں بلکہ بات یہ ہے کہ میں نے اپنے لوگوں سے اسے
سیکھا نہیں۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اکثر صحابہؓ فجر میں قنوت نہیں پڑھتے تھے یعنی قنوت وتر کی طرح اسکو ہمیشہ پڑھتے ہوئے کسی کو نہیں
دیکھا۔ البتہ کبھی کبھی پڑھتے ہوئے دیکھا ہے جیسا کہ دوسری روایات سے معلوم ہوتا ہے۔

۱۷۳۸- نافع سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی (فرض) نماز میں قنوت نہ پڑھتے تھے۔ اسکو مالک نے روایت کیا ہے اور
اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن)۔

۱۷۳۹- عمران بن الحارث سلمی سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے ابن عباسؓ کے پیچھے صبح کی نماز پڑھی تو انہوں نے
قنوت نہیں پڑھی، اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن)۔

۱۷۳۰- مجاہد اور سعید بن جبیرؓ سے مروی ہے کہ ابن عباسؓ صبح کی نماز میں قنوت نہیں پڑھتے تھے، اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں
روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (جوہر نقی)۔

۱۷۳۱- شعبی سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب حضرت علیؓ نے (صبح کی نماز میں) قنوت (تازل) پڑھی تو لوگوں نے

۱۷۳۲- أبو حنیفة عن حماد عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ:
 "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَفْتَنَ فِي الْفَجْرِ قَطُّ إِلَّا شَهْرًا وَاجِدًا لَمْ يَزَقْ قَبْلَ ذَلِكَ وَلَا بَعْدَهُ وَإِنَّمَا
 قَنَّتْ فِي ذَلِكَ الشَّهْرِ يَدْعُو عَلَى أَنَسِ بْنِ الْمُسَرِّكِينَ". هذا حديث صحيح لا غبار
 عليه ، كذا في "فتح القدير" (۱: ۳۸۷) . وصححه في "شرح المنية" (ص- ۳۹۹) أخرجه
 محمد في "الآثار" (ص- ۳۷) عن إبراهيم مرسلًا ، وزاد: ((وَأَنَّ أَبَانَكَرَ لَمْ يَزَقْنَا بَعْدَهُ حَتَّى
 فَارَقَ الدُّنْيَا)) . قال إبراهيم : وَأَنَّ أَهْلَ الْكُفُوفَةِ إِنَّمَا أَخَذُوا الْقُنُوتَ عَنْ عَلِيٍّ ، قَنَّتْ يَدْعُو
 عَلَى مُعَاوِيَةَ حِينَ حَارَبَهُ ، وَأَمَّا أَهْلُ الشَّامِ فَإِنَّمَا أَخَذُوا الْقُنُوتَ عَنْ مُعَاوِيَةَ ، قَنَّتْ يَدْعُو
 عَلَى عَلِيٍّ حِينَ حَارَبَهُ)) ۱۵ . وسنده صحيح لكنه مرسل ، ومراسيل التخي صحاح كما
 مر غير مرة .

اسے اچھی نظر سے دیکھا (اور سمجھا کہ یہ بدعت ہے) تو حضرت علیؑ نے فرمایا کہ ہم نے اس سے اپنے مقابل پر فتح پائی ہے
 (جس طرح جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رعل و ذکوان و عسیر پر چاقی تھی لہذا یہ بدعت نہیں ہے) اسکو ابن ابی شیبہ نے
 مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (جوہر نقی)
فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اس زمانہ میں فجر میں قنوت بالکل متروک تھی ورنہ حضرت علیؑ کے فعل کو بری نظر سے دیکھنے اور حضرت
 علیؑ کے معذرت کرنے کی کوئی وجہ نہ تھی۔

۱۷۳۳: - عبد اللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں نماز میں قنوت نہیں پڑھی
 اور نہ انکو اس سے پہلے قنوت پڑھتے دیکھا گیا اور نہ اس کے بعد اور اس مہینہ میں بھی آپ ﷺ نے مشرکین میں سے کچھ لوگوں پر
 بدعہ کرتے ہوئے پڑھی ہے (جنہوں نے آپ ﷺ کے چند صحابہ کو دھوکہ سے شہید کر دیا تھا) فتح القدير میں ہے کہ یہ حدیث بے
 غبار صحیح ہے اور شرح منیہ میں بھی اسکو صحیح کہا ہے۔ اور امام محمد نے اسی مضمون کو ابراہیم نخعی سے مرسل روایت کیا ہے اور اس میں اتنا
 مضمون اور زائد آیا ہے کہ ابو بکر صدیقؓ کو کبھی (صبح کی نماز میں) قنوت پڑھتے نہیں دیکھا گیا، یہاں تک کہ انہوں نے دنیا کو چھوڑ
 دیا اور ابراہیم نے کہا ہے کہ اہل کوفہ نے (فجر میں) قنوت (نازل) حضرت علیؑ سے لی ہے کیونکہ انہوں نے امیر معاویہؓ کے لئے
 بدعہ کرتے ہوئے قنوت پڑھی تھی اور اہل شام نے قنوت حضرت امیر معاویہؓ سے حاصل کی وہ حضرت علیؑ پر بدعہ کرتے ہوئے قنوت
 پڑھتے تھے جبکہ انہوں نے ان سے جنگ کی تھی اور اسکی سند صحیح ہے۔ لیکن وہ مرسل نخعی ہے اور مرسل نخعی صحیح ہیں لہذا یہ بھی صحیح ہے۔
فائدہ: اتنا قیوم زاد العاد میں فرماتے ہیں کہ انصاف یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فجر کی نماز میں قنوت پڑھی ہے لیکن آپ ﷺ اکثر
 فجر میں قنوت نہ پڑھتے تھے، آپ ﷺ کسی شخص عارضہ کی بنا پر کسی قوم پر بدعہ کرنے کے لئے یا کسی قوم کیلئے دعا کرنے کے لئے فجر
 میں قنوت پڑھتے تھے اور جب یہ مقصد پورا ہو جاتا تو قنوت فجر چھوڑ دیتے (۱-۷۰) اور ابن امیر حاج فرماتے ہیں کہ اگر قنوت فجر

۱۷۳۴- عن : غالب بن فرقد الطحان ، قَالَ : " كُنْتُ عِنْدَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ شَهْرَيْنِ فَلَمْ يَقْنُتْ فِي صَلَاةِ الْعَدَاةِ " . رواه الطبرانی و إسناده حسن (آثار السنن ۲: ۲۱) .
 ۱۷۳۵- عن : عمرو بن دينار قَالَ : " كَانَ عِنْدَ اللَّهِ بْنِ الرَّبِيعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُصَلِّي بِنَا الصُّبْحِ بِمَكَّةَ فَلَا يَقْنُتْ " . رواه الطحاوی و إسناده صحيح ، (آثار السنن ۲: ۲۱) .

۱۷۳۵- حدثنا : فهد قال : ثنا الحماني قال : ثنا ابن مبارك عن فضيل بن غزوان عن الحارث العكلي عن علقمة بن قيس ، قَالَ : " لَقِيتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ بِالشَّامِ فَسَأَلْتُهُ عَنِ الْقُنُوتِ ، فَلَمْ يَعْرِفْهُ " أخرجه الطحاوی (۱: ۱۴۹) وسنده صحيح ، و الحارث العكلي هو الحارث بن يزيد ثقة فقيه من السادسة ، كذا في "التقريب" (ص-۳۳) .

۱۷۳۶- أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم : " أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ لَمْ يَقْنُتْ هُوَ وَلَا أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِهِ حَتَّى فَارَقَ الدُّنْيَا ، يَعْنِي فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ " . أخرجه محمد في "الآثار" (ص-۳۷) و سنده صحيح الآ أنه مرسل ، و مراسيل النخعي صحاح عندهم لا سيما عن ابن مسعود رضي الله عنه .

۱۷۳۷- عن : ابن وهب عن معاوية بن صالح عن عبد القاهر هو ابن عبد الله عن خالد بن أبي عمر ان ، قَالَ : تَبَيَّنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْعُو عَلَى مُضَرٍّ إِذَا جَاءَهُ جَبْرِيلُ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ أَنْ أَسْكُتَ فَسَكَتَ ، فَقَالَ : " يَا مُحَمَّدُ ! إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَبْعَثْ سَبَّابًا وَلَا لَعَّانًا ، وَإِنَّمَا سَنَتْ رَأْيَهُ هُوَ قَوْلُ تَوَكَّا ثُبُوتُ أَقْلٍ بَعِيْ هِرَقْرَاءُتِ وَسِرْقَاءُتِ كِي طَرَحَ مَقْتُولٌ هُوَ تَحَالَاكَ قَوْلُ فُجْرٍ اس طَرَحَ مَقْتُولٌ نَبِيٌّ لِهَذَا مَعْلُومٌ هُوَ تَابَعُ كَقَوْلُ فُجْرٍ سَنَتْ رَأْيَهُ نَبِيٌّ بَلْكَ امْرَعَارُشُ كِي بِنَا پُرْمِي چائی تھی (غنية المستملی ص ۴۰۰) .

۱۷۳۸- غالب بن فرقد طحان فرماتے ہیں کہ میں حضرت انسؓ کے پاس دو ماہ رہا لیکن انہوں نے صبح کی نماز میں قنوت نہیں پڑھی (طبرانی) اسکی سند حسن ہے (آثار السنن) .

۱۷۳۹- عمرو بن دينار فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ ہمیں مکہ میں صبح کی نماز پڑھاتے تھے لیکن قنوت نہ پڑھتے تھے (طحاوی) اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن) .

۱۷۴۰- طاہر بن قیس فرماتے ہیں کہ میں (ملک) شام میں حضرت ابو الدرداءؓ سے ملا اور ان سے (نجر کی نماز میں) قنوت سے متعلق پوچھا تو وہ اسے (کچھ) نہ جانتے تھے (طحاوی) اسکی سند صحیح ہے۔ (تقریب)

۱۷۴۱- ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ ابن مسعودؓ اور ان کے شاگردوں میں سے کوئی بھی (نجر کی نماز میں) قنوت نہ پڑھتے تھے یہاں تک کہ ابن مسعودؓ دنیا سے رخصت ہو گئے (کتاب آثار امام محمدؒ) اسکی سند صحیح ہے اور ابراہیم کی مرسل احادیث حجت ہیں۔

بَعَثَكَ رَحْمَةً وَلَمْ يَبْعَثْكَ عَذَابًا ، لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ . قَالَ : ثُمَّ عَلَّمَهُ هَذَا الْقُنُوتَ : اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُؤْمِنُ بِكَ وَنَخْشَعُ لَكَ وَنَخْلَعُ وَنَتْرُكُ مَنْ يَكْفُرُكَ اللَّهُمَّ إِنَّاكَ نَعْبُدُكَ وَلَكَ نُصَلِّيُ وَنَسْجُدُ وَإِلَيْكَ نَسْعَى وَنَحْفِدُ وَنَرْجُو رَحْمَتَكَ وَنَخْشَى عَذَابَكَ الْجَدِّ إِنَّ عَذَابَكَ بِالْكَافِرِينَ مُلْحِقٌ .
 أخرجه سحنون في "المدونة الكبرى" (۱: ۱۰۰) . وفيه عبد القاهر ذكره ابن حبان في الثقات كما في "التهذيب" (۶: ۳۶۸) وخالد بن أبي عمران من الطبقة الصغرى من التابعين ، فالأمر مرسل ، وقال الحازمی فی "الاعتبار" (ص- ۹۰) : أخرجه أبو داود في المراسيل ، وهو حسن في المتابعات ۱۵ .

۱۷۳۸- عن: عبد الرحمن بن أبزی ، قال : " صَلَّيْتُ خَلْفَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ الصُّنْحِ ، فَلَمَّا فَرَغَ مِنَ السُّورَةِ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ قَالَ قَبْلَ الرَّكُوعِ (وَ فِي رَوَايَةِ الطَّحَاوِيِّ بَعْدَ الرَّكُوعِ) : اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُثْنِي عَلَيْكَ الْخَيْرَ كُلَّهُ وَلَا نَكْفُرُكَ وَنَخْلَعُ وَنَتْرُكُ مَنْ يَفْجُرُكَ " . ثم ذكر نحوه سواء غير أنه لم يذكر الجذر رواه ابن أبي شيبه في "مصنفه" وابن الضريس في "فضائل القرآن" ، ورواه البيهقي في "سننه" وصححه

۱۷۳۷- خالد بن ابی عمران سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اس اثنا میں کہ رسول اللہ ﷺ قبیلہ مضر پر بدعا کر رہے تھے، آپ ﷺ کے پاس حضرت جبرائیل علیہ السلام تشریف لائے اور اشارہ سے آپ ﷺ سے فرمایا کہ خاموش رہیں، اس پر آپ خاموش ہو رہے، اس کے بعد حضرت جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم حق تعالیٰ نے آپ کو لوگوں کو برا کہنے والا اور ان کے لئے خدا کی رحمت سے دوری کی دعا کرنے والا بنا کر نہیں بھیجا اور نہ آپ کو ان کیلئے مروج عذاب بنا کر بھیجا ہے، آپ ﷺ کو ان باتوں سے کوئی سروکار نہیں، خدا کو اختیار ہے خواہ ان کی طرف رحمت سے متوجہ ہو یا انہیں سزا دے کیونکہ وہ ظالم ہیں (اور اسی بنا پر وہ احادیث میں مذکورین کے سزاوار ہیں) راوی کہتے ہیں کہ اس کے بعد انہوں نے ان کو یہ دعا قوت تعلیم فرمائی اللھم انانستغینک و نستغفرک و نؤمن بک و نضع لک و نخلع و نترک من یکفرک اللھم ایاک نعبدولک نصلی و نسجد و الیک نسعی و نحفد و نرجو رحمتک و نخشی عذابک الجدد ان عذابک بالکافرین ملحق - اسکو بخون نے مدونہ کبریٰ میں روایت کیا ہے، حازمی نے اپنی کتاب الاعتبار میں کہا ہے کہ اسکو ابو داؤد نے مراسیل میں روایت کیا ہے اور وہ متابعات میں عمدہ ہے۔

۱۷۳۸- عبد الرحمن بن ابزی سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں نے عمر بن الخطاب کے پیچھے صبح کی نماز پڑھی تو جب وہ دوسری رکعت میں سورۃ سے فارغ ہوئے تو رکوع سے پہلے (اور طحاوی کی روایت میں رکوع کے بعد کے الفاظ ہیں) یوں کہا - اللھم انانستغینک و نستغفرک و نثنی علیک الخیر کلہ ولا نکفرک و نخلع و نترک من یفجرک اس کے بعد

الْقُنُوتُ شَيْئًا أَحْسَنَ مِنْ هَذَا. قلت: وزاد النسائي (۱: ۱۵۲) بطريق عبد الله بن علي عن الحسن بن علي في آخره: "وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ". وقال النووي في "الخلاصة": "وإسنادها صحيح أو حسن، كذا في "نصب الراية" (۱: ۲۸۰)، وفي "التلخيص الحبير" (۱: ۹۴): قال النووي في "شرح المذهب": إنها زيادة بسند صحيح أو حسن، قال الحافظ: وليس كذلك، وأعله بالانقطاع والاضطراب، قال: وزاد بعضهم فيه: "وَلَا يَعْرِ مَنْ غَاذَيْتَ"، هذه الزيادة ثابتة في الحديث، رواها البيهقي من طريق إسرائيل بن يونس عن أبي إسحاق عن يزيد بن أبي مريم عن الحسن أو الحسين بن علي، فساقه بلفظ الترمذي وزاد: "وَلَا يَعْرِ مَنْ عَادَيْتَ" اهـ.

۱۷۴۲- وفيه أيضا: روى محمد بن نصر المروزي وغيره من طرق: "أَنَّ أَبَا حَلِيمَةَ مُعَاذًا الْفَارِسِيَّ كَانَ يُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فِي الْقُنُوتِ" اهـ.

۱۷۴۳- عن: النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: "خَيْرُ الدُّعَاءِ الْخَفِيُّ"، رواه ابن حبان في "صحيحه" كذا في "البحر الرائق" (۲: ۴۶).

۱۷۴۴- عن: سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "خَيْرُ الذِّكْرِ الْخَفِيُّ، وَخَيْرُ الرِّزْقِ أَوْ الْعَيْشِ مَا يَكْفِي"، الشك من ابن وهب، رواه أبو عوانة وابن حبان في "صحيحهما" والبيهقي، كذا في "الترغيب"

اعطيت وقني شرما قضيت فانك تقضي ولا يقضي عليك وانه لا يذل من واليت تباركت وتعاليت اسكوترمذي نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے اور قوت کے باب میں اس قوت سے بہتر کوئی قوت ہمارے علم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول نہیں اور نسائی میں مروی ہے کہ دعاء قوت کے آخر میں حضور ﷺ پر درود بھیجے۔

۱۷۴۲:- نصر بن محمد مروزی وغیرہ سے مروی ہے کہ قاری ابو علیہ معاذ قوت میں حضور ﷺ پر درود بھیجا کرتے تھے (نبی کی)۔

۱۷۴۳:- جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا بہتر دعاء ہے جو مخفی ہو۔ اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (بحر الرائق)

فائدہ: اس سے دعاء قوت کا اختفاء ثابت ہوتا ہے کیونکہ دعا کے عموم میں وہ بھی داخل ہے۔

۱۷۴۳:- حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے وہ فرماتے تھے کہ بہتر ذکر وہ ہے جو مخفی ہو اور بہتر رزق یا معیشت وہ ہے جو بقدر کفایت ہو۔ اسکو ابو عوانہ اور ابن حبان نے اپنی اپنی صحیح میں روایت کیا ہے، نیز اسے بیہقی نے بھی روایت کیا ہے (ترغیب) اور عزیزی میں اسے مسند احمد کی طرف بھی نسبت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ سند صحیح سے مروی ہے اور مقاصد حسنہ میں ہے کہ اسے ابن حبان اور ابوعوانہ نے صحیح کیا ہے۔

ص ۵۰۸) و عزاء فی "العزیزی" (۲: ۲۴۰) إلی مسند الإمام أحمد أيضاً، وقال: یاسناد صحیح اه. وفی "المقاصد الحسنة" (ص ۹۸): صححه ابن حبان و أبو عوانة اه. ۱۷۴۵- عن: انس رضی اللہ عنہ مرفوعاً: "دَعْوَةُ فِي الْمَسْرِ تَغْلِبُ سَبْعِينَ دَعْوَةً فِي الْمَلَانِيَةِ". رواه أبو الشيخ فی "الثواب"، قال الشيخ: حديث صحيح (العزیزی ۲: ۲۶۰).

باب لا وتران فی ليلة واستحباب ختم صلوة الليل بالوتر
۱۷۴۶- عن: طلق بن علی رضی اللہ عنہ قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "لَا وَتْرَانِ فِي لَيْلَةٍ". رواه الترمذی (۱: ۶۲)، و قال حسن غریب، وفی "بلوغ المرام" (۶۸: ۱۹): و صححه ابن حبان اه.

۱۷۴۷- عن: ابن عمر رضی اللہ عنہ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "اجْعَلُوا آخِرَ صَلَاتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَرًا" متفق عليه كذا فی "بلوغ المرام" (۶۸: ۱).
۱۷۴۸- عن: ابن المسيب: "أَنَّ أَبَا بَكْرٍ وَ عُمَرُ تَدَاكَرَا الْوِتْرَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ".

ترجمہ: اس سے بھی قوت کا انشاء ثابت ہوتا ہے کیونکہ وہ بھی ذکر کے عموم میں داخل ہے۔

ترجمہ: حضرت انس سے مرفوعاً مروی ہے کہ خفیہ ایک دعاء علانیہ ستر دعاؤں کے برابر ہے۔ اسکو ابوالشیخ نے ثواب میں روایت کیا ہے اور شیخ نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے (عزیزی)
ترجمہ: اس سے بھی قوت کا انشاء ثابت ہوتا ہے۔

باب ایک شب میں دو وتر نہیں اور نماز شب کا وتر پر ختم کرنا مستحب ہے

۱- حضرت طلق بن علی سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ ایک شب میں دو وتر نہیں ہیں۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے حسن غریب ہے اور بلوغ المرام میں ہے کہ اسکو ابن حبان نے صحیح کہا ہے۔
ترجمہ: اس حدیث سے معلوم ہوا ہے کہ ایک رات میں دو وتر نہیں یعنی اگر اول شب میں وتر پڑھ لے اور پھر آخر شب میں نیند کھل جائے تو پہلے وتروں کو توڑ کر دوبارہ وتر نہ پڑھے جائیں بلکہ آخر شب میں صرف تہجد ہی پڑھ لی جائے نیز اول شب میں وتر پڑھ کر صبح اور پھر تینہ کے بعد ایک رکعت پڑھ کر پڑھے ہوئے وتروں کو ایک ہی نماز بنانا قرین قیاس بھی نہیں کہ دو نمازوں کے درمیان ایک حدیث اور کلام ہونے کے باوجود وہ ایک نماز بن جائیں۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شب میں اپنی نماز کا خاتمہ وتر کو بتایا کرو۔ یہ حدیث متفق علیہ ہے (بلوغ المرام)

ترجمہ: اس حدیث سے ثابت ہوا کہ وتر آخر شب میں پڑھے جائیں لیکن یہ امر احتیاج پر محمول ہے جیسا کہ اگلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔

فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَمَّا أَنَا فَأَصَلِّيْتُ ثُمَّ أَنَامُ عَلَى وَتَرٍ، فَإِذَا اسْتَيْقَظْتُ صَلَّيْتُ شَفْعًا حَتَّى الصَّبَاحِ، فَقَالَ عُمَرُ: لَكِنِّي أَنَامُ عَلَى شَفْعٍ ثُمَّ أُؤْتِزُ مِنْ آخِرِ السَّحَرِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَبِي بَكْرٍ: حَذَرُ هَذَا، وَقَالَ لِعُمَرَ: قَوَى هَذَا. رواه الطحاوی و الخطابی، وبقی بن مخلد و إسناده

مرسل قوی، "آثار السنن" (۲: ۲۲) قلت: و مراسیل ابن المسیب صحاح عندهم. ۱۷۴۹- عن: أبي جمره قال: سألت ابن عباس عن الوتر، فقال: "إذا أوترت أول الليل فلا تؤز آخرة، وإذا أوترت آخرة فلا تؤز أوله"، قال: وسألت عائذ بن عمرو، فقال مثله، رواه الطحاوی و إسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۲۲).

۱۷۵۰- عن: سعيد بن جبير قال: ذكر عند عائشة رضي الله عنها تقضى الوتر، فقالت: "لا وتران في ليلة". رواه الطحاوی و إسناده قوی مرسل (آثار السنن ۲: ۲۲).

۱۷۴۸- سعید بن المسیب سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ ابو بکر و عمرؓ نے جناب رسول اللہ ﷺ کے سامنے وتر کا تذکرہ کیا۔ سو ابو بکرؓ نے فرمایا کہ میں تو پہلے وتر پڑھ لیتا ہوں پھر وتر پڑھ کر سو رہتا ہوں پھر جس وقت میری آنکھ کھلتی ہے تو صبح تک دو دو رکعتیں پڑھتا رہتا ہوں اور حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں پہلے دو دو رکعتیں پڑھتا ہوں، اس کے بعد جب سحر کا آخر ہوتا ہے تو وتر پڑھتا ہوں تو جناب رسول اللہ ﷺ نے ابو بکر صدیقؓ کی نسبت فرمایا کہ یہ محتاط ہیں اور حضرت عمرؓ کی نسبت فرمایا کہ یہ مضبوط ہیں۔ اس کو طحاوی اور خطابی اور قحی بن مخلد نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد مرسل قوی ہے (آثار السنن) مؤلف کہتے ہیں کہ ابن المسیب کی مراسیل محدثین کے نزدیک صحیح ہیں۔

۱۷۴۹- ابو جمرہ سے روایت ہے کہ میں نے ابن عباسؓ سے وتر کی بابت دریافت کیا تو آپؓ نے فرمایا کہ جس وقت تم اول شب میں وتر پڑھ لو تو آخر شب میں نہ پڑھو اور جس وقت آخر شب میں پڑھنا چاہو تو اول شب میں نہ پڑھو۔ ابو جمرہ کہتے ہیں کہ میں نے یہی مسئلہ عائذ بن عمرو سے دریافت کیا تو انہوں نے بھی ویسا ہی جواب دیا جیسا ابن عباسؓ نے دیا تھا۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن)

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ رات کی آخر نماز کو وتر بنانے کا حکم انتخاب پر محمول ہے بلکہ بعض روایات میں حضور ﷺ کا وتروں کے بعد دو رکعت پڑھنا بھی معلوم ہوتا ہے جو مذکورہ بالا حدیث آخر صلوتکم و نزل کے انتخاب پر محمول ہونے کی واضح دلیل ہے اور مؤلف غلام فرماتے ہیں کہ اجعلوا آخر صلوتکم کا مطلب یہی کہ رات میں ایک مرتبہ وتر پڑھو اور دو مرتبہ وتر نہ پڑھو کیونکہ دو مرتبہ وتر پڑھنے سے رات کی نماز کا آخر شفیع بن جائے گا اور ایک مرتبہ وتر پڑھنے کے بعد دو رکعت نفل پڑھنا اس کے منافی نہیں جیسا کہ مغرب کی نماز کے بعد دو رکعت پڑھنا وتر صلوة نماز کے لئے ناقض نہیں۔ واللہ اعلم

۱۷۵۰- سعید بن جبير سے مروی ہے کہ حضرت عائشہؓ کے سامنے وتر کو توڑنے یعنی ایک مرتبہ وتر پڑھ کھٹنے کے بعد دوبارہ وتر پڑھنے کا بیان ہوا (کہ ایسا کرنا کیسا ہے) تو آپؓ نے فرمایا کہ وتر کو توڑنا نہ چاہئے کیونکہ ایک شب میں دو وتر نہیں ہیں۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد مرسل قوی ہے (آثار السنن)۔

باب النوافل والسنن

۱۷۵۱- عن : غَائِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لَا يَدْعُ أَرْبَعًا قَبْلَ

الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْعَدَاةِ . رواه البخاری (۱: ۱۵۷) فی باب الركعتین قبل الظهر .

۱۷۵۲- عن : علی ؓ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعًا وَيُعَدُّهَا

رَكْعَتَيْنِ . رواه الترمذی وقال : حسن (۱: ۹۶) فی باب ما جاء فی الاربع قبل الظهر .

۱۷۵۳- عن : أم حبیبة رضى الله عنها زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ تَقُولُ : سَمِعْتُ رَسُولَ

اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : مَنْ حَافِظٌ عَلَى أَرْبَعِ رَكْعَاتٍ قَبْلَ الظُّهْرِ وَارْبَعِ بَعْدَهَا حَرَمَهُ اللَّهُ عَلَى

النَّارِ . رواه الترمذی (۱: ۹۸) وقال حسن صحيح غریب من هذا الوجه .

باب سنن اور نوافل کے بیان میں

۱۷۵۱- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ظہر سے پہلے چار رکعتیں اور صبح سے پہلے دو رکعتیں (برابر

پڑھتے تھے اور انہیں نہ چھوڑتے تھے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ظہر اور صبح کی سنتیں، سنت مؤکدہ ہیں اور ظہر کی سنتیں چار ہیں اور صبح کی دو۔ باقی جن

روایات میں ظہر سے قبل دو رکعتوں کا ذکر ہے (جیسے بخاری و ترمذی میں ہے) تو وہ روایات کبھی کبھار پر محمول ہیں اور مذکورہ بالا حدیث

اکثر احوال پر محمول ہے لہذا قال ابو جعفر الطبری (فتح الباری)۔

۱۷۵۲- حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ظہر سے پہلے چار رکعتیں پڑھا کرتے تھے اور اسکے بعد دو۔ اس کو

ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے ظہر کے بعد کی دو سنتوں کے مؤکدہ ہونے کا ثبوت ہوا۔

۱۷۵۳- ام حبیبہؓ سے مروی ہے، وہ فرماتی تھیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ فرماتے تھے کہ جو

شخص ظہر سے پہلے چار اور اسکے بعد چار رکعتوں پر مداومت کرے گا اللہ تعالیٰ اسکو دوزخ پر حرام کر دے گا۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا

ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں ظہر سے پہلے چار اور اسکے بعد چار رکعتوں کی ترفیع ہے۔ چھ کی بوجہ سنت مؤکدہ ہونے کے جیسا

کہ حضرت عائشہؓ اور حضرت علیؓ کی روایت سے معلوم ہوا اور دو کی بوجہ نفل ہونے کے کیونکہ ان کا سنت مؤکدہ ہونا ثابت نہیں ہوا، پس

اس سے ظہر کے بعد دو نفلوں کا ثبوت بھی ہوا۔

۱۷۵۴- عن: أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم: لَا تَدْعُوهُمَا وَإِنْ طَرَدَتْكُمُ الْخَيْلُ. (أى خيل العدو من الكفار وغيرها كذا فى العزيزى: وفى الطحطاوى شرح مراقى الفلاح المصرى (ص-۲۲۶): المقصود الحث على الفعل و إلا فترك الفرض عند طرد الخيل يباح لعدم التمكن اه. كذا قيل) رواه أبو داود وسكت عنه (۱: ۴۸۷) فى باب فى ركعتي الفجر وتخفيفهما وفى نبيل الاوطار (۲: ۲۶۴) عزاه إلى الإمام أحمد وأبى داود بلفظ: لَا تَدْعُوا رَكْعَتِي الْفَجْرِ وَلَوْ طَرَدَتْكُمُ الْخَيْلُ. ثم قال: قال العراقى: إن هذا حديث صالح اه. وأورده فى الجامع الصغير وعزاه إلى أبى داود و أحمد وقال العلقمى: بجانبه علامة الحسن قاله العزيزى (۳: ۴۲۵ و ۴۲۶).

۱۷۵۵- عن: عائشة رضی اللہ عنہا: قَالَتْ: لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم عَلَى شَيْءٍ مِنَ التَّوَاتُلِ أَشَدَّ تَعَاهُدًا مِنْهُ عَلَى رَكْعَتِي الْفَجْرِ. (نبيل الأوطار ۲: ۲۶۳).

۱۷۵۴- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ انہیں (یعنی فجر سے پہلے کی دو رکعتوں کو) نہ چھوڑو اگرچہ دشمن کے سوار تم کو بگاڑ رہے ہوں۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کر کے اس پر سکت کیا ہے (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے) عراقی نے اس کو صالح کہا ہے اور علقمی نے اس کو اشارہ کے ذریعہ سے حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بظاہر فجر کی دو رکعتوں کا وجوب بلکہ فرضیت ثابت ہوتی ہے، لیکن چونکہ اس کی سند میں کلام ہے جو کہ اسکو ایک حد تک کمزور کرتا ہے اسلئے اس سے ہمارے ائمہ نے صرف تقویۃت تاکید ثابت کی ہے، نہ کہ وجوب یا فرضیت، کیونکہ فرضیت کے لئے قطعیات کی ضرورت ہے اور وجوب کے لئے خبر کے صحیح ہونے کی۔ اور یہ حدیث نہ قطعی الثبوت ہے اور نہ صحیح جو کہ مفید غلبہ نہیں ہو بلکہ صالح ہے جو کہ اتنی درجہ کی حسن ہے اور جس سے صرف معمولی رجحان ثابت ہوتا ہے (واللہ اعلم) نیز مسلم کی روایت میں اور ترمذی کی روایت میں (جو کہ مذکورہ بالا حدیث سے صحت میں قوی ہیں) تصریح ہے کہ ام حبیبہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو رات دن میں بارہ رکعت نفل غیر فرض پر پابندی کرے گا اللہ اسکے لئے جنت میں ایک گھر بنائے گا اور ان میں فجر کی دو سنتوں کا بھی ذکر کیا پس معلوم ہوا کہ فجر کی دو سنتیں فرض اور واجب نہیں بلکہ سنت ہیں۔ نیز حسن بصریؒ کی حدیث جس سے فجر کی دو رکعتوں کا وجوب ثابت ہوتا ہے، اس وجوب سے مراد وجوب اصطلاحی نہیں بلکہ وجوب بمعنی تاکد ہے، لہذا اس بات پر اجماع ہو گیا کہ فجر کی دو سنتیں واجب نہیں۔

۱۷۵۵- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نو اہل میں سے کسی کی اتنی نگہداشت نہیں کرتے تھے جتنی کہ فجر کی دو سنتوں کی۔ اسکو بخاری و مسلم نے روایت کیا۔

۱۴۵۶- عن : علی ؑ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ يُفْصِلُ بَيْنَهُنَّ بِالتَّسْلِيمِ عَلَى الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ وَمَنْ تَبِعَهُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ . رواه الترمذی فی باب ما جاء فی الاربع قبل العصر (۹۸:۱) وقال : حسن ، واختار إسحاق بن إبراهيم أن لا یُفْصِلَ فی الآرْبَعِ قَبْلَ الْعَصْرِ واحتج بهذا الحديث وقال : معنی قوله : إنه یفصل بینهن بالتسليم یعنی التمشهد اه . رواه ابو داود مختصراً وسکت عنه بلفظ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ رَكْعَتَيْنِ اه (۹۹:۱) . قلت : إسناده صحيح قاله النووي فی شرح صحيح مسلم (۲۵۱:۱) .

۱۷۵۷- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : رَجِمَ اللَّهُ امْرَأَةً صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا . رواه الترمذی فی باب ما جاء فی الربیع قبل العصر (۹۸:۱) وقال حسن غریب اه . وفی بلوغ المرام (۶۴:۱) : ورواه ابن خزيمة وصححه وفی التلخیص (۱۱۵:۱) رواه ابن حبان وصححه .

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ فجر کی رکعتیں واجب نہیں کیونکہ واجب فرض ظنی ہے اور نوافل میں سے نہیں ہے، نیز ثابت ہوتا ہے کہ وہ تمام سنتوں میں سب سے زیادہ مؤکد ہیں۔

۱۷۵۶- حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ (کبھی کبھی) رسول اللہ ﷺ عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھتے تھے جن کے درمیان ملائکہ مقربین اور انکے جعین مسلمانوں پر سلام کرتے تھے۔ اسکو ترمذی نے روایت کر کے حسن کہا ہے اور اسحاق بن ابراہیم نے اس حدیث میں سلام مذکور سے تشہید مراد لیا ہے اور اسکو ابو داؤد نے مختصراً اور بدیس الفاظ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ (کبھی کبھی) عصر سے پہلے دو رکعتیں پڑھتے تھے اور اسکی سند کو نوادی نے شرح صحیح مسلم میں صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے عصر سے پہلے چار یا دو رکعتوں کا استحباب ثابت ہوتا ہے اور یہ دو یا چار رکعتیں سنت مؤکدہ نہیں کیونکہ اگر ان پر حضور ﷺ کی مواظبت ہوتی تو حضرت عائشہؓ و ام حبیبہؓ ضرور ان کا تذکرہ فرماتیں لیکن انکی بیان کردہ نوافل میں اس کا تذکرہ نہیں ملتا۔

۱۷۵۷- ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ خدا اس آدمی پر رحم کرے جو عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھا کرے۔ اسکو ترمذی نے روایت کر کے حسن کہا ہے اور ابن خزیمہ نے روایت کر کے صحیح کہا ہے اور ابن حبان نے اسکو اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے عصر سے پہلے چار نفلوں کا استحباب ثابت ہوتا ہے۔

۱۷۵۸- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما مَرْفُوعاً : مَنْ صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعاً حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ . رواه الطبرانی کذا أورده السيوطی فی الجامع الصغير (۲: ۱۴۸) ثم حسنه بالرمز .

۱۷۵۹- عن : عبد الله بن شقيق قَالَ : سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ تَطَوُّعِهِ ، فَقَالَتْ : كَانَ يُصَلِّي فِي بَيْتِي قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعاً ، ثُمَّ يَخْرُجُ فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ ثُمَّ يَدْخُلُ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ ، وَكَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ الْمَغْرِبَ ثُمَّ يَدْخُلُ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ ، وَيُصَلِّي بِالنَّاسِ الْعِشَاءَ وَيَدْخُلُ بَيْتِي فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ إِلَى أَنْ قَالَتْ : وَكَانَ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ . رواه مسلم (۱: ۲۵۲) .

۱۷۶۰- عن : أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيُصَلِّ بَعْدَهَا أَرْبَعاً . رواه مسلم (۱: ۲۸۸) .

۱۷۵۸- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھتا رہے خدا اسے دوزخ پر حرام کر دیگا۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور سیوطی نے جامع صغیر میں اس کے حسن ہونے کا اشارہ کیا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے بھی عصر سے پہلے چار رکعتوں کا استحباب ثابت ہوتا ہے۔

۱۷۵۹- عبد اللہ بن شقیق کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے جناب رسول اللہ ﷺ کی نوافل کے متعلق دریافت کیا تو انھوں نے فرمایا کہ میرے گھر میں چار رکعتیں (یعنی ظہر کی سنتیں) پڑھتے تھے، اسکے بعد آپ ﷺ مسجد جا کر لوگوں کو ظہر کی نماز پڑھاتے، اسکے بعد مکان آ کر دو رکعتیں پڑھتے، پھر مغرب کی نماز لوگوں کو پڑھاتے اور گھر آ کر دو رکعتیں پڑھتے، اسکے بعد عشاء کی نماز پڑھاتے اور گھر آ کر دو رکعتیں پڑھتے، اسکے بعد اور مضمون بیان کیا، اسکے بعد فرمایا کہ جب صبح ہوتی تو دو رکعتیں (سنت فجر) پڑھتے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عصر سے پہلے اور عشاء سے پہلے کی نکلیں سنن رواتب میں سے نہیں۔

۱۷۶۰- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص جمعہ کی نماز پڑھے تو اس کو چاہیے کہ اسکے بعد چار رکعت اور پڑھ لیا کرے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے بعد چار رکعتیں سنت مؤکدہ ہیں۔

۱۷۶۱- أخبرنا: الثوری عن عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن السلمي قال: كان عبد الله يأمرنا أن نُصَلِّيَ قَبْلَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا أَرْبَعًا. رواه عبد الرزاق في مصنفه (۴۲۷:۳) كذا في نصب الراية (۳۱۸:۱) وفي الدراية: رجاله ثقات اه (ص-۱۳۳). وفي آثار السنن: إسناده صحيح (۹۶:۲) اه. وهو موقوف في حكم المرفوع فإن الظاهر أنه إنما كان يأمر بهذا لما ثبت عنده من النبي ﷺ فيه شيء.

۱۷۶۲- عن: علي بن عبيد الله قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي قَبْلَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا أَرْبَعًا يَجْعَلُ السُّلَيْمَ فِي آخِرِهِنَّ رَكْعَةً. أخرجه الطبراني في الأوسط (زيلعي ۳۸:۱) وقال الحافظ في الفتح (۳۵۵:۲): وفيه محمد بن عبد الرحمن السهمي وهو ضعيف عند البخاري وغيره وقال الأثرم: إنه حديث واه اه. قلت: محمد بن عبد الرحمن هذا قال فيه ابن عدي: عندي لا بأس به، وذكره ابن حبان في الثقات، كما في اللسان (۲۴۵:۵) فالرجل مختلف فيه وحديث مثله حسن، وبقية رجاله ثقات، ويشعر به سكوت الحافظ عنهم أيضاً، وقال علي القارئ في المرقاة (۱۱۲:۲): وقد جاء بإسناد جيد كما قال الحافظ العراقي: إِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَهَا أَرْبَعًا اه.

۱۷۶۱- ابو عبد الرحمن سلمی کہتے ہیں کہ ہمیں عبد اللہ بن مسعودؓ حکم دیتے تھے کہ ہم چار رکعتیں جمعہ سے پہلے اور چار رکعتیں جمعہ کے بعد پڑھا کریں۔ اس کو عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ اور سند صحیح ہے اور یہ حدیث موقوف حکماً مرفوع ہے کیونکہ ایسا حکم اجتہاد سے نہیں ہو سکتا (بس ضروری ہے کہ انہوں نے یہی تعلیم رسول اللہ ﷺ سے حاصل کی ہو اور اس سے جمعہ سے پہلے کی چار رکعتوں کی سنیت ثابت ہوتی ہے اور جمعہ کے بعد کی چار رکعتوں کی سنیت کی تائید ہوتی ہے از مترجم)۔

۱۷۶۲- حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ چار رکعتیں جمعہ سے پہلے اور چار رکعتیں جمعہ کے بعد پڑھتے تھے جس کی آخری رکعت میں سلام پھیرتے تھے۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے، اس کی سند میں ایک راوی مختلف یہ ہے اس لئے روایت حسن ہے اور طاعلی قارئ نے مرقات میں کہا ہے کہ عراقی نے کہا ہے کہ باسناد جید مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ سے پہلے چار رکعت پڑھتے تھے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی جمعہ سے پہلے چار سنتوں کا ثبوت ہوتا ہے اور جمعہ کے بعد کی چار رکعتوں کی سنیت کی تائید ہوتی ہے۔

۱۷۶۳- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما ، قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَزْكَعُ قَبْلَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا أَرْبَعًا لَا يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ . قلت : رواه ابن ماجة باختصار الأربع بعدها رواه الطبرانی فی الكبير وفيه الحجاج بن أرطاة وعطية العوفی ، وكلاهما فيه كلام ، (مجمع الزوائد ۱: ۲۲۰) . قلت : وكلام الهیثمی مشعربان ليس فی سند الطبرانی أحد غیرهما متکلم فيه ، و أما الحجاج وعطية فقال العینی فی العمدة (۳: ۳۳۴) : حجاج صدوق روى له مسلم مقرونا ، وعطية مشاه یحیی بن معین فقال : فيه صالح اه . وفي التهذيب (۷: ۲۲۵، ۲۲۶) فی ترجمة عطية : قال أبو زرعة : لين ، وقال ابن سعد : كان ثقة ان شاء الله تعالى ، وله أحادیث صالحة ، ومن الناس من لا یحتاج به اه . وضعفه آخرون ، فالحدیث بسند الطبرانی حسن .

۱۷۶۴- عن : أبي عبد الرحمن السلمي قَالَ : كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ يُعَلِّمُنَا أَنْ نُصَلِّيَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ بَعْدَ الْجُمُعَةِ حَتَّى سَمِعْنَا قَوْلَ عَلِيٍّ : صَلُّوا سِتًّا قَالَ (أَبُو) عَبْدِ الرَّحْمَنِ : فَتَحْنُ نُصَلِّي سِتًّا . قَالَ عَطَاءٌ : أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ أَرْبَعًا . رواه الطبرانی فی الكبير ، وعطاء بن السائب ثقة ولكنه اختلط . مجمع الزوائد (۱: ۲۲۰) .

۱۷۶۳- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ چار رکعتیں جمعہ سے پہلے پڑھتے اور چار رکعات جمعہ کے بعد۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔ اس کی سند میں حجاج بن ارطاة اور عطیہ عوفی مختلف فیہ ہیں لہذا حدیث حسن ہے۔
فائدہ: اس حدیث سے بھی وہی مضمون ثابت ہوتا ہے جو حضرت علیؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی حدیث سے ثابت ہوتا تھا۔ پس عبداللہ بن مسعودؓ کی حکم مرفوع اور حضرت علیؓ اور ابن عباسؓ کی حدیث مرفوع روایتوں کے مجموعہ سے سنیۃ اربعہ قبل الجمعہ باحسن وجہ ثابت ہوئی اور یہ شبہ کہ آپ ﷺ جسوقت تشریف لاتے تھے، اسوقت اذان ہوتی تھی، اس کے بعد آپ ﷺ خطبہ شروع کر دیتے تھے تو سنتیں کس وقت پڑھتے تھے؟ اسلئے مدفوع ہے کہ آپ ﷺ کی عادت تھی کہ آپ ﷺ سنتیں گھر میں پڑھا کرتے تھے اسلئے یہ سنتیں آپ ﷺ گھر میں پڑھ لیتے ہو گئے۔

۱۷۶۳- ابو عبد الرحمن سلمیٰ سے روایت ہے کہ عبداللہ بن مسعودؓ ہمیں سکھاتے تھے کہ ہم جمعہ کے بعد چار رکعتیں پڑھا کریں (چنانچہ ہم ایسا ہی کرتے رہے) یہاں تک کہ ہم نے حضرت علیؓ کو کہتے سنا کہ چھ رکعت پڑھا کر تو اب ہم چھ پڑھتے ہیں۔ عطاء کہتے ہیں کہ ابو عبد الرحمنؓ چھ یوں پڑھتے ہیں کہ اول دو رکعتیں اور ان کے بعد چار رکعتیں پڑھتے ہیں۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔ (مجمع الزوائد)۔

قلت: أخرجه الطحاوی (۱۹۹:۱) بلفظ ”عَلَّمَ ابْنُ مَسْعُودٍ النَّاسَ أَنْ يُصَلُّوا بَعْدَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعًا ، فَلَمَّا جَاءَ عَلِيٌّ عَلَّمَهُمْ أَنْ يُصَلُّوا سِتًّا“ بطريق سفيان عن عطاء و حديث سفيان عنه صحيح لكونه روى عنه قبل الاختلاط ثم أخرجه من طريق إسرائيل ، عن أبي إسحاق ، عن أبي عبد الرحمن ، ليس فيه عطاء . فالحديث صحيح ، صححه النيموى فى آثار السنن بلفظ الطحاوی (۹۶:۲).

۱۷۶۵- عن: أبي عبد الرحمن ، عن علي رضی اللہ عنہ ، أَنَّهُ قَالَ: مَنْ كَانَ مُصَلِّيًا بَعْدَ الْجُمُعَةِ فَلْيُصَلِّ سِتًّا . أخرجه الطحاوی (۱۹۹:۱) وفى آثار السنن: إسناده صحيح (۹۶:۲).

۱۷۶۶- عن حَبْلَةَ بِنْتِ سُحَيْمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍ: أَنَّهُ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعًا ثُمَّ أَرْبَعًا لَا يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ بِسَلَامٍ ، ثُمَّ بَعْدَ الْجُمُعَةِ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ أَرْبَعًا . رواه الطحاوی (۱۹۹:۱) وإسناده صحيح كما فى آثار السنن (۹۶:۲).

حالف کہتے ہیں کہ اسکو طحاوی نے بدیں الفاظ روایت کیا ہے کہ ابن مسعودؓ نے لوگوں کو سکھایا کہ وہ جمعہ کے بعد چار رکعتیں پڑھا کریں، اسکے بعد جب حضرت علیؓ آئے تو انہوں نے سکھایا کہ وہ چھ رکعتیں پڑھا کریں۔ یہ حدیث صحیح ہے۔

۱۷۶۵- ابو عبد الرحمن سے مروی ہے، وہ حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ جس کو جمعہ کے بعد نماز پڑھنا ہو وہ چھ رکعتیں پڑھے۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں اسکو صحیح کہا ہے۔

۱۷۶۶- جہلہ بن جهم، عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ جمعہ سے پہلے چار رکعت پڑھتے تھے جن میں سلام سے فصل نہ کرتے تھے اور جمعہ کے بعد چھ رکعت یوں پڑھتے کہ دو پہلے اور چار ان کے بعد۔ اس کو بھی طحاوی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ آئمہ احناف میں سے امام ابو یوسفؒ کا جمعہ کے بعد چھ رکعتوں کو منسوخ کرنا بھی حدیث سے ثابت ہے اور یہ آثار اگرچہ موقوف ہیں لیکن حکما مرفوع ہیں کیونکہ حضرت علیؓ نے ان کو چھ رکعتیں پڑھنے کا حکم دیا اور جو یکہ آپؐ جانتے تھے کہ ابن مسعودؓ نے انہیں چار رکعت پڑھنے کا حکم دیا ہے اور اگر یہ چھ رکعت سنت مؤکدہ نہ ہوتیں تو حضرت علیؓ صرف مستحب کے لئے حکم صادر نہ فرماتے۔ نیز خود حضور ﷺ کے فعل سے بھی مزید دور رکعتوں کی سنیت ثابت ہے کیونکہ چار کے بارے میں آپ ﷺ کا قول ہے اور اسکے علاوہ دو رکعت پڑھنا بھی آپ ﷺ کے فعل سے ثابت ہے جیسا کہ بخاری و مسلم میں مروی ہے کہ آپ ﷺ جمعہ کے بعد دو رکعت بھی پڑھتے تھے۔

۱۷۶۷- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ سِتًّا رَكَعَاتٍ لَمْ يَتَكَلَّمْ فِيمَا بَيْنَهُنَّ بِسُوءٍ عُذِلَ لَهُ بِعِبَادَةِ ثِنْتِي عَشْرَةَ سَنَةً . رواه ابن ماجہ وابن خزيمة في صحيحه والترمذی كذا في الترغیب (۹۶:۱).

۱۷۶۸- عن : عائشة رضی اللہ عنہا قَالَتْ : مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْعِشَاءَ قَطُّ فَدَخَلَ عَلَيَّ إِلَّا صَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ أَوْ (لِلتَّنَوُّعِ) سِتًّا رَكَعَاتٍ . رواه أبو داود في باب الصلاة بعد العشاء (۵۰۲:۱) وسكت عنه ، وفي النيل (۲۶۲:۲) : رجال إسناده ثقات .
 ۱۷۶۹- عن : عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : بَيْنَ كُلِّ أَذَانَيْنِ صَلَاةٌ ، بَيْنَ كُلِّ أَذَانَيْنِ صَلَاةٌ ، ثُمَّ قَالَ فِي الثَّالِثَةِ : لِمَنْ شَاءَ . رواه البخاری (۸۷:۱).

۱۷۷۰- عن : سُلَيْمٍ (تابعی ثقہ من رجال الجماعة غير البخاری كما في تهذيب التهذيب) ابن عامر عن عبد اللہ بن الزبير رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَا مِنْ صَلَاةٍ مَفْرُوضَةٍ إِلَّا

۱۷۶۷- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص مغرب کے بعد چھ رکعتیں پڑھے کہ ان کے درمیان کوئی بری بات زبان سے نہ نکالے تو وہ چھ رکعتیں اس کے حق میں بارہ برس کی عبادت کے برابر ہوگی۔ اسکو ابن ماجہ نے اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں اور ترمذی نے روایت کیا ہے (ترغیب)

۱۷۶۸- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب کبھی عشاء کی نماز پڑھ کر میرے یہاں تشریف لائے تو انہیں نے چار یا چھ رکعتیں ضرور پڑھیں۔ اسکو ابو داؤد نے بلا کلام کے نقل کیا ہے اور نیل میں اس کے راویوں کو شہدہ کیا ہے۔

فائدہ: ان چھ میں دو سنت مکدہ اور باقی مستحب ہیں۔

۱۷۶۹- عبد اللہ بن مغفلؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر دو اذانوں یعنی اذان و اقامت کے درمیان نماز ہے، اسکو تین بار فرمایا اور تیسری مرتبہ میں یہ بھی فرمایا کہ یہ (حکم لازمی نہیں ہے بلکہ) اس کے لئے ہے جو پڑھنا چاہے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے عشاء سے قبل کی نوافل کا استحباب ثابت ہوا۔ اور ان کی تعداد ان روایات سے ثابت ہوتی ہے کہ جن سے ثابت ہوتا ہے کہ رات میں ایک سلام سے چار رکعتیں پڑھنا افضل ہے۔

۱۷۷۰- سلیم بن عامر، عبد اللہ بن الزبیر سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی فرض نماز ایسی نہیں

وَمِنْ يَذِّبُهَا (أَي قَبْلَهَا) رَكْعَتَانِ . رواه ابن حبان في صحيحه في النوع الثاني و التسعين من القسم الأول كذا في نصب الراية (۲۲۸:۱) . وفي فتح الباری صححه ابن حبان (۳۵۵:۳) .

۱۷۷۱- عن : علی ؑ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي فِي إِثْرِ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْنُونَةً رَكْعَتَيْنِ إِلَّا الْفَجْرَ وَالْعَصْرَ . رواه أبو داود و سكت عنه وإسناده حسن (۴۹۲:۱) .

۱۷۷۲- عن : أبي هريرة ؓ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ (أَي بعد الفاتحة ، قاله السندی) فِي رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ . رواه مسلم (۲۵۱:۱) .

۱۷۷۳- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ فِي الْأُولَى مِنْهُمَا : قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا ، آيَةِ النَّبِيِّ فِي الْبَقَرَةِ ، وَفِي الْآخِرَةِ مِنْهُمَا : آمَنَّا بِاللَّهِ وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ . رواه مسلم . وفي لفظ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ

جس سے پہلے (کم از کم) دو رکعتیں مشروع نہ ہوں (خواہ علی وجہ الاستحباب جیسا کہ عشاء و عصر میں کہ ان میں چار رکعتیں مستحب ہیں- یا علی وجہ السنۃ جیسے کہ ظہر اور فجر میں کیونکہ ظہر میں چار رکعتیں مننون ہیں اور صبح میں دو- یا علی وجہ الایجاد جیسا کہ مغرب میں بشرطیکہ تاخیر مغرب لازم نہ آئے)۔ اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

۱۷۷۱- حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر فرض نماز کے بعد کم از کم دو رکعتیں پڑھی جائیں بجز فجر اور عصر کے (کہ ان کے بعد نوافل مکروہ ہیں) اسکو ابوداؤد نے باسناد حسن روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فجر اور عصر کی نمازوں کے بعد نوافل مکروہ ہیں، باقی حضور ﷺ کا عصر کی نماز کے بعد نوافل پڑھنا آپ ﷺ کی خصوصیت پر محمول ہے۔

۱۷۷۲- ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صبح کی سنتوں میں پہلی رکعت میں قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور دوسری میں قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ پڑھی۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۷۷۳- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ (کبھی کبھی) صبح کی سنتوں میں پہلی رکعت میں قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا آخر آیت تک پڑھتے تھے جو کہ سورہ بقرہ میں ہے اور دوسری رکعت میں آمَنَّا بِاللَّهِ وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ (پڑھتے تھے)۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور مسلم کی ایک روایت میں یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ صبح کی سنتوں میں

فِي رُكْعَتِي الْفَجْرِ: قُولُوا آمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا، وَالتَّيِّ فِي آلِ عِمْرَانَ: تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ هـ. رواه مسلم (۲۵۱:۱).

۱۷۷۴- عن: ابن عمر رضی اللہ عنہ قال: رَمَمْتُ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم شَهْرًا، فَكَانَ يَقْرَأُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ. رواه الترمذی فی باب ما جاء فی تخفيف ركعتي الفجر والقراءة فيهما وقال: حسن (۵۶:۱). ولفظه عند النسائي بسند آخر، وقد سكنت عنه: رَمَمْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم عِشْرِينَ مَرَّةً، يَقْرَأُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَفِي الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ. (۱۵۲:۱).

۱۷۷۵- عن: عائشة رضي الله عنها، قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يُصَلِّي رُكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ، كَانَ يَقُولُ: نَعْمَ السُّورَتَانِ هُمَا يَقْرَأُ بِهِمَا فِي رُكْعَتِي الْفَجْرِ، قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ. رواه ابن ماجة (ص ۸۱-) وفي فتح الباری بعد عزوه إليه: بِإِسْنَادٍ قَوِيٍّ (۳۸:۳). ولابن أبي شيبة من طريق محمد بن سيرين: عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: كَانَ يَقْرَأُ فِيهِمَا بِهِمَا هـ. وفيه أيضاً فی رواية ابن سيرين المذكورة: يُبَسِّرُ فِيهِمَا الْقِرَاءَةَ. وقد صححه ابن عبد البراه.

قُولُوا آمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا اور وہ آیت جو سورہ آل عمران میں ہے یعنی تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ پڑھتے تھے۔

۱۷۷۴- ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک مہینہ تک دیکھا تو معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی سنتوں میں قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ پڑھتے ہیں۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے اور نسائی کی ایک روایت میں جس پر انہوں نے سکوت کیا ہے دوسری سند سے حدیث کے الفاظ یوں ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بیس مرتبہ بعد مغرب اور قبل فجر کی سنتوں میں قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ پڑھتے دیکھا ہے۔

۱۷۷۵- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کے فرضوں سے پہلے دو رکعتیں پڑھتے تھے اور وہ فرماتی ہیں کہ یہ دونوں یعنی قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اور قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ نہایت عمدہ سورتیں ہیں جن کو وہ صبح کی سنتوں میں پڑھتے ہیں۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور فتح الباری میں اس کی اسناد کو قوی کہا ہے اور کہا ہے کہ ابن سيرين نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس روایت میں یہ مضمون بھی روایت کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان سورتوں کو ان میں آہستہ پڑھتے تھے اور کہا ہے کہ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے

۱۷۷۶- عن : أبی الدرداء رضی اللہ عنہ ، وعن أبی ذر رضی اللہ عنہ ، عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ، عن اللہ تبارک و تعالیٰ أَنَّهُ قَالَ : يَا نَبِيَّ آدَمَ ! لَا تَعْجِزْنِي مِنْ أَرْبَعِ زَكَّاتٍ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ أَكْفِكَ آخِرَهُ .
رواہ الترمذی فی باب ما جاء فی صلوۃ الضحی (۱۰۸:۱) وقال : حدیث حسن غریب ، قال
الحافظ : فی إسناده إسماعیل بن عیاش ولكنه إسناده شامی (وهو فیہ حجة) ، ورواہ أحمد عن
أبی الدرداء وحده ، ورواہ کلہم ثقات (الترغیب والترہیب ۱: ۱۱۴، ۱۱۵).

۱۷۷۷- عن : أنس رضی اللہ عنہ بن مالک ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : مَنْ صَلَّى الصُّبْحَ
فِي جَمَاعَةٍ ثُمَّ قَعَدَ يَذْكُرُ اللَّهَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ كَانَتْ لَهُ كَأَجْرِ حَجَّةٍ
وَعُمْرَةٍ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : تَامَّةٌ تَامَّةٌ تَامَّةٌ . رواہ الترمذی وقال : حدیث حسن
غریب ، ورواہ الطبرانی عن أبی أمامة رضی اللہ عنہ مرفوعاً بمعناه ، وإسناده جید ، هذا كله من
الترغیب (۱: ۱۷۵).

عبداللہ بن عبدالمطلب سے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے فجر اور مغرب کی سنتوں میں ان دوسو روایتوں کا پڑھنا مستحب معلوم ہوتا ہے۔

۱۷۷۶- ابوالدرداء رضی اللہ عنہ اور ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ
اے آدم زاد! تو ہم سے شروع دن میں چار رکعت پڑھنے سے دریغ نہ کر ہم تجھ سے آخر دن کو کفایت کریں گے۔ اسکو ترمذی نے روایت
کیا ہے اور کہا ہے کہ حدیث حسن ہے اور حافظ نے بھی اسے قوی کہا ہے اور امام احمد نے اسے اکیلے ابوالدرداء سے روایت کیا ہے اور ان
کے راوی سب ثقہ ہیں (ترغیب وترہیب)۔

فائدہ: اس روایت میں صلوۃ صبحی کی فضیلت ہے جو کہ اشراق اور چاشت دونوں کو شامل ہے اسلئے یہ نماز چاہے اول صبح میں
پڑھ لی جائے جسکو اشراق کہتے ہیں اور چاہے آخر صبح میں جسکو چاشت کہتے ہیں، اور چاہے دو رکعت شروع میں اور دو رکعت آخر میں۔
۱۷۷۷- انس بن مالک سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص فجر کی نماز جماعت سے پڑھے اور طلوع
آفتاب تک بیٹھا ہو خدا کی یاد کرتا رہے اسکے بعد (جسوقت وقت مکروہ نکل جائے) دو رکعتیں پڑھے (جسکو صلوۃ اشراق کہتے ہیں) تو
اسکو ایک حج اور ایک عمرہ کا ثواب ہوگا۔ راوی کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پورا پورا (حج و عمرہ کا ثواب ہوگا) اس کو ترمذی نے
روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے اور طبرانی نے یہی مضمون دوسرے الفاظ سے ابوامامہ سے روایت کیا ہے اور اس کی
اسناد عمدہ ہے (ترغیب)

۱۷۷۸- عن : أبي هريرة رضي الله عنه قال : أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم بثلاث لا أَدْعُهُنَّ حَتَّى أَمُوتَ ، صَوْمُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ، وَصَلَاةُ الضُّحَى ، وَنَوْمٌ عَلَى وَتَرٍ . أخرجه إمام الدنيا أبو عبد الله البخاري (۱: ۱۵۷). وعند مسلم من طريق أخرى : رَكْعَتَي الضُّحَى مَوْضِعَ صَلَاةِ الضُّحَى (۱: ۲۵۰).

۱۷۷۹- حدثنا : شيبان بن فروح ثنا طيب بن سليمان ، قال : قَالَتْ عُمَرَةُ : سَمِعْتُ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تَقُولُ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يُصَلِّي الضُّحَى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ لَا يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ بِسَلَامٍ . رواه أبو يعلى الموصلي في مسنده كذا في نصب الراية (۱: ۲۹۰) وفتح القدير (۱: ۳۹۲). قال المؤلف : إسناده حسن ، وطيب بن سليمان ذكره في لسان الميزان (۲: ۳۱۴) وقال : قال الدار قطني : بصري ضعيف ، و ذكره ابن حبان في الثقات ، وقال الطبراني في الأوسط : إنه بصري ثقة اه . والمتمن عند مسلم (۱: ۲۴۹) عن معاذة : أَنَّهَا سَأَلَتْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَمْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يُصَلِّي صَلَاةَ الضُّحَى ؟ قَالَتْ : أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ وَيَزِيدُ مَا شَاءَ اللَّهُ اه .

۱۷۸۰- عن : أُمِّ هَانِئِ بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَوْمَ الْفَتْحِ صَلَّى سُبْحَةَ الضُّحَى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ يُسَلِّمُ مِنْ كُلِّ رَكَعَتَيْنِ . رواه أبو داود في باب

۱۷۷۸- ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ مجھ کو میرے دوست رسول اللہ ﷺ نے تین باتوں کی ہدایت کی ہے جن کو میں مرتے دم تک نہ چھوڑوں گا۔ ایک یہ کہ ہر مہینہ میں تین روزے رکھنا، دوسرے صلوۃ ضحیٰ (اشراق کے وقت یا چاشت کے وقت) اور تیسرے یہ کہ وتر پڑھکر سونا۔ اسکو امام بخاری نے روایت کیا ہے اور مسلم میں دوسری سند سے بجائے صلوۃ ضحیٰ کے ضحیٰ کی دو رکعتیں ہیں۔

۱۷۷۹- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ صلوۃ ضحیٰ چار رکعتیں ایک سلام سے پڑھتے تھے۔ اسکو ابو یعلیٰ موصلی نے اپنی سند میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے اور مسلم میں ہے کہ معاذہ کہتی ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ صلوۃ ضحیٰ کتنی رکعت پڑھتے تھے تو آپ نے فرمایا کہ چار رکعتیں اور جس قدر خدا چاہتا اس قدر زاد بھی پڑھ لیتے تھے۔

۱۷۸۰- ام ہانیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے روز ضحیٰ آٹھ رکعتیں پڑھیں جن میں وہ ہر دو رکعت پر

صلوة الضحیٰ وسکت عنه (۴۹۷:۱) ، والمندری ، وقال النووی فی شرح مسلم :
یسناد صحیح علی شرط البخاری (۲۷۹:۱)۔

۱۷۸۱- عن : أبی الدرداء رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : مَنْ صَلَّى الضُّحَى رَكَعَتَيْنِ لَمْ يَكُتَبْ مِنَ الْغَفْلَيْنِ ، وَ مَنْ صَلَّى أَرْبَعًا كُتِبَ مِنَ الْعَابِدِينَ ، وَ مَنْ صَلَّى سِتًّا كُنِيَ ذَلِكَ يَوْمَ وَمَنْ صَلَّى ثَمَانِيًا كُتِبَ اللَّهُ مِنَ الْقَائِمِينَ وَ مَنْ صَلَّى ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكَعَةً بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ الحديث . رواه الطبرانی فی الكبير ورواه ثقات ، وفي موسى بن يعقوب الذمعي خلاف ، كذا فی الترغيب (۱۵:۱) . قلت : حسن له الترمذی حديثاً فی أصل الصلاة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم (۶۴:۱) وفي تهذيب التهذيب (۳۷۸:۱۰) ما محصله : أنه قد وثقه ابن معين ، وأبو داود ، وعبد الرحمن بن مهدي وابن حبان ، وابن عدی ، وابن القطان ، وضعفه ابن المديني والنسائي ، وأحمداه . قلت : فهو حسن الحديث .

۱۷۸۲- عن : أبی هريرة رضی اللہ عنہ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : لَا يُحَافِظُ عَلَى صَلَاةِ الضُّحَى إِلَّا أَوَّابٌ ، قَالَ : وَهِيَ صَلَاةُ الْآوَابِينَ . أخرجه الحاكم فی مستدرکہ (۳۱۴:۱) وصححه علی شرط مسلم ، وأقره علیہ الذهبي .

مقام پھیرتے تھے۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور نووی نے شرح مسلم میں کہا ہے کہ اس کی سند بخاری کی شرط پر صحیح ہے۔

فائدہ: مؤلف نے اسی کتاب میں دوسرے موقع پر اس کو صلوة شکر قرار دیا ہے۔

۱۷۸۱- ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص صلوة ضحیٰ دو رکعتیں پڑھے اس کو غافلین میں نہ لکھا جائے گا اور جو کوئی چار پڑھے اس کو عابدین میں لکھا جائے گا اور جو آٹھ پڑھے اس کو پورے فرمانبرداروں میں لکھا جائے گا اور جو کوئی بارہ پڑھے تو خدا اسکے لئے جنت میں ایک گھر بنائے گا۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۷۸۲- ابویہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صلوة ضحیٰ کی پابندی وہی کرتا ہے جو حق تعالیٰ کی طرف بہت رجوع کرنے والا ہوتا ہے اور فرمایا کہ یہ ان لوگوں کی نماز ہے جو حق تعالیٰ کی طرف بہت رجوع ہوتے ہیں۔ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کر کے اسے شرط مسلم پر صحیح کہا ہے۔ اور ذہبی نے ان کی اس رائے کو برقرار رکھا ہے۔

۱۷۸۳- عن : بريدة رضی اللہ عنہ ، قَالَ : أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَدَعَا بِلَالًا ، فَقَالَ : يَا سَبَقْتَنِي إِلَى الْجَنَّةِ ؟ مَا دَخَلْتُ الْجَنَّةَ قَطُّ إِلَّا سَمِعْتُ خَشْخَشَتَكَ أَنَابِي ، قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَذْنْتُ قَطُّ إِلَّا صَلَّيْتُ رَكَعَتَيْنِ ، وَمَا أَصَابَنِي حَدَثٌ قَطُّ إِلَّا تَوَضَّأْتُ عِنْدَهُ وَرَأَيْتُ أَنَّ لِلَّهِ عَلَيَّ رَكَعَتَيْنِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : بِهِمَا . رواه الترمذی وقال حسن صحيح ، نقله ميرك (سرقاة ۲: ۱۸۹) ورواه ابن خزيمة في صحيحه كما في الترغيب قبيل الترغيب في صلاة الحاجة .

۱۷۸۴- عن : أبي قتادة مرفوعاً : إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلَا يَجْلِسُ حَتَّى يُصَلِّيَ رَكَعَتَيْنِ . متفق على صحته (التلخيص الحبير ۲: ۱۱۸) .

۱۷۸۵- وروی الأثرم فی سنته بأسناد جيد أنه ﷺ قَالَ : أَغْطُوا الْمَسَاجِدَ حَقَّهَا قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ مَا حَقُّهَا ؟ قَالَ : أَنْ تُصَلِّيَ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ تَجْلِسَ . كذا في حاشية

فائدہ: ان روایات سے بھی نماز اشراق کی فضیلت معلوم ہوتی ہے۔

۱۷۸۳- حضرت بريدة سے روایت ہے کہ ایک روز رسول اللہ ﷺ نے صبح کی تو بالان کو بلایا اور فرمایا کہ تم کس محل کی وجہ سے جنت میں مجھ سے پہلے پہنچ گئے۔ کیونکہ میں جب کبھی (خواب میں یا بیداری میں) جنت میں پہنچا ہوں تو میں نے تمہاری آہٹ اپنے آگے سنی ہے۔ انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میری ایک عادت یہ ہے کہ میں نے جب کبھی اذان دی ہے تو اسکے بعد دو رکعتیں ضرور پڑھی ہیں۔ اور دوسری عادت یہ ہے کہ جب کبھی میرا وضو ٹوٹا ہے تو میں نے فوراً تازہ وضو کیا ہے اور یہ خیال کیا ہے کہ مجھ پر حق تعالیٰ کا حق ہے کہ میں دو رکعت پڑھوں اور یہ خیال کر کے میں نے دو رکعتیں ضرور پڑھی ہیں۔ (یہ دو باتیں تو ایسی ہیں جن میں میں منفر دہوں۔ باقی اور کام وہی ہیں جو اور لوگ کرتے ہیں) اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بس انہی باتوں کی وجہ سے تم مجھ سے آگے رہے ہو۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن صحیح کہا ہے اور ابن خزیمہ نے اسکو اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے تحریۃ الوضوء کی مشروعیت اور فضیلت معلوم ہوتی۔

۱۷۸۴- ابوقنادہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں آئے تو بیٹھنے سے پہلے دو رکعتیں پڑھ لے۔ اس حدیث کی صحت پر اتفاق ہے۔

۱۷۸۵- اثرم نے اپنی سنن میں عمدہ سند سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسجدوں کو ان کا حق دیا کر۔

سقینی علی الأم للشافعی رحمہ اللہ (۱۲۹:۱)۔

۱۷۸۶- عن : حذیفہ ؓ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا خَرَبَهُ أَمْرٌ صَلَّى . رواه أحمد و أبو داود ، وقال الشيخ : حديث صحيح (العزیزی ۱۱۳:۱) وسکت عنه أبو داود و ذکر فی باب وقت قیام النبی ﷺ من اللیل ، وقال الحافظ الإمام فی فتح الباری بعد عزوه إلى أبي داود : بإسناد حسن اه .

۱۷۸۷- عن : أبي بكر ؓ ، قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : مَا مِنْ رَجُلٍ يَذِيبُ ذَنْبًا ثُمَّ يَقُومُ فَيَتَطَهَّرُ ثُمَّ يُصَلِّي ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِلَّا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ، ثُمَّ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ : ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاجِسَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ﴾ إلى آخر الآية . رواه الترمذی وقال حديث حسن ، و أبو داود ، و النسائی ، و ابن ماجه ، و ابن حبان فی صحيحه ، و البيهقی ، و قالوا : ثُمَّ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ . (الترغیب والترہیب ۱۱۷:۱)۔

لوگوں نے عرض کیا کہ مسجدوں کا حق کیا ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان کا حق یہ ہے کہ ان میں داخل ہو کر بیٹھنے سے پہلے دو رکعت پڑھ لو۔

فائدہ: اس سے تحیۃ المسجد کی فضیلت اور اس کی مشروعیت معلوم ہوئی۔

۱۷۸۶- حذیفہ ؓ سے روایت ہے کہ جب جناب رسول اللہ ﷺ کو کوئی پریشانی کی بات پیش آتی تو آپ ﷺ نماز پڑھتے۔ اس کو احمد اور ابوداؤد نے روایت کیا اور عزیزی میں ہے کہ کثرت نے اس کی سند صحیح کہا ہے اور فتح الباری میں اس کو حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس سے پریشانی کے وقت نماز کی مشروعیت اور استحباب کا ثبوت ہوتا ہے۔

۱۷۸۷- حضرت ابو بکر ؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ فرماتے تھے کہ جو گنہگار کوئی گناہ کرتا ہے، اسکے بعد اٹھتا ہے اور پاک ہوتا ہے پھر نماز پڑھتا ہے پھر اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتا ہے تو حق تعالیٰ اس کو ضرور معاف فرمادیتے ہیں، اسکے بعد انہوں نے اس کی تائید میں یہ آیت پڑھی ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاجِسَةً﴾ الخ۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔ نیز اس کو ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اس کو اپنی صحیح میں روایت کی ہے اور اس میں کہا ہے کہ پھر دو رکعت نماز پڑھتا ہے (ترغیب و ترہیب)۔

فائدہ: اس سے صلوٰۃ توبہ کی مشروعیت ثابت ہوتی ہے اور دو رکعت کم از کم ہے اور زیادہ پڑھنا چاہے تو زیادہ بھی پڑھ سکتا ہے۔

۱۷۸۸- عن : أنس رضی اللہ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : يا علي ! ألا أعلمك دعاء إذا أصابك غم أو هم تدعو به ربك فيستجاب لك بإذن الله ويفرج عنك ؟ تَوْضاً وَصَلٍ رَكْعَتَيْنِ ، وَاحْمَدِ اللَّهَ وَاتَّقِ اللَّهَ عَلَيْهِ ، وَصَلِّ عَلَى نَبِيِّكَ ، وَاسْتَغْفِرْ لِنَفْسِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ، ثُمَّ قُلْ : اَللّٰهُمَّ اَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فَيَمَّا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيمُ الْكَرِيمُ ، سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ السَّمَاوَاتِ السَّعْيِ وَرَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ، اَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، اَللّٰهُمَّ كَاشِفُ الْغَمِّ مُفْرِجُ الْهَمِّ ، مُجِيبُ دَعْوَةِ الْمُضْطَرِّينَ إِذَا دَعَوْكَ ، رَحْمَنُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَرَحِيمُهُمَا ، فَارْحَمْنِي فِي حَاجَتِي هَذِهِ بِقَضَائِهَا وَنَجَّاجِهَا رَحْمَةً تُغْنِيَنِي بِهَا عَنْ رَحْمَةِ مَنْ سِوَاكَ . رواه الإصهباني (الترغيب والترهيب ۱: ۱۱۸، ۱۱۹) وإسناده حجة على قاعدة الترغيب المذكورة في أوله.

۱۷۸۹- عن : عثمان رضی اللہ عنہ بن حنیف : إِنَّ أُعْطِيَ أَتَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَدْعُ اللَّهَ أَنْ يَكْشِفَ لِي عَنْ بَصَرِي قَالِ أَوْ أَدْعُكَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّهُ قَدْ شَقَّ

۱۷۸۸- انسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اے علی! کیا میں تم کو ایسی دعا نہ سکھاؤں کہ جب تم کو کوئی غم یا رنج پہنچے اور تم اسے ذریعہ سے خدا سے دعا کرو تو خدا کے حکم سے تمہاری دعا مقبول ہو اور تم سے وہ رنج و غم دور کر دیا جائے (اچھا سنو) تم وضو کرو اور دو رکعت نماز پڑھو اور خدا کی حمد و ثناء کرو اور اپنے نبی پر درود بھیجو اور اپنے اور مسلمان مردوں اور عورتوں کیلئے استغفار کرو۔ اس کے بعد یوں دعا کرو "اللهم انت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ، لا اله الا الله العلي العظيم ، لا اله الا الله العليم الكريم ، سبحن الله رب العرش العظيم ، الحمد لله رب العالمين ، اللهم كاشف الغم ، مفرج الهم مجيب دعوة المضطرين ، اذا دعوك رحمن الدنيا والاخرة ورحيمهما ، فارحمني في حاجتي هذه بقضائها ونجائها رحمة تغنيني بها عن رحمة من سواك " اسکو اصہبانی نے روایت کیا ہے جیسا کہ ترغیب و ترہیب میں ہے اور ترغیب و ترہیب کے قاعدہ کی بنا پر اس کی اسناد حجت ہے۔

فائدہ: اس سے نماز حاجت کی مشروعیت ثابت ہوتی ہے۔

۱۷۸۹- عثمان بن حنیفؓ سے مروی ہے کہ ایک نابینا رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! آپ دعا

عَلَىٰ ذَهَابٍ بَصْرِيٍّ ، قَالَ : فَأَنْطَلِقُ فَتَوْضًا ثُمَّ صَلِّ رَغْعَتَيْنِ ثُمَّ قُلْ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ وَ
 اتَّوَجَّهُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ ، يَا مُحَمَّدُ إِنِّي أَتَوَجَّهُ إِلَى رَبِّي بِكَ أَنْ يُكْشِفَ لِي
 عَنْ بَصْرِيٍّ ، اللَّهُمَّ شَفِّعْهُ فِيَّ وَ شَفِّعْنِي فِي نَفْسِي ، فَرَجَعَ وَقَدْ كَشَفَ اللَّهُ عَنْ بَصْرِهِ . رواه
 الترمذی وقال : حديث حسن صحيح غريب ، والنسائی واللفظ له و ابن ماجه ، وابن
 حزيمة في صحيحه ، والحاكم و قال : صحيح على شرط البخاری ومسلم ، وليس عند
 الترمذی : ثُمَّ صَلِّ رَغْعَتَيْنِ ، إِنَّمَا قَالَ : فَأَمَرَهُ أَنْ يَتَوَضَّأَ فَيُحْسِنَ وُضُوئَهُ ، ثُمَّ يَدْعُوهُ بِهَذَا
 الدُّعَاءِ . فذكره بنحوه ، رواه في الدعوات (الترغيب والترهيب ۱ : ۱۱۸) .

میرے کہ حق تعالیٰ میری نظر درست کر دے ، آپ نے فرمایا کیا میں تمہیں اسی حالت پر چھوڑ دوں اور دعا نہ کروں ، اس نے عرض کیا کہ
 حضرت ضرور دعا فرمائیں کیونکہ مجھے بیٹائی کے جاتے رہنے سے بہت تکلیف ہے ، آپ نے فرمایا کہ اچھا جاؤ وضو کرو اور دو رکعت نماز پڑھو
 اور یوں کہو " اللہم انی اسئلك و اتوجه الیک بنبئی محمد نبی الرحمة یا محمد انی اتوجه الی ربی بک ان
 یکشف لی عن بصری اللہم شفعہ لی و شفعنی فی نفسی " اس نے ایسا ہی کیا پس وہ ایسی حالت میں واپس ہوا کہ اللہ
 تعالیٰ نے اس کی بیٹائی درست کر دی۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔ اور نسائی نے بھی
 روایت کیا ہے۔ اور یہ الفاظ انجی کے ہیں اور ابن ماجہ اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے بھی روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ بخاری و
 مسلم کی شرط پر صحیح ہے اور ترمذی کی روایت میں دو رکعت نماز پڑھنے کا ذکر نہیں ہے ، اس میں صرف یہ مضمون ہے کہ آپ ﷺ نے اسے
 وضو کرنے کا حکم دیا کہ وہ اچھی طرح وضو کرے اور اس دعا کے ذریعہ سے دعا کرے اور ترمذی نے اس کو کتاب الدعوات میں روایت کیا ہے۔

فائدہ : اس سے بھی نماز حاجت کی شروعات ثابت ہوتی ہے۔

وسیلہ کا مسئلہ

دعا کا مسنون طریقہ جو متعدد احادیث سے ثابت ہے یہ ہے کہ دعا کرنے والا پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرے اس کے بعد
 درود شریف پڑھے اس کے بعد اخلاص ، عاجزی اور بہت ہی تضرع کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجت طلب کرے ، اس بات میں اہل
 اسلام میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں۔

اختلاف اس بات میں ہے کہ دعا میں یہ کہنا درست ہے یا نہیں کہ اے اللہ تعالیٰ تو بوسیلہ آنحضرت ﷺ یا بطفیل حضرت
 ابو بکر صدیقؓ یا ہر کت حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ میرا کام کر دے یا اس قسم کا کوئی مفہوم ہو جس کو اپنی زبان اور عرف کے اعتبار سے ادا
 کرے تو آیا یہ کہنا درست ہے یا نہیں؟

جمہور اہل اسلام اس کے جواز کے قائل ہیں، سب سے پہلے اس کا اختلاف ابن تیمیہ نے کیا، اب اس دور میں غیر مقلدین، کمیونٹن عثمانی کے پیرکار اور مماتی گروہ وسیلہ کا انکار کرتے ہیں۔

وسیلہ کی مثال

جیسے جب انسان بیمار ہوتا ہے، صحت اور بیماری اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے، لیکن بیماری میں انسان اسباب اختیار کرتے ہوئے ڈاکٹر کے پاس جاتا ہے، بیمار آدمی کبھی بھی ڈاکٹر کو شفاء دینے والا نہیں سمجھتا، بلکہ شفاء دینے والا اللہ تعالیٰ کو سمجھتا ہے، اس طرح دعا میں وسیلہ کی حیثیت یہ ہے کہ دعا کرنے والا یہ تو سمجھتا ہے کہ میری پکار اللہ تعالیٰ سنتے ہیں اور وہ شرک کے قریب ہیں مگر اسباب کو اختیار کرتے ہوئے اور اس آیت ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ پر عمل کرتے ہوئے انبیاء اور اولیاء کا واسطہ دیتا ہے، کیونکہ وہ یہ سمجھتا ہے کہ میں گناہ گار ہوں اور انبیاء اور اولیاء اللہ کے مقرب بندے ہیں، جس طرح بیمار دوا کی کو بیماری دور کرنے کا سبب سمجھتا ہے، شفاء اللہ تعالیٰ دیتے ہیں اسی طرح دعا کرنے والا سبب وسیلہ کو اختیار کرتا ہے اور دعا کو قبول کرنے والا اللہ تعالیٰ کو ہی سمجھتا ہے، البتہ جو شخص یہ کہے ”یا فلاں! امیر اکام کرو“ اور وہ اس کو حقار کل، حاضر و ناظر اور عالم الغیب سمجھتا ہے تو وہ مشرک ہے، اس کا شرعی وسیلہ سے کوئی تعلق نہیں۔

وسیلہ کا ثبوت قرآن پاک کی آیات اور احادیث مبارکہ سے

(۱): قرآن پاک میں ہے ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ (المائدہ)۔ اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور اس کی طرف وسیلہ تلاش کرو۔

(۲): ﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلِ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا...﴾ (الایہ) کہ وہ یہود پہلے فتح مانگتے تھے کافروں پر۔ علامہ ابوی فرماتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ بنو قریظ اور بنو نضیر کے بارے میں نازل ہوئی ہے، وہ اوس اور خزرج کے خلاف آنحضرت ﷺ کی بعثت سے پہلے آپ ﷺ کے وسیلہ سے فتح طلب کیا کرتے تھے، جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ اور قتادہؓ نے فرمایا ہے اور وہ ان الفاظ سے دعا کرتے تھے: اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَعِيْذُ بِحَقِّ نَبِيِّكَ الَّذِي وَعَدْتَنَا اِنْ تَبِعْنَاهُ فِيْ اٰخِرِ الزَّمَانِ اَنْ تَنْصُرَنَا الْيَوْمَ عَلٰى عَدُوِّنَا فَيَنْصُرُوْنَ۔ (روح المعانی، جلد: ۱، صفحہ: ۳۲۵)۔

(۳): حضور اقدس ﷺ کے زمانہ میں ایک دفعہ خشک سالی ہوئی اور کافی عرصہ تک بارش نہ ہوئی، جس کی وجہ سے لوگ خامے پریشان ہوئے اسی اثناء میں ایک دیہاتی حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، اس نے کہا یا رسول اللہ! ہلکت العاشیۃ ہلک العیال ہلک الناس، فرفع رسول اللہ ﷺ یدہ یدعو و رفع الناس ایدیہم مع رسول اللہ ﷺ

یہ دعویٰ . (بخاری جلد: ۱ صفحہ: ۱۴۰)۔

(۴) حضرت عمر فاروقؓ کے دور میں بھی ایسی ہی شکست سالی کی تکلیف پیش آئی تو حضرت عمرؓ نے حضرت عباسؓ کو توسل کے طور پر پیش کیا اور یوں ارشاد فرمایا کہ: اللھم انا کنا نتوسل الیک نبینا ﷺ فسقینا و انا نتوسل الیک بعمر نبینا فاسقنا قال فیسقون . (بخاری، جلد: ۱ صفحہ: ۱۳۷)۔

(۵) حضرت عائشہؓ فرماتے ہیں کہ ایک بدوی حضور ﷺ کی تدفین کے تین روز بعد آیا اور قبر مبارک پر پڑ گیا اور اس کی مٹی لے کر سر پر ڈالی اور کہا: اے اللہ کے رسول! جو آپ ﷺ نے فرمایا ہم نے آپ ﷺ کا ارشاد سنا اور جو آپ ﷺ نے خدا سے یاد کیا ہم نے آپ سے یاد نہیں کیا اور جو آپ ﷺ پر نازل ہوا اس میں یہ بھی ہے، ولو انھم اذ ظلموا انفسھم جاؤك يستغروا اللہ... الآية وقد ظلمت و جنتک تستغفر لی فندوی من القبر انه قد غفر لك . (وفاء الوفاء صفحہ: ۱۳۰)۔ یہ حدیث آنحضرت ﷺ کی وفات کے بعد بھی وسیلہ پر واضح دال ہے۔

(۶) ایک اور واقعہ جس کو ابن ابی شیبہؒ نے بھی نقل کیا ہے، صحیح سند کے ساتھ مالک نے اسے روایت کیا ہے کہ عمر بن خطابؓ کے زمانہ میں قحط ہوا تو ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی قبر پر حاضر ہوا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! استسقی اللہ لأمّتك فانھم قد عذکوا، فانہ رسول اللہ ﷺ فی المنام فقال انت عمر فاقراء السلام واحبرہ انھم یسقون و قل لہ علیک والکیس الکیس، فانی الرجل عمر فاحبرہ، فیکفی عمر ثم قال یا رب ما اثنوہ ما عجزت عنہ (وفاء الوفاء صفحہ: ۱۳-۱۴)۔

علامہ ابن عابدین الشامیؒ لکھتے ہیں کہ علامہ سبکیؒ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں آنحضرت ﷺ کا توسل مستحسن ہے، ان تیرے یہ علاء و سلف و خلف میں اور کسی نے اس کا انکار نہیں کیا۔ (شامی جلد: ۵ صفحہ: ۳۵)۔

حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ محدث دہلی اپنی مشہور کتاب حجتہ اللہ الباقہ میں لکھتے ہیں: اور دعا کا مستحب طریقہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تعریف اور نبی ﷺ کے وسیلہ کو مقدم کیا جائے تاکہ دعا کو قبولیت کا شرف حاصل ہو۔ (حجتہ اللہ الباقہ)۔

علامہ ابو یوسفؒ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی تعریف اور نبی ﷺ کی تعریف کے بعد دعاؤں کی عبارت توسل کے بارے میں سوال کے جواب میں کیا کہ وفات کے بعد جناب رسول اللہ کا توسل لینا جائز ہے دعاؤں میں یا نہیں؟ تمہارے نزدیک سلف صالحین یعنی انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام و صدیقین اور شہداء و اولیاء اللہ کا توسل بھی جائز ہے یا ناجائز؟

جواب: ہمارے نزدیک اور ہمارے مشائخ کے نزدیک دعاؤں میں انبیاء و اولیاء و صدیقین کا توسل جائز ہے، ان کی حیات

۱۷۹۰- عن : عبادة بن الصامت رضی اللہ عنہ ، أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال : من أخصى ليلة الفطر وليلة الأضحى لم يمض قلبه يوم تموت القلوب . رواه الطبرانی في المعجم الأوسط (مجمع الزوائد ۱: ۲۲۰) .

۱۷۹۱- عن : ابی أمامة رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : من قام ليلتي العیدین مختبئاً لم يمض قلبه يوم تموت القلوب . رواه ابن ماجه ورواه ثقات إلا أن بقية مدلس و قد عنعنه (الترغيب والترهيب ۱: ۱۸۷) . قلت : تأيد بالذی قبله .

۱۷۹۲- عن : معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : من أخصى الليالي الخمس وحبس له الجنة ، ليلة التروية ، وليلة العرفة ، وليلة النحر ، وليلة الفطر ، وليلة النصف

میں یا بعد اوقات میں طور کہے کہ یا اللہ میں بوسیلہ فلاں بزرگ کے تجھ سے دعا کی قبولیت اور حاجت برائی چاہتا ہوں ، اسی طرح کے اور قلمات ہے۔ (المہند صفحہ ۱۳)۔

غیر مقلدین کے پیشوا قاضی شوکانی تحریر فرماتے ہیں : اور دوسرا مطلب حدیث توسل بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو حاجات میں وسیلہ بنانا صرف زندگی کی حالت میں مخصوص نہ تھا بلکہ جس طرح زندگی میں آپ کو وسیلہ بنایا جاتا تھا ، اسی طرح انتقال کے بعد بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ بنانا جائز ہے اور جس طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے توسل جائز تھا اسی طرح عدم موجودگی میں بھی جائز تھا ، یہ بالکل واضح ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں وسیلہ بنانا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد دوسرے بزرگوں کو وسیلہ بنانا صحابہ کرام کے اجماع سکوتی سے ثابت ہے (مکوالہ بوادر التواور ، صفحہ ۶۳)۔

۱۷۹۰- عبادة بن الصامت سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی عید اور بقر عید کی رات کو تمام رات عبادت کرے اس کا دل اس روز نہ مرے گا جس روز اور دل مر جائیں گے۔ اس کو طبرانی نے کبیرہ اوسط میں روایت کیا ہے۔

۱۷۹۱- ابوامامہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی شب عیدین میں بہ نیت ثواب قیام کرے ، اس کا دل اس روز نہ مرے گا جس روز اور دل مر جائیں گے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کی تائید عبادة بن الصامت کی روایت سے ہوتی ہے۔

فائدہ : ان روایات سے احیاء شب عیدین کی فضیلت معلوم ہوتی ہے۔

۱۷۹۲- معاذ بن جبل سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے پانچ راتوں میں عبادت کی اسکو جنت ملے گی

سَن شَعْبَانَ . رواه الإصمہانی بإسناد ضعيف (الترغيب والترہيب : ۱۸۷) .

۱۷۹۳- عن جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعَلِّمُنَا الْإِسْتِخَارَةَ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ ، يَقُولُ : إِذَا هَمَّ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكْعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ ، ثُمَّ لِيَقُلْ : اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَخِيْرُكَ بِعِلْمِكَ ، وَاسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَاسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ ، فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ ، وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ ، وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ، اَللّٰهُمَّ اِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَمَعَاشِیْ وَعَاقِبَةِ أَمْرِیْ ، فَاجِبْ أَمْرِیْ ، وَاجِلْهِ ، فَاقْدِرْهُ لِیْ وَیَسِّرْهُ لِیْ ، ثُمَّ بَارِكْ لِیْ فِیْهِ ، وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِّیْ فِیْ دِیْنِیْ وَمَعَاشِیْ وَعَاقِبَةِ أَمْرِیْ ، أَوْ قَالَ : فِیْ عَاجِلِ أَمْرِیْ وَآجِلْهِ ، فَاصْرِفْهُ عَنِّیْ وَاصْرِفْنِیْ عَنْهُ ، وَاقْدِرْ لِیْ الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ، ثُمَّ أَرْضِنِیْ بِهِ ، قَالَ وَیُسَمَّى خَاجِتَهُ . رواه البخاری (۱۵۶ : ۱) .

ابی الجہلی آٹھویں اور نویں اور سویریں تاریخوں کی راتیں اور عید کی رات اور شبِ براءت کی رات۔ اس کو اصمہانی نے بسندِ ضعیف روایت کیا ہے۔ (لیکن ایسی روایات فضائل میں مقبول ہیں)۔

۱۷۹۳- جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں تمام اہم امور میں استخارہ کی پوری تعلیم فرماتے تھے جس طرح وہ ہمیں قرآن تعلیم فرماتے تھے۔ چنانچہ وہ فرماتے تھے کہ جس وقت کسی کو کوئی کام کرنے کا ارادہ ہو اس وقت اسے چاہئے کہ فرض کے علاوہ دو رکعتیں پڑھے اسکے بعد کہے اللہم انی استخیرک بعلمک و استقدرک بقدرتک و اسئلك من فضلك العظیم فانک تقدر و لا اقدر و تعلم و لا اعلم و انت علام الغیوب اللہم ان کنت تعلم ان هذا الامر خیر لی فی دینی و معاشی و عاقبة امری و عاجل امری و آجله فاقدره لی و یسرہ لی ثم بارک لی فیہ و ان کنت تعلم ان هذا الامر شر لی فی دینی و معاشی و عاقبة امری و عاجل امری و آجله فاصرفه عنی و اصرفنی عنه و اقدر لی الخیر حیث کان ثم ارضنی بہ اور هذا الامر کی جگہ اپنی ضرورت کا نام لے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے صلوة الاستخارہ کی مشروعیت ثابت ہوئی۔

۱۷۹۴- عن : عكرمة ، عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِيُعْثَابِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ : يَا عُثَابُ ! أَلَا أُعْطِيكَ ؟ أَلَا أَمْسُحُكَ ؟ أَلَا أُحْيِيكَ ؟ أَلَا أَفْعَلُ لَكَ عَشْرَ خِصَالٍ ؟ إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ غَفَرَ اللَّهُ ذُنُوبَكَ ، أَوَّلَهُ وَآخِرَهُ ، وَقَدِيمَهُ وَحَدِيثَهُ ، وَخَطَاةَ وَعَمَدَهُ ، وَصَغِيرَهُ وَكَبِيرَهُ ، وَسِرَّهُ وَعَلَانِيَتَهُ ، عَشْرَ خِصَالٍ ، أَنْ تُصَلِّيَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ تَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ بِقَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَ سُورَةٍ ، فَإِذَا فَرَغْتَ مِنَ الْقِرَاءَةِ فِي أَوَّلِ رَكَعَةٍ قُلْ وَأَنْتَ قَائِمٌ : سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ اللَّهُ أَكْبَرُ ، خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً ، ثُمَّ تَرَكِعْ فَقُلْ وَأَنْتَ رَاكِعٌ عَشْرًا ، ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ الرُّكُوعِ فَقُولْهَا عَشْرًا ، ثُمَّ تَهْوِي سَاجِدًا فَقُلْ وَأَنْتَ سَاجِدٌ عَشْرًا ، ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ السُّجُودِ فَقُولْهَا عَشْرًا ، ثُمَّ تَسْجُدُ فَقُولْهَا عَشْرًا ، ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ السُّجُودِ فَقُولْهَا عَشْرًا ، فَذَلِكَ خَمْسٌ وَسَبْعُونَ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ ، تَفْعَلُ ذَلِكَ فِي أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ ، إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تُصَلِّيَهَا فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّةً فَافْعَلْ ، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَقِي كُلِّ جُمُعَةٍ مَرَّةً ، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَقِي كُلِّ شَهْرِ مَرَّةً ، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَقِي كُلِّ سَنَةٍ مَرَّةً ، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَقِي عُمْرِكَ مَرَّةً . رواه أبو داود ، وابن ماجه وابن خزيمة في صحيحه (الترغيب والترهيب ، ۱: ۱۱۵ و ۱۱۶) .

۱۷۹۴- عکرمہ ، ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے عباس سے فرمایا کہ اے عباس! اے چچا! کیا میں تم کو عطا نہ کروں؟ کیا میں تم کو نہ بخشوں؟ کیا میں تم کو نہ دوں؟ کیا میں تمہارے لئے دس باتیں نہ کروں؟ اچھا سنو! جب تم اس کام کو کرو گے جو میں تمہیں بتانا چاہتا ہوں تو حق تعالیٰ تمہارے گناہ معاف کر دے گا پہلے بھی ، پچھلے بھی ، پرانے بھی ، نئے بھی ، غلطی سے بھی اور قصداً بھی ، چھوٹے بھی اور بڑے بھی ، مخفی بھی اور ظاہر بھی۔ یہ دس باتیں ہوئیں اور وہ کام یہ ہے کہ تم چار رکعتیں پڑھو اور ہر رکعت میں فاتحہ الکتاب اور ایک سورۃ پڑھو۔ پس جب تم قراءت سے فارغ ہو جاؤ تو قیام کی حالت میں سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر پندرہ مرتبہ پڑھو پھر رکوع کرو۔ اور رکوع میں اس کلمہ کو دس مرتبہ کہو۔ پھر رکوع سے سر اٹھاؤ اور قومہ میں دس مرتبہ کہو۔ پھر سجدہ میں جاؤ اور سجدہ میں دس مرتبہ کہو پھر سجدہ سے سر اٹھا کر جلسہ میں دس مرتبہ کہو ، پھر سجدہ میں جاؤ اور سجدہ میں دس مرتبہ کہو ، پھر سجدہ سے سر اٹھاؤ اور بیٹھے ہوئے دس مرتبہ کہو ، یہ کل پانچ مرتبہ ہوئے اور اسی طرح باقی تین رکعتوں میں کرو (یعنی ہر رکعت میں یہ تفصیل مذکور بالا پانچ مرتبہ کہو)۔ اب اگر تم سے یہ ہو سکے کہ یہ نماز ہر روز ایک مرتبہ پڑھو تو ایسا کرو ورنہ ہر ہفتہ میں ایک مرتبہ پڑھو اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو ہر مہینہ میں ایک مرتبہ پڑھو اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو ہر سال میں ایک مرتبہ پڑھو اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو تمام عمر ایک مرتبہ پڑھو۔

قلت : سکت عنه أبو داود فی باب صلوة التسیب (۴۹۹:۱) وفی التلخیص
حجیر : صححه أبو علی بن السکن والحاکم اه (۱۱۳:۱).

۱۷۹۵- عن أبی أمامة رضی اللہ عنہ الباهلی ، عن رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : عَلَيْكُمْ بِقِيَامِ اللَّيْلِ
فَإِنَّ ذَابَ الصَّالِحِينَ قَبْلَكُمْ ، وَقُرْبَةً إِلَى رَبِّكُمْ ، وَمَكْفَرَةً لِلْسَّيِّئَاتِ وَمَنْهَةً عَنِ الْإِثْمِ . رواه
ترمذی فی کتاب الدعاء من جامعہ ، وابن أبی الدنيا فی کتاب التهجد ، وابن خزيمة
فی صحیحہ ، والحاکم ، کلہم من رواية عبد الله بن صالح كاتب الليث ، وقال
حاکم : صحيح علی شرط البخاری (الترغیب والترہیب ۱: ۱۰۳) . قلت : هو
مختلف فيه ، قال ابن القطان : هو صدوق ، ولم يثبت عليه ما يسقط له حديثه إلا أنه
مختلف فيه ، فحديثه حسن اه ما فی تہذیب التہذیب . وفيه أيضاً : البخاری أخرج له
(۲۶۰:۵) اه . وإخراج ابن خزيمة حديثه فی صحیحہ يدل أيضاً علی أنه حجة عنده .

۱۷۹۶- عن : عبد الله بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ ، قَالَ : قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : يَا
عَبْدَ اللَّهِ ! لَا تَكُنْ مِثْلَ فُلَانٍ كَانَ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ فَتَرَكَ قِيَامَ اللَّيْلِ . رواه البخاری
(۱۴۵:۱) .

اس کو ابوداؤد ابن ماجہ اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔ اور ابوداؤد نے اس پر سکت کیا ہے اور ابن السکن اور حاکم نے
اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس سے صلوة التبیح کی مشروعیت اور فضیلت معلوم ہوئی۔

۱۷۹۵- ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم تہجد کو اپنے ذمہ لے لو کیونکہ وہ تم سے پہلے کے نیک لوگوں
کا طریقہ ہے اور حق تعالیٰ کے قرب کا ذریعہ اور گناہوں کا کفارہ اور گناہوں سے روکنے والا ہے۔ اسکو ترمذی ، ابن ماجہ ، ابن ابی الدنيا
ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کو بخاری کی شرط پر صحیح کہا ہے۔

۱۷۹۶- عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ تم فلاں شخص جیسے نہ ہونا کہ وہ پہلے
تہجد پڑھتا تھا پھر اسے چھوڑ دیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۷۹۷- عن : جابر رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَفْضَلُ الصَّلَاةِ طُولُ الْقُنُوتِ . رواه مسلم (۲۱۱:۱) .

۱۷۹۸- عن : عبد اللہ بن حُبَیثی الخثعمی : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سُئِلَ أَىُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟ قَالَ : طُولُ الْقِيَامِ . رواه أبو داود في باب وقت قيام النبي ﷺ من الليل (۵۰۸:۱) وسكت عنه فهو صالح عنده .

۱۷۹۹- عن : أبي سلمة بن عبد الرحمن : أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ كَيْفَ كَانَتْ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي رَمَضَانَ؟ قَالَتْ : مَا كَانَ يَزِيدُ فِي رَمَضَانَ وَلَا فِي غَيْرِهِ عَلَى إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً ، يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْأَلُ عَنْ حُسْنِيَّهِنَّ وَطُولِهِنَّ ، ثُمَّ يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْأَلُ

۱۷۹۷- جابر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بہتر نماز وہ ہے جس میں قیام لمبا ہو۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے تعجب اور دیگر نوافل میں طول قیام کی فضیلت ثابت ہوئی۔

فائدہ: اس روایت میں اس نماز کو جس میں قیام طویل ہو اس نماز پر فضیلت دی گئی ہے جس میں قیام کم ہو۔ اور قیام کو بخود پر فضیلت نہیں دی گئی بلکہ حدیث اس سے سکت ہے لہذا جس حدیث میں یہ ہے کہ بندہ عبادت کی حالت میں حق تعالیٰ سے زیادہ قریب ہوتا ہے یہ حدیث اس حدیث کے معارض نہیں۔ پس بنا بر حدیث مذکور بخود قیام سے افضل ہوگا اور ہونا بھی یوں ہی چاہئے۔ کیونکہ بخود میں انتہائی تعظیم ہے اور قیام میں اتنی تعظیم نہیں اور یہی وجہ ہے اسکے زیادہ تقرب کا موجب ہونے کی اور یہ مسئلہ کہ طول قنوت افضل ہے یا کثرت رکعات؟ حدیث طول قنوت سے غیر متعلق اور ایک جداگانہ مسئلہ ہے پس جن لوگوں نے اس حدیث سے اس مسئلہ پر استدلال کیا ہے یہ ان کی قلت تدر ہے۔ فافہم!

۱۷۹۸- عبد اللہ بن حبشی ثخمی سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ کونسا کام زیادہ اچھا ہے تو آپ نے فرمایا

کہ طول قیام۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکت کیا ہے۔ (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے)۔

فائدہ: اس سے بھی طول قیام کی افضلیت عدم طول قیام پر ثابت ہوتی ہے اسلئے طول قیام مستحب ہوگا۔

۱۷۹۹- ابوسلمہ بن عبد الرحمن سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ کی نماز

رمضان میں کس طرح ہوتی تھی تو انہوں نے فرمایا کہ آپ ﷺ نہ رمضان میں گیارہ رکعت سے زیادہ پڑھتے تھے اور نہ غیر رمضان میں۔ چنانچہ آپ ﷺ پہلے چار رکعتیں پڑھتے تھے۔ سو نہ پوچھو کہ وہ کسی عمدہ اور کس قدر لمبی ہوتی تھیں، اسکے بعد چار رکعتیں اور

عَنْ حُسَيْنِهِمْ وَطُولِهِمْ، ثُمَّ يُصَلِّي ثَلَاثًا، الْحَدِيثُ. رواه مسلم (۲۰۴:۱).

۱۸۰۰- حدثنا: محمد بن بشار، نا أبو داود، نا شعبة، عن يزيد بن خمير، قال: سمعتُ عبدَ الله بنَ أبي قيسٍ يقولُ: قالَت عائِشةُ رضيَ اللهُ عنها: لا تدعُ قِيَامَ اللَّيْلِ، فإنَّ رَسولَ اللهِ ﷺ كانَ لا يدعُهُ، وَكانَ إذا مَرَضَ أو كَسِلَ صَلَّي قَاعِدًا. رواه أبو داود وسكت عنه هو والمنذرى، كذا فى عون المعبود (۵۰۴:۱). ورواه أيضاً ابن خزيمة فى صحيحه كذا فى الترغيب (۱۰۵:۱).

پڑھتے تھے۔ سونہ پوچھو کہ وہ کس قدر عمدہ اور نہایت طویل ہوتی تھیں، اس کے بعد تین وتر پڑھتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔
فائدہ: حضرت عائشہؓ کی بعض روایات میں تیرہ آیا ہے اور یہ بیان کیا ہے کہ وتر کے بعد دو رکعتیں اور ہوتی تھیں اور ان کے متعلق یہ بھی بیان کیا ہے کہ وہ بیٹھ کر پڑھتے تھے۔ سو غالب یہ ہے کہ یہ دو رکعتیں سنت فجر ہوتی تھیں نہ کہ نوافل بعد الوتر۔ اور ان کا بیٹھ کر پڑھنا کھان کی وجہ سے ہوتا تھا، نہ کہ اس وجہ سے کہ ان کا بیٹھ کر پڑھنا سنت ہے۔ نیز یہ بیٹھ کر پڑھنا اتفاقاً تھا نہ کہ معمول۔ پس جو لوگ وتر کے بعد دو رکعتیں ثابت کرتے ہیں اور ان کے بیٹھ کر پڑھنے کو سنت کہتے ہیں ان کے پاس اپنے دعویٰ کی کوئی صریح دلیل نہیں اور نہ یہ کسی مجتہد کا قول ہے بلکہ بعض مقلدین کی ذاتی رائیں ہیں جو کہ حجت نہیں بالخصوص ایسی حالت میں کہ مجتہدین اسکے خلاف کہتے ہوں کیونکہ امام مالکؒ ان نفلوں کا انکار کرتے ہیں، علیٰ ہذا امام احمد بھی ان کو تسلیم نہیں کرتے اور ہمارے امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ بھی ان نوافل کا تذکرہ نہیں کرتے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک بھی ان نفلوں کا ثبوت نہیں۔ علیٰ ہذا امام شافعیؒ بھی ان کو ذکر نہیں کرتے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان سب ائمہ کے نزدیک تیرہ رکعت والی حدیث کا وہی عمل ہے جو ہم نے بیان کیا یعنی دو رکعتیں جو آپ ﷺ وتر کے بعد پڑھتے تھے۔ وہ نوافل صلوٰۃ اللیل نہ ہوتی تھیں بلکہ سنت فجر ہوتی تھیں اور ان کا گاہے گاہے بیٹھ کر پڑھنا عذر کی بنا پر تھا اور اس بنا پر ”اجعلوا آخر صلوتکم وتراً“ اپنے ظاہر پر رہے گا اور اس میں تاویل کی ضرورت نہ ہوگی۔ اور مرحل طحاوی میں جو سترہ رکعتیں آئی ہیں ان میں عشاء کے بعد کی چار رکعتوں اور فجر کی دو سنتوں کو شامل کر لیا گیا ہے، اس تفصیل پر انشاء اللہ تمام حدیثیں متفق ہو جائیں گی واللہ اعلم وعلمہ اتم واكمل۔

۱۸۰۰- حضرت عائشہؓ نے عبد اللہ بن ابی قیس سے فرمایا کہ تم قیام لیل کو ترک نہ کرنا کیونکہ رسول اللہ ﷺ اسے ترک نہ کرتے تھے۔ اور جب وہ بیمار ہوتے یا ان کو کھانا ہوتا تو بیٹھ کر پڑھتے تھے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ نیز منذری نے بھی اس پر سکوت کیا ہے اور ابن خزیمہ نے اس کو صحیح میں روایت کیا ہے۔

۱۸۰۱- عن : عبد الله ﷺ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : فَضَّلُ صَلَاةَ اللَّيْلِ عَلَى صَلَاةِ النَّهَارِ كَفَضْلِ صَدَقَةِ السَّيْرِ عَلَى صَدَقَةِ الْعَلَانِيَةِ . رواه الطبرانی فی الکبیر بإسناد حسن ، کذا فی الترغیب (۱: ۱۰۳) .

۱۸۰۲- عن : إياس بن معاوية المزني ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : لَا بُدَّ مِنْ صَلَاةٍ بَلِيلٍ وَلَوْ حَلَبٍ شَاةٍ ، وَمَا كَانَ بَعْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ فَهُوَ مِنَ اللَّيْلِ . رواه الطبرانی ورواته ثقات إلا محمد بن إسحاق ، کذا فی الترغیب (۱: ۱۰۳) . قلت : قد تقدم أنه حسن الحديث ، فالإسناد حسن .

۱۸۰۳- عن : أبي هريرة ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، قَالَ : يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ ، فَيَقُولُ : مَنْ يَدْعُونِي فَاسْتَجِبْ لَهُ ، وَمَنْ يُسْأَلُنِي فَأَعْطِيهِ ، وَمَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ . رواه مسلم (۱: ۲۵۹) وفي لفظ له :

فائدہ: اس روایت میں قیام لیل سے مراد قیام آخر شب نہیں۔ بلکہ قیام مطلق لیل ہے کیونکہ یہ ثابت ہے کہ آپ ﷺ کبھی اول شب میں قیام فرماتے اور کبھی وسط شب میں اور کبھی آخر شب میں گویا قیام آخر شب اکثر ہوتا تھا۔
۱۸۰۱- عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قیام لیل کی فضیلت قیام نہار پر ایسی ہے جیسے غلی صدقہ کی فضیلت علانیہ صدقہ پر۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں بسند حسن روایت کیا ہے۔

۱۸۰۲- ایاس بن معاویہ مزنی سے روایت ہے کہ رات میں نماز ضرور پڑھنی چاہئے اگرچہ اتنی دیر ہو جتنی دیر میں اونٹنی کا دودھ دھوا جاتا ہے۔ اور جو نماز عشاء کی نماز کے بعد ہو وہ بھی صلوٰۃ لیل میں شامل ہے۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔
فائدہ: بظاہر عشاء کی نماز کے بعد سنت دوپڑھنے والا بھی قیام لیل کی فضیلت پانے والا معلوم ہوتا ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ مسلمان آخر شب میں نماز پڑھ کر نہ کوہہ بالا فضیلت حاصل کرے جیسا کہ بخاری میں ہے کہ حضور ﷺ رات کو مرنے کے آواز لگانے کے وقت یعنی آخر شب میں آٹھتے تھے۔

۱۸۰۳- ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب رات کا آخری تہائی حصہ ہوتا ہے تو حق تعالیٰ آسمان و دنیا پر نزول اجال فرماتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ کون ہے جو مجھ سے دعا کرے اور میں اس کی دعا قبول کروں۔ کون ہے جو مجھ سے مانگے اور میں اسے دوں۔ کون ہے جو مجھ سے بخشش چاہے اور میں اسے بخشوں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور ان کی ایک

قَبُولُ: هَلْ مِنْ سَائِلٍ يُعْطَى؟ هَلْ مِنْ دَاعٍ يُسْتَجَابُ لَهُ؟ هَلْ مِنْ مُسْتَغْفِرٍ يُغْفَرُ لَهُ حَتَّى يَنْفَجِرَ الصُّبْحُ ۝

۱۸۰۴- عن: أبي هريرة رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَفْضَلُ الصَّيَامِ بَعْدَ رَمَضَانَ شَهْرُ اللَّهِ الْمُحَرَّمُ، وَأَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ صَلَاةُ اللَّيْلِ. رواه مسلم، وأبو داود، و الترمذی والنسائی، وابن خزيمة في صحيحه كذا في الترغيب (۱: ۱۰۱).

باب جواز التنفل قاعداً بغير عذر

۱۸۰۵- عن: عمران رضی اللہ عنہ بن حصين - وَكَانَ مَبْسُورًا - قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ صَلَاةِ الرَّجُلِ قَاعِدًا، فَقَالَ: إِنْ صَلَّى قَائِمًا فَهُوَ أَفْضَلُ، وَمَنْ صَلَّى قَاعِدًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَائِمِ، وَمَنْ صَلَّى نَائِمًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَاعِدِ. رواه البخاری (۱: ۱۵۰).

روایت میں یوں ہے کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہے کوئی مانگنے والا کہ اسکو دیا جائے۔ ہے کوئی دعا کرنے والا کہ اسکی دعا قبول کی جائے۔ ہے کوئی بخشش چاہنے والا کہ اسے بخشا جائے اور یہ ارشاد برابر ہوتا رہتا ہے تا آنکہ پہلی پھٹ جاتی ہے۔
فائدہ: اس سے تہجد کے لئے اخیر شب کی افضلیت ثابت ہوتی ہے۔

۱۸۰۴- ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ رمضان کے بعد افضل روزہ محرم کا ہے اور فرض نمازوں کے بعد افضل قیام لیل ہے (کیونکہ وہ مشتمل ہے وتر پر جو واجب ہے) اسکو مسلم۔ ابوداؤد۔ ترمذی۔ نسائی اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

باب نوافل کو بلا عذر بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے

۱۸۰۵- عمران بن حصین سے روایت ہے کہ ان کو ابوسیر کا عارضہ تھا۔ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ بیٹھ کر نماز پڑھنا کیسا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر کھڑے ہو کر پڑھے تو یہ افضل ہے اور اگر بیٹھ کر پڑھے (جس حالت میں کہ اسکو بیٹھ کر پڑھنے کی شرعاً اجازت ہے) تو اسکو کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والے کے ثواب کا آدھا ملے گا۔ اور جو لیٹ کر پڑھے (جس حالت میں کہ اسکو لیٹ کر پڑھنے کی اجازت ہے) اسکو بیٹھ کر پڑھنے والے کے ثواب کا آدھا ملے گا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

تنبیہ از مترجم۔ اس حدیث سے صرف اتنا ثابت ہوتا ہے کہ قیام کا ثواب دو گنا ہے اور قعود کا ثواب اس سے آدھا اور

باب جمع القامہا القعود فی رکعة من النفل

۱۸۰۶- عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي جَالِسًا ، فَيَقْرَأُ وَهُوَ جَالِسٌ ، فَإِذَا بَقِيَ مِنْ قِرَائَتِهِ نَحْوُ مِنْ ثَلَاثِينَ أَوْ أَرْبَعِينَ آيَةً قَامَ فَقَرَأَهَا وَهُوَ قَائِمٌ ، ثُمَّ رَكَعَ ثُمَّ سَجَدَ ، فَيَفْعَلُ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ ذَلِكَ ، فَإِذَا قَضَى صَلَاتَهُ نَظَرَ فَإِنْ كُنْتُ يَقْطَعِي تَحَدَّثْتُ نَبِيٍّ ، وَإِنْ كُنْتُ نَائِمَةً اضْطَجَعْتُ . رواه البخاری (۱۵۱:۱) .

لیٹ کر پڑھنے کا ثواب اس سے بھی آدھا۔ اس میں اس کا کوئی ذکر نہیں کہ کن نمازوں کو اور کس حالت میں بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے اور کن نمازوں کو اور کس حالت میں لیٹ کر پڑھنا جائز ہے بلکہ اسکے لئے دوسرے دلائل کی ضرورت ہے۔ لہذا نہ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ نوافل کو بلا عذر بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے اور نہ یہ کہ گھوٹلا عذر لیٹ کر پڑھنا جائز ہے بلکہ ان کے لئے دوسرے دلائل کی ضرورت ہے۔ نیز یہ مقدار اجر، نفس عمل کے لحاظ سے ہے۔ سومر ایض کو پورا ثواب ملنا اسکے منافی نہیں کیونکہ وہ تفضل ہے نہ کہ اجر عمل، چنانچہ اس کو اس صورت میں بھی اجر ملتا ہے جبکہ وہ بالکل عمل نہ کرے اور مقصود اس حدیث کا لوگوں کو قیام میں کوتاہی کرنے سے بچانا ہے۔ لیکن عمدۃ القاری میں ہے کہ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث بعض علماء کے نزدیک نفل نماز پر محمول ہے (احناف کے نزدیک بھی یہ نفل نماز پر محمول ہے) لہذا اس حدیث سے معلوم ہو گیا کہ باوجود قیام پر قدرت کے نفل نماز بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے۔ (ج ۳ ص ۵۷۸) اس بات کی مؤید کہ یہ حدیث صلوٰۃ نفل کے بارے میں ہے مؤطا محمدی وہ حدیث ہے جو عبد اللہ بن عمرو سے مروی ہے کہ جب ہم نئے نئے مدینہ پہنچے تو ہمیں وہاں نے آگھیرا جسکی وجہ سے ہم نفل بیٹھ کر پڑھتے رہے تو جب آپ ﷺ نے فرمایا کہ بیٹھ کر نماز پڑھنے کا ثواب کھڑے ہو کر پڑھنے کی نسبت آدھا ہے۔ اور اسی طرح کی حدیث مسند احمد میں انس سے بھی مروی ہے، پس معلوم ہوا کہ یہ حدیث نفل نماز کے بارے میں ہے۔

باب نفل کی ایک رکعت میں قیام اور قعود کو جمع کرنا جائز ہے

۱۸۰۶- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ تہجد کی نماز (نکاح یا مرض کی وجہ سے) بیٹھ کر پڑھتے تھے اور قراءت بیٹھ کر کرتے تھے اور جبکہ تیس یا چالیس آیتیں باقی رہتیں تو کھڑے ہو جاتے اور قراءت قیام کی حالت میں پوری کر کے رکوع کرتے اسکے بعد سجدہ کرتے اور ایسا ہی دوسری رکعت میں کرتے، پس جبکہ آپ ﷺ اپنی نماز ختم کر چکے تو اگر گھر میں بیدار ہوتی تو مجھ سے باتیں کرتے اور اگر میں سوتی ہوتی تو آپ ﷺ لیٹ جاتے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: علامہ عینیؒ کے حوالے سے حاشیہ بخاری میں لکھا ہے کہ جمہور کا یہی مسلک ہے کہ ایک ہی رکعت میں قیام و قعود کو جمع کرے بحالت قراءت جائز ہے اور اس میں قیام و قعود میں تقدم و تاخر ہر طرح جائز ہے۔ یعنی پہلے قیام کرے یا بعد میں ہر طرح جائز ہے۔

باب جواز التطوع علی الرحلة

۱۸۰۷- عن : عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ قَالَ : رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ عَلَى الرَّاحِلَةِ يُسَبِّحُ يُؤْمِي بِرَأْسِهِ قَبْلَ أَيْ وَجْهِ تَوَجَّهَ ، وَلَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصْنَعُ ذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ . رواه البخاری (۱۳۸:۱) .

۱۸۰۸- عن : جابر رضی اللہ عنہ قَالَ : رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي النُّوَافِلَ عَلَى رَاحِلَتِهِ فِي كُلِّ وَجْهِ يُؤْمِي إِيمَاءً وَلَكِنَّهُ يُخَفِّضُ السَّجْدَتَيْنِ مِنَ الرَّكْعَتَيْنِ . أخرجه ابن حبان في صحيحه (زيلعي ۲۹۲:۱) .

۱۸۰۹- عن أنس رضی اللہ عنہ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا سَافَرَ فَأَرَادَ أَنْ يَتَطَوَّعَ اسْتَقْبَلَ بِنَاقَتِهِ الْقِبْلَةَ فَكَبَّرَ ، ثُمَّ صَلَّى حَيْثُ وَجَّهَهُ رِكَابُهُ . رواه أبو داود (۴۷۳:۱) : وسكت عنه ، وصححه ابن السكن ، كذا في التلخيص الحبير (۸۰:۱) .

۱۸۱۰- عن : عبد الله بن دينار ، قَالَ : كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يُصَلِّي فِي السَّفَرِ عَلَى رَاحِلَتِهِ أَيْنَمَا تَوَجَّهَتْ بِهِ يُؤْمِي ، وَذَكَرَ عَبْدُ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَفْعَلُهُ .

باب سواری پر نقلیں پڑھنا جائز ہے

۱۸۰۷- عامر بن ربیعہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسی حالت میں کہ وہ اونٹنی پر سوار تھے ، دیکھا کہ وہ نقلیں پڑھ رہے ہیں اور رکوع اور جہدہ کے لئے اشارہ کرتے ہیں جس طرف بھی آپ ﷺ کا رخ ہو۔ اور رسول اللہ ﷺ فرض نماز میں ایسا نہ کرتے تھے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۸۰۸- جابر سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو سواری پر بلا قید جہت کے اشارہ سے نماز پڑھتے دیکھا۔ ہاں وہ جہدوں کو رکوعوں کی نسبت پست کرتے تھے۔ اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

۱۸۰۹- انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب سفر کرتے اور نقلیں پڑھنا چاہتے تو اپنی اونٹنی کا رخ قبلہ کی طرف کرتے پھر جس طرف بھی ان کی سواری کا رخ ہوتا سی طرف نماز پڑھتے۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں صحیح یا کم از کم حسن ہے) اور ابن السکن نے اسے صحیح کہا ہے۔

۱۸۱۰- عبد اللہ بن دينار سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر سفر میں اپنی سواری پر نفل نماز پڑھتے خواہ ان کی سواری کسی طرف

رواہ البخاری (۱۴۸:۱)۔

باب أفضلية التطوع في البيت مع جوازه في المسجد

۱۸۱۱- عن : ابن عمر رضي الله عنهما ، عن النبي ﷺ ، قَالَ : اجْعَلُوا فِي

بُيُوتِكُمْ مِنْ صَلَاتِكُمْ ، وَلَا تَتَّخِذُوهَا قُبُورًا . رواه البخاری (۶۲:۱)۔

۱۸۱۲- عن أنس ؓ ، قَالَ : دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَسْجِدَ وَخَبِلَ مُدَوَّدٌ بَيْنَ سَارِيَتَيْنِ

، فَقَالَ : مَا هَذَا ؟ قَالُوا : لِيَزِينَبُ تُصَلِّيَ ، فَإِذَا كَسِلَتْ أَوْ فَتَرَتْ أَمْسَكَتْ بِهِ ، فَقَالَ : خُلُوهُ لِيُضِلَّ

أَحَدُكُمْ نَشَاطَةً ، فَإِذَا كَسِلَ أَوْ فَتَرَ قَعَدَ . وفي حديث زهير : فَلْيَقْعُدْ . رواه مسلم (۲۶۶:۱)۔

۱۸۱۳- عن زيد ؓ بن ثابت : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : صَلَاةُ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ أَفْضَلُ مِنْ

صَلَاتِهِ فِي مَسْجِدِي هَذَا إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ . رواه أبو داود و سكت عنه و المنذرى (۴۰۳:۱)۔

جاری ہوا اور انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ بھی ایسا ہی کرتے تھے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

باب مسجد میں نوافل جائز ہیں مگر گھر میں پڑھنا افضل ہے

۱۸۱۱- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کچھ نمازیں گھر میں بھی پڑھا کرو اور ان کو قبروں کی طرح نماز

سے خالی نہ رکھو۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں گھر میں نماز (نفل) پڑھنے کی ترغیب ہے اور یہ امر استحباب پر محمول ہے کیونکہ اہل احادیث سے مسجد

میں نفل پڑھنے کا جواز معلوم ہوتا ہے۔

۱۸۱۲- انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایسی حالت میں مسجد میں تشریف لائے کہ ایک ری دوستوں کے

درمیان دراز تھی۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ ری کیسی ہے؟ لوگوں نے عرض کیا کہ یہ ری زینب کی ہے، وہ نماز پڑھا کرتی ہے سو جب

اسے سستی یا لنگان لاحق ہوتا ہے تو اسکو پکارتی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اسے کہہ دو کہ اس کی ضرورت نہیں، آدھی کو چاہئے کہ جب

تک چست رہے اس وقت تک نماز پڑھے اور جب سستی یا لنگان لاحق ہو، بیٹھ جائے۔

۱۸۱۳- زید بن ثابتؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آدمی کا گھر میں نماز پڑھنا میری اس مسجد میں نماز

پڑھنے سے بھی افضل ہے۔ ہاں استثناء فرض نماز کے۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر انہوں نے بھی سکوت کیا اور منذری نے بھی۔

(لہذا یہ حدیث ان کے نزدیک صحیح یا حسن ہے)۔

۱۸۱۶- عن زید رضی اللہ عنہ بن ثابت : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : أَفْضَلُ الصَّلَاةِ صَلَاةُ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ . رواه الجماعة إلا ابن ماجه (نیل الأوطار ۲: ۳۲۳).

۱۸۱۳- زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بہتر نماز آدمی کی وہ نماز ہے جو گھر میں ہو یا ستیاء نفس نماز کے۔ اس کو جماعت نے روایت کیا ہے یا ستیاء ابن ماجہ کے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ نماز نفل گھر میں پڑھنا افضل ہے اور فرض نماز کا حکم اس سے مستثنیٰ ہے۔ نیز راقی فرماتے ہیں کہ یہ حکم لا المكتوبة والامرود کے بارے میں ہے کیونکہ عورتوں کی فرض نماز بھی گھر میں افضل ہے، بلکہ آج کل کے برقع حالات میں عورتوں کے لئے مسجد میں جانا مناسب ہی نہیں، جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ لو ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رأی ما أحدث النساء لمنعهن المسجد كما صنعت نساء بنی اسرائیل (مسلم ج-۱، ص-۱۸۳) یعنی اگر حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان حالات کو دیکھ لیتے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد عورتوں نے پیدا کر دیے ہیں تو وہ عورتوں کو مسجد آنے سے ضرور منع فرما دیتے جیسا کہ بنی اسرائیل کی عورتوں کو منع کر دیا گیا تھا۔ علامہ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مذکورہ بالا روایت کے تحت فرماتے ہیں کہ ”اس زمانے کی (یعنی نویں صدی کی) عورتوں نے جو بدعات و منکرات ایجاد کی ہیں، خصوصاً مصر کی عورتوں نے، اگر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ان کو دیکھیں تو نہایت شدت سے انکار فرمائیں اور منع فرمائیں“ آگے فرماتے ہیں ”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا ارشاد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے تھوڑے عرصہ بعد کا ہے، جبکہ اس زمانے کی عورتوں نے جو منکرات ایجاد کی تھیں وہ اس زمانے کی عورتوں کی ایجاد کردہ منکرات کے مقابلہ میں بہر حال حصہ بھی نہیں تھیں“ (عمدة القاری، ج-۲، ص-۱۵۸، باب خروج النساء الی المساجد)۔

علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نویں صدی کی عورتوں کا یہ حال بیان فرماتے ہیں، آج تو پندرہویں صدی ہے، اس زمانہ کی عورتوں کی بے احتیاطی بے حیائی انتہا کو پہنچ چکی ہے، اور قسم قسم کے فیشن اہل لباس آچکے ہیں حکم قرآنی (پردہ) رخصت ہو رہا ہے، ایسے پر فتن دور میں عورتوں کو مسجد میں نماز ادا کرنے کی اجازت دینا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہابرکت زمانہ سے استدلال کرنا قطعاً غلط ہے، محکم کبیر للطنبرانی میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو دیکھا گیا کہ جمعہ کے دن عورتوں کو مسجد سے نکالا کرتے تھے اور فرماتے کہ تم گھروں میں چلی جاؤ، یہ تمہارے لئے بہتر ہے اور ایک روایت یہ ہے کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ بہت زور سے قسم کھا کر فرمایا کرتے تھے کہ عورت کے لئے نماز کی سب سے بڑی جگہ گھر ہے، مگر حج و عمرہ کے موقع پر مسجد حرام اور مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں آ سکتی ہے۔ (مجمع الرواۃ، ج-۲، ص-۳۸)۔ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں مروی ہے کہ وہ جمعہ کے دن کھڑے ہو کر عورتوں کو کنکریاں مار کر مسجد سے نکالا کرتے تھے اور ظاہر ہے کہ یہ عمل صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی موجودگی میں ہوتا تھا اسی طرح جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں عورتوں میں بے احتیاطی ظاہر ہونے لگی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حکم جاری فرمایا کہ ”عورتیں اب مسجد میں نہ آیا کریں۔“

باب التراویح

۱۸۱۵- عن : عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : إِنْ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فَرَضَ صِيَامَ رَمَضَانَ عَلَيْكُمْ ، وَسَنَنْتُ لَكُمْ قِيَامَهُ ، فَمَنْ صَامَهُ وَقَامَهُ إِيْمَانًا وَحِسَابًا خَرَجَ مِنْ ذُنُوبِهِ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ . أخرجه النسائي بسند حسن وسكت عنه (۳۰۸:۱) .

۱۸۱۶- عن : عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم صَلَّى ذَاتَ لَيْلَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَصَلَّى بِصَلَاتِهِ نَاسٌ ، ثُمَّ صَلَّى مِنَ الْقَابِلَةِ فَكَثُرَ النَّاسُ ، ثُمَّ اجْتَمَعُوا مِنَ اللَّيْلَةِ الثَّلَاثَةِ أَوْ الرَّابِعَةِ فَلَمْ يَخْرُجْ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم ، فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ : قَدْ رَأَيْتُ الَّذِي صَنَعْتُمْ ، وَلَمْ يَمْنَعْنِي مِنَ الْخُرُوجِ إِلَيْكُمْ إِلَّا أَنِّي خَشِيتُ أَنْ يُفْرَضَ عَلَيْكُمْ

باب تراویح کے بیان میں

۱۸۱۵- عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے (بوی جلی) تم پر رمضان کے روزے فرض کئے ہیں اور میں (بوی خفی) تمہارے لئے اسکے قیام کا قانون مقرر کرتا ہوں ، پس جو کوئی ایمان کی رو سے اور بہتیت ثواب اسکے روزہ رکھے اور اس کا قیام کرے وہ اپنے گناہوں سے نکل کر ایسا ہو جائے گا جیسا کہ وہ اس روز تھا جس روز اسے اس کی ماں نے جنم دیا تھا۔ اس کو سنانی نے اسد حسن روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے۔

فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان ”میں اس کے قیام کا قانون مقرر کرتا ہوں“ سے بالا جماع تراویح مراد ہے اور اس سے معلوم ہوا کہ تراویح باجماعت پڑھنا سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے، سنت عمر نہیں ، البتہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے قبل مسلمان متفرق ہو کر پڑھتے تھے پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انہیں ایک امام پر مجتمع فرمایا۔ لہذا قیام تراویح سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور ایک امام پر مجتمع کرنا سنت عمر ہے۔ ابن قدامہ رحمۃ اللہ علیہ میں فرماتے ہیں ”میں رکعت نماز تراویح سنت مذکورہ ہے اور یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف اسکی سنیت کی نسبت بایں معنی ہے کہ وہ ایک امام پر مجتمع فرمانے والے ہیں“ (۸۰۱:۱)۔

۱۸۱۶- ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شب مسجد میں نماز پڑھی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں کچھ لوگوں نے بھی نماز پڑھی ، آئندہ شب پھر نماز پڑھی تو لوگ زیادہ ہو گئے ، پھر تیسری یا چوتھی شب کو لوگ نماز کے لئے جمع ہوئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے لئے باہر شریف نہ لائے ، پس جب صبح ہوئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تمہارا طرز عمل دیکھا تھا اور میں نے اس کے لئے ضرور لکھا مگر مجھے اس سے اور کسی بات نے نہیں روکا بجز اسکے کہ مجھے اندیشہ ہوا کہ وہ نماز تم پر فرض نہ کر دی جائے۔

ذَلِكَ فِي رَمَضَانَ . رواه البخاری (۱۵۲:۱) .

۱۸۱۷- عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَرِغَبُ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ مِنْ حِينَ أَنْ يَأْمُرَهُمْ فِيهِ بِعَزِيمَةٍ ، فَيَقُولُ : مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ ، فَتَوَقَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ رضی اللہ عنہ وَصَدْرًا مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ رضی اللہ عنہ عَلَى ذَلِكَ . رواه مسلم (۲۶۹:۱) .

۱۸۱۸- عن : جبیر بن نفیر ، عن أبي ذر رضی اللہ عنہ ، قَالَ : صُمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَصِلُ بِنَا حَتَّى بَقِيَ سَعٌ مِنَ الشَّهْرِ ، فَقَامَ بِنَا حَتَّى ذَهَبَ ثُلُثُ اللَّيْلِ ، ثُمَّ لَمْ يَقُمْ بِنَا فِي السَّادِسَةِ ، وَقَامَ بِنَا فِي الْخَامِسَةِ حَتَّى ذَهَبَ شَطْرُ اللَّيْلِ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! لَوْ نَفَلْتَنَا عَنَّا لَيْلَتَنَا هَذِهِ ، فَقَالَ : إِنَّهُ مَنْ قَامَ مَعَ الْإِمَامِ حَتَّى يَنْصَرِفَ كَتَبَ لَهُ قِيَامُ لَيْلَةٍ ، ثُمَّ لَمْ يَصِلْ بِنَا حَتَّى بَقِيَ ثَلَاثٌ مِنَ الشَّهْرِ ، وَصَلَّى بِنَا فِي الثَّالِثَةِ وَدَعَا أَهْلَهُ وَنِسَاءَهُ ، فَقَامَ بِنَا حَتَّى

یہ واقعہ رمضان میں تھا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تراویح کی نماز باجماعت پڑھنا حضور ﷺ کی سنت ہے۔

۱۸۱۷- ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ قیام رمضان کی صرف تشریف دیتے تھے اور تاکید کے ساتھ ان کو اس کا حکم نہ دیتے تھے۔ چنانچہ فرماتے تھے کہ جو کوئی ایمان کی رو سے اور یہ نیت حصول ثواب رمضان کا قیام کرے اس کے اگلے گناہ معاف ہو جائیں گے۔ اس حالت میں رسول اللہ ﷺ کا انتقال ہو گیا، اس کے بعد ابوبکر صدیق کی خلافت اور حضرت عمر کی شروع خلافت میں یہ ہی حالت رہی۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۸۱۸- ابو ذر فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رمضان کے روزے رکھے تو آپ ﷺ نے ہمیں نماز نہیں پڑھائی یہاں تک کہ مہینہ کی سات راتیں باقی رہ گئیں پس ساتویں رات (یعنی تیسویں رات) کو آپ نے ہمیں نماز پڑھائی یہاں تک کہ رات کا تیسرا حصہ گزر گیا۔ اس کے بعد چھٹی رات (یعنی چوبیسویں رات) کو قیام نہیں فرمایا۔ اور پانچویں (یعنی پچیسویں رات) کو قیام فرمایا۔ یہاں تک کہ نصف رات گزر گئی، جب ہم نے کہا کہ یا رسول اللہ! اگر آپ ﷺ باقی رات بھی ہم کو یہ دیتے تو اچھا ہوتا۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص امام کے ساتھ قیام کرے یہاں تک کہ امام فارغ ہو جائے تو اس کے لئے تمام رات کا قیام لکھا جاتا ہے۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے ہمیں نماز نہیں پڑھائی یہاں تک کہ مہینہ کی تین راتیں باقی رہ گئیں اور تیسری رات (یعنی ستائیسویں شب) کو

تَحَوُّفُنَا الْفَلَاحَ ، قُلْتُ لَهُ : وَمَا الْفَلَاحُ ؟ قَالَ السُّحُورُ . رواه الترمذی (۹۹:۱) وقال حسن صحيح .
 ۱۸۱۹- عن : ثعلبة بن أبي مالك القرظی رضی اللہ عنہ قَالَ : خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ لَيْلَةٍ فِي رَمَضَانَ ، فَرَأَى نَاسًا فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ يُصَلُّونَ ، فَقَالَ : مَا يَصْنَعُ هَؤُلَاءِ ؟ قَالَ قَائِلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! هَؤُلَاءِ نَاسٌ لَيْسَ مَعَهُمُ الْقُرْآنُ وَأُنْثِيَ بَيْنَ كَعْبٍ يَقْرَأُ وَهُمْ مَعَهُ يُصَلُّونَ بِصَلَاتِهِ . قَالَ : قَدْ أَحْسَنُوا وَ قَدْ أَصَابُوا ، وَلَمْ يَكْرَهُ ذَلِكَ لَهُمْ . رواه البيهقي في المعرفة وإسناده جيد (آثار السنن ۲: ۴۹، ۵۰) .

۱۸۲۰- عن : جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ : أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَامَ بِهِمْ فِي رَمَضَانَ فَصَلَّى ثَمَانِ رَكَعَاتٍ وَأَوْتَرَ ، الْحَدِيثُ . رواه ابن حبان في صحيحه (زيلعي ۱: ۲۹۳) .

آپ ﷺ نے نماز پڑھی اور اپنے گھر کے آدمیوں اور بیویوں کو بھی شرکت کے لئے فرمایا اور آپ ﷺ نے اس قدر قیام فرمایا کہ ہم کو فلاح کے فوت ہونے کا اندیشہ ہوا۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ فلاح سے آپ کی کیا مراد ہے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ سحری۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی نماز تراویح باجماعت کا ثبوت حضور ﷺ کے زمانے سے ثابت ہوا۔ نیز اس تراویح باجماعت کا مسنون ہونا بھی ثابت ہوتا ہے کیونکہ تداعی ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے اپنے اہل کو باقاعدہ بلایا۔ اس کے ساتھ ساتھ صحابہ کرام کا مواظبت کے ساتھ باجماعت تراویح پڑھنا بھی سنت کی بین اور واضح دلیل ہے۔

۱۸۱۹- ثعلبہ بن ابی مالک قرظیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک رات رمضان میں نکلے تو کچھ لوگوں کو مسجد کی ایک جانب میں نماز پڑھتے دیکھا۔ اس پر دریافت فرمایا کہ یہ لوگ کیا کرتے ہیں؟ کسی نے کہا کہ یہ وہ لوگ ہیں جن کو قرآن یاد نہیں، اس لئے ابی بن کعبؓ قرآن پڑھتے ہیں اور یہ لوگ ان کی اقتدا میں نماز پڑھتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ بہت اچھا کرتے ہیں، بہت ٹھیک کرتے ہیں اور ان کے اس فعل کو نا پسند نہیں فرمایا۔ اسکو بیہقی نے کتاب المعرفة میں روایت کیا ہے اور اس کی سند جید ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی سنت تقریری ثابت ہوئی کہ نماز تراویح باجماعت مسنون ہے۔

۱۸۲۰- جابر بن عبد اللہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے رمضان میں ان کو آٹھ رکعت نماز پڑھائی اور پڑھائے۔ اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی تراویح اور ذکر رمضان میں باجماعت پڑھنا مسنون ثابت ہوتا ہے۔

۱۸۲۱- عن : السائب بن يزيد ، قَالَ : كُنَّا نَقُومُ مِنْ رَمَنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَشْرَيْنِ رَكْعَةً وَ الْوُتْرَ . رواه البيهقي في المعرفة وصححه العلامة السبكي في شرح المنهاج (التعليق الحسن ۲: ۵۴، ۵۵) وفي لفظ له من طريق آخر: قَالَ : كَانُوا يَقُومُونَ عَلَى عَهْدِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضي الله عنه فِي شَهْرِ رَمَضَانَ بِعَشْرَيْنِ رَكْعَةً ، قَالَ : وَ كَانُوا يَقْرَأُونَ بِالْبُيُوتِ ، وَ كَانُوا يَتَوَكَّنُونَ عَلَى عَصِيْبِهِمْ فِي عَهْدِ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ مِنْ شِدَّةِ الْقِيَامِ . وصححه النووي في الخلاصة ، وابن العراقي في شرح التقریب ، والسيوطي في المصابيح ، كذا في آثار السنن والتعليق الحسن أيضاً .

۱۸۲۲- عن : يحيى بن سعيد : أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَمَرَ رَجُلًا يُصَلِّيُ بِهِمْ عَشْرَيْنِ رَكْعَةً . رواه أبو بكر بن أبي شيبة في مصنفه وإسناده مرسل قوي (آثار السنن ۲: ۵۵) وفي التعليق الحسن : قَالَ ثَنَا وَكِيعٌ ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ فَذَكَرَهُ . قلت : رجاله ثقات لكن يحيى بن سعيد الأنصاري لم يدرك عمرا .

۱۸۲۳- عن : عبد العزيز بن رفيع ، قَالَ : كَانَ أَنَّى ثِن كَعْبٌ يُصَلِّيُ بِالنَّاسِ فِي رَمَضَانَ بِالْمَدِينَةِ عَشْرَيْنِ رَكْعَةً وَيُؤْتِرُ بِثَلَاثٍ . أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة في مصنفه

۱۸۲۱- سائب بن يزيد سے روایت ہے کہ ہم عمر بن الخطابؓ کے زمانہ میں میں رکعت اور وتر کے ساتھ قیام کرتے تھے۔ اسکو بیہقی نے کتاب المعرفة میں روایت کیا ہے اور شرح منہاج میں علامہ سبکی نے اس کی تصحیح کی ہے۔ اور بیہقی کی ایک روایت میں یوں ہے کہ صحابہؓ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں رمضان میں میں رکعت کے ساتھ قیام کرتے تھے اور ان میں سورہ یٰسین پڑھتے تھے اور حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں شدت قیام کے سبب اپنی لاشیوں پر ٹیک لگاتے تھے۔ اسکو نووی نے خلاصہ میں اور ابن العراقي نے شرح تقریب میں اور سیوطی نے مصابیح میں تصحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے تراویح کا میں رکعت ہونا ثابت ہوتا ہے۔

۱۸۲۲- یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے ان کو حکم دیا کہ ان کو بیس رکعت نماز پڑھائیں۔ اسکو ابوبکر بن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند مرسل قوی ہے۔

۱۸۲۳- عبد العزیز بن رفیع سے روایت ہے کہ ابی بن کعبؓ لوگوں کو رمضان میں مدینہ میں بیس رکعت اور تین وتر

و إسناده مرسل قوى ، (آثار السنن ۵۵:۲) . وفى التعليق الحسن : قال : ثنا حميد بن عبد الرحمن ، عن حسن ، عن عبد العزيز بن رفيع فذكره : قلت : عبد العزيز لم يدرك أئباً اهـ .

۱۸۲۴- عن : عبد الرحمن بن عبد القارئ ، أنه قال : خَرَجْتُ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ لَيْلَةً فِي رَمَضَانَ إِلَى الْمَسْجِدِ ، فَإِذَا النَّاسُ أَوْزَاعٌ مُتَفَرِّقُونَ يُصَلِّي الرَّجُلُ لِنَفْسِهِ وَيُصَلِّي الرَّجُلُ فَيُصَلِّي بِصَلَاتِهِ الرَّهْطُ ، فَقَالَ عُمَرُ : إِنِّي أَرَى لَوْ جَمَعْتُ هَؤُلَاءِ عَلَى قَارِيٍّ وَاحِدٍ لَكَانَ أَمْتَلُ ، ثُمَّ عَزَمَ فَجَمَعَهُمْ عَلَى أَنِّي بِنِ كَعْبٍ ثُمَّ خَرَجْتُ مَعَهُ لَيْلَةً أُخْرَى وَ النَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلَاةِ قَارِيهِمْ ، قَالَ عُمَرُ : نِعَمَ الْبِدْعَةُ هَذِهِ ، وَاللَّيْنِ تَنَامُونَ عَنْهَا أَفْضَلُ مِنَ اللَّيْنِ تَقُومُونَ ، يُرِيدُ آخِرَ اللَّيْلِ ، وَكَانَ النَّاسُ يَقُومُونَ أَوَّلَهُ . رواه البخارى (۲۶۹:۱) .

پڑھاتے تھے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے اور یہ مرسل قوی ہے۔

۱۸۲۴- عبد الرحمن بن عبد القاری سے مروی ہے کہ ایک شب میں عمر بن الخطابؓ کے ساتھ رمضان میں مسجد کی طرف گیا تو ہم دیکھتے کیا ہیں کہ لوگ متفرق طور پر نماز پڑھ رہے ہیں۔ کوئی سمجھا نماز پڑھ رہا ہے، کسی کے ساتھ کچھ لوگ نماز پڑھ رہے ہیں۔ یہ حالت دیکھ کر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میرا یہ خیال ہوتا ہے کہ میں ان سب کو ایک امام پر متفق کر دوں تو اچھا ہو (کیونکہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں بھی ایسا ہوا ہے کہ لوگوں نے صرف رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز شروع کر دی تھی) اسکے بعد (مزید غور کے بعد) ان کا یہ خیال پختہ ہو گیا۔ اور انہوں نے لوگوں کو ابی بن کعبؓ پر متفق کر دیا۔ اسکے بعد میں ایک دوسری شب کو ان کے ساتھ ایسی حالت میں مسجد میں گیا کہ سب لوگ اپنے امام کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ یہ نئی بات تو بہت ہی عمدہ ہے۔ اور وہ نماز جس کو چھوڑ کر تم سو رہے ہو اس سے بہتر ہے جو تم پڑھتے ہو۔ یعنی اس نماز کو آخر شب میں پڑھنا بہتر ہے اور لوگ اول شب میں قیام کرتے تھے اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

تنبیہ از مترجم۔ اس روایت میں حضرت عمرؓ نے نفس صلوٰۃ کو نئی بات نہیں فرمایا اور نہ جماعت کو اور نہ ایک امام پر متفق ہونے کو کیونکہ یہ تمام باتیں رسول اللہ ﷺ سے تو اذلاً وفعلاً ثابت ہیں، آپ نے اہتمام اور رفع انتشار کو نئی بات فرمایا ہے اور اسکو نئی بات صرف وجود اور تحقق کے لحاظ سے فرمایا نہ کہ شروعیات کے لحاظ سے۔ کیونکہ اس کا مستحسن ہونا بھی رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے۔ ہاں اس پر عمل درآمد بخوف فریضت نہیں ہوا تھا۔ سو جب آپ ﷺ کی وفات سے یہ عارض مرقع ہو گیا تو حضرت عمرؓ نے اس پر عمل درآمد فرمایا۔ اسکو خوب سمجھ لو۔ اس تفصیل سے ان لوگوں کی غلطی بھی معلوم ہوگئی جو کہ حضرت عمرؓ کے قول نعمت البدعة سے یہ سمجھ گئے ہیں کہ بعض بدعات شریعہ حسن بھی ہوتی ہیں۔

۱۸۲۵- عن: أبی عثمان النہدی، قَالَ: دَعَا عُمَرُ رضی اللہ عنہ بِثَلَاثَةِ مِنَ الْقُرَاءِ فَاسْتَقْرَأَهُمْ فَأَمَرَ أَسْرَعَهُمْ قِرَاءَةً أَنْ يَقْرَأَ لِلنَّاسِ بِثَلَاثِينَ آيَةً فِي كُلِّ رَكْعَةٍ، وَ أَوْسَطَهُمْ بِخَمْسٍ وَ عَشْرِينَ آيَةً، وَأَبْطَأَهُمْ بِعِشْرَيْنِ آيَةً. رواه البيهقي بإسنادہ (عمدة القارئ ۳: ۵۹۸، ۵۹۹) ولم أقف على إسناده ولا ينزل من رتبة الضعيف. وعزاه في كثر العمال إلى سنن جعفر الغريابی أيضاً.

فائدہ: اگرچہ تراویح کا افضل وقت آخر شب ہے جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے لیکن آج کل کے زمانے میں لوگوں کی سستی اور نماز کے فوت ہو جانے کے خوف سے اول وقت میں پڑھ لیتا مستحسن معلوم ہوتا ہے۔

۱۸۲۵- ابو عثمان نہدی سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے تین قاریوں کو بلایا اور ان سے قرآن پڑھوایا۔ سو جوان میں تیز پڑھتا تھا اسکو حکم دیا کہ وہ ہر رکعت میں تیس آیتیں پڑھے اور جو اس سے کم تیز پڑھتا تھا اس کو حکم دیا کہ وہ پچیس آیتیں پڑھے اور جو سست پڑھتا تھا اسکو بیس آیتوں کا حکم دیا۔ اس کو بتائی کہ روایت کیا ہے لیکن اس کی سند نہیں معلوم ہو سکی۔ اور کثر العمال میں اسکو سنن جعفر غریابی کی طرف بھی منسوب کیا ہے۔

(نوٹ: اہمیت کے پیش نظر نماز تراویح سے متعلق مضمون نماز مدلل مصنف شیخ الحدیث حضرت مولانا فیض احمد صاحب سے اخذ کر کے قدرے تغیر کے ساتھ قارئین کی نذر کیا جا رہا ہے۔ مترجم)۔

نماز تراویح: نماز تراویح کو احادیث میں قیام رمضان سے تعبیر کیا گیا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود نماز تراویح کو سنت قرار دیا ہے اور اس کی ترغیب دی ہے:

حضرت عبدالرحمنؓ کی مرفوع حدیث ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى قَرَضَ صِيَامَ رَمَضَانَ عَلَيْكُمْ وَ سَنَنْتُ لَكُمْ قِيَامَهُ. (نسائی ۳۰۸: ۱، ابن ماجہ)۔ ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یقیناً اللہ تعالیٰ نے تم پر رمضان میں روزہ فرض قرار دیا ہے اور میں نے اس کے قیام (نماز تراویح) کو سنت قرار دیا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی مرفوع حدیث ہے:

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَ احْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ. (مسلم ۲۵۹: ۱، بخاری، مشکوٰۃ: ۱۷۳)۔ ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جو شخص ایمان و طلب ثواب کے

جذبہ سے رمضان میں تراویح پڑھے، اس کے تمام سابقہ گناہ بخش دے جائیں گے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی دوسری مرفوع حدیث ہے:

قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُرَغِّبُ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ. (مسلم ۲۵۹:۱، باب الترغيب

فی قیام رمضان و هو التراویح). ترجمہ: رسول اللہ ﷺ قیام رمضان (نماز تراویح) کی ترغیب دیا کرتے تھے۔

حضرت عائشہؓ سے بھی اسی مضمون کی مرفوع حدیث نسائی ج-۱ ص-۳۰۷ میں مروی ہے:

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ رَمَضَانُ لَمْ يَأْتِ فِرَاشَهُ حَتَّى يَنْسَلِخَ. (بیہقی).

یعنی جب رمضان آتا تو رسول اکرم ﷺ اپنے بستر پر تشریف نہ لاتے، یہاں تک کہ ماہ رمضان ختم ہو جاتا۔

تراویح کی جماعت: آنحضرت ﷺ خود تو پورے رمضان میں رات بھر نماز و عبادت میں مصروف رہتے تھے اور امت کو

بھی قیام رمضان (تراویح) کی ترغیب فرماتے تھے، لیکن تراویح کی جماعت پر آپ ﷺ نے مداومت و مواظبت نہیں فرمائی،

آپ ﷺ نے ترک مداومت کا یہ سبب ارشاد فرمایا کہ اس سے کہیں امت پر فرض نہ ہو جائے، آپ ﷺ نے ایک ایک رات کے وقت

سے تین راتیں (۲۳-۲۵-۲۷ رمضان) جماعت سے تراویح کی نماز پڑھائی، پہلی شب تہائی رات تک، دوسری شب آدھی رات تک اور

تیسری شب صبح صادق کے قریب تک نماز تراویح پڑھاتے رہے، یہاں تک کہ صحابہ کرامؓ کو کھری کے فوت ہو جانے کا اندیشہ لاحق ہو گیا۔

حضرت ابو ذر غفاریؓ کی مرفوع حدیث ہے:

قَالَ صُفْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَمَضَانَ فَلَمْ يَنْقُمْ بِنَا شَيْئًا مِنْ الشَّهْرِ حَتَّى يَبْقَى سَنَعُ

فَقَامَ بِنَا حَتَّى ذَهَبَ ثُلُثُ اللَّيْلِ فَلَمَّا كَانَتْ السَّادِسَةُ لَمْ يَنْقُمْ بِنَا فَلَمَّا كَانَتْ

الْخَامِسَةُ قَامَ بِنَا حَتَّى ذَهَبَ شَطْرُ اللَّيْلِ فَلَمَّا كَانَتْ الرَّابِعَةُ لَمْ يَنْقُمْ بِنَا فَلَمَّا كَانَتْ

الثَّالِثَةُ جَمَعَ بِنَا وَأَهْلَهُ وَالنَّاسَ فَقَامَ بِنَا حَتَّى خَشِينَا أَنْ يَقُوتَنَا الْفَلَاحُ قُلْتُ مَا الْفَلَاحُ.

قَالَ السُّخُورُ ثُمَّ لَمْ يَنْقُمْ بِنَا بَقِيَّةَ الشَّهْرِ. (ابو داؤد ۲۰۲:۱، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ

مسند امام احمد، مشکوٰۃ: ۱۱۴).

ترجمہ: حضرت ابو ذرؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رمضان کے روزے رکھے تو آپ ﷺ نے

سینے کے کسی حصے میں بھی ہمارے ساتھ قیام نہیں کیا، یہاں تک کہ سات راتیں باقی رہ گئیں تو ہمارے ساتھ قیام کیا (نماز تراویح پڑھی) یہاں تک کہ تہابی رات گزر گئی، جب چھٹی رات ہوئی تو آپ ﷺ نے ہمارے ساتھ قیام نہ کیا، پھر جب پانچویں رات ہوئی..... تو آدھی رات تک ہمارے ساتھ قیام کیا، پس جب چوتھی رات ہوئی تو آپ ﷺ نے ہمارے ساتھ قیام نہیں کیا، پھر جب تیسری رات ہوئی تو آپ ﷺ نے اپنے گھر والوں اور لوگوں کو جمع کیا اور ہمارے ساتھ (طویل) قیام کیا، حتیٰ کہ ہمیں فلاح کے فوت ہو جانے کا اندیشہ ہونے لگا (راوی کہتا ہے) میں نے پوچھا کہ فلاح کیا ہے؟ حضرت ابو ذرؓ نے فرمایا، فلاح سے بحری مراد ہے، پھر ہمیں نہ کے باقی حصہ میں آپ ﷺ نے ہمارے ساتھ قیام نہیں کیا۔

حضرت عائشہؓ کی مرفوع حدیث میں بھی آنحضرت ﷺ کا تین راتیں تراویح کی نماز پڑھانے کا ذکر آیا ہے، اس کے بعد جماعت کی پابندی نہ فرمانے کے سلسلہ میں آپ ﷺ کا یہ ارشاد مروی ہے:

لَيْكُنْ خَشِيئَةُ أَنْ تَفْرَضَ عَلَيْكُمْ تَفْعُزُوا عَنْهَا . (بخاری ۲۶۹:۱، مسلم ۲۵۹:۱).
ترجمہ: لیکن مجھے اندیشہ ہو کہ تراویح کی جماعت تم پر فرض نہ کر دی جائے، پھر تم اس سے عاجز ہو جاؤ۔

حضرت زید بن حارثہؓ کی مرفوع حدیث میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے چند راتیں تراویح کی جماعت کرائی، پھر اس کی پابندی ترک کرنے کا یہ سبب ارشاد فرمایا:

خَشِيئَةُ أَنْ يُكْتَبَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ كُتِبَ عَلَيْكُمْ مَا قُضِيَ بِهِ . (بخاری واللفظ للبخاری ۱۰۸۲:۲ و مسلم، مشکوٰۃ: ۱۱۴). ترجمہ: مجھے ڈر لگا کہ تم پر فرض کر دی جائے اور اگر تم پر فرض کر دی گئی تو تم اسے نباہ نہیں سکو گے۔

عَنْ غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّاسُ يُصَلُّونَ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي رَمَضَانَ بِاللَّيْلِ أَوْ زَاعًا يَكُونُ مَعَ الرَّجُلِ الشَّيْءُ مِنَ الْقُرْآنِ فَيَكُونُ مَعَهُ الثَّفَرُ الْخُمْسَةُ أَوْ السِّتَةُ وَ أَقْلُ مِنْ ذَلِكَ وَ أَكْثَرُ يُصَلُّونَ بِصَلَوَتِهِ هـ . (ابو داود و سکت علیہ هو و المنذرى أوجز المسالك، شرح مؤطا امام مالك (۳۸۷:۱).

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں رسول اللہ ﷺ کی مسجد میں لوگ رمضان کی رات کو متفرق طور پر نماز پڑھتے تھے، ایک آدمی کے پاس قرآن مجید کا کچھ حصہ (یاد) ہوتا تو پانچ یا چھ آدمی اور کم و بیش اس کے نماز اس کے ساتھ نماز پڑھتے تھے۔

حضرت ابی بن کعبؓ محدث نبوت میں تراویح کی جماعت کراتے تھے، آنحضرت ﷺ نے اس عمل کی تحسین و تصویب فرمائی تھی۔
ثعلبہ بن مالک القرظیؓ سے مروی ہے:

خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ لَيْلَةٍ فِي رَمَضَانَ فَرَأَى نَاسًا فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ يُصَلُّونَ فَقَالَ مَا يَصْنَعُ هَؤُلَاءِ قَالَ قَائِلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَؤُلَاءِ نَاسٌ لَيْسَ مَعَهُمُ الْقُرْآنُ وَأَنْتَ نَبِيٌّ كُتِبَ يَقْرَأُ وَهُمْ مَعَهُ يُصَلُّونَ بِصَلَوَتِهِ قَالَ قَدْ أَحْسَنُوا وَقَدْ أَصَابُوا. (رواه البيهقي في المعرفة و اسناده جيد و اخرجه ايضا في السنن الكبرى بطرق. اوجز المسالك شرح مؤطا امام مالك ۳۸۷:۱، آثار السنن: ۲۴۷).

ترجمہ: حضرت ثعلبہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک رات رمضان المبارک میں گھر سے باہر تشریف لائے اور دیکھا کہ لوگ مسجد کے ایک کونے میں نماز پڑھ رہے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ لوگ کیا کر رہے ہیں؟ ایک کہنے والے نے عرض کیا کہ ان لوگوں کے پاس قرآن مجید (حفظ) نہیں ہے، یہ لوگ حضرت ابی بن کعبؓ کے ساتھ نماز پڑھ رہے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ انہوں نے اچھا کیا اور درست کیا۔

فائدہ: آل حضرت ﷺ کے عہد مبارک میں نزول وحی کا سلسلہ جاری تھا، تراویح کی جماعت پر ہدایت کرنے سے اس کے فرض ہو جانے کا اندیشہ تھا، آپ ﷺ نے صحابہ کرامؓ کے شدت اشتیاق کے باوجود جماعت تراویح کی پابندی سے عذر فرمادیا۔ آپ ﷺ کے وصال کے بعد جب وحی کا مقدس سلسلہ منقطع ہو گیا، فریضت کا اندیشہ رہا تو حضرت عمرؓ (جن کا علم، علم نبوت کا تھوڑا تھا بخاری: ۱۸۱ باب فضل العلم، و مناقب عمرؓ: ۵۲۰:۱) نے آنحضرت ﷺ کا فناء پورا کرنے کے لئے تراویح یا جماعت کا باقاعدہ انتظام فرمایا، حضرت ابی ابن کعبؓ کو جماعت تراویح کا امام مقرر کیا۔ صحیح بخاری کی حدیث کے الفاظ ہیں:

فَجَمَعَهُمْ عَلَى أَتَى بْنِ كَعْبٍ (بخاری: ۲۶۹:۱)۔
یعنی حضرت عمرؓ نے لوگوں کو حضرت ابی بن کعبؓ کی امامت پر اکٹھا کیا۔

تراویح کی بیس رکعت: بطور تمہید عرض ہے کہ صحابہ کرامؓ آنحضرت ﷺ کے براہ راست تربیت یافتہ تھے مزاج شناس وحی اور مزاج شناس نبوت تھے، اللہ تعالیٰ کو اور رسول اللہ ﷺ کو ان کے علم، عمل اور فہم دین پر کامل اعتماد تھا، قرآن

حدیث کی بے شمار نصوص میں اس اعتماد کا اظہار و اعلان فرمایا گیا ہے:

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَ الْأَنْصَارِ وَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ﴾ (التوبة ۹: ۱۰۰)۔

ترجمہ: اور جو مہاجرین و انصار (ایمان لانے میں) سبقت کرنے والے مقدم ہیں اور جن لوگوں نے اخلاص کے ساتھ ان کا اتباع کیا، اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہیں۔

اس آیت سے واضح ہوا کہ صحابہ کرامؓ، مہاجرین و انصارؓ کی اتباع اللہ تعالیٰ کو پسند ہے اور رضائے الہی کا سبب ہے۔

ارشاد ربانی ہے:

﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَ الَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَ رِضْوَانًا﴾ (الفتح ۲۹: ۴۸)۔

ترجمہ: محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں اور آپ ﷺ کے ساتھی کفار پر سخت اور آپس میں مہربان ہیں، اے مخاطب، آپ ان کو رکوع و سجود میں دیکھیں گے، وہ اللہ تعالیٰ کے فضل و رضا کے طالب ہیں۔

یہ آیت کریمہ صحابہ کرامؓ کی عبادت و اخلاص اور پاکیزہ جذبات کی زبردست شہادت ہے۔

ارشاد ربانی ہے:

﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبُ الْيَكْمِ الْإِيمَانِ وَ زِينَةُ فِي قُلُوبِكُمْ وَ كَرَهُ الْيَكْمِ الْكُفْرُ وَ الْفُسُوقُ وَ الْعَصْيَانُ . أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ﴾ (الحجرات)۔

اور لیکن اللہ تعالیٰ نے (اے صحابہ) تم کو ایمان کی محبت دی اور اس کو تمہارے دلوں میں مرغوب کر دیا اور کفر، فسق اور عصیان سے تم کو نفرت دی، ایسے لوگ ہی راہ راست پر ہیں۔

ارشاد ربانی ہے:

﴿آمَنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ﴾ (البقرہ ۱۳۰)۔ یعنی (اے لوگو!) اس طرح ایمان لاؤ جس طرح یہ

لوگ (صحابہ) ایمان لائے۔

حضرت عباس بن ساریؓ کی مرفوع حدیث ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْكُمْ بُسْتِي وَسُنَّةُ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ تَمَسَّكُوا بِهَا وَعَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذِ. (ترمذی ۶۲:۲، ابو داؤد ۲۸۷:۲، باب فی لزوم السنة، ابن ماجہ، و قال الترمذی حدیث حسن صحیح، مشکوٰۃ: ص-۲۹)۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، میرا طریقہ اور ہدایت یافتہ خلفاء راشدین کا طریقہ لازم پکڑو، اس پر عمل کرو اور اسے زاموں سے مضبوط پکڑو۔

حضرت حذیفہؓ کی مرفوع حدیث ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا أَدْرِي مَا تَقَالِي فِيكُمْ أَقْتُلُوا بِالَّذِينَ مِنْ بَغْدَى أَبِي بَكْرٍ وَ عُمَرَ. (ترمذی ۲۰۷:۲، ابن ماجہ، مسند امام احمد مشکوٰۃ ص-۵۶۰)۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا، مجھے نہیں معلوم کہ میں کتنی مدت تمہارے ساتھ رہوں گا، میرے بعد حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ کی پیروی کرنا۔

حضرت ابن عمرؓ کی مرفوع حدیث ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ وَ قَلْبِهِ. (ترمذی ۲۰۹:۲، مشکوٰۃ ص-۵۸۷)۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے، اللہ تعالیٰ نے حضرت عمرؓ کی زبان و دل پر حق رکھ دیا ہے۔

یہ حدیث ابن عمرؓ کے علاوہ درج ذیل صحابہؓ سے بھی مروی ہے:

حضرت ابو ذرؓ نے ابو داؤد اور مسند امام احمد میں، حضرت ابو ہریرہؓ سے مسند امام احمد، مستدرک حاکم اور مسند ابویعلیٰ میں اور حضرت بلالؓ و حضرت معاویہؓ سے طبرانی میں۔ (اوجز المسالك شرح مؤطا امام مالک، ۱: ۳۹۷)۔

حضرت عمران بن حصینؓ کی مرفوع حدیث ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْرُ أُمَّتِي قُرْبَى ثُمَّ الَّذِينَ يُلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يُلُونَهُمْ. (بخاری ۵۱۵:۱، باب فضائل اصحاب النبي ﷺ، مسلم، مشکوٰۃ ص-۵۵۳)۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ میری امت کے بہترین لوگ میرے زمانے کے لوگ ہیں (یعنی صحابہؓ) پھر وہ لوگ جو ان کے متصل ہیں (تابعینؓ) پھر وہ لوگ جو ان کے قریب ہیں (یعنی تبع تابعینؓ)۔

نیز آپ ﷺ کا ارشاد ہے کہ وہی فرقہ ناجی ہوگا جو میرے اور میرے صحابہ کے طریقے پر گامزن ہوگا، نیز ارشاد فرمایا اصحابی کالنجوم باہم اقتدیتم اھتدیتم کہ میرے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں، جسکا دامن پکڑ لو گے کامیاب ہو جاؤ گے۔ کتاب وسنت کی ان نصوص و ہدایات سے واضح ہوا کہ صحابہ کرامؓ بالخصوص خلفائے راشدینؓ کے آثار بھی شرعی دلیل ہیں، ائمہ اربعہؓ اور جمہور علماء اسلام ہمیشہ صحابہؓ و تابعینؓ کے آثار سے بھی حسب ضرورت استدلال کرتے آئے ہیں، امام بخاریؒ نے صحیح بخاری کے مختلف ابواب میں صحابہؓ و تابعینؓ وغیرہم کے ایک ہزار چھ سو آٹھ (۱۶۰۸) آثار بطور استدلال ذکر کئے ہیں (فتح الباری شرح بخاری، ۱: ۲۵۰، خاتمہ کتاب)۔

جس طرح ملکی قانون کی تشریح میں سپریم کورٹ اور ہائی کورٹ کے فیصلے اور ان کے جج صاحبان کی تحقیقات و آراء اور اقوال ماتحت عدالتوں کے لئے اتمام حجت اور دلیل تسلیم کئے جاتے ہیں، اسی طرح قرآن وحدیث کی تشریح میں صحابہؓ و تابعینؓ اور تبع تابعینؓ کے آثار و اقوال بھی مذکورہ بالا کتاب وسنت کی نصوص و ہدایات کی بنا پر درجہ بدرجہ حجت اور دلیل ہیں، اس تہدید کے بعد اصل مسئلہ پر غور فرمائیے۔ کتاب وسنت کی بے شمار نصوص سے واضح ہوتا ہے کہ ماہ رمضان باقی گیارہ مہینوں سے ممتاز ہے، یہ مبارک مہینہ عبادت کے لئے مخصوص ہے، اس کے دن روزہ و تلاوت میں اور اس کی راتیں نماز و دیگر عبادات میں گزاری جائیں، خود آنحضرت ﷺ اس مبارک ماہ میں شب بیداری کیا کرتے تھے، ساری رات نماز و عبادت میں مصروف رہتے تھے، آپ ﷺ دوسروں کو بھی خصوصی اہتمام کے ساتھ قیام رمضان (تراویح) کی ترغیب و تشویق فرمایا کرتے تھے۔ چند راتیں آپ ﷺ نے تراویح کی جماعت بھی کرائی تھی، ایک رات تو سحری تک تراویح باجماعت میں گزار دی، لیکن اس اندیشہ سے تراویح کی جماعت کا التزام اور پابندی نہیں فرمائی گئی کہ امت پر فرض نہ کر دی جائے اور پھر امت اسے نباہ نہ سکے۔

آپ ﷺ کے بعد حضرت ابو بکر صدیقؓ کی خلافت کا دور بہت مختصر تھا جو جہادی مصروفیات اور مسئلہ کذاب جیسے قوتوں کے دبانے میں گزر گیا، حضرت صدیق اکبرؓ کو چھوٹے مسائل کی طرف التفات فرمانے کی فرصت ہی نہیں ملی۔

حضرت عمرؓ کا ابتدائی دور بھی انہی جیسے مسائل کے حل میں صرف ہوا حضرت فاروق اعظمؓ جب جہادی مہمات و مسائل سے قدرے فارغ ہوئے تو آپؓ نے تراویح جیسے مسائل کی طرف توجہ فرمائی اور ان کو حل کیا۔ آپؓ نے حضرت ابی بن کعبؓ کو مسجد نبویؐ میں تراویح کا امام مقرر کیا، آپ کے مقدس عہد میں میں (۲۰) رکعات تراویح باجماعت کا التزام اور اس پر دائمی عمل شروع ہوا۔

کسی صحابی نے اس پر اعتراض نہیں کیا، گویا اس پر صحابہ کا اجماع ہو گیا، آپ کے بعد حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کی خلافت میں بھی مسلسل بیس رکعت تراویح پڑھ کر رہے ہوئے، صحابہ و تابعین کا مسلسل عمل بیس رکعت تراویح پر رہا جسے احمد ابو امام ابو حنیفہ امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبلؓ نے اتفاق اختیار کیا۔ چودہ سو سال سے جمہور امت کا عمل بیس رکعت پر چلا آ رہا ہے۔ اس تفصیل کے لئے درج ذیل شواہد ملاحظہ فرمائیں:

حضرت سائب بن یزید صحابی سے مروی ہے:

قَالَ كَانُوا يَقُومُونَ عَلَى عَهْدِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ بَعِشْرِينَ رَكْعَةً.
(سنن کبریٰ بیہقی ۴: ۹۹۶) قَالَ النُّوَيْ الشَّافِعِيُّ فِي شَرْحِ الْمَهْذَبِ ۴: ۳۶، اسناد صحیح)۔

یعنی حضرت عمر بن الخطابؓ کے عہد خلافت میں لوگ (صحابہ و تابعین) ماہ رمضان میں بیس رکعت تراویح پڑھتے تھے۔ متعدد حفاظ محدثین کرام نے اس حدیث کو صحیح تسلیم کیا ہے، علامہ نووی شافعی نے اپنی کتاب خلاصۃ میں، محدث ابن العراق نے شرح التقریب میں اور علامہ سیوطی نے المصاحح میں اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ (اوجز المسالك، ۱: ۳۹۷، حاشیہ آثار السنن: ۲۵۱)۔

تبعی کی ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں:

وَعَلَى عَهْدِ عُثْمَانَ وَعَلَى مِثْلِهِ. یعنی حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کے عہد خلافت میں بھی عہد فاروقی کی طرح بیس رکعت پڑھی جاتی تھیں۔

حضرت سائب بن یزیدؓ کی دوسری حدیث ہے:

قَالَ كُنَّا نَقُومُ فِي زَمَانِ عُمَرَ بَعِشْرِينَ رَكْعَةً. (اخرجه البيهقي في معرفة الآثار و السنن)۔ ہم حضرت عمرؓ کے زمانہ میں بیس رکعت تراویح پڑھتے تھے۔

محدث نووی شافعی خلاصہ میں فرماتے ہیں:

اِسْنَادُهُ صَحِيحٌ. (نصب الراية، ۲: ۱۵۳)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

حضرت یزید بن رومان تابعی سے مروی ہے:

كَانَ النَّاسُ يَقُومُونَ فِي زَمَانِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي رَمَضَانَ ثَلَاثَ وَعِشْرِينَ رَكْعَةً

بیہقی، ۴۹۶:۲، موطا امام مالک: ۹۸، مرسل قوی)۔

یعنی حضرت عمر بن خطابؓ کے زمانہ خلافت میں لوگ رمضان مبارک میں تیس (۲۳) رکعت پڑھتے تھے۔
محدث بیہقی شافعی اس کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ان میں تیس رکعت تراویح اور تین رکعت وتر تھے (بیہقی: ۴۹۶:۲)۔
حضرت یحییٰ بن سعید رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے:

إِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَمَرَ رَجُلًا يُصَلِّيَ بِهِمْ عِشْرِينَ رَكْعَةً . (مصنف ابن شیبہ ،
۳۹۳:۲ ، آثار السنن : ۲۵۳)۔ یعنی حضرت عمر بن الخطابؓ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ لوگوں کو تیس رکعت پڑھائیں۔
 واضح رہے کہ محدث ابن ابی شیبہ امام بخاری اور امام مسلمؒ کے اساتذہ میں سے ہیں۔ (تہذیب التہذیب ج-۶ ص-۱۱۲ ابن حجر)۔
حضرت ابی بن کعبؓ سے مروی ہے:

إِنَّ عُمَرَ أَمَرَهُ أَنْ يُصَلِّيَ بِاللَّيْلِ فِي رَمَضَانَ فَصَلَّى بِهِمْ عِشْرِينَ رَكْعَةً . (کنز
عمال ، ۴۰۹:۸ ، أوجز المسالك ، ۳۹۸:۱ ، مسند ابن منيع)۔ یعنی حضرت عمرؓ نے حضرت ابی بن کعبؓ
کو رمضان کی رات نماز پڑھانے کا حکم دیا تو حضرت ابی بن کعبؓ نے لوگوں کو تیس رکعت نماز پڑھائی۔
حضرت محمد بن کعب قرظی تابعی سے مروی ہے:

كَانَ النَّاسُ يُصَلُّونَ فِي زَمَانِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي رَمَضَانَ عِشْرِينَ رَكْعَةً . (قیام
اللیل للمحدث محمد بن نصر)۔ یعنی لوگ حضرت عمر بن الخطابؓ کے زمانہ خلافت میں رمضان مبارک میں تیس رکعت
پڑھتے تھے۔

حضرت عبدالعزیز بن رُفْع تابی فرماتے ہیں:

كَانَ أُنَى نِ كَعْبٍ يُصَلِّيُ بِالنَّاسِ فِي رَمَضَانَ بِالْمَدِينَةِ عِشْرِينَ رَكْعَةً وَ يُؤْتِرُ
ثَلَاثَ . (مصنف ابن ابی شیبہ ، ۳۹۳:۲)۔ یعنی حضرت ابی بن کعبؓ ماہ رمضان میں مدینہ منورہ میں لوگوں کو تیس
رکعت پڑھاتے تھے اور تین رکعت وتر پڑھاتے تھے۔

حضرت ابو عبد الرحمن سلمیٰ تابعی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا عمل نقل کرتے ہیں:

ذَعَا الْقُرَاءَ فَأَمَرَ مِنْهُمْ رَجُلًا يُصَلِّيُ بِالنَّاسِ عِشْرِينَ رَكْعَةً . (بیہقی ، ۴۹۶:۲)۔

یعنی حضرت علیؑ نے ایک شخص کو مامور کیا کہ وہ لوگوں کو پانچ ترویج یعنی بیس رکعت پڑھائے۔

حضرت ابوالحسنؑ سے روایت ہے:

إِنَّ عَلِيًّا أَمَرَ رَجُلًا يُصَلِّيْ بِهِمْ فِي رَمَضَانَ عِشْرِينَ رَكْعَةً . (مصنف ابن ابی شیبہ ،

۳۹۳:۲ فی نسخہ) ، یعنی حضرت علیؑ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ لوگوں کو رمضان میں بیس رکعت پڑھائے۔

حضرت حسن بن عبدالعزیزؒ سے مروی ہے:

إِنَّ أَبِيًّا كَانَ يُصَلِّيْ بِهِمْ فِي رَمَضَانَ بِالْمَدِيْنَةِ عِشْرِينَ رَكْعَةً . (مصنف ابن ابی

شیبہ ، ۳۹۳:۲) ، یعنی حضرت ابی بن کعبؓ مدینہ منورہ میں ماہ رمضان میں لوگوں کو بیس رکعت پڑھاتے تھے۔

عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ يُصَلِّيْ لَنَا فِي شَهْرِ

رَمَضَانَ قَالَ الْأَعْمَشُ كَانَ يُصَلِّيْ عِشْرِينَ رَكْعَةً وَيُؤْتِرُ بِثَلَاثٍ . (قیام اللیل لمحمد بن

نصر ، عمدة القاری شرح البخاری ، ۱۱: ۱۲۷) .

حضرت زید تابعیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ رمضان المبارک میں ہمیں نماز پڑھاتے تھے زید کے شاگرد

حضرت اعمشؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ بیس رکعت پڑھتے اور تین رکعت پڑھتے تھے۔

عَنْ غُظَاءٍ قَالَ أَدْرَكْتُ النَّاسَ وَهُمْ يُصَلُّونَ ثَلَاثًا وَعِشْرِينَ رَكْعَةً بِالْوُتْرِ . (مصنف

ابن ابی شیبہ ، ۳۹۳:۲ ، سند حسن ، قیام اللیل لمحمد بن نصر) .

حضرت غطاءؒ فرماتے ہیں کہ میں نے لوگوں (صحابہ و تابعینؓ) کو پایا کہ وہ تیس رکعت پڑھتے تھے۔

حضرت ابوالخطیبؒ فرماتے ہیں:

كَانَ يُؤْمِنَا سُؤْيِدُ بْنُ غَفْلَةَ فِي رَمَضَانَ فَيُصَلِّيْ خَمْسَ تَرَوِيْحَاتٍ عِشْرِينَ رَكْعَةً .

(بیہقی ، ۴۹۶:۲ ، سند حسن) ، یعنی حضرت سوید بن غفلہؒ رمضان المبارک میں ہمارے امام بننے کو بیس رکعت

تراویح پڑھتے تھے۔

فائدہ : حضرت سوید بن غفلہؒ خلفاء راشدینؓ کے تلمیذ خاص اور کبار تابعینؓ میں سے ہیں۔ (تہذیب التہذیب ، ۴: ۲۷۸)۔

حضرت نافع بن عمرؒ فرماتے ہیں:

كَانَ ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ يُصَلِّي بِنَا فِي رَمَضَانَ عَشْرِينَ رَكْعَةً . (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۹۳:۲ ، سند صحیح)۔ یعنی حضرت ابن ابی ملیکہ ماہ رمضان میں بیس رکعت پڑھاتے تھے۔
حضرت سعید بن عیدؒ فرماتے ہیں:

إِنَّ عَلِيَّ بْنَ رَبِيعَةَ كَانَ يُصَلِّي بِهِمْ فِي رَمَضَانَ خَمْسَ تَرَوِيحَاتٍ وَ يُؤْتِرُ بِثَلَاثٍ . (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۹۳:۲ ، بسند صحیح)۔ یعنی حضرت علی بن ربیعہؒ کو گویا کہ رمضان مبارک میں پانچ ترویجہ (بیس رکعت) پڑھاتے اور تین وتر پڑھتے تھے۔
حضرت شعیب بن شکالؒ تابعی کا عمل مروی ہے:

إِنَّهُ كَانَ يُصَلِّي فِي رَمَضَانَ عَشْرِينَ رَكْعَةً . (قیام اللیل بیہقی ، مصنف ابن ابی شیبہ ۳۹۳:۲)۔ یعنی حضرت شعیبؒ ماہ رمضان میں بیس رکعت پڑھتے تھے۔
حضرت ابوالخثرؒ کا عمل مروی ہے:

إِنَّهُ كَانَ يُصَلِّي فِي رَمَضَانَ خَمْسَ تَرَوِيحَاتٍ وَ يُؤْتِرُ بِثَلَاثٍ . (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۹۳:۲)۔ یعنی حضرت ابوالخثرؒ تابعی رمضان مبارک میں پانچ ترویجہ (بیس رکعت) پڑھتے تھے اور تین وتر پڑھتے تھے۔
حضرت حارثؒ کا عمل مروی ہے:

إِنَّهُ كَانَ يَوْمَ النَّاسِ فِي رَمَضَانَ بِعَشْرِينَ رَكْعَةً (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۹۳:۲)۔
یعنی حضرت حارثؒ ماہ رمضان میں لوگوں کو بیس رکعت پڑھاتے تھے۔

فائدہ: ان احادیث و آثار کی تفصیل اوجز المسالک شرح موطا امام مالکؒ (۱: ۳۹۸، ۳۹۷) و حاشیہ آثار السنن (۲۵۰، ۲۵۱) پر ملاحظہ فرمائیں۔

خلفاء راشدینؓ (حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ) کے مقدس عہد سے صحابہ کرامؓ، تابعینؓ اور تبع تابعینؓ کا متواتر مسلسل عمل بیس رکعت تراویح کا رہا ہے، اندر اندر، ان کے قبیعین اور جمہور علماء کا مسلک بھی یہی ہے، بعض محققین نے اس پر اجماع نقل کیا ہے، امام ترمذی شافعی اپنی جامع ترمذی باب قیام شہر رمضان کے عنوان کے تحت مسئلہ تراویح پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وَ أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَى مَا رَوَى عَنْ عَلِيٍّ وَ عُمَرَ وَ غَيْرِهِمَا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ

عَشْرِينَ رُكْعَةً. (ترمذی ۹۹:۱۰) یعنی اکثر اہل علم میں رکعت تراویح پر قائم ہیں جو حضرت عمرؓ و حضرت علیؓ اور دوسرے صحابہ کرامؓ سے منقول ہیں۔

علامہ یعنی مفتی محمد القاری شرح بخاری صفحہ ۱۲۶، جلد ۱۱ پر میں رکعت تراویح کے متعلق امام ترمذیؒ کا مذکور تذکرہ نقل کر کے فرماتے ہیں:

وَهُوَ قَوْلُ أَصْحَابِنَا الْخَنَفِيَّةِ. (ہمارے ائمہ احناف کا قول بھی میں رکعت کا ہے)۔

علامہ ابن عبد البر مالکیؒ میں رکعت تراویح کے بارے میں فرماتے ہیں:

وَهُوَ قَوْلُ جَمْعٍ مِّنَ الْعُلَمَاءِ وَ بِهِ قَالَ الْكُوفِيُّونَ وَ الشَّافِعِيُّ وَ أَكْثَرُ الْفُقَهَاءِ وَ هُوَ السَّجِيحُ عَنْ أَنَسِ بْنِ كَعْبٍ مِنْ غَيْرِ خِلَافٍ فِي الصَّحَابَةِ. (عمدة القاری ۱۱۰: ۱۲۷)۔

یعنی میں رکعت تراویح جمہور علماء کا قول ہے، اہل کوفہ (احناف و دیگر محدثین و فقہاء) امام شافعیؒ اور اکثر فقہاء کا یہی مسلک ہے حضرت ابی بن کعبؓ سے صحیح طور پر یہی ثابت ہے صحابہ کرامؓ کا اس میں کوئی اختلاف نہیں۔

علامہ ابن رشد مالکیؒ فرماتے ہیں:

فَاخْتَارَ مَالِكٌ فِي أَحَدِ قَوْلَيْهِ وَ أَبُو حَنِيفَةَ وَ الشَّافِعِيُّ وَ أَحْمَدُ وَ ذَاوُدُ الْقِيَامَ بِعَشْرِينَ رُكْعَةً سِوَى الْوُثْرِ. (بداية المجتهد ۱۰: ۲۱۰)۔ یعنی امام مالکؒ اپنے ایک قول میں اور امام ابو حنیفہؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ

بن حنبلؒ اور امام داؤدؒ ظاہری نے وتر کے علاوہ میں رکعت تراویح کو اختیار کیا ہے۔ (امام مالکؒ کا دوسرا قول چھتیس رکعت تراویح کا ہے)۔

علامہ ابن حجر مکی شافعیؒ فرماتے ہیں:

أَجْمَعَ الصَّحَابَةُ عَلَى أَنَّ التَّارَويحَ عَشْرُونَ رُكْعَةً. (مروقات شرح مشکوٰۃ ۳۰: ۱۹۴)۔ یعنی صحابہ کرامؓ کا میں رکعت تراویح پر اجماع و اتفاق ہے۔

محدث ابن قدامہ حنبلیؒ مفتی صفحہ ۹۸ جلد ۱ پر نماز تراویح کی تحقیق کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وَالْمُخْتَارُ عِنْدَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ (الامام احمد بن حنبلؒ) فِيهَا عَشْرُونَ رُكْعَةً. یعنی امام احمد بن حنبلؒ کے ہاں میں رکعت تراویح مختار اور رائج ہے۔

آگے صفحہ ۹۹، ج-۱ میں میں رکعت کے دلائل پیش کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ أَمَرَ رَجُلًا يُصَلِّيَ بِهِمْ فِي رَمَضَانَ عَشْرِينَ رَكْعَةً وَهَذَا كَالْإِجْمَاعِ.
یعنی حضرت علیؓ نے ایک آدمی کو حکم دیا کہ وہ لوگوں کو رمضان میں بیس رکعت پڑھائے، یہ بخیر لہذا جماع کے ہے۔

علامہ قسطلانی شافعی ارشاد الساری شرح بخاری (۳: ۲۶۶) میں عہد فاروقی میں بیس رکعت تراویح پر صحابہؓ و تابعین کا عمل نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

وَقَدْ عُدُّوا مَا وَقَعَ فِي زَمَنِ عُمَرَ كَالْإِجْمَاعِ. یعنی حضرت عمرؓ کے زمانہ خلافت میں بیس رکعت تراویح کا عہد بخیر لہذا جماع کے ہے۔

علامہ نووی شافعی شرح مہذب صفحہ ۳۲ جلد ۴ پر نماز تراویح پر بحث کرتے ہوئے ارقام فرما ہیں:

إِنَّهَا عَشْرُونَ رَكْعَةً..... هَذَا مَذْهَبُنَا وَبِهِ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَأَصْحَابُهُ وَأَحْمَدُ وَدَاوُدُ وَغَيْرُهُمْ وَتَقْلَهُ الْقَاضِي عِيَاضُ (المالکی) عَنْ جَمْهُورِ الْعُلَمَاءِ. یعنی نماز تراویح میں رکعت ہے، ہمارا مذہب یہی ہے، امام ابو حنیفہؒ اور آپ کے اصحاب اور امام احمد بن حنبلؒ اور امام داودؒ ظاہریؒ اور دوسرے علماء کا یہی قول ہے اور قاضی عیاض مالکیؒ نے بھی جمہور علماء کا یہی مسلک نقل کیا ہے۔

الحاصل بیس رکعت تراویح جمہور صحابہؓ و تابعینؓ کا مسلسل عمل ہے جو اجماع کی ایک شکل ہے، ائمہ اربعہؒ کا اس پر اتفاق ہے، چودہ صدیوں سے کروڑوں اہل اسلام اسی پر عمل پیرا چلے آ رہے ہیں۔

فائدہ: بعض احادیث و آثار میں نماز تراویح میں بیس رکعت سے کم کا ذکر بھی آیا ہے، محققین کے ہاں ایسی روایات ابتداء پر محمول ہیں، آخری عمل بیس رکعت کا ہے، اس پر قرینہ خلفاء راشدینؓ کے مقدس عہد میں بیس رکعت پر جمہور صحابہؓ و تابعین کا عملی اجماع ہے، اگر بیس رکعت تراویح آخری عمل نہ ہوتا تو جمہور صحابہؓ و تابعینؓ ہرگز اسے اختیار نہ کرتے، اور اس پر مسلسل عملی اصرار نہ کرتے۔

محدث بیہقی شافعیؒ نے تراویح کے بارے میں مختلف روایات کی یہی توجیہ کی ہے:

وَجَمَعَ الْبَيْهَقِيُّ بَيْنَهَا بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَقُومُونَ بِأَحَدَى عَشْرَةٍ ثُمَّ قَامُوا بِعَشْرِينَ وَاتَّزَوْا بِتِلَاثٍ. (ارشاد الساری شرح بخاری، ۳: ۴۲۶)، للمحدث القسطلانی الشافعیؒ، نصب الراية، ۲: ۱۵۴۔ یعنی محدث بیہقیؒ نے ان مختلف روایات میں تطبیق دی ہے کہ وہ لوگ (ابتداء میں) گیارہ رکعت پڑھتے تھے، پھر بیس رکعت پڑھیں اور تین رکعت وتر پڑھے۔

باب کراہۃ الجماعة فی النوافل والوتر سوى التراويح وصلاة

الكسوف والاستسقاء والعیدین بالتداعی

۱۸۲۶- عن : زید بن ثابت رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : صَلُّوا أَيُّهَا النَّاسُ فِي بُيُوتِكُمْ فَإِنَّ أَفْضَلَ الصَّلَاةِ الصَّلَاةَ الْمُرَّةِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ . رواه النسائي بإسناد جيد ، وابن خزيمة في صحيحه كذا في الترغيب (۷۲:۱) وأصله رواه الجماعة إلا ابن ماجه ، كذا في نيل الأوطار (۲:۳۲۳) ، وفي لفظ له عند أبي داود : صَلَاةُ الْمُرَّةِ فِي بَيْتِهِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهِ فِي مَسْجِدِي هَذَا إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ . قال العراقي : وإسناده صحيح ، كذا في النيل أيضاً (۲:۳۳۴) .

امام ترمذیؒ کی توجیہ و تطبیق سنن کبریٰ بتتبی مع الجوبہ الرقی صفحہ ۳۹۶ جلد ۳ پر ملاحظہ فرمائیں۔

فائدہ: میں رکعت تراویح پر حضرت ابن عباسؓ کی مرفوع حدیث اگرچہ سند کے لحاظ سے ضعیف ہے، تاہم مذکورہ بالا صحابہؓ تابعینؓ کے میں رکعت کے عملی اجماع سے اسکی نیا صحیح ثابت ہوتی ہے، وہ مرفوع حدیث یہ ہے:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يُصَلِّي فِي رَمَضَانَ بَعَثَيْنِ رَكْعَةً . (بیہقی ، ۴: ۴۹۶) ، طبرانی کبیر ، معجم بغوی ، مسند عبد بن حنفیہ ، مصنف ابن ابی شیبہ ، ۲: ۳۹۴) . یعنی حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم رمضان مبارک میں میں رکعت پڑھتے تھے۔
نوٹ: تراویح کی رکعات پر سیر حاصل بحث تجلیات صفحہ جلد نمبر ۳ میں ملاحظہ فرمائیں۔

باب اس بیان میں کہ تراویح اور صلوٰۃ استسقاء اور صلوٰۃ کسوف اور صلوٰۃ عیدین کے سوا، نوافل اور وتر میں

اہتمام جماعت مکروہ ہے

۱۸۲۶- زید بن ثابتؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے لوگو! اپنے گھروں میں نماز پڑھو کیونکہ بہتر نماز وہ ہے جو آدمی اپنے گھر میں پڑھتا ہے، بجز فرض نماز کے۔ اسکو نسائی نے سند جید روایت کیا ہے۔ اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور زید بن ثابتؓ کی ایک روایت جو کہ ابو داؤد میں بدیں الفاظ ہے کہ آدمی کی نماز اپنے گھر میں اس میری مسجد میں نماز پڑھنے سے بھی بہتر ہے۔ باستثناء فرض نماز کے۔ عراقی نے کہا ہے کہ اسکی سند صحیح ہے۔

۱۸۲۷- وَ يُزَادُ هُنَا حَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ، عَنْ غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، وَفِيهِ أَنَّهُ ﷺ كَانَ يُصَلِّي الرُّوَاتِبَ فِي بَيْتِهَا. وقد تقدم برواية مسلم.

۱۸۲۸- عن: عبد الله بن سعد ﷺ قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الصَّلَاةِ فِي بَيْتِي وَ الصَّلَاةِ فِي الْمَسْجِدِ قَالَ قَدْ تَرَى مَا أَقْرَبَ بَيْتِي مِنَ الْمَسْجِدِ فَلَا أُنْصَلِّي فِي بَيْتِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَصَلِّيَ فِي الْمَسْجِدِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَلَاةً مَكْتُوبَةً. أخرجه الترمذی فی الشمامل (ص-۲۱) وسنده حسن صحيح على شرط مسلم، وأخرجه أحمد، وابن ماجه، وابن خزيمة في صحيحه عن عبد الله بن مسعود، كما في الترغيب للمنذرى (۱: ۷۲).

۱۸۲۹- عن: صهيب بن النعمان ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: فَضْلُ صَلَاةِ الرَّجُلِ فِي بَيْتِهِ عَلَى صَلَاتِهِ حَيْثُ يَرَاهُ النَّاسُ كَفَضْلِ الْمَكْتُوبَةِ عَلَى النَّافِلَةِ. رواه الطبرانی فی الكبير

۱۸۲۷- حضرت عائشہؓ کی ایک روایت میں جو کہ مسلم کے یہاں ہے، مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ سنن رواتب میرے مکان میں پڑھتے تھے۔

فائدہ: جبکہ ان روایات سے معلوم ہوا کہ نوافل کا گھر میں پڑھنا افضل ہے تو ان میں اخفاء مطلوب شرعی ہوگا اور جماعت بلا تداعی میں اظہار کا اہتمام ہے اس لئے مکروہ شرعی ہوگا لیکن عیدین وغیرہ میں چونکہ تداعی ثابت ہے اس لئے وہاں تداعی مطلوب شرعی ہے نہ کہ مکروہ۔ اور جماعت بلا تداعی میں چونکہ تین آدمیوں تک کی شرکت ثابت ہے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اور ایک بچے نے حضور ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی اور میری ماں ام سلمہؓ ہمارے پیچھے تھیں (بخاری) اس لئے وہ مکروہ نہ ہوگی۔ اور اس سے زائد حکماً تداعی میں داخل ہوگی۔

۱۸۲۸- عبد اللہ بن سعد سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے گھر میں اور مسجد میں نماز پڑھنے کے متعلق سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم دیکھتے ہو کہ میرا مکان مسجد سے کس قدر قریب ہے مگر اس پر بھی میں مسجد میں نماز پڑھنے سے گھر میں نماز پڑھنے کو زیادہ پسند کرتا ہوں۔ بجز اسکے کہ فرض نماز ہو۔ اسکو ترمذی نے شامل میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن صحیح ہے اور اسکو احمد، ابن ماجہ اور ابن خزيمة نے اپنی صحیح میں عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت کیا ہے۔

۱۸۲۹- صہیب بن النعمانؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آدمی کے اپنے گھر میں نماز پڑھنے کی فضیلت ایسی جگہ نماز پڑھنے پر جہاں لوگ اسکو دیکھیں، ایسی ہے جیسے فرض نماز کی فضیلت نفل نماز پر۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے

وفی إسناده محمد بن مصعب ، وثقه أحمد بن حنبل ، وضعفه ابن معين وغيره ، كذا في النيل (۲: ۳۲۴) . وأخرجه في الترغيب (۱- ۷۲) عن رجل من أصحاب النبي ﷺ ، وعزاه إلى البيهقي ، وقال : وإسناده جيد إن شاء الله تعالى .

إدراك الفريضة

باب كراهة الخروج من المسجد بعد الأذان مع قصد عدم الرجوع إليه
إلا لحاجة

۱۸۳۰- عن : أبي هريرة ؓ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا يَسْمَعُ الْبُزَاءُ فِي مَسْجِدِي هَذَا ثُمَّ يَخْرُجُ مِنْهُ إِلَّا لِحَاجَةٍ ثُمَّ لَا يَرْجِعُ إِلَيْهِ إِلَّا مُنَافِقٌ . رواه الطبرانی في الأوسط ، ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۱۴۴) وفي الترغيب رواه محتج بهم في الصحيح ۱۱ (۱: ۴۹) .

اور اس کی سند میں ایک راوی مختلف فیہ ہے اور ترغیب میں اسکو بیہقی کے حوالہ سے ایک غیر مسی صحابی سے روایت کر کے کہا ہے کہ اسکی سند جید ہے ان شاء اللہ تعالیٰ۔

باب اذان کے بعد بغیر نماز پڑھے بلا قصد واپسی اور بلا ضرورت مسجد سے نکلنا مکروہ ہے

۱۸۳۰- ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص میری اس مسجد میں موجود ہو اور اذان سنے ، اس کے بعد وہ بلا ضرورت باہر جائے اور واپسی کا ارادہ نہ رکھتا ہو وہ ضرور منافق ہے۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے ، اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں جیسا کہ مجمع الزوائد اور ترغیب میں ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں مسجد نبوی ﷺ کی قید اتفاقی ہے یعنی ہر مسجد کا یہی حکم ہے جیسا کہ اگلی احادیث سے معلوم ہوتا ہے ، ہاں اگر واپس آنے کا ارادہ ہو تو پھر منافق نہیں اگرچہ بعد میں کسی عذر کی بنا پر واپس نہ آ سکے۔ نیز اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ یہ کراہت تحریمی ہے اور اگر اذان ہو چکنے کے بعد کسی دوسری مسجد میں جانا ضروری ہو مثلاً وہ دوسری مسجد میں مؤذن یا امام ہو تو بھی جانے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ یہ صورتاً ترک ہے حقیقتاً مکمل ہے۔

۱۸۳۱- وَفِيهِ أَيْضًا عَنْهُ عَلَيْهِ مَرْفُوعًا: إِذَا كُنْتُمْ فِي الْمَسْجِدِ قُنُودِي بِالصَّلَاةِ فَلَا يَخْرُجُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُصَلِّيَ . رواه أحمد ، وإسناده صحيح اه .

۱۸۳۲- روى مسلم ، وأبو داود ، والترمذی والنسائی عنه : أَنَّهُ زَاى رَجُلًا خَرَجَ بَعْدَ مَا أَتَى الْمُؤَدِّينَ ، فَقَالَ : أَمَّا هَذَا فَقَدْ عَصَى أَبَا الْقَاسِمِ عَلَيْهِ . كما فى الترغيب أيضاً .

۱۸۳۳- عن : سعيد بن المسيب أن النبي ﷺ قَالَ : لَا يَخْرُجُ مِنَ الْمَسْجِدِ أَحَدٌ بَعْدَ الْبِذَاءِ إِلَّا مُنَافِقٌ إِلَّا لِبُعْذَرٍ أَخْرَجَتْهُ حَاجَةٌ وَهُوَ يُرِيدُ الرُّجُوعَ . رواه أبو داود فى مساميله (الترغيب ۵۰: ۱) وفى الدراية : رجاله ثقات اه (ص- ۱۲۲) .

باب جواز سنة الفجر عند شروع الإمام فى الفريضة

۱۸۳۴- عن : عبد الله بن أبى موسى ، قَالَ : جَاءَنَا ابْنُ مَسْعُودٍ وَالْإِمَامُ يُصَلِّي الصُّبْحَ ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ إِلَى سَارِيَةٍ ، وَلَمْ يَكُنْ صَلَّى رَكْعَتَى الْفَجْرِ .

۱۸۳۱- ترغيب میں ہے کہ ابو ہریرہؓ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا کہ جب تم مسجد میں ہو اور اذان ہو جائے تو کوئی شخص بغیر نماز پڑھے نہ جائے۔ اسکا احمد نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے۔

۱۸۳۲- ترغیب میں ہے کہ مسلم اور ابوداؤد اور ترمذی نے ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ اذان کے بعد مسجد سے نکلا تو انہوں نے فرمایا کہ اس نے ضرور ابوالقاسم محمد رسول اللہ ﷺ کی نافرمانی کی۔

۱۸۳۳- سعید بن المسيب سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی اذان کے بعد مسجد سے نکلتا ہے وہ ضرور منافق ہے بجز اسکے کہ وہ کسی ضرورت سے ایسا کرے یعنی ضرورت وہاں سے جائے اور واپسی کا ارادہ رکھتا ہو۔ اسکا ابوداؤد نے اپنے مراسیل میں ذکر کیا ہے۔ اور درایہ میں ہے کہ اسکے راوی ثقہ ہیں۔

تنبیہ: ان احادیث سے اذان کے بعد بلا ضرورت اور بغیر نماز پڑھے اور بلا قصد واپسی مسجد سے نکلنے کی کراہت تو ہر زمانہ میں ثابت ہوتی ہے مگر نکلنے والے پر نفاق کا حکم آپؐ کی زبان کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ اس زمانہ میں نماز سے اعراض منافقین ہی کے ساتھ مخصوص تھا۔

باب جماعت کھڑی ہو جانے کے بعد بھی فجر کی سنتیں پڑھنا جائز ہے

۱۸۳۴- عبد اللہ بن ابی موسیٰ سے روایت ہے کہ ہمارے پاس ابن مسعودؓ ایسی حالت میں آئے کہ امام نماز پڑھا رہا تھا تو

رواہ الطبرانی ، ورجالہ موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۲)۔

۱۸۳۵- عن : مالک بن مغول ، قَالَ : سَمِعْتُ نَافِعًا يَقُولُ : أَيْقَظْتُ ابْنَ عُمَرَ لِصَلَاةِ الْفَجْرِ وَقَدْ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَقَامَ فَصَلَّى الرَّكْعَتَيْنِ . رواہ الطحاوی وإسناده صحیح ، (آثار السنن ۲: ۳۲۰)۔

۱۸۳۶- حدثنا : أبو بكرة ، قَالَ : ثنا أبو عمر الضریر ، قَالَ : ثنا عبد العزيز بن مسلم قَالَ : أنا مطرف بن طریف ، عن أبي عثمان الأنصاری ، قَالَ : جَاءَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَالْإِمَامُ فِي صَلَاةِ الْغَدَاةِ ، وَلَمْ يَكُنْ صَلَّى الرَّكْعَتَيْنِ ، فَصَلَّى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ الرَّكْعَتَيْنِ خَلْفَ الْإِمَامِ ثُمَّ دَخَلَ مَعَهُمْ . رواہ الطحاوی (۱: ۲۱۹) وإسناده حسن صحیح .

۱۸۳۷- عن : محمد بن کعب ، قَالَ : خَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ بَيْتَةَ فَأُقِيمَتِ صَلَاةُ الصُّبْحِ ، فَارْكَعَ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ الْمَسْجِدَ وَهُوَ فِي الطَّرِيقِ ، ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَصَلَّى الصُّبْحَ مَعَ النَّاسِ . رواہ الطحاوی وإسناده حسن ، (آثار السنن ۲: ۳۲)۔

آپ نے ایک ستون کی طرف منہ کر کے دو رکعتیں پڑھیں کیونکہ آپ نے فجر کی سنتیں نہ پڑھی تھیں۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی موثق ہیں۔

۱۸۳۵- مالک بن مغول کہتے ہیں کہ میں نے نافع کو کہتے سنا کہ میں نے ابن عمرؓ کو نماز کے لئے ایسی حالت میں بگایا کہ جماعت کھڑی ہو چکی تھی تو آپ اٹھے اور دو رکعتیں نماز پڑھی۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

۱۸۳۶- ابو عثمان انصاری سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عباسؓ ایسے وقت تشریف لائے کہ امام صبح کی نماز پڑھا رہا تھا اور آپ نے سب فجر نہ پڑھی تھی تو آپ نے امام کے پیچھے (جماعت سے علیحدہ ہو کر) سب فجر پڑھی اور جماعت میں شامل ہو گئے۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ صبح کی نماز شروع ہو چکنے کے بعد بھی جماعت کی صفوں سے علیحدہ ہو کر سنتیں پڑھنا جائز ہے۔ ۱۸۳۷- محمد بن کعب سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ اپنے گھر سے نکلے تو صبح کی نماز کھڑی ہو گئی، جب آپؓ نے راستہ ہی میں مسجد میں داخل ہونے سے پہلے دو رکعتیں پڑھیں، اسکے بعد مسجد میں داخل ہوئے اور جماعت کے ساتھ صبح کی نماز پڑھی۔

۱۸۳۸- عن : زید بن أسلم ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّهُ جَاءَ وَ الْإِمَامُ يُصَلِّي الصُّبْحَ ، وَلَمْ يَكُنْ صَلَّى الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الصُّبْحِ ، فَصَلَّاهُمَا فِي حُجْرَةٍ خَفِصَةً ، ثُمَّ إِنَّهُ صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ . رواه الطحاوی ورجاله ثقات إلا أن يحيى بن أبي كثير مدلس . (آثار السنن ۲: ۳۲) . قلت : عداده في المرتبة الثانية وهي من احتمال الأئمة تدليسه وأخرجوا له في الصحيح لإمامته وقلة تدليسه ، كما في طبقات المدلسين (۱۱: ۲) . فالحديث صحيح الإسناد .

۱۸۳۹- عن : أبي الدرداء ؓ : أَنَّهُ كَانَ يَدْخُلُ الْمَسْجِدَ وَ النَّاسُ صُفُوفٌ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ ، فَيُصَلِّي الرَّكْعَتَيْنِ فِي تَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ ، ثُمَّ يَدْخُلُ مَعَ الْقَوْمِ فِي الصَّلَاةِ . رواه الطحاوی وإسناده حسن (آثار السنن ۲: ۳۲) .

اسکوٹھاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۸۳۸- زید بن اسلم سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ ایسے وقت آئے کہ امام صبح کی نماز پڑھا رہا تھا اور آپ نے سنت فجرت پڑھی تھی تو آپ نے ان کو حضرت حفصہؓ کے حجرہ میں پڑھا ، اسکے بعد امام کے ساتھ نماز پڑھی۔ اس کوٹھاوی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں اور اسناد صحیح ہے۔

تنبیہ: اس روایت سے اتنا ضرور ثابت ہوا کہ ابن عمرؓ کے نزدیک إذا أَقْبَمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ عام نہیں ہے، بلکہ سنت فجر اس سے مستثنیٰ ہے بلکہ ان کے نزدیک یہ حدیث مسجد میں غیر نماز میں مشغول ہونے پر محمول ہے۔ اور یہ بحث کہ حجرہ حفصہ داخل مسجد تھا یا خارج مسجد بیکار ہے کیونکہ جو ہمارا مدعی ہے وہ ہر حالت میں ثابت ہے یعنی فرض نماز کی جماعت کی حالت میں سنت وغیرہ پڑھنا۔

۱۸۳۹- ابوالدرداءؓ سے روایت ہے کہ وہ ایسے وقت مسجد میں داخل ہوتے کہ لوگ صبح کی نماز میں صف بھٹ کھڑے ہوتے تو آپ مسجد کی ایک جانب میں (صفوں سے علیحدہ ہو کر) سنت فجر ادا کرتے پھر جماعت میں شریک ہو جاتے۔ اسکوٹھاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اگر فجر کی جماعت کھڑی ہو جائے تو صفوں سے علیحدہ ہو کر مسجد میں بھی سنتیں پڑھنا جائز ہے البتہ جماعت کی صفوں کے ساتھ مل کر سنتیں پڑھنا درست نہیں اور لا صلوة الا المكتوبة کا ایک عمل یہ بھی ہے۔

۱۸۴۰- عن : حارثہ بن مضرب : أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ ، وَ أَبَا مُوسَى خَرَجَا مِنْ عِنْدِ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ ، فَأَقِيمَتِ الصَّلَاةُ ، فَرَكِعَ ابْنُ مَسْعُودٍ رُكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ دَخَلَ مَعَ الْقَوْمِ فِي الصَّلَاةِ وَأَنَا أَبُو مُوسَى فَدَخَلَ الصَّفَّ . رواه أبو بكر بن أبي شيبة في مصنفه . وإسناده صحيح ، (آثار السنن ۲: ۳۲) . وفيه أيضاً في طريق أخرى : فَجَلَسَ ابْنُ مَسْعُودٍ إِلَى اسْطُوَانَةِ مِنَ الْمَسْجِدِ ، فَصَلَّى الرَّكْعَتَيْنِ ثُمَّ دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ . رواه الطحاوی والطبرانی وفي إسناده لين ، لأنه من رواية زهير بن معاوية ، عن أبي إسحاق ، وزهير ثقة ثبت إلا أن سماعه عن أبي إسحاق بآخرة ، كذا في التعليق الحسن (۲: ۳۳) .

۱۸۴۱- عن أبي عثمان النهدي ، قَالَ : كُنَّا قَاتِلِي عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَبْلَ أَنْ نُصَلِّيَ الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الصُّبْحِ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ ، فَتُصَلِّيَ فِي آخِرِ الْمَسْجِدِ ، ثُمَّ نَدْخُلُ مَعَ الْقَوْمِ فِي صَلَاتِهِمْ . رواه الطحاوی وإسناده حسن (آثار السنن ۲: ۳۴) .

۱۸۴۰- حارثہ بن مضرب سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن مسعود اور ابو موسیٰ اشعری سعید بن العاص کے پاس آئے تو نماز کھڑی ہو چکی تھی ، سو ابن مسعود نے پہلے فجر کی سنتیں پڑھیں اور اسکے بعد جماعت میں شامل ہوئے ۔ اور ابو موسیٰ غالباً اس لئے کہ سنت فجر پڑھ چکے ہو گئے) جماعت میں داخل ہو گئے ۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور اسی روایت میں دوسرے طرق سے روایت ہے کہ ابن مسعود مسجد کے ایک ستون کی طرف منہ کر کے بیٹھے اور دو رکعتیں پڑھیں پھر نماز میں شریک ہو گئے ۔ اس کو طحاوی اور طبرانی نے روایت کیا ہے لیکن اس کی سند میں کسی قدر کمزوری ہے مگر یہ کمزوری معذور نہیں ۔

فائدہ : ابن مسعود امام فی الفقہ اور اجلہ صحابہ میں سے ہیں اور حضور ﷺ کے سفر و حضر کے ساتھی ہیں ، ان کا فعل بھی احناف کے نزدیک ہے ۔

۱۸۴۱- ابو عثمان نہدی سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ حضرت عمرؓ نماز پڑھتے ہوئے اور ہم بغیر فجر کی سنتیں پڑھے آتے تھے اور مسجد کے پچھلے حصہ میں سنتیں پڑھ کر جماعت میں شریک ہو جاتے تھے (اور ہم پر کوئی روک ٹوک نہ ہوتی تھی) ۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے ۔

فائدہ : اور جن آثار میں مروی ہے کہ حضرت عمرؓ اس شخص کو مارتے جو جماعت قائم ہونے کے بعد مسجد میں سنتیں پڑھتا ہوتا تو اس سے مراد فجر کی دو سنتوں کے علاوہ سنتیں ہیں یا جماعت کی صفوں کے ساتھ مل کر پڑھنے والا مراد ہے ۔

۱۸۴۲- عن : الشعمی ، قَالَ : كَانَ مَسْرُوقٌ یَجِئُ إِلَى الْقَوْمِ وَهُمْ فِي الصَّلَاةِ ، وَلَمْ یَكُنْ رَكْعَ رَكْعَتِي الْفَجْرِ ، فِیَصْلِی الرُّكْعَتَیْنِ فِی الْمَسْجِدِ ، ثُمَّ یَدْخُلُ مَعَ الْقَوْمِ فِی صَلَاتِهِمْ . رواه الطحاوی و إسناده صحیح ، وفی لفظ له : قَالَ : فِی نَاحِیَةِ الْمَسْجِدِ . (آثار السنن ۲: ۳۴).

۱۸۴۳- عن : یزید بن ابراهیم ، عن الحسن (البصری) أَنَّهُ كَانَ یَقُولُ : إِذَا دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ وَلَمْ تُصَلِّ رَكْعَتِي الْفَجْرِ فَصَلَّيْهُمَا وَإِنْ كَانَ الْإِمَامُ یُصَلِّی ، ثُمَّ ادْخُلْ مَعَ الْإِمَامِ . رواه الطحاوی . وإسناده صحیح ، وفی لفظ له عن یونس ، قَالَ : كَانَ الْحَسَنُ یَقُولُ : یُصَلِّیْهِمَا فِی نَاحِیَةِ الْمَسْجِدِ ثُمَّ یَدْخُلُ مَعَ الْقَوْمِ فِی صَلَاتِهِمْ . إسناده صحیح ایضاً کذا فی آثار السنن (۲: ۳۴).

۱۸۴۴- عن : الحارث عن علی رضی اللہ عنہ ، قَالَ : كَانَ النَّبِیُّ صلی اللہ علیہ وسلم یُصَلِّی الرُّكْعَتَیْنِ عِنْدَ الْإِقَامَةِ . رواه ابن ماجه (ص- ۸۱) فی باب ما جاء فی الرکعتین قبل الفجر . وفیه الحارث ضعفه بعضهم ووثقه آخرون ، وهو حسن الحدیث کما مر غیر مرة ، وبقیة رجاله ثقات .

۱۸۴۲- فقہی سے روایت ہے کہ مسروق لوگوں کے پاس ایسے وقت پہنچے کہ وہ نماز میں ہوتے اور انہوں نے صبح کی سنتیں نہ پڑھی ہوتیں تو وہ مسجد ہی میں دو رکعتیں پڑھتے ، پھر جماعت میں شریک ہو جاتے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے۔ اور بعض روایات میں ہے کہ آپ یہ رکعتیں مسجد کی ایک جانب میں پڑھتے۔

فائدہ: اس حدیث سے کہارتا یحییٰ کا عمل بھی احناف کے مسلک کے موافق معلوم ہوتا ہے۔

۱۸۴۳- یزید بن ابراہیم ، حسن بصری سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے تھے کہ جب تم ایسی حالت میں مسجد میں آؤ کہ تم نے صبح کی سنتیں نہ پڑھی ہوں تو تم ان کو پڑھ لو اگرچہ جماعت ہو رہی ہو، اسکے بعد جماعت میں شریک ہو جاؤ۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور انہی کی دوسری روایت میں ہے کہ حسن بصری فجر کی سنتیں مسجد کی ایک جانب میں پڑھتے اور جماعت میں شریک ہو جاتے۔ اس کی سند بھی صحیح ہے۔

۱۸۴۴- حارث اعور ، حضرت علی سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (اگر کسی وجہ سے اقامت سے پہلے نہ پڑھ سکتے تو) فجر کی سنتیں اقامت کے وقت پڑھ لیتے۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۸۴۵ - عن : أنس رضی اللہ عنہ : خَرَجَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم حِينَ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ ، فَرَأَى نَاسًا يُصَلُّونَ بِالْعُجْلَةِ ، فَقَالَ : اضْلَاطَانِ مَعًا ، فَهَبْنِي أَنْ تَصَلِّيَا فِي الْمَسْجِدِ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ . أَخْرَجَهُ ابْنُ خُزَيْمَةَ كَذَا فِي الْعَمَلَةِ لِلْعَيْنِ (۲: ۷۱۱) .

۱۸۴۶ - مالك : عن هشام بن عروة ، عن أبيه : أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ رضی اللہ عنہ قَالَ : مَا أَنَالِي لَوْ أُقِيمَتِ صَلَاةُ الصُّبْحِ وَأَنَا أُؤَيِّرُ . أَخْرَجَهُ فِي مَوْطَاهُ (ص - ۴۴) وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ .

۱۸۴۵ - انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسے وقت تشریف لائے کہ اقامت ہو رہی تھی ، ایسی حالت میں آپ نے کچھ لوگوں کو دیکھا کہ وہ (حدود و صفوف کے اندر) جلدی جلدی نماز پڑھ رہے ہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا وہ نمازیں ایک ساتھ ہوگی (یعنی ایک مسجد میں اور ایک وقت میں ہم الگ نماز پڑھیں اور تم الگ نماز پڑھو) اسکے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ انکو مسجد میں جماعت کے وقت پڑھا جائے۔ اس کو ابن خزیمہ نے روایت کیا ہے

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سنتوں کے ساتھ پڑھنے کی ممانعت کا مختار اختلاف مصلحین ہے اور چوں کہ یہ اختلاف مسجد سے باہر نماز پڑھنے میں بالکل نہیں اس لئے اس صورت میں کراہت بالکل نہ ہوگی۔ اور مسجد میں نماز پڑھنے میں جس قدر بعد من القف ہوگا اس قدر بعد من الکرہی ہوگا۔ پس یہ حدیث مفسر ہوگی حدیث "إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَوةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ" کی۔ اس کے علاوہ ہم کہتے ہیں کہ اقامت کے وقت دوسری نماز پڑھنا بھی ممنوع ہے اور ترک سنت فجر بھی ممنوع ہے اور ترک جماعت بھی ممنوع ہے پس جبکہ سنتوں کا پڑھنا ترک جماعت کو مستلزم ہو تو ہم کہیں گے کہ سنتوں کو چھوڑ دے کیونکہ سنت فجر اور جماعت تا کد میں برابر ہیں اور جماعت سنت وقت ہے اور سنتوں کا فی الجملہ وقت نکل چکا ہے۔ پس سنتوں کی وجہ سے جماعت کو ترک نہ کیا جائے گا۔ اور جبکہ سنتوں کا پڑھنا ترک جماعت کو مستلزم نہ ہو بلکہ صلوة عند الاقامة کو مستلزم ہو تو سنت فجر کو ترک نہ کیا جائے گا بلکہ صلوة عند الاقامة کی کراہت کو گوارا کر لیا جائے گا۔ کیونکہ ترک سنت فجر کی ممانعت اشد و غلط ہے صلوة عند الاقامة کی ممانعت سے۔ کیونکہ صلوة عند الاقامة میں مسلمانوں کی مخالفت صرف صوری ہے نہ کہ حقیقی۔ اس لئے وہ بہت زیادہ اہم نہیں ہے اور ترک سنت فجر میں ایک امر شرعی کو بالکلیہ فوت کر دینا ہے، اس لئے وہ زیادہ اہم ہوگا۔ پس جن لوگوں نے اقامت صلوة کے وقت سنت فجر کی اجازت دی ہے وہ قابل ملامت نہیں کیونکہ انہوں نے "إِذَا أُبْتَلِيتِ بِبِلَيْتَيْنِ فَاخْتَرِ أَمْوَئَهُمَا" کے اصول پر عمل کیا ہے اور جنہوں نے اقامت صلوة کے وقت ترک سنت کو لازم کیا ہے وہ قابل ملامت ہو سکتے ہیں کیونکہ انہوں نے مفسدہ خفیفہ کی بنا پر مفسدہ شدیدہ کو گوارا کیا ہے، یہی وجہ ہے کہ ہر شخص کو اجتہاد کی اجازت نہیں بلکہ اجتہاد کی اجازت انہی کو ہو سکتی ہے جو احکام شرعیہ کے مدارج و مراتب کو سمجھتے ہیں۔

۱۸۴۶ - عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اگر (صبح کی نماز کی) اقامت ہو جائے اور میں وتر پڑھتا ہوں تو

۱۸۴۷- مالک : عن یحیی بن سعید ، أَنَّهُ قَالَ : كَانَ عُبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَوْمَ تَبَا فَخَرَجَ يَوْمًا إِلَى الصُّبْحِ فَأَقَامَ الْمُؤَذِّنُ صَلَاةَ الصُّبْحِ ، فَاسْتَكَنَّهُ عُبَادَةُ حَتَّى أَوْتَرْتُمْ عَلَى بِهِمُ الصُّبْحِ . أَخْرَجَهُ فِي الْمَوْطَأِ أَيْضًا ، وَرَجَالَهُ ثَقَاتٌ إِلَّا أَنْ فِيهِ اقْطَاعًا ، يَحْيَى بْنُ عَمِيرٍ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ صَحَابِي غَيْرِ أَنْسَ ، كَذَا فِي التَّهْذِيبِ (۱۱: ۴۲۳) .

۱۸۴۸- مالک : عن عبد الرحمن بن القاسم ، أَنَّهُ قَالَ : سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : إِنِّي لَأُؤْتِرُ وَأَنَا أَسْمَعُ الْإِقَامَةَ أَوْ بَعْدَ الْفَجْرِ ، يَشْكُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَيْ شَكَّ قَالَ . أَخْرَجَهُ فِي الْمَوْطَأِ أَيْضًا ، وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَامِرٍ وَلَدٌ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ وَرَأَاهُ وَهُوَ غَلَامٌ ، كَمَا فِي التَّهْذِيبِ (۵: ۲۷۱) .

باب قضاء السنن والأوراد

۱۸۴۹- حدثنا: عقبہ بن مکرم العمی البصری ، نا عمرو بن عاصم ، نا همام عن قتادة ، عن عمار بن أنس ، عن بشیر بن نہیک ، عن أنى هریرة ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ لَمْ يُصَلِّ

تک کسی کوئی پروا نہیں۔ اسکو مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اقامت صلوٰۃ کے وقت وتر پڑھنا جائز ہیں۔ پس سنت فجر بھی جائز ہوگی کیونکہ وہ بھی تاکدیم نری کے قریب قریب ہے چنانچہ سنتوں کا پڑھنا بھی انہیں مسعود سے ثابت ہو چکا ہے۔

۱۸۴۷- یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ حمادہ بن الصامت ایک قوم کے امام تھے۔ ایک روز صبح کے وقت نماز پڑھانے آئے تو مؤذن نے اقامت کہی ، آپ نے اسے خاموش کر دیا یہاں تک کہ آپ نے وتر پڑھے ، اسکے بعد لوگوں کو صبح کی نماز پڑھائی۔ اس کو بھی مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے۔ مگر اس کی سند میں انقطاع ہے (مگر یہ انقطاع معترض نہیں)۔

۱۸۴۸- عبد الرحمن بن القاسم کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ کو کہتے سنا ہے کہ میں اقامت کو سنتے ہوئے یا بعد فجر کے وتر پڑھ لیتا ہوں عبد الرحمن کو شک ہے کہ انہوں نے کوئی بات کہی تھی ، آیا یہ کہا تھا کہ اقامت کو سنتے ہوئے یا یہ کہا تھا کہ فجر کے بعد اسکو مؤطا میں روایت کیا ہے۔

باب سنتوں اور معمولات کے قضا کے بیان میں

۱۸۴۹- ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے فجر کی سنتیں نہ پڑھی ہوں

رَكَعَتِي الْفَجْرِ فَلْيُصَلِّهُمَا بَعْدَ مَا تَطْلُعُ الشَّمْسُ . رواه الترمذی (۵۷:۱) وقال : لا نعرفه إلا من هذا الوجه . قلت : رجاله رجال الصحيحين إلا عقبه فمن أفراد مسلم ، وعزاه العزیزی (۳:۲۶۲) إلى الترمذی والحاكم ، وقال : قال الحاكم صحيح ، و أقروه اه . وفي النيل (۲:۲۶۹) بعد عزوه إلى الترمذی : أخرجه ابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرک وقال : صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه اه . وكذا رأيت في المستدرک (۱:۲۰۷) بلفظ : مَنْ نَسِيَ رَكَعَتِي الْفَجْرِ . وصححه الحاكم على شرطهما ، وأقره عليه الذهبي .

۱۸۵۰- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ ، قال : كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا قَاتَنَا رَكَعَتَا الْفَجْرِ صَلَّاهُمَا إِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ . أخرجه الطحاوی في مشكل الآثار له ، وقال : إسناده أحسن من إسناده حديث قيس بن فهذ ، كذا في المعتمر من المختصر من مشكل الآثار (ص-۴۲) والطحاوی حافظ حجة إمام في الجرح والتعديل ، عده السيوطی في حسن المحاضرة له في حفاظ الحديث ونقاده (۱:۱۴۷) فتحسينه إسناده هذا الحديث حجة .

۱۸۵۱- عن : أبي مجلز ، قال : دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ فِي صَلَاةِ الْغَدَاةِ مَعَ ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ مَسْلُومٍ ، فَأَمَّا ابْنُ عُمَرَ فَدَخَلَ فِي الصُّلُوفِ ، وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ

اسکولوع شس کے بعد پڑھ لینی چاہئے ۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور اسکو صحیح الاسناد کہا ہے اور ذہبی نے اسے برقرار رکھا ہے ۔

فائدہ : اس روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ صبح کی سنتوں کی قضاء ہے اور ان کو طلوع شمس کے بعد قضا کیا جائے

۱۸۵۰- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صبح کی سنتیں فوت ہو جائیں تو آپ ان کو طلوع شمس کے بعد پڑھتے ۔ اسکو طحاوی نے مشکل الآثار میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی اسناد قیس بن مہدی کی روایت سے بہتر ہے ۔

فائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ اگر فجر کی دو سنتیں رہ جائیں تو انہیں طلوع شمس کے بعد قضاء کیا جائے اور طلوع شمس سے قبل فرض نماز کے بعد پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ اگر فرض نماز کے بعد اور طلوع شمس سے قبل فجر کی سنتوں کے اداء کا وقت ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اسے مؤخر فرماتے کیونکہ وقت اداء سے مؤخر کرنا مکروہ ہے لہذا معلوم ہوا کہ قضا ہونے پر طلوع شمس سے قبل پڑھنا مکروہ ہے ۔

۱۸۵۱- ابو یزید کہتے ہیں کہ میں ابن عمر رضی اللہ عنہما اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کے ساتھ صبح کی نماز کے لئے ایسے وقت مسجد میں داخل ہوا کہ امام نماز

فَدَخَلَ مَعَ الْإِمَامِ ، فَلَمَّا سَلَّمَ الْإِمَامُ قَعَدَ ابْنُ عُمَرَ مَكَانَهُ حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ ، فَقَامَ رُكْعَ رُكْعَتَيْنِ . رواه الطحاوی و إسناده صحيح . (آثار السنن ۲: ۳۹) . قلت : و ذكره مالك في موطأه (ص- ۴۵) بلا غا و بلا غاته صحاح .

۱۸۵۲- عن : يحيى بن سعيد ، قال : سَمِعْتُ الْقَاسِمَ يَقُولُ : إِذَا لَمْ أُصَلِّهِمَا حَتَّى يَسْلِيَ الْفَجْرُ صَلَّيْتُهُمَا بَعْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ . رواه ابن أبي شيبة و إسناده صحيح . (آثار السنن ۲: ۳۹) و ذكره مالك في الموطأ (ص- ۴۵) عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن فعله . وَقَدْ تَقَدَّسَتْ الْأَحَادِيثُ النَّاهِيَةُ عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ فِي الْجُزْءِ الثَّانِي مِنَ الْكِتَابِ ، فَلَا نَعْبُدُهَا وَقَدْ ثَبِتَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَضَى سُنَّةَ الْفَجْرِ مَعَ الْفَرِيضَةِ لَمَّا نَامَ عَنْهَا فِي السَّفَرِ . أخرجه الشيخان و أبو داود و غيرهم ، كما في النيل (۱: ۳۲۹) .

۱۸۵۳- عن : عائشة رضی اللہ عنہا ، قَالَتْ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَتْهُ الرَّابِعُ قَبْلَ الظُّهْرِ صَلَّاهُنَّ بَعْدَ الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ . رواه ابن ماجه ، و كلهم ثقات إلا

حدیث ہاتھوں میں عمر تو نماز میں شریک ہو گئے ، رہے ابن عباس سوانہوں نے پہلے صبح کی سنتیں پڑھیں اسکے بعد وہ جماعت میں شریک ہو گئے۔ پس جبکہ امام نماز سے فارغ ہوا تو ابن عمر طلع آفتاب تک اپنی جگہ بیٹھے رہے۔ پس جب آفتاب طلوع ہوا تو وہ اٹھے اور دو رکعت نماز پڑھی۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

۱۸۵۲- یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ میں نے قاسم بن محمد کو کہتے سنا ہے کہ جب میں صبح کے فرضوں سے پہلے سنتیں نہیں پڑھتا تو ان کو طلوع شمس کے بعد پڑھتا ہوں۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور اسی مضمون کو مالک نے موطا میں عبد الرحمن بن القاسم سے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے جس طرح یہ معلوم ہوتا ہے کہ فجر کی سنتوں کو طلوع شمس کے بعد قضا کیا جائے۔ اسی طرح یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ان کو فرضوں کے بعد قضا نہ کیا جائے۔ اور وہ حدیثیں جن سے صبح کی نماز کے بعد نماز پڑھنے کی ممانعت ثابت ہوتی ہے بیشتر گزر چکی ہیں اور وہ روایتیں قاسم بن محمد کے فضل کی مؤید ہیں نیز رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے طلوع شمس کے بعد فرضوں کے ساتھ سنتوں کو قضا کیا۔ جبکہ سفر میں سو جانے کی وجہ سے آپ ﷺ کی نماز قضا ہو گئی تھی چنانچہ اسکو شیخین اور ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے بھی سنتوں کی قضا کا ثبوت ہوتا ہے۔

۱۸۵۳- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کی ظہر کی چار سنتیں فوت ہو جاتیں تو آپ ﷺ انکو ظہر کی

قیس بن الربیع ، ففیه مقال وقد وثق (نیل الأوطار ۲: ۲۷۱) . قلت : فهو صالح للاحتجاج ، وفي العزیزی إسناده حسن اه (۱۳۳ : ۳) .

۱۸۵۴- عن : عائشة رضی اللہ عنہا ، أیضاً : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا لَمْ يُصَلِّ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ صَلَّاهُنَّ بَعْدَهَا . رواه الترمذی (۵۸ : ۱) وقال : هذا حديث غريب .

۱۸۵۵- عن : عمر بن الخطاب ؓ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ نَامَ عَنْ جُزْءٍ مِنَ اللَّيْلِ أَوْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ ، فَقَرَأَهُ فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الظُّهْرِ كُتِبَ لَهُ كَأَنَّمَا قَرَأَهُ مِنَ اللَّيْلِ . رواه الجماعة إلا البخاری (نیل الأوطار ۲ : ۲۹۴) .

۱۸۵۶- عن : عائشة رضی اللہ عنہا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا فَاتَتْهُ الصَّلَاةُ مِنَ اللَّيْلِ مِنْ وَجَعٍ أَوْ غَيْرِهِ صَلَّى مِنَ النَّهَارِ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً . رواه مسلم (۲۵۶ : ۱) .

۱۸۵۷- حدثنا : ابن حمید ، قال : ثنا يعقوب القمي ، عن حفص بن حميد عن شعيب بن عطية ، عن شفيق ، قَالَ : جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ؓ ، فَقَالَ : فَاتَنِي الصَّلَاةُ اللَّيْلَةُ ، فَقَالَ : أَذْرِكْ مَا فَاتَكَ مِنْ لَيْلَتِكَ فِي نَهَارِكَ ، فَإِنَّ اللَّهَ جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خَلْفَةً

دو رکعتوں کے بعد پڑھتے ۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور عزیزی میں اس کی سند کو حسن کہا ہے ۔

۱۸۵۳- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کسی وجہ سے ظہر سے پہلے چار رکعتیں نہ پڑھتے تو ان کو عصر کی نماز (کی دو سنتوں) کے بعد پڑھتے ۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کو حسن غریب کہا ہے ۔

۱۸۵۵- عمر بن الخطابؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو اپنے رات کے معمول کو بھلا یا جو ماہموز کر سہارا

اور اس کو صبح کی نماز سے لیکر ظہر تک ادا کر لیا تو اس کے لئے رات کا نئی ثواب لکھا جائے گا ۔ اس کو نہایت نے روایت کیا ہے بجز بخاری کے ۔

۱۸۵۶- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جب کسی تکلیف کی وجہ سے آپ ﷺ کی رات کی نماز فوت ہو جاتی تو آپ

ﷺ دن میں بارہ رکعتیں پڑھتے ۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے ۔

فائدہ : ان بارہ رکعتوں میں وتر نہیں ہیں اس لئے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ایسے موقع پر صرف تین وتر رات میں پڑھتے

ہو گئے اور باقی نماز کے بجائے بارہ رکعتیں پڑھتے ہو گئے ۔ واللہ اعلم ۔

۱۸۵۷- متفق کہتے ہیں کہ ایک شخص عمر بن الخطابؓ کے پاس آیا اور عرض کیا کہ میری رات کی نماز چھوٹ گئی تو آپ نے فرمایا

مَنْ أَرَادَ أَنْ يَذْكُرَ أَوْ أَرَادَ سُكُورًا . أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (۲۰:۹) ،
وَسَنَدُهُ حَسَنٌ ، وَتَرْجَمَ رَجَالَهُ فِي الْحَاشِيَةِ ، وَأَخْرَجَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَالْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ نَحْوَهُ .

أبواب قضاء الفوائت

باب وجوب قضاء الفوائت

۱۸۵۸- عن : أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه ، قَالَ : قَالَ : مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَلْيُصَلِّ
إِذَا ذَكَرَ ، لَا كَفَّارَةَ لَهَا إِلَّا ذَلِكَ ، أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي . (طه : ۱۴) رواه البخاری (۸۴:۱) .

باب وجوب الترتيب بين القضاء والأداء

۱۸۵۹- عن : جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه : أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رضي الله عنه جَاءَ يَوْمَ الْخُنْدُقِ بَعْدَ
مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ ، فَجَعَلَ يَسُبُّ كُفَّارَ قُرَيْشٍ ، قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! مَا كَذَّبْتُ أَصْلِي

جورات میں رہ گئی اس کو دن میں پورا کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس شخص کے لئے جو شہیت قبول کرتا یا شکر گزاری کرنا چاہے رات اور دن کو
ایک دوسرے کا نائب بنایا ہے۔ اس لئے جو کام دن میں نہ ہو سکے رات میں کر لو اور جورات میں نہ ہو سکے دن میں کر لو۔ اس کو ابن جریر
نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے، نیز ابن جریر نے ایسا ہی مضمون ابن عباس اور حسن سے روایت کیا ہے۔

أبواب فوت شدہ نمازوں کی قضاء کے احکام

باب فوت شدہ نمازوں کی قضا واجب ہے

۱۸۵۸- أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رضي الله عنه سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی شخص کوئی نماز بھول جائے تو جب یاد آئے
سے پڑھ لینا چاہئے، کیونکہ اسکے سوا اس کی اور کوئی تلافی نہیں۔ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي (طہ : ۱۳) میری
یاد کے وقت نماز پڑھو۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فوت شدہ نمازوں کی قضا واجب ہے، نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ قضاء جلدی کرنی چاہئے اور
اختلاف کے ہاں جلدی قضاء کرنا واجب ہے۔

باب قضا نمازوں اور ادا نمازوں کے درمیان ترتیب واجب ہے

۱۸۵۹- جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه سے روایت ہے کہ عمر بن الخطاب رضي الله عنه غزوہ خندق کے زمانہ میں غروب شمس کے بعد آئے اور کفار قریش

الْعَصْرَ حَتَّى كَادَتْ الشَّمْسُ تَغْرُبُ ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : وَاللَّهِ مَا صَلَّيْتُهَا فَقُمْنَا إِلَى بَطْحَانَ
فَتَوَضَّأَ لِلصَّلَاةِ وَتَوَضَّأْنَا بِهَا ، فَصَلَّى الْعَصْرَ بَعْدَ مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ ، ثُمَّ صَلَّيْتُ بَعْدَهَا
الْمَغْرِبَ . أخرجه البخاری (۸۳:۱) .

۱۸۶- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَذَكَرَهَا وَ
هُوَ مَعَ الْإِمَامِ فَلْيَتِمَّ صَلَاتَهُ ، وَلْيَقْضِ الَّتِي نَسِيَ ، ثُمَّ لْيُعِدَّ الَّتِي صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ . رواه
الطبرانی فی الأوسط ورجاله ثقات إلا أن شیخ الطبرانی محمد بن ہشام المستملی لم
أجد من ذكره ، کذا فی مجمع الزوائد . (۱۳۷:۱) . قلت : وهو أيضاً ثقة علی قاعدة
مجمع الزوائد ، و تقدم فی باب طهارة الأرض بالجفاف ، والحديث رواه مالک فی موطاه
(ص- ۵۹) نحوه موقوفاً علی ابن عمر رضی اللہ عنہما بإصح الأسانید .

کو برا کہنے لگے اور فرمایا کہ یا رسول اللہ! مجھے عصر کی نماز پڑھنے کا موقع نہیں ملا یہاں تک کہ آفتاب غروب ہونے لگا۔ رسول اللہ ﷺ
نے فرمایا کہ واللہ میں نے بھی عصر کی نماز نہیں پڑھی ، جب ہم وادی بھٹان پر گئے اور وہاں جا کر آپ ﷺ نے وضو کیا اور ہم نے بھی وضو
کیا۔ اور آپ ﷺ نے غروب شمس کے بعد پہلے عصر کی نماز پڑھی ، اسکے بعد مغرب کی نماز پڑھی۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ قضا نماز کو ادا سے پہلے پڑھنا چاہئے۔ کیونکہ اگر عصر کی نماز کو پیچھے بھی پڑھا جاسکا
تو مغرب کی نماز کو جس میں تعیل مطلوب ہے خواہ خواہ مؤخر نہ کیا جاتا۔ لیکن اس حدیث سے اس چیز کا وجوب ثابت نہیں ہوتا البتہ
حضور ﷺ کے فرمان صلوا کما رأیتونی اصلی کے ماننے سے اس بات کا وجوب ثابت ہو جاتا ہے کہ قضاء اور اداء کے
درمیان ترتیب واجب ہے۔

۱۸۶- ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص کوئی نماز بھول جائے اور وہ اسکو ایسی حالت میں یاد
آئے کہ وہ امام کے ساتھ وقتی نماز پڑھ رہا ہو تو اپنی نماز پوری کر لے ، اسکے بعد اس بھولی ہوئی نماز کو پڑھے ، اسکے بعد جو نماز اس نے
امام کے ساتھ پڑھی ہے اس کا اداء کرے (کیونکہ وہ نماز بوجہ اپنے وقت معین سے پہلے ہونے کے ادا نہیں ہوئی) اس کو طبرانی نے
اوسط میں روایت کیا ہے اور اسکو موطا میں امام مالکؒ نے ابن عمرؓ سے اصح الاسانید کے ساتھ موقوفاً روایت کیا ہے (اور یہ موقوف بھی
مرفوع کے حکم میں ہے کیونکہ اس باب میں اجتہاد کی گنجائش نہیں)۔

فائدہ: اس حدیث سے فائدہ اور وہی ہے کہ درمیان ترتیب کا وجوب معلوم ہوا ، اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جو وہیہ فائدہ سے
پہلے ادا کی جائے وہ کافی نہیں بلکہ اس کا اداء لازم ہے۔

۱۸۶۱- ثنا: موسیٰ بن داود، قال: ثنا ابن لہیعہ، عن یزید بن أبی حبیب، عن محمد بن یزید، أن عبد الله بن عوف حدثه، أن أبا جمعة حبيب بن سباع وَكَانَ قَدْ تَرَكَ النَّبِيَّ ﷺ حَدَّثَ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ غَامَ الْأَحْزَابِ صَلَّى الْمَغْرِبَ، فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ: هَلْ عَلِمَ أَحَدٌ مِنْكُمْ أَنِّي صَلَّيْتُ الْعَصْرَ؟ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا صَلَّيْتَهَا، فَأَمَرَ الْمُؤَدِّنَ، فَأَقَامَ خِلَافَةً، فَصَلَّى الْعَصْرَ، ثُمَّ أَعَادَ الْمَغْرِبَ. أخرجه أحمد في مسنده (۱۰۶:۳) ورجاله ثقات كلهم غير ابن لہیعہ، وهو حسن الحديث كما مر غير مرة.

۱۸۶۱- ابو جعد حبیب بن سباع صحابی نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے غزوہ خندق کے سال مغرب کی نماز پڑھی پس جب اس سے فارغ ہو چکے تو فرمایا کہ کیا کسی کو معلوم ہے کہ میں نے عصر کی نماز پڑھی ہے؟ لوگوں نے کہا کہ یا رسول اللہ ﷺ آپ نے نماز نہیں پڑھی تو آپ ﷺ نے مؤذن کو حکم دیا، اس نے اقامت کہی اور آپ ﷺ نے عصر کی نماز پڑھی پھر مغرب کی نماز پڑھائی۔ مسکاحم نے روایت کیا ہے لیکن اس کی سند میں ابن لہیعہ ہے اور وہ حسن الحدیث ہے (پس یہ حدیث حسن ہے)

فائدہ: اس سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ فائدہ اور وہیہ کے درمیان ترتیب واجب ہے۔ اور وہیہ کو پہلے پڑھ لینے کی صورت میں وہیہ ادا نہیں ہوتی۔ اور یہ شہد کہ نسیان فائدہ سے ترتیب ساقط ہو جاتی ہے اور اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ نسیان سے بھی ترتیب ساقط نہیں ہوتی، اس لئے ساقط ہے کہ اس حدیث سے یہ نہیں معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کو آخر تک فائدہ یا نہیں آئی بلکہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ عین نماز میں آپ ﷺ کو خیال ہوا کہ میں نے عصر کی نماز نہیں پڑھی پس جب نماز سے فارغ ہوئے تو آپ ﷺ نے مزید نسیان کے لئے لوگوں سے دریافت کیا۔ اس لئے یہ شہد نہیں ہو سکتا کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نسیان منقطع ترتیب نہیں۔

فائدہ: (۲): الغرض فائدہ اور وہیہ کے درمیان ترتیب واجب ہے البتہ تنگی وقت، نسیان اور فائدہ نمازوں کی تعداد کے چھوٹنے پر ترتیب ساقط ہو جاتی ہے۔

فائدہ: (۳): یعنی اگر وہیہ نماز کا وقت اتنا تھوڑا ہو کہ اگر فوت شدہ نماز پڑھی تو وہیہ نماز اپنے وقت سے رہ جائیگی تو اس صورت میں ترتیب ساقط ہو جاتی ہے اور وہیہ کو پہلے پڑھنا ضروری ہے کیونکہ یہ وقت قرآن کی آیت سے وہیہ کیلئے ثابت ہے اور خبر مذکورہ سے فائدہ کے لئے ثابت ہے تو قرآن کی آیت کے حکم کو مقدم رکھا جائے گا۔ اسی طرح اگر کوئی شخص فوت شدہ نماز بھول جائے تو بھی ترتیب ساقط ہو جاتی ہے کیونکہ بھول چوک ایک انسانی عذر ہے جو منقطع تکلیف ہے۔ اسی طرح چھ فوت شدہ نمازوں کی صورت میں بھی ترتیب کو واجب کرنے میں حرج ہے اور لیس لہم فی الدین من حرج کے تحت یہ حرج بھی مرفوع ہوگا۔

باب الترتیب بین الفوائت

۱۸۶۲- عن: أبی سعید رضی اللہ عنہ قَالَ: حُبِسْنَا يَوْمَ الْخُنْدَقِ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى كَانَ بَعْدَ الْمَغْرِبِ بَهْوً مِنَ اللَّيْلِ كَفَيْنَا، وَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا. قَالَ: فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِأَلَا، وَأَقَامَ الظُّهْرَ فَصَلَّاهَا، فَأَحْسَنَ صَلَاتَهَا كَمَا كَانَ يُصَلِّيَهَا فِي وَقْتِهَا، ثُمَّ أَمَرَهُ، فَأَقَامَ الْعَصْرَ، فَصَلَّاهَا فَأَحْسَنَ صَلَاتَهَا كَمَا كَانَ يُصَلِّيَهَا فِي وَقْتِهَا، ثُمَّ أَمَرَهُ، وَأَقَامَ الْمَغْرِبَ، فَصَلَّاهَا كَذَلِكَ، قَالَ: وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يُنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي صَلَاةِ الْخَوْفِ: فَإِنْ حَفِثْتُمْ فِرَجَالًا أَوْ رُكْبَانًا. رواه أحمد والنسائي ولم يذكر المغرب (النيل ۱: ۲۳۰).

باب فوائت کے درمیان ترتیب واجب ہے

۱۸۶۲- ابوسعید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم خندق کے روز نماز سے روک دئے گئے یہاں تک کہ ہم بعد مغرب رات کا ایک حصہ گزر جانے کے بعد خطرہ سے محفوظ ہو گئے اور میری صداق ہے حق تعالیٰ کے اس ارشاد و کفای اللہ المؤمنین القتال و کان اللہ قویاً عزیزاً (الاحزاب-۲۵) کا کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو جنگ سے بچا دیا اور اللہ بڑا زبردست اور قابو یافتہ ہے۔ تب رسول اللہ ﷺ نے بلال کو بلایا اور انہوں نے ظہر کی نماز کے لئے اقامت کہی۔ اور آپ ﷺ نے ظہر کی نماز اسی خوبصورتی سے پڑھائی جس خوبصورتی سے وہ اسکو اسکے وقت میں پڑھتے تھے، اسکے بعد عصر نماز کے لئے اقامت کہی تو آپ ﷺ نے اسکو بھی اسی خوبصورتی کے ساتھ پڑھا جس خوبصورتی سے وہ اسکو اسکے وقت میں پڑھتے تھے، پھر آپ ﷺ نے بلال کو حکم دیا اور انہوں نے مغرب کے لئے اقامت کہی اور آپ ﷺ نے مغرب کی نماز اسی طرح پڑھی اور یہ واقعہ صلوٰۃ خوف کی مشروعیت سے قبل کا ہے۔ اسکو احمد نے روایت کیا ہے اور نسائی نے بھی اسے ذکر کیا ہے مگر انہوں نے مغرب کی نماز کو بیان نہیں کیا۔

فائدہ: اس حدیث سے فوائت کے درمیان ترتیب کا ثبوت ہوتا ہے۔ اب یہ امر قابل غور ہے کہ آپ ﷺ نے اس ترتیب کو کیوں اختیار فرمایا سو جبکہ ہم ان احادیث پر غور کرتے ہیں جن سے وجوب ترتیب بین الفائتہ والوقتہ ثابت ہوتا ہے تو ہم سمجھتے ہیں کہ یہ ترتیب علی وجہ الوجوب تھی۔ کیونکہ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ وقتہ کا وقت فائتہ کے بعد ہے۔ اور فوائت میں ہر نماز اپنے وقت میں دھیت تھی۔ مثلاً عصر کے وقت ظہر فائتہ تھی اور عصر وقتہ۔ پس ظہر کی نماز کا وقت عصر کی نماز پر مقدم تھا اور مغرب کے وقت عصر فائتہ تھی اور مغرب وقتہ اس لئے عصر کی نماز کا وقت مغرب کی نماز پر مقدم تھا اور عشاء کے وقت مغرب فائتہ تھی اور عشاء وقتہ لہذا مغرب کی نماز

۱۸۶۳- عن : أبی عبیدة بن عبد اللہ بن مسعود ، قَالَ : قَالَ عَبْدُ اللَّهِ ﷺ : أَنَّ الْمُشْرِكِينَ شَغَلُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَرْبَعِ صَلَاةٍ يَوْمَ الْخُنْدِ ، حَتَّى ذَهَبَ مِنَ اللَّيْلِ مَا شَاءَ اللَّهُ ، فَأَمَرَ بِإِلَاءَةٍ فَادَّنَ ثُمَّ أَقَامَ ، فَصَلَّى الظُّهْرَ ، ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْعَصْرَ ، ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ ، ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْعِشَاءَ . رواه الترمذی (۲۵:۱) وقال : ليس بإسناده بأس إلا أن أبا عبيدة لم يسمع من عبد الله اهـ . قلت : قد تقدم أنه سمع من أبيه عند بعض أهل الحديث ، فالإسناد حجة متصل .

باب وجوب سجود السهو وكونه بين السلامين

۱۸۶۴- عن : محمد بن سيرين ، يَقُولُ : سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ ﷺ يَقُولُ : صَلَّى بِنَا

کا وقت عشاء کی نماز پر مقدم تھا۔ پس ترتیب کا وجوب ثابت ہو گیا اور جبکہ اسکے ساتھ صلوا کما رایتونی اُصلیٰ کو ملایا جاتا ہے اور کہا جائے کہ بقرینہ مقام ودیگر قرآن معنی یہ ہیں کہ جس ترتیب سے تم نے مجھے نماز پڑھتے دیکھا ہے اسی ترتیب سے تم بھی پڑھا کرو تو اس سے وجوب ترتیب کو مزید تقویت ہو جاتی ہے اور ہم نے بقرینہ مقام ودیگر قرآن کی اس لئے قید لگائی کہ اگر نفس الفاظ پر نظر کی جائے تو اس میں جماعت اور اقامت اور اذان وغیرہ بھی اسی طرح داخل ہیں جس طرح ترتیب داخل ہے اور اقامت وغیرہ واجب نہیں تو ترتیب کیونکر واجب ہو جائے گی فافہم و تأمل تاملاً صادقاً۔

۱۸۶۳- ابو عبیدہ سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ مشرکین نے رسول اللہ ﷺ کو خندق کے واقعہ میں چار نمازوں سے روک دیا یہاں تک کہ رات کا ایک حصہ گزر گیا۔ تب آپ ﷺ نے بلال کو حکم دیا پس انہوں نے اذان اور اقامت کہی اور آپ ﷺ نے ظہر کی نماز ادا کی اس کے بعد انہوں نے اقامت کہی اور آپ ﷺ نے عصر کی نماز پڑھی۔ پھر انہوں نے اقامت کہی اور آپ ﷺ نے مغرب کی نماز ادا کی اسکے بعد انہوں نے اقامت کہی اور آپ ﷺ نے عشاء کی نماز پڑھی۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند باس یہ ہے۔ مگر اتنی بات ہے کہ ابو عبیدہ نے ابن مسعودؓ سے کچھ نہیں سنا۔ مؤلف کہتے ہیں کہ بعض کی تحقیق ہے کہ ابو عبیدہ کو ابن مسعودؓ سے سماع حاصل ہے اس لئے سند حجت ہے۔

فائدہ: اگر ابو عبیدہ کو سماع حاصل بھی نہ ہو تب بھی حجت ہے کیونکہ دوسری روایات سے اس کی تائید ہوتی ہے پھر ابو عبیدہ اسکو جزم کے ساتھ بیان کر رہے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ انکو یہ روایت مؤثق ذریعہ سے پہنچی ہے، واللہ اعلم اور وجہ استدلال وہی ہے جو اوپر مذکور ہوئی۔

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِحْدَى صَلَاتِي الْعِشِيِّ، إِنَّمَا الظُّهْرُ وَإِنَّمَا الْعَصْرُ، فَسَلِّمْ فِي رَكْعَتَيْنِ .
الحديث وفيه: فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَسَلِّمْ، ثُمَّ كَبَّرَ ثُمَّ سَجَدَ، ثُمَّ كَبَّرَ فَرَفَعَ، ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ،
ثُمَّ كَبَّرَ وَرَفَعَ، قَالَ: (أَيُّ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ كَمَا قَالَ النُّووي) وَأَخْبَرَتْ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ
حُصَيْنٍ ؓ أَنَّهُ قَالَ: وَسَلِّمْ. رواه مسلم (۲۱۳:۱).

۱۸۶۵- عن: ابن مسعود ؓ مَرْفُوعًا: إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَتَحَرَّ
الصَّوَابَ فَلْيَتِمَّ عَلَيْهِ، ثُمَّ لْيُسَلِّمْ ثُمَّ لْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ. رواه البخاری (۵۸:۱).
۱۸۶۶- عن: أَبِي هُرَيْرَةَ ؓ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَلَّمَ ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيِ السُّهُوِ
وَهُوَ جَالِسٌ ثُمَّ سَلَّمَ. رواه النسائي (۱۹۵:۱) وسكت عنه.

باب سجدہ ہوکا واجب ہے اور وہ دو سلاموں کے درمیان ہوتا ہے

۱۸۶۳- محمد بن سیرین کہتے ہیں کہ میں نے ابو ہریرہ ؓ کو کہتے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں شام کی ایک نماز یعنی ظہر کی
یا عصر کی پڑھائی اور دو رکعتیں پڑھ کر سلام پھیر دیا۔ اسکے بعد اور مضمون بیان کیا اور اس (حدیث) میں بیان کیا کہ اس کے بعد آپ ﷺ
نے دو رکعتیں پڑھیں اور سلام پھیرا، اسکے بعد سجدہ کیا پھر تکبیر کہہ کر سر اٹھایا، پھر تکبیر کہہ کر سجدہ کیا، پھر تکبیر کہہ کر سر اٹھایا، اسکے بعد محمد بن
سیرین نے بیان کیا کہ مجھ سے بیان کیا گیا کہ عمران کہتے تھے کہ اسکے بعد آپ ﷺ نے سلام پھیرا۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: سجدہ ہوکا دو سلاموں کے درمیان ہونا معلوم ہوا۔ اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

۱۸۶۵- ابن مسعود ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص کو اپنی نماز کی رکعتوں کی تعداد میں شک ہو تو
اس کو چاہئے کہ سوچ کر ٹھیک بات معلوم کرے پھر جو ٹھیک بات معلوم ہو اس پر اپنی نماز کو ختم کرے، اسکے بعد سلام پھیرے اور سلام کے
بعد دو سجدے کرے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے سجدہ ہوکا وجوب معلوم ہوا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ سجدہ ہو سے پہلے سلام ہوتا ہے۔

۱۸۶۶- ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے (سجدہ ہو کے موقع پر) اول سلام پھیرا، اسکے بعد سو کے لئے
بیٹھے ہوئے دو سجدے کئے، اسکے بعد آخری سلام پھیرا۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: یہ روایت مدّ عام میں نص ہے کہ دو سلاموں کے درمیان میں سجدہ ہو ہوتا ہے۔

۱۸۶۷- عن : عمران بن حصین رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى فَلَانًا ثُمَّ سَلَّمَ ، فَقَالَ الْخَزْبَانِيُّ : إِنَّكَ صَلَّيْتَ ثَلَاثًا ، فَصَلَّى بِهِمِ الرُّكْعَةَ الْبَاقِيَةَ ثُمَّ سَلَّمَ ، ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتِي السَّهْوِ ثُمَّ سَلَّمَ . رواه النسائي (۱۹۵:۱) وسكت عنه ، وروى مسلم نحوه (۲۱۴:۱) .

۱۸۶۸- عن : عبد الله بن جعفر ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : مَنْ شَكَّ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ مَا يُسَلِّمُ . رواه أبو داود والنسائي ، ورواه البيهقي ، وقال : إسناده لا بأس به (زيلعي ۳۰۰:۱) وفي الدراية : وصححه ابن خزيمة (ص-۱۲۵) .

۱۸۶۹- عن ثوبان رضی اللہ عنہ عن النبي ﷺ قَالَ : لِكُلِّ سَهْوٍ سَجْدَتَانِ بَعْدَ مَا يُسَلِّمُ . رواه أبو داود في باب من نسي أن يتشهد (۴۰۱:۱) ولم يضعفه ، فهو حديث حسن .

۱۸۷۰- عن : عطاء بن أبي رباح ، قَالَ : صَلَّيْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ رضی اللہ عنہ الْمَغْرِبَ ، فَسَلَّمْتُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ قَامَ يُسَبِّحُ بِهِ الْقَوْمُ ، فَصَلَّى بِهِمِ الرُّكْعَةَ ، ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ .

۱۸۶۷- عمران بن حصین سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے تین رکعت پڑھ کر سلام پھیر دیا۔ خرباقؓ نے مطلع کیا کہ آپ ﷺ نے تین رکعتیں پڑھی ہیں، جب آپ ﷺ نے باقی رکعت پڑھی اسکے بعد سلام پھیرا اور سلام کے بعد سو کے لئے دو سجدے کئے، اسکے بعد آخری سلام پھیرا۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ اور مسلم نے بھی اسی کے قریب قریب روایت کیا ہے۔

۱۸۶۸- عبد اللہ بن جعفر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص کو اپنی نماز میں شک ہوا اسکو چاہئے کہ سلام کے بعد دو سجدے کرے۔ اسکو ابوداؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اس کی سند کو لا باس پہ کہا ہے اور ابن خزیمہ نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی سجدہ کو واجب ثابت ہوتا ہے کیونکہ امر میں اصل وجوب ہے۔

۱۸۶۹- ثوبانؓ، رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہر سو کے لئے سلام کے بعد دو سجدے ہیں۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر جرح نہیں کی لہذا یہ حسن ہے۔

۱۸۷۰- عطاء بن ابی رباح کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن زبیرؓ کے پیچھے مغرب کی نماز پڑھی تو انہوں نے دو رکعت پر سلام پھیر دیا۔ مقتدیوں نے تصحیح کہی تو وہ کھڑے ہوئے اور تیسری رکعت پڑھی اور سلام پھیر کر دو سجدے کئے ،

قَالَ: قَاتَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ مِنْ قُورَى فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ: اللَّهُ أَتُوكَ! مَا مَاطَ عَنْ سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. أخرجه ابن سعد في الطبقات (عمدة القارى ۷۳۶:۳) قال الزيلعى (۳۰۱:۱): روى ابن سعد في ترجمة ابن الزبير: أخبرنا عارم بن الفضل، ثنا حماد بن زيد، ثنا عسل بن سفيان، عن عطاء، فذكره. قلت: رجاله كلهم ثقات غير عسل، أما عارم بن الفضل فهو محمد بن الفضل يلقب بعارم من رجال الجماعة ثقة ثبت، كذا في التقريب (ص-۱۹۳) وحماد بن زيد وعطاء لا يسئل عنهما، وعسل بن سفيان ضعفه ابن معين والبخارى وغيرهما، ولكن روى عنه شعبة، وهو لا يروى إلا عن ثقة عنده، وذكره ابن حبان في الثقات وقال: يخطئ ويخالف، وقال ابن عدى: هو مع ضعفه يكتب حديثه، وقال أبو أحمد الحاكم: ليس بالمتين عندهم، وقال يعقوب بن سفيان: ليس بمتروك، ولا هو حجة اه. من التهذيب (۱۹۳:۷) قلت: فهو حسن الحديث. وأخرجه الطحاوى في معانى الآثار (۲۵۶:۱)، حدثنا فهد، قال: ثنا على بن معبد (ابن شداد أبو محمد الرقى نزيل مصر، وثقه أبو حاتم وابن حبان) قال: ثنا عبيد الله (هو ابن عمر، والرقى من رجال الجماعة ثقة) عن زيد (هو ابن ابى انيسة من رجال الجماعة ثقة) عن جابر هو الجعفى مختلف فيه، وثقه شعبة وسفيان، وضعفه آخرون، وإن كان جابر بن زيد أبا الشعثاء فهو من رجال الجماعة ثقة، وكلاهما محتمل) عن عطاء نحوه، إلا أنه قال: فَاَنْطَلَقْتُ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَذَكَرْتُ لَهُ مَا فَعَلَ ابْنُ الزُّبَيْرِ، فَقَالَ: أَحْسَنَ وَأَصَابَ اه. وبالجملة فالحديث حسن.

۱۸۷۱- عن: عبد الرحمن المسعودى، عن زياد بن علاقة، قال: ضَلَّى بَنَّا الْمُغِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ، فَتَمَضَّ فِي الرُّكْعَتَيْنِ، فَسَبَّحَ بِهِ مِنْ خَلْفِهِ، فَأَشَارَ إِلَيْهِمْ أَنْ قُومُوا.

میں فوراً ابن عباس کے پاس آیا اور واقعہ کی اطلاع کی، آپ نے فرمایا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے طریق سے نہیں ہے۔ اسکو ابن سعد نے طبقات میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔ نیز اسکو طحاوی نے دوسری سند سے روایت کیا۔

۱۸۷۱- زیاد بن علاقہ کہتے ہیں کہ ہمیں مغیرہ بن شعبہ نے نماز پڑھائی، تو دو رکعتوں پر تشہد کے لئے نہ بیٹھے۔ مقتدیوں نے

فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ سَجْدَتِي السَّهْوِ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَضَعُ كَمَا صَنَعْتُ. رواه أبو داود وسكت عنه والترمذي وقال: حديث حسن صحيح، وقال النووي في الخلاصة: روى الحاكم في المستدرک نحوه من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه، ومثله من حديث عقبه، قال في كل منهما: صحيح على شرط الشيخين اه. كذا في نصب الراية (۳۰۱:۱) وأخرجه الطحاوی فی معانی الآثار (۲۵۵:۱) حدثنا حسين بن نصر، قال: سمعتُ يزيد بن هارون، قال: أنا المِسْعُودِيُّ، عَنْ زِيَادٍ، عَنِ الْمُغِيرَةِ، قَالَ: صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَسَهَا فَتَهَضَّ فِي الرَّكْعَتَيْنِ، فَسَيَّخَنَا بِهِ، فَمَضَى، فَلَمَّا أَتَمَّ الصَّلَاةَ وَسَلَّمَ سَجَدَ سَجْدَتِي السَّهْوِ اه. فرفعه صريحا ورجاله كلهم ثقات وسنده صحيح.

۱۸۷۲- حدثنا: أبو بكرة، قال: ثنا أبو عمر قال: أنا حماد بن سلمة، أن خالد الحذاء أخبرهم، عن أبي قلاية، عن عمران بن حصين رضي الله عنه قال: فَبِي سَجْدَتِي السَّهْوِ يُسَلِّمُ، ثُمَّ يَسْجُدُ ثُمَّ يُسَلِّمُ. أخرجه الطحاوی (۲۵۶:۱) ورجاله كله ثقات، وقال النيموي: إسناده حسن (۶۰:۲).

تصحیح گئی، آپ نے (بذریعہ سبحان اللہ) کے اشارہ کیا کہ تم بھی کھڑے ہو جاؤ۔ پس جبکہ آپ نماز سے فارغ ہوئے اور سلام پھیرا تو سہو کے لئے دو سجدے کئے، پھر جب بولنے تو فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ہے کہ آپ ﷺ نے بھی ایسا ہی کیا تھا جیسا کہ میں نے کیا۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کر کے اس پر سکت کیا ہے اور ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے اور حاکم نے ایسا ہی مضمون سعد بن ابی وقاص اور عقبہ بن عامر سے روایت کر کے دونوں کو شرط شیخین پر صحیح کہا ہے۔ اور طحاوی میں مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہے کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی اور دو رکعتوں پر تشہد بھول کر اٹھنے لگے، لوگوں نے سبحان اللہ کے ذریعہ سے متنبہ کیا۔ آپ ﷺ نے انکشاف نہ فرمایا اور کھڑے ہو گئے، پس جبکہ نماز پوری کر لی اور سلام پھیرا تو سہو کے لئے دو سجدے کئے۔ اس کی سند صحیح ہے۔ مؤلف نے کہا ہے کہ عبد اللہ بن زبیر اور مغیرہ بن شعبہ کی روایتوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ نقصان کی صورت میں بھی سجدہ سہو بعد سلام ہوتا ہے۔

۱۸۷۳- عمران بن حصین سے مروی ہے کہ انہوں نے سجدہ سہو کے متعلق یہ طریق بیان فرمایا کہ سلام پھیر کر سجدہ سہو کرے اسکے بعد پھر سلام پھیرے۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقات ہیں اور اس کی اسناد حسن ہے۔

۱۸۷۳- حدثنا: سليمان بن شعيب ، قال : ثنا عبد الرحمن بن زياد ، قال : ثنا شعبة ، قال : حدثني عكرمة بن عمار اليماسي ، عن ضمضم بن جوس الحنفي ، عن عبد الرحمن بن حنظلة بن الراهب : أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ صَلَّى صَلَاةَ الْمَغْرِبِ فَلَمْ يَقْرَأْ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى شَيْئاً ، فَلَمَّا كَانَتِ الثَّانِيَةُ قَرَأَ فِيهَا بِفَاتِحَةِ الْقُرْآنِ وَ سُورَةَ مَرْثَتَيْنِ ، فَلَمَّا سَلَّمَ سَجَدَ سَجْدَتَيِ السُّهُوِ . أخرجه الطحاوي (۲۵۶:۱) أيضاً ، وسنده حسن ، و نترجمه رجاله في العاشية إن شاء الله تعالى ، وقال الحافظ في الفتح : رجاله ثقات اه (۷۱:۳) .

۱۸۷۴- حدثنا: سليمان ، قال : ثنا عبد الرحمن ، قال : ثنا شعبة ، عن بيان أبي بشر الأحمسي قال : سمعت قيس بن أبي حازم ، قال : صَلَّى بِنَا سَعْدُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَامَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ ، فَقَالُوا : سُبْحَانَ اللَّهِ ! فَقَالَ : سُبْحَانَ اللَّهِ ! فَمَضَى ، فَلَمَّا سَلَّمَ سَجَدَ سَجْدَتَيِ السُّهُوِ . أخرجه الطحاوي (۲۵۶:۱) أيضاً وسنده صحيح ، و أخرج بسند صحيح نحوه عن ابن الزبير من فعله .

۱۸۷۵- عن : قتادة ، عن أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، أَنَّهُ قَالَ فِي الرَّجُلِ يَهْمُ فِي صَلَاتِهِ لَا يَذَرُ أَرَادَ أَمْ نَقَضَ ؟ قَالَ : يَسْجُدُ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ مَا يَسْلِمُ . رواه الطحاوي وإسناده

فائدہ: یہ روایت نہایت صفائی کے ساتھ بتلاتی ہے کہ سجدہ سو سے پہلے بھی سلام ہے اور بعد میں بھی اور یہ صحابی کا فتویٰ ہے جو مرفوع کے حکم میں ہے۔

۱۸۷۳- عبد الرحمن (ابو عبد اللہ) بن حنظلہ سے روایت ہے کہ عمر بن الخطابؓ نے مغرب کی نماز پڑھی تو آپؐ نے (سہواً) رکعت اولیٰ میں کچھ نہیں پڑھا۔ جب دوسری رکعت ہوئی تو آپؐ نے فاتحہ اور سورۃ دوم پڑھیں پھر جبکہ سلام پھیرا تو سہو کے لئے دو سجدے کئے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۸۷۴- قیس بن ابی حازم سے روایت ہے کہ ہمیں سعد بن ابی وقاصؓ نے نماز پڑھائی اور پہلی دو رکعت پڑھ کر بے ہو گئے۔ لوگوں نے کہا سبحان اللہ! تو آپؐ نے بھی سبحان اللہ کہا اور آگے چلے پس جبکہ آپؐ نے سلام پھیرا تو سہو کے لئے دو سجدے کئے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور یہی ابن زبیرؓ سے بھی سند صحیح روایت کیا ہے۔

۱۸۷۵- قتادہ ، انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے اس شخص کی بابت میں جو اپنی نماز کے باب میں شبہ کرے اور

صحیح، کذا فی آثار السنن (۵۹:۲)

۱۸۷۶- عن: عمرو بن دینار، عن عبد الله بن عباس رضی اللہ عنہ، قال: سَجَدْنَا السَّهْوِ بَعْدَ السَّلَامِ. رواه الطحاوی و إسناده حسن (آثار السنن ۵۹:۲).

باب التشهد بعد سجود السهو

۱۸۷۷- عن: عمران بن حصین رضی اللہ عنہ: أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم صَلَّى بِهِمْ فَسَهَا فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ تَشَهَّدَ ثُمَّ سَلَّمَ. رواه الترمذی (۵۲:۱) وقال: حسن غریب، و أبو داود (۴۰۱:۱) وسکت عنه، وفي فتح الباری (۷۹:۲): رواه ابن حبان فی صحیحہ والحاکم فی مستدرکہ وقال الحاکم: صحیح علی شرط الشیخین.

یہ جانے کہ اس نے زیادتی کی ہے یا کمی؟ فرمایا کہ ایسا شخص سلام کے بعد دو سجدے کرے۔ اسکو بھی طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند بھی صحیح ہے۔

۱۸۷۶- عمرو بن دینار، عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا سہو کے دو سجدے سلام کے بعد ہیں۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: درج بالا روایات سے معلوم ہوا کہ سجدہ سہو سلام کے بعد ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے، باقی وہ روایات جن میں سلام سے قبل سجدہ سہو کرنے کا ذکر ہے تو ان روایات میں سلام سے مراد سلام تحلیل بذیہ القطع ہے یعنی نماز کو بالکل ختم کرنے والا سلام سجدہ سہو کے بعد ہوا اور احناف سجدہ سہو سے قبل جس سلام کے قائل ہیں وہ سلام تحلیل اور قاطع صلوة نہیں، نیز خود ابن مسعود کا عمل سلام کے بعد سجدہ سہو کا ہے اور ہمارے نزدیک جب ایک راوی کی روایت اور اس کے عمل میں تعارض ہو جائے تو عمل کو ترجیح دی جاتی ہے لہذا ابن مسعود کا عمل یعنی سلام کے بعد سجدہ سہو راجح ہوگا۔

باب سجدہ سہو کے بعد تشہد ہے

۱۸۷۷- عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو نماز پڑھائی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سہو ہو گیا اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (بعد سلام کے) دو سجدے کئے اس کے بعد تشہد پڑھا پھر سلام پھیرا۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن غریب کہا ہے، نیز اسے ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے اور اس پر سکت کیا ہے۔ نیز اسے ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے شرط شیخین پر صحیح کہا ہے۔

۱۸۷۸- عن وکیع : عن سفیان الثوری ، عن خصیف ، عن أبی عبیدہ ، قال : قال عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ : إذا قام أحدکم فی قعود أو قعد فی قیام ، أو سَلَّمَ فی الرُّکْعَتَیْنِ فَلَیْسَ لَکُمْ ثُمَّ لَیْسَ لَکُمْ ثُمَّ لَیْسَ لَکُمْ سَجْدَتَیْنِ یَتَشَہَّدُ فِیْهِمَا وَ یُسَلِّمُ . أخرجه سحنون فی المدونة الکبریٰ له (۱: ۱۷۸) و رجاله أشهر من أن یشئ علیہم غیر خصیف ، وهو حسن الحدیث إذا روى عنه ثقة ، وایما رجل أوثق من سفیان ، فلا أثر حسن جید .

باب سقوط سجود السهو عن المؤتم بسهوہ ولزومه علیہ بسهو امامہ

۱۸۷۹- حدثنا : علی بن الحسن بن ہارون بن رستم السقطی ، ثنا محمد بن سعید أبو یحیی العطار ، ثنا شبابة ، ثنا خارجة بن مصعب ، عن أبی الحسن المدینی عن سالم بن عبد اللہ بن عمر ، عن أبیہ ، عن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : لَیْسَ عَلَی مَنْ خَلَفَ الْإِمَامَ سَهْوٌ ، فَإِنْ سَهِيَ الْإِمَامُ فَعَلَيْهِ وَعَلَى مَنْ خَلَفَهُ السَّهْوُ ، وَلَیْسَ سَهْوِي مَنْ خَلَفَ الْإِمَامَ فَلَیْسَ عَلَيْهِ سَهْوٌ وَالْإِمَامُ كَافِيهِ . رواہ الدارقطنی (۱: ۱۴۵) .

۱۸۷۸- عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ جب کوئی شخص بیٹھنے کے موقع پر کھڑا ہو جائے۔ یا کھڑا ہونے کے موقع پر بیٹھ جائے یا دو رکعتوں پر سلام پھیر دے تو اسکو چاہیے کہ وہ اپنی نماز پوری کرے ، اس کے بعد سلام پھیرے اور دو رکعتوں کے بعد تشهد پڑھے اور سلام پھیرے۔ اسکو حنوف نے مدونہ کبریٰ میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن اور جید ہے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ سجدہ سہو کے بعد تشهد پڑھا جائے اور اس میں اس بات کی بھی تصریح ہے کہ سجدہ سہو بھی سلام کے بعد کیا جائے۔

باب مقتدی کے سہو سے کسی پر سجدہ سہو لازم نہیں ہوتا اور امام کے سہو سے سب پر لازم ہوتا ہے

۱۸۷۹- حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مقتدیوں پر سہو نہیں۔ اب اگر امام کو سہو ہو تو وہ امام پر بھی ہے اور مقتدیوں پر بھی۔ اور اگر مقتدی کو سہو ہو تو اس پر سجدہ سہو نہیں اور امام اسکو پچانے والا ہے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے عنوان باب کے دونوں جزو ثابت ہوتے ہیں کہ امام کا سہو امام اور مقتدی دونوں پر ہے اور مقتدی کا سہو کسی پر نہیں۔ مفتی ابن قدامہؒ میں ہے کہ ”اسی پر اکثر اہل علم کا عمل ہے“ اور میں کہتا ہوں کہ احناف کا بھی یہی مسلک ہے۔

۱۸۸۰- عن : عبد الله بن بھینہ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى قَنَامَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ ، سَبَّحُوا بِهِ قَمَضَى ، فَلَمَّا قَرَعَ مِنْ صَلَاتِهِ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ . رواه النسائي و زاد الترمذی . و سَجَدَهُمَا النَّاسُ مَكَانَ مَا نَسِيَ مِنَ الْجُلُوسِ . كَذَا فِي النَّيْلِ (۲: ۳۷۰) .
قلت : وقال الترمذی : حديث ابن بھینہ حديث حسن اه (۱: ۵۱) .

باب من سها عن القعدة الأولى أو الأخيرة

۱۸۸۱- عن : أبي هريرة ؓ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى بِهِمْ صَلَاةَ الْغَضْرِ أَوْ الظُّهْرِ قَنَامَ فِي رَكْعَتَيْنِ فَسَبَّحُوا لَهُ قَمَضَى فِي صَلَاتِهِ ، فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ . رواه البزار و رجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۲) .
۱۸۸۲- حديث : أَنَّ أَنَسًا ؓ تَحَرَّكَ لِلْقِيَامِ فِي الرَّكْعَتَيْنِ مِنَ الْغَضْرِ ، فَسَبَّحُوا بِهِ فجلس ثُمَّ سَجَدَ لِلْمَسْهُورِ . البيهقي والدارقطني في العلل بإسناده ، وأشار أن في بعض الطرق

۱۸۸۰- عبد اللہ بن عسینہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھی تو دو رکعتوں پر کھڑے ہو گئے ، لوگوں نے تسبیح کہی ، آپ ﷺ نے پروا نہیں کی پس جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو سہو کے لئے دو سجدے کئے ، اس کے بعد سلام پھیرا۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اس میں یہ مضمون بڑھایا ہے کہ لوگوں نے بھی سجدہ نہ کیا بجائے اس قعدہ کے جس کو آپ ﷺ بھول گئے تھے۔ ترمذی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے۔
فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام کے سہو سے لوگوں پر سجدہ سہو واجب ہوتا ہے۔ ابن منذر اور اسحاق نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔

باب اس شخص کے بیان میں جو قعدہ اولی یا اخیرہ بھول جائے

۱۸۸۱- ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو ظہر یا عصر کی نماز پڑھائی اور دو رکعتوں پر کھڑے ہو گئے۔ لوگوں نے سبحان اللہ کہا، لیکن آپ ﷺ نے پروا نہیں کی پس جب آپ ﷺ نماز پوری کر چکے (یعنی تہجد پڑھ کر سلام پھیرا) تو دو سجدے کئے اس کے بعد سلام پھیرا۔ اسکو بزار نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔
فائدہ: اس حدیث سے قعدہ اولی سے بھولنے پر سجدہ سہو کا ذکر ہے اور احناف کا بھی یہی مسلک ہے۔

۱۸۸۲- انسؓ نے عصر کی دو رکعتوں پر قیام کے لئے حرکت کی۔ لوگوں نے سبحان اللہ کہا، آپ بیٹھ گئے اسکے بعد سجدہ سہو کیا۔ اس کو تہذیبی نے روایت کیا ہے۔ نیز دارقطنی نے بھی اسے کتاب العلل میں روایت کیا ہے اور اسکے بعض طرق میں کچھ مضمون

زیادہ فیہ اُنہ قال : هذا السنة ، تفرد بذلك سليمان بن بلال ، عن يحيى بن سعيد ، عن أنس رضی اللہ عنہ ، ورجاله ثقات (التلخیص الحبير ۱ : ۱۱۳) . قلت : و أخرجه محمد بن الحسن الإمام في موطاه (ص - ۱۰۵) عن يحيى بن سعيد : أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ صَلَّى بِهِمْ فِي سَفَرٍ كَانَ مَعَهُ فِيهِ ، فَصَلَّى سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ نَاءَ لِلْقِيَامِ ، فَسَبَّحَ بَعْضُ أَصْحَابِهِ فَرَجَعَ ، ثُمَّ لَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ سَجَّدَ سَجْدَتَيْنِ ، قَالَ : لَا أَذْرِي أَقْبَلَ التَّسْلِيمَ أَمْ بَعْدَهُ . وهذا سند صحيح .

۱۸۸۳ - عن قيس بن ابی حازم قال : صَلَّى بِنَا سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ رضی اللہ عنہ فَتَهَضَّبَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ فَسَبَّحْنَا لَهُ فَاسْتَمْتُمْ قَائِمًا ، قَالَ فَمَضَى فِي قِيَامِهِ حَتَّى فَرَغَ ، قَالَ أَكُنْتُمْ تَرَوْنَ أَنِ أَجْلِسُ ؟ إِنَّمَا صَنَعْتُ كَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَصْنَعُ . قَالَ أَبُو عُثْمَانَ عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ النَّاقِدُ لَمْ نَسْمَعْ أَحَدًا يَرْفَعُ هَذَا الْحَدِيثَ غَيْرَ أَبِي مُعَاوِيَةَ رَوَاهُ أَبُو يَعْلَى وَابْنُ أَبِي حَازِمٍ وَرِجَالُ الصَّحِيحِ وَابْنُ أَبِي حَازِمٍ قَالَ : صَلَّى بِنَا سَعْدُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ فَذَكَرْنَا نَحْوَ ابْنِ حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ وَلَمْ يَذْكُرِ النَّسَائِيُّ رضی اللہ عنہ . رَوَاهُ أَبُو يَعْلَى أَيْضًا وَرِجَالُهُ رِجَالُ الصَّحِيحِ (مجمع الزوائد ۱ : ۲۰۲) .

زائد ہے جس میں یہ مضمون بھی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ یہ شرعی قاعدہ ہے اور اس کے رجال ثقات ہیں۔ اور امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے کہ یحییٰ بن سعید کہتے ہیں کہ انس بن مالک نے ان کو اس سفر میں جس میں وہ یحییٰ بن سعید بھی ان کے ساتھ موجود تھے نماز پڑھائی۔ پس انہوں نے دو رکعتیں پڑھیں ، اس کے بعد کھڑا ہونا چاہا ، کسی نے تسبیح کہی تو وہ قعود کی طرف لوٹ آئے پھر جب نماز پوری کر چکے تو دو سجود کئے۔ لیکن یہ یاد نہیں کہ سلام سے پہلے کئے یا سلام کے بعد؟ یہ سنہ صحیح ہے۔

فائدہ : اس میں تعدد اخیرہ سے سبکی صورت میں سجدہ ہو گا بیان ہے بشرطیکہ اس نے پانچویں رکعت کا رکوع نہ کیا ہو۔
۱۸۸۳ - قیس بن ابی حازم کہتے ہیں کہ ہمیں سعد بن ابی وقاص نے نماز پڑھائی تو دو رکعتوں پر کھڑے ہونے لگے۔ ہم نے تسبیح کہی تو آپ (چونکہ اقرب الی القیام ہو چکے تھے اس لئے) پورے کھڑے ہو گئے یہاں تک کہ جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا ، کیا تمہارا خیال تھا کہ میں حالت معلوم میں بیٹھ جاؤں (یہ قاعدہ کے خلاف ہے کیونکہ) میں نے وہی کیا ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کرتے دیکھا ہے۔ ابوثمان عمرو بن محمد ناقد کہتے ہیں کہ ہم نے ابو معاویہ کے سوا کسی کو نہیں سنا کہ وہ اس حدیث کو مرفوع کرتا ہو۔ اس کو ابویعلیٰ اور یزید نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ اور قیس بن ابی حازم سے بطریق ابو معاویہ یہ روایت موقوفہ بھی مروی ہے اور اس کو بھی ابویعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی بھی صحیح کے راوی ہیں۔

۱۸۸۴- حدثنا: ابن مرزوق ، قال : ثنا أبو عاصم عن إبراهيم بن طهمان ، عن سفيان بن شبيب ، عن قيس بن أبي حازم ، قال : صَلَّى بِنَا الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ ، فَقَامَ مِنْ رُكْعَتَيْنِ قَائِمًا ، فَقُلْنَا : سُبْحَانَ اللَّهِ ، فَأَوْسَى وَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ ، فَمَضَى فِي صَلَاتِهِ ، فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ ، ثُمَّ قَالَ : صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَاسْتَوَى قَائِمًا مِنْ جُلُوسِهِ ، فَمَضَى فِي صَلَاتِهِ ، فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ ، ثُمَّ قَالَ : إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَقَامَ مِنَ الْجُلُوسِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَتِمَّ قَائِمًا فَلْيَجْلِسْ ، وَلَيْسَ عَلَيْهِ سَجْدَتَانِ ، فَإِنْ اسْتَوَى قَائِمًا فَلْيَمُضْ فِي صَلَاتِهِ وَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ .

خرجه الطحاوی ، وسنده صحيح و رجاله من رجال الجماعة إلا ابن مرزوق فمن حال النسائي ثقة ، وإلا المغيرة بن شبيب ، فمن رجال الأربعة ثقة من الرابعة ، كما في التقريب (۱۱: ۲۱۳).

باب حکم الشک فی عدد رکعات الصلاة

۱۸۸۵- عن : عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُئِلَ عَنْ رَجُلٍ سَهَا

۱۸۸۴- قیس بن ابی حازم سے روایت ہے کہ ہمیں مغیرہ بن شعبہ نے نماز پڑھائی تو دو رکعتوں پر سیدھے کھڑے ہو گئے۔

میں نے سبحان اللہ کہا تو انہوں نے کھڑے ہونے کا اشارہ کیا اور سبحان اللہ کہا اور اپنی نماز کو جاری رکھا۔ پھر جب وہ اپنی نماز پوری کر چکے تھے تو میں نے کہا کہ تم دو رکعت کے لئے اس کے بعد فرمایا کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی تو آپ ﷺ بجائے بیٹھنے کے سیدھے کھڑے ہو گئے اور نماز پوری کی پس جبکہ نماز پڑھ چکے تو بیٹھنے کی حالت میں دو رکعت کے لئے ، اس کے بعد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص بیٹھنے کے لئے کھڑا ہو جائے تو اگر وہ پورا نہیں کھڑا ہوا ہے تو اسے چاہئے کہ بیٹھ جائے اور اس صورت میں اس پر دو رکعت نہیں۔ اور اگر کھڑا ہو گیا ہے تو (واپس قعود کی طرف نہ لوٹے بلکہ) اپنی نماز پوری کر لے اور بیٹھے ہوئے دو رکعت کر لے۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ:- یہ حدیث اس باب میں نص ہے اور قوی حدیث ہونے کی بنا پر ضابطہ کی حیثیت رکھتی ہے کہ اگر قعدہ اولی سے کھڑے کی صورت میں اگر وہ قعود کے قریب ہو تو بیٹھ جائے اور اس پر سجدہ ہو نہیں اور اگر وہ قیام کے قریب ہو تو وہ واپس قعود کی طرف نہ لے بلکہ نماز کو جاری رکھے اور آخر میں دو رکعت سے ہو کر کھڑے۔

فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَذَرِ كُمْ صَلًّى ؟ فَقَالَ : لِيُعِدَّ صَلَاتُهُ ، وَيَسْجُدَ سَجْدَتَيْنِ قَاعِدًا . أخرجه الطبرانی فی الکبیر ، وهو من رواية إسحاق بن يحيى بن عبادة بن الصامت ، قال العراقي لم يسمع عن جده عبادة اهـ . كذا فی نیل الأوطار (۳۶۵:۲) . قلت : قال البخاری : أحاديثه معروفة ، وذكره ابن حبان فی الثقات فی التابعین ، كما فی التهذيب (۲۵۶:۱) و سکوت العراقي عن بقية الرواة يشعر بأن كلهم ثقات ، والاقطاع فی القرون الثلاثة لا يضر عندنا .

۱۸۸۶- عن : سيمونة بنت سعد رضى الله عنها ، أَنَّهَا قَالَتْ : أَقْبَتْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فِي رَجُلٍ سَهَا فِي صَلَاتِهِ ، فَلَا يَذَرُنِي كُمْ صَلًّى ؟ قَالَ : نَتَصَرَّفُ ثُمَّ يَقُومُ فِي صَلَاتِهِ حَتَّى يَعْلَمَ كُمْ صَلًّى ، فَإِنَّمَا ذَلِكَ الْوَسْوَاسُ يَعْزِضُ ، فَيُثْسِئُهُ عَنْ صَلَاتِهِ . أخرجه الطبرانی أيضاً ، و فی اسناده عثمان بن عبد الرحمن الطرائفی الجزرى مختلف فيه و فی اسناده ايضا عبد الحميد بن يزيد وهو مجهول ، كما قال العراقي اهـ . (نیل الأوطار ۳۶۵:۲) .

باب جب تعداد رکعت میں شک ہو تو اس کا کیا حکم ہے؟

۱۸۸۵- عبادة بن الصامت سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے اس شخص کی بابت دریافت کیا گیا جو نماز میں بھول گیا اور اسے معلوم نہیں کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اسے چاہئے کہ نماز کا اعادہ کرے (یہ بہتر ہے) یا اس کی نماز کو ظن غالب پر یا یقین پر بنا کر کے پورا کر کے آخر میں (سمو کے لئے بیٹھے ہوئے دو جہدے کر لے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔ اس کے سند میں اقطاع ہے کیونکہ اہل حق نے اپنے دادا عبادہ سے کچھ نہیں سنا لیکن ہمارے یہاں قرون ثلاثہ (دور صحابہ دور تابعین و دور تبع تابعین) میں اقطاع معزز نہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے اعادہ کی افضلیت اور مجددہ سوئی کفایت ثابت ہوتی ہے۔

تنبیہ: متن میں لیسجد ”واو“ کے ساتھ ہے لیکن بجائے واو کے لا ہونا چاہئے کیونکہ اعادہ کی صورت میں مجددہ ہو نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

۱۸۸۶- سیمونہ بنت سعد سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ یا رسول اللہ ہمیں اس شخص کے باب میں فتویٰ دیجئے جس کو نماز میں بھول ہوئی اور اسے معلوم نہیں کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس نماز سے کوٹ جائے اور دوبارہ نماز کر لکھڑا ہوتا کہ وہ جان لے کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں، کیونکہ وہ وسوسہ ڈالنے والا آتا ہے اور اس کو اس کی نماز بھلا دیتا ہے

قلت : عثمان صدوق فی نفسه ، وثقه ابن معین ، وأبو حاتم ، وأنکر علی البخاری إدخاله فی الضعفاء ، وثقه ابن شاهین ، وابن عدی و غیرهم ، ولكنه أكثر عن الضعفاء والمجهولين ، لأجل ذلك تكلم فيه من تكلم كما فی التهذيب (۷: ۱۳۴) وعبد الحمید بن یزید روى عنه عثمان البتی وحده مستور الحال ، و حديث مثله مقبول عندنا وعند بعض المحدثين ، كما نذكره ، فالحديث حسن لا سيما وله شاهد قد تقدم .

۱۸۸۷- عن : سعيد بن جبیر ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہ أَنَّهُ قَالَ فِي الَّذِي لَا يَذِرُي كُمْ صَلًى أَلَّا تَأْتُوا أَوْ أَرْبَعًا؟ قَالَ : يُعِيدُ حَتَّى يَحْفَظَ . وَفِي لَفْظٍ عَنْ ابْنِ سَبْرِينَ ، عَنْهُ : أَمَا أَنَا إِذَا لَمْ أَذِرْ كُمْ صَلَّيْتُ فَإِنِّي أُعِيدُ . أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه ، كذا في البناية (۱: ۹۲۱) وسكت عنه الحافظ في الدراية (ص - ۲۶) . وقال : وأخرج أي ابن أبي شيبة نحوه عن سعيد بن جبیر و شريح و ابن الحنفية اه . وفي نيل الأوطار (۲: ۵۴) : وهو مروى عن ابن عباس ، وابن عمر ، وعبد الله بن عمرو بن العاص من الصحابة ، و إليه ذهب عطاء ، والأوزاعي ، والشعبي ، وأبو حنيفة اه .

۱۸۸۸- محمد : أخبرنا أبو حنيفة ، عن حماد ، عن إبراهيم ، فِيمَنْ نَبَسِيَ الْفَرِیْضَةَ فَلَا يَذِرُي أَرْبَعًا صَلًى أَمْ ثَلَاثًا؟ قَالَ : إِنْ كَانَ أَوَّلَ نِسْيَانِهِ أَغَادَ الصَّلَاةَ ، وَإِنْ كَانَ يَكْثُرُ

اس کو طہرائی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند میں ایک راوی مختلف ہے اور ایک مستور الحال ہے۔ لہذا حدیث حسن ہے اور اسکی تائید عمادہ کی روایت (مذکورہ بالا) سے بھی ہوتی ہے۔

۱۸۸۷- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے اس شخص کے باب میں جس کو یہ یاد نہیں کہ اس نے تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار یہ فرمایا کہ وہ (احتیاطاً) نماز ہر اے تاکہ اسے یاد ہو جائے اور ایک روایت میں ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ جب مجھے یاد نہیں رہتا کہ میں نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں تو میں نماز کو ہر الیتا ہوں۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور حافظ نے درایہ میں اس پر سکوت کیا ہے اور کہا ہے کہ ابن ابی شیبہ نے یہی مضمون اعادہ کا سعید بن جبیر ، بشر بن الحنفیہ سے روایت کیا ہے اور نیل الاوطار میں ہے کہ مضمون اعادہ ابن عباس ، ابن عمر اور عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہم سے مروی ہے اور یہی مذہب عطاء ، اوزاعی ، شععی اور ابو یوسف رحمہم اللہ کا ہے۔

۱۸۸۸- ابراہیم نخعیؒ نے اس شخص کی بابت جو نماز بھول جانے اور نہ جانے کہ چار پڑھی ہیں یا تین یہ فرمایا کہ اگر پہلی ہی مرتبہ

النِّسْيَانُ يَتَحَرَّى الصَّوَابَ ، وَإِنْ كَانَ أَكْثَرُ رَأْيِهِ أَنَّهُ أَتَمَّ الصَّلَاةَ سَجَدَ سَجْدَتَيْ السَّهْوِ ، وَإِنْ كَانَ أَكْثَرُ رَأْيِهِ أَنَّهُ صَلَّى ثَلَاثًا أَضَافَ إِلَيْهَا وَاحِدَةً ، ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْ السَّهْوِ . أَخْرَجَهُ فِي كِتَابِ الْآثَارِ (ص - ۳۲) وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ .

۱۸۸۹- محمد : قَالَ : أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ مَعْوَلٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ ، أَنَّهُ قَالَ : يُعْبَدُ ، قَالَ مُحَمَّدٌ : وَبِهِ نَأْخُذُ ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ .

۱۸۹۰- عن : أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا : لَا غِرَازَ فِي صَلَاةٍ وَلَا تَسْلِيمٍ . رَوَاهُ أَحْمَدُ ، وَأَبُو دَاوُدَ ، وَالْحَاكِمُ ، قَالَ الْعَزِيزِيُّ (۳ : ۴۴۰) : يَأْسَنَادُ صَحِيحٌ . هـ . قُلْتُ : صَحَّحَ الْحَاكِمُ (۱ : ۲۴۴) عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ ، وَأَقْرَهُ عَلَيْهِ الذَّهَبِيُّ .

۱۸۹۱- عن : أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَذَرِكُمْ صَلَّى ثَلَاثًا أَمْ أَرْبَعًا ؟ فَلْيَطْرَحِ الشَّكَّ ، وَلْيُسَبِّحْ

بھولا ہے تب تو بہتر یہ ہے کہ نماز دہرا لے۔ اور اگر نسیان زیادہ ہوتا ہے تو صبح بات معلوم کرنے کی کوشش کرے، اب اگر اس کی غالب رائے یہ ہو کہ اس کی نماز پوری ہو گئی تب تو سہو کے لئے دو سجدے کر لے۔ اور اگر غالب ظن یہ ہو کہ اس نے تین رکعتیں پڑھی ہیں (یا غالب ظن کسی طرف نہ ہو) تب ایک رکعت اور ملا لے، اس کے بعد دو سجدے سہو کے لئے کرے۔ (کیونکہ ہر مرتبہ اعادہ میں حرج ہے، گو بہتر اس صورت میں بھی اعادہ ہے)۔ امام محمدؒ نے اسے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور انکی سند صحیح ہے۔

۱۸۸۹- عطاء بن ابی رباح سے منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ صورت مذکورہ میں اعادہ کرے (یہ بہتر ہے) امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور یہی قول امام ابو حنیفہؒ کا ہے۔

۱۸۹۰- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نہ نماز میں کمی ہونی چاہیے نہ سلام نماز میں (بلکہ نماز کو بھی پورا پورا ادا کرنا چاہیے۔ اور نہ عدد رکعات میں کمی کرنی چاہئے۔ اور نہ بیعت نماز میں۔ لہذا نہ سلام میں کمی کرنی چاہیے کہ صرف السلام علیکم کہے بلکہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ علیہ کہے جیسا کہ شارع نے تعلیم کیا ہے) اس کو احمد، ابوداؤد اور حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے شرط مسلم پر صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اسے برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: نماز میں کمی نہ کرنے کا مطلب یہ ہے کہ نماز کا ہر رکعت مکمل اور اطمینان سے ادا کرے اور رکعات کی تعداد میں شک ہونے کی صورت میں یقین یا غالب ظن کو چھوڑ کر اکثر رکعات کو دہرا نہ بنائے بلکہ یقین یا اقل کو دہرا بنائے۔

۱۸۹۱- ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کسی کو رکعات نماز میں تردد ہو جائے اور

عَلَى مَا اسْتَيْقَنَ ، ثُمَّ يَسْجُدُ سَجْدَتَيْنِ . رواه مسلم (۲۱۱:۱ و ۲۱۲) .

۱۸۹۲- عن : عبد الله ﷺ مرفوعاً : إِذَا شَكَ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَتَحَرَّ الصَّوَابَ

لَيْتَمَ عَلَيْهِ ، ثُمَّ يَسْجُدُ سَجْدَتَيْنِ . رواه مسلم (۲۱۲:۱) وفي رواية له : فَلْيَتَحَرَّ أَقْرَبَ

ذَلِكَ إِلَى الصَّوَابِ . وفي أخرى له : فَلْيَنْظُرْ أُخْرَى ذَلِكَ لِلصَّوَابِ هـ .

۱۸۹۳- عن : عبد الرحمن بن عوف ﷺ ، قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ :

إِذَا شَكَ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَدْرِ أَوَّاحِدَةً صَلَّى أَمْ بِنْتَيْنِ فَلْيَجْعَلْهَا وَاحِدَةً ، وَإِذَا لَمْ

يَدْرِ بِنْتَيْنِ صَلَّى أَمْ ثَلَاثًا فَلْيَجْعَلْهَا بِنْتَيْنِ ، وَإِذَا لَمْ يَدْرِ ثَلَاثًا صَلَّى أَمْ أَرْبَعًا فَلْيَجْعَلْهَا ثَلَاثًا

ثُمَّ يَسْجُدُ إِذَا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ . الحديث ، رواه أحمد وابن ماجه والترمذی وصححه هـ .

كذا في النیل (۲: ۲۶۴) .

۱۸۹۴- عن : أنس ﷺ ، قَالَ ﷺ : إِذَا شَكَ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَدْرِ أَمْ بِنْتَيْنِ

صَلَّى أَوْ ثَلَاثًا فَلْيَلْقِ الشُّكَّ وَلْيَبْنِ عَلَى الْيَقِينِ . رواه البيهقي ورجال إسناده ثقات

اسے معلوم نہ ہو کہ کتنی رکعتیں پڑھی ہیں ، یا تین یا چار (نہ ظنا نہ یقیناً) تو اسے چاہیے کہ شک کو نظر انداز کر دے اور یقین پر بناء کرے

اور اس کے بعد دو جہدے (سہو کے) کرے۔ اسے مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۸۹۲- عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کسی کو اپنی نماز میں تردد ہو تو اسکو صحیح بات

معلوم کرنے کی کوشش کرنی چاہئے۔ اور جو بات صحیح معلوم ہو اس پر نماز کو پورا کرنا چاہئے ، اسکے بعد دو جہدے (سہو کے) کرنے

پائیں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور انہی کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ جو امر قرین صواب ہو اسکو معلوم کرنے کی کوشش

کرنی چاہئے اور دوسری روایت میں ہے کہ دیکھنا چاہئے کہ کوئی بات صحیح ہونے کی زیادہ مستحق ہے۔ مگر یہ الفاظ کا اختلاف ہے اور

مطلب ایک ہی ہے۔

۱۸۹۳- عبد الرحمن بن عوفؓ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ جب کسی کو اپنی نماز میں تردد ہو

اور اس کو نہ ظنا معلوم ہو اور نہ یقیناً کہ اس نے ایک رکعت پڑھی ہے یا دو تو اسکو ایک بنائے اور جبکہ اسے یہ نہ معلوم ہو کہ اس نے دو پڑھی

ہیں یا تین تو اسے دو بنائے اور جبکہ اسے یہ نہ معلوم ہو کہ اس نے تین پڑھی ہیں یا چار تو اسے تین بنائے (یعنی اقل کو اختیار کرے) اسکے بعد

بہ نماز سے فارغ ہو تو سجدہ سہو کرنا چاہئے۔ اس کو احمد ، ابن ماجہ اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اسے صحیح کہا ہے۔

کذا فی النیل (۲: ۲۶۴)۔

باب فی بقیۃ احکام السہو

- ۱۸۹۵- عن: عبد اللہ ﷺ مرفوعاً: قَالَ: اِنَّمَا اَنَا نَشْرٌ بِمِثْلِكُمْ اَنْتُمْ كَمَا تَسْتَوُونَ . رواہ ابن نمیر فی حدیثہ: فَإِذَا نَسِیَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ، رواہ مسلم فی صحیحہ (۲۱۳:۱)۔
- ۱۸۹۶- وللنسائی عن معاویہ ﷺ مرفوعاً بلفظ: مَنْ نَسِیَ شَيْئاً مِنْ صَلَاتِهِ فَلْيَسْجُدْ مِثْلَ هَاتَيْنِ السَّجْدَتَيْنِ (۱: ۱۸۶) وسندہ حسن۔

۱۸۹۳- انسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کسی کو اپنی نماز میں غلیان ہو۔ اور اسکو نہ ملنا معلوم ہو۔ بھیا کہ اس نے دو رکعتیں پڑھی ہیں یا تین تو شک کو نظر انداز کر دے اور یقین پر بنا کرے (یعنی اقل مقدار کو اختیار کرے)۔ اسکو کتب نے روایت کیا ہے اور اس کی سند کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس مسئلہ میں احادیث کے ذخیرے میں تین قسم کے احکام ملتے ہیں: (۱) یقین یعنی اقل پر بنا کرے، (۲) اگرچہ پڑھے، (۳) تحری کرے، تو بھلا اللہ احناف ان تینوں اقسام کی احادیث میں یوں تطبیق دے کر کہ اگر شک پہلی مرتبہ ہوا ہے تو وہ نماز نماز پڑھے اور اگر شک بار بار ہوتا رہتا ہے تو پھر اگر نمازی صاحب رائے ہو تو تحری کرے ورنہ اقل پر بنا کرے، اس طرح احناف سب (احادیث) پر عمل کرتے ہیں۔

باب باقی احکام سہو کے بیان میں

- ۱۸۹۵- عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ میں بھی تم ہی جیسا آدمی ہوں اس لئے جس طرح تم بھولتے ہو یوں ہی میں بھی بھولتا ہوں۔ اور ابن نمیر نے اپنی روایت میں یہ مضمون زائد کیا ہے کہ جب کوئی بھول جائے تو اس کو چاہئے کہ دو سجدے کرے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔
- ۱۸۹۶- نسائی نے معاویہؓ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ جو شخص اپنی نماز کی کوئی چیز بھول جائے تو اس کو چاہئے کہ دو سجدے کرے (جیسے میں نے کئے ہیں) اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: مولف نے ان روایتوں سے یہ ثابت کیا ہے کہ سجدہ بھو صرف سہو کی صورت میں ہے۔ اور اگر جان بوجھ کر اس نے کوئی گئی بیشی کی ہے تو اس صورت میں سجدہ بھو نہیں ہے لیکن یہ استدلال مفہوم شرط سے ہے اور وہ ہمارے یہاں صحیح نہیں۔ لہذا استدلال صحیح یوں ہے کہ اٹھارہ نقصان صلوة بسجدہ بھو تو قیسی ہے نہ کہ قیاسی اور عمد میں تو قیف تو ہے نہیں۔ اب رہا قیاس علی السہو سو وہ اس سے

۱۸۹۷- وعنہ مرفوعاً : قَالَ : إِذَا زَادَ الرَّجُلُ أَوْ قَصَّ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ . رواہ مسلم (۲۱۳:۱) .

۱۸۹۸- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہ مرفوعاً : لَا سَهْوَ فِي وَثْنَةِ الصَّلَاةِ إِلَّا فِي قِيَامٍ عَنْ جُلُوسٍ أَوْ جُلُوسٍ عَنْ قِيَامٍ . أخرجه في كنز العمال (۱۰۲:۴) وعزاه إلى الحاكم ولم يتعقبه ، فهو صحيح على أصله .

۱۸۹۹- عن : عائشة رضی اللہ عنہا مرفوعاً : سَجَدْنَا السَّهْوِ فِي الصَّلَاةِ تُجْزِئَانِ مِنْ كُلِّ زِيَادَةٍ وَتَقْصَانٍ . أخرجه في كنز العمال (۱۰۱:۱) وعزاه إلى البيهقي

صحیح نہیں کہ سہو سے ادنیٰ ہے اور اعلیٰ کو ادنیٰ کے ساتھ قیاس کے ذریعے سے ملوث نہیں کیا جاسکتا واللہ اعلم۔

۱۸۹۷- عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب آدمی نماز میں کمی بیشی کر دے تو اسکو چاہئے کہ دو سجدے کرے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں زیادتی اور کمی سے وہ زیادتی اور کمی مراد ہے جو کہ سہوا ہو۔ اور سہو کی قید کو بنا بر علم غلطین چھوڑ دیا گیا ہے۔ اور کمی سے مراد وہ کمی ہے جو کہ موجب انتقاص صلوٰۃ ہونہ کہ موجب بطلان صلوٰۃ۔ اس لئے کسی رکن کی کمی سجدہ سہو سے پوری نہ ہوگی۔ نیز انتقاص صلوٰۃ سے وہ کمی مراد ہے کہ جس سے انکی ذات میں نقصان آئے نہ وہ نقصان جس سے اس کی صفت کمال میں نقصان آئے اس لئے ترک واجب سے سجدہ سہو لازم ہوگا کیونکہ وہ موجب نقصان فی ذات الصلوٰۃ ہے اور ترک سنت و مستحب و ادب سے سجدہ سہو واجب نہ ہوگا کیونکہ یہ ترک موجب نقصان فی صفت الکمال ہے نہ کہ موجب نقصان ذات۔ اسی طرح وہ زیادتی مراد ہے جو کہ موجب نقصان ذات ہونہ کہ موجب نقصان فی صفت الکمال فافہم۔

۱۸۹۸- عبداللہ بن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کے کسی انتقال میں سجدہ سہو نہیں بجز اس کے کہ بیٹھنے کے موقع پر کھڑا ہو جائے یا کھڑا ہونے کے موقع پر بیٹھ جائے۔ اس کو کنز العمال میں روایت کیا ہے اور اس کو حاکم کی طرف نسبت کر کے اس پر جرح نہیں کی اس لئے وہ ان کے قاعدہ کی بنا پر ان کے نزدیک صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے قیام کے موقع پر قعود اور قعود کے موقع پر قیام کی صورت میں سجدہ سہو کا ثبوت ہوتا ہے مگر قلیل قیام مثلاً جبکہ وہ اقرب الی القعود ہو۔ یا قلیل قعود جو کہ بقدر جلد استراحت ہو اس سے مستثنیٰ ہے۔

۱۸۹۹- عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کے اندر سہو کے دو سجدے ہر زیادتی اور کمی کی طرف سے

و أبی یعلیٰ و ابن عدی ، و ذکرہ الحافظ فی الفتح (۸۲:۳) ولم يتعقبه بشئ ، فهو حسن أو صحيح على قاعدته.

۱۹۰۰- عن : عبد الله ﷺ مرفوعاً في قصة سهو النبي ﷺ في الصلاة ، قال : إني لو حدث في الصلاة شيئاً لنبأتكم به ، ولكن إنما أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون ، فإني نسيت فذكروني . الحديث ، رواه البخاري (۵۸:۱).

۱۹۰۱- عن : الزهري ، عن سعيد ، وعبد الله عن أبي هريرة ﷺ بهذه القصة (أى قصة ذي اليمين) قال : ولم يسجد (رسول الله ﷺ) سجدة السهو حتى يقنه الله ذلك . رواه أبو داود و ذكر الحافظ فی الفتح (۱۷۲:۲) ولم يتعقبه بشئ ، فهو حسن أو صحيح على قاعدته.

کافی ہیں (بشرطیکہ وہ موجب بطلان ذات و نقصان مفت کمال نہ ہوں بلکہ موجب نقصان ذات ہوں) اس کو کثر اعمال میں سمجھ کر ابو یعلیٰ اور ابن عدی کی طرف منسوب کیا ہے اور حافظ نے اس کو فتح میں بلا جرح کے ذکر کیا ہے اس لئے یہ ان کے قاعدہ سے حسن یا صحیح ہے۔ نیز روایت نمبر ۱۸۹ سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نکرار سہو سے جو بڑھو ٹکرائیں ہو گئے بلکہ صرف دو جگہ سہو تمام بھولوں سے کفایت کر جائیں گے۔ ۱۹۰۰- عبد اللہ بن مسعود نے رسول اللہ ﷺ کے سہو کے قصہ میں فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم میں کوئی نئی بات واقع ہوتی تو میں تم کو مطلع کرتا۔ مگر میں بھی تمہاری طرح انسان ہوں اور جس طرح تم بھولتے ہو میں بھی میں بھولتا ہوں۔ پس جبکہ میں بھول جایا کروں تم مجھے یاد دلادیا کرو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے

فائدہ: اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ سہو امام کے وقت مقتدیوں کو یاد دلانا چاہئے۔ مترجم کہتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد کہ میں بھی تمہی جیسا انسان ہوں اور میں بھی یوں ہی بھولتا ہوں جس طرح تم بھولتے ہو۔ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ غرض سب کے لئے ایسی تشبیہات کا استعمال نہ سوا دہی ہے اور نہ گستاخی اور نہ کفر ہے نہ فسق بلکہ شرعاً جائز ہے اور اس میں تکذیب اور تہلیل ہے ان مبتدعین کی جو حفظ الایمان کی تشبیہ کو موجب کفر قرار دیکر رد پر دفعہ ذیل رسول اللہ ﷺ کی تشبیہ کو مورد طعن بتاتے ہیں۔

۱۹۰۱- ابو ہریرہؓ سے اسی قصہ سہو میں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس وقت تک سجدہ نہ کیا جب تک اللہ تعالیٰ نے ان کو سہو کا یقین نہ دلادیا۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور حافظ نے فتح میں اس کو ذکر کر کے اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا

۱۹۰۲- عن : أبی العالیۃ ، قَالَ : رَأَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَسْجُدُ بَعْدَ وَتَرِهِ سَجْدَتَيْنِ .
 أخرجه ابن أبی شیبۃ بإسناد صحیح ، وعلقه البخاری ، كذا فی الفتح (۸۴:۳) قَالَ
 حَافِظٌ : أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ كَانَ يَرَى أَنَّ الْوَتَرَ غَيْرُ وَاجِبٍ وَيَسْجُدُ مَعَ ذَلِكَ فِيهِ لِلشَّهْوَاهِ .
 ۱۹۰۳- عن : إبراهيم النخعی ، قَالَ : سَجَدَ إِذَا أَسْرَ فِيمَا يُجْهَرُ فِيهِ ، أَوْ جَهَرَ فِيمَا
 يُسْرَرُ فِيهِ . ذكره سحنون فی المدونة بلا سند جزما (۱۳۲:۱) .

۱۹۰۴- علی بن زیاد ، عن سفیان ، عن یونس ، عن الحسن ، والمغيرة ، عن إبراهيم

اس لئے وہ ان کے قاعدہ سے حسن یا صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر سلام کے بعد امام اور قوم میں اعداد اور کعات وغیرہ کے باب میں اختلاف ہو تو جب تک امام کو قوم کی بات پر اطمینان نہ ہو اس وقت تک اس کے لئے ان کی بات کا ماننا ضروری نہیں۔

۱۹۰۲- ابو العالیہ سے روایت ہے کہ میں نے ابن عباسؓ کو وتر کے بعد دو سجدے کرتے دیکھا ہے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ اور بخاریؒ نے اسکو تعلقاً ذکر کیا ہے اور ابن جریرؒ نے کہا ہے کہ ابن عباسؓ کے نزدیک وتر واجب نہیں مگر پھر بھی وہ اس میں سجدہ ہو کر رہتے تھے۔ (اس سے معلوم ہوا کہ سجدہ سہو نماز فرض و واجب کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ سنن و نوافل میں بھی ہے)۔

فائدہ: چونکہ حضور ﷺ کا فرمان اِذَا نَسِیَ اَحَدُكُمْ مَطْلُوقٌ ہے جس میں فراموشی کی تخصیص نہیں لہذا سجدہ سہو کا حکم نوافل و سنن کو بھی شامل ہوگا۔ یہی جمہور اہل علم اور ائمہ اربعہ کا مذہب ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ روایت میں سجدہ سہو کی تصریح نہیں۔ اس لئے اس سے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ کو وتر کے بعد دو رکعتیں پڑھتے دیکھا ہے۔ پس جب تک یہ ثابت نہ ہو جائے کہ اس حدیث میں سجدہ سہو مراد ہے اس وقت تک روایت قابل استدلال نہیں۔

۱۹۰۳- ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب جہری نمازوں میں اخفاء کرے اور سری نمازوں میں جہر کرے تو سجدہ سہو کرے اس کو مدونہ میں بلا سند کے مگر وثوق کے ساتھ روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر سری نمازوں میں جہر سے یا جہری نمازوں میں اخفاء سے قراءہ کرے تو سجدہ سہو کرے گا باقی وہ روایت جس میں ہے کہ حضرت انسؓ نے ظہر یا عصر کی نماز میں قراءہ اونچی آواز سے کی لیکن سجدہ سہو نہیں کیا تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ جہر ایک دو آیات کا تھا جو قلیل ہونے کی بنا پر معاف ہے۔ مدونہ میں امام مالک سے بھی یہی مروی ہے کہ خفیف سجدہ معاف ہے۔

أَنْهُمَا قَالَا فِي الرَّجُلِ تَفَوُّتُهُ مِنْ صَلَاةِ الْإِمَامِ رُكْعَةً وَقَدْ سَهَا فِيهَا الْإِمَامُ : فَإِنَّهُ يَسْجُدُ
مَعَ الْإِمَامِ سَجْدَتِي السَّهْوِ ، ثُمَّ يَقْضِي الرُّكْعَةَ بَعْدَ ذَلِكَ . أَخْرَجَهُ سَحْنُونُ فِي الْمَدُونَةِ
(۱۳۱:۱) وسنده صحیح فان علی بن زیاد هو العبسی ثقة كما مر ، والباقیون لا
یستل عنہم .

۱۹۰۵ - محمد : قال : أخبرنا أبو حنیفة ، عن حماد ، عن إبراهيم في الرجل
يسئلك في السجدة الأولى أو التشهد أو نحو ذلك من صلاته ما لم تكن ركعة فإنه
يقضي ما شك فيه من ذلك ، ويسجد لذلك أيضاً سجدة السهو ، وقال : لأن أسجد
لذلك سجدة السهو فيما لم يحن على أحب إلي من أن ادعئها . قال محمد : وب
ناخذ ، فان كان يتلى بذلك كثيراً مضمناً على أكثر رأيه ويسجد سجدة السهو ، وهذا
قول أبي حنیفة .

۱۹۰۶ - محمد : قال : أخبرنا أبو حنیفة ، عن حماد ، عن إبراهيم ، قال : إذا
انصرف من صلاتك فغرض لك شك في وضوء أو صلاة أو قرائة فلا تلتفت

۱۹۰۴ - حسن بھری اور ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ انہوں نے اس شخص کی بابت جو امام کے ساتھ ایسی حالت میں دوسری
رکعت میں شریک ہوا کہ امام پہلی رکعت میں سہو کر چکا ہے ، یہ فرمایا کہ اسکو امام کے ساتھ سجدہ سہو کرنا چاہئے ، اس کے بعد اپنی رہی ہوئی
رکعت کو پورا کرنا چاہئے ۔ اسکو حکمون نے مدائن میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے ۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام کے بھولنے سے بھی مقتدی پر سجدہ سہو واجب ہے نیز حدیث مرفوعہ إنما جعل
الإناء ليؤتم به کا عموم بھی اس کا تقاضا کرتا ہے ۔

۱۹۰۵ - ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ انہوں نے اس شخص کی بابت جو ایک رکعت سے کم مثلاً سجدہ اولی یا تشہد یا اسکی مثل
کوئی اور شئی بھولے یہ فرمایا کہ (اس صورت میں نماز کے اعادہ کی ضرورت نہیں بلکہ) جس چیز میں اسے شک ہوا ہے (اگر وہ رک
ہو) تو اسی کو قضا کر لے اور اسکے بعد سجدہ سہو کر لے اور اگر اسے اکثر ایسا سہو ہوتا رہتا ہے تو غالب ظن پر بنا کر کے نماز کو پورا کر لے ۔
اور اسکے بعد سجدہ سہو کر لے ۔ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ ہمارا بھی یہی مذہب ہے ۔ اور امام
ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے ۔

قَالَ مُحَمَّدٌ: وَبِهِ نَأْخُذُ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ. (کتاب الآثار ۳۲-۳۳).

أبواب صلاة المريض

باب إذا لم يستطع القيام يصلي قاعداً وإلا فعلى جنب أو مستلقياً

يؤمى بالركوع والسجود وإلا آخر الصلاة

۱۹۰۷- عن : عمران بن حصين رضي الله عنه قال : كَانَتْ بَنِي نُوَاسِيزَ ، فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الصَّلَاةِ ؟ فَقَالَ : صَلِّ قَائِماً ، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَعَلَى جَنْبٍ . رواه البخاري (۱۵۰۱) وعزاه في المتنقي وكذا في نصب الراية والدراية إلى الجماعة غير مسلم ، قالوا : و زاد النسائي : فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَمُسْتَلْقِياً ، لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْساً إِلَّا وَشَعَهَا اه .

۱۹۰۶- ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب تم نماز سے فارغ ہو جاؤ اور تم کو نماز میں یا قراعت میں شہ پہنچے تو اس کی طرف التفات نہ کرو۔ اس کو بھی امام محمد نے کتاب الاثار میں روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ میں ہمارا مذہب ہے اور میں امام اعظم ابوحنیفہ کا قول ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ شک بعد الفراغ قابل اعتبار نہیں۔ ہاں اگر مقتدیوں کے بتلانے سے یا بطور خود ہو کہ ظہن باب یا یقین ہو جائے تو وہ اور بات ہے۔

تنبیہ: امام السنن مطبوعہ ہندویرت کے متن میں فَعَرَضَ لَكَ شَكٌّ أَوْ صَلَوةٌ ہے مگر یہ غلط معلوم ہوتا ہے اور صحیح لعرض لك شك فی صلوة معلوم ہوتا ہے ہم نے متن میں اسے درست کر دیا ہے، واللہ اعلم۔

أبواب صلوة المريض

باب مريض اگر کھڑا نہ ہو سکے تو بیٹھ کر نماز پڑھے اور اگر بیٹھ نہ سکے تو کروٹ پر یا چٹ لیٹ کر اشارہ سے

نماز پڑھے ورنہ نماز کو مؤخر کر دے

۱۹۰۸- عمران بن حصین سے مروی ہے کہ مجھے بوامیر کا مرض تھا۔ میں نے رسول اللہ ﷺ سے نماز کے متعلق دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھو اور اگر یہ نہ ہو سکے تو بیٹھ کر پڑھو اور اگر یہ نہ ہو سکے تو لیٹ کر نماز پڑھو۔ اس کو بخاری نے

ولم أجد هذه الزيادة في المجتبى ، فلعلها في بعض نسخه أو أخطاء في التنوع .

۱۹۰۸- حدثنا : إبراهيم بن حماد ، ثنا عباس بن يزيد ، ثنا عبد الرزاق ، ثنا أبو بكر ابن عبيد الله بن عمر ، عن أبيه ، عن نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما ، قَالَ : يُصَلِّي الْمَرِيضُ مُسْتَقْبِلًا عَلَى قَفَاهُ تَلِيَّ قَدَمَاهُ الْقَبِيلَةَ . رواه الدار قطنی (۱۷۹:۱) ورجاله ثقات .

روایت کیا ہے۔ اور منشی اور نصب الراية اور درایہ میں ہے کہ نسائی نے اس میں یہ الفاظ زائد روایت کئے ہیں کہ اگر کروٹ پر لیٹ کر نہ پڑھ سکے تو چٹ لیٹ کر نماز پڑھو کیونکہ خدا کسی کو اس کی قدرت سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا۔

فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ مریض کو ادلیٹ کھڑے ہو کر نماز پڑھنا چاہئے ، اگر قیام پر قدرت نہ ہو تو بیٹھ کر نماز پڑھنا چاہئے۔ اور اگر بیٹھ کر بھی نہ پڑھ سکے تو لیٹ کر نماز پڑھنا چاہئے۔ اور اس حدیث میں علیٰ جنب سے مراد مطلق لیٹا ہے جیسا کہ یَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ يَا دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا نہ کہ خاص کروٹ سے لیٹنا۔ اب رہی یہ بات کہ لیٹنے کی کون سی ہیئت افضل ہے؟ آیا کروٹ کے بل لیٹنا یا چٹ لیٹنا؟ سورایت سے چٹ لیٹنا افضل معلوم ہوتا ہے۔ اس لئے کہ چٹ لیٹنے میں استقبال قبلہ اور ایماہ لمرکوع والسجود کا قبلہ کی طرف ہونا اظہر ہے۔ رہی نسائی کی زیادتی فان لم تستطع فمستلقیا سواس کا جواب یہ ہے کہ اس کی سند معلوم نہیں۔ پھر یہ بھی ممکن ہے کہ یہ راوی کا اوراج ہو جس کا منشا یہ ہے کہ اس نے علیٰ جنب کو معنی متبادر پر محمول کیا اور اس کے بعد اپنی طرف سے یہ مضمون بڑھایا کہ اگر کروٹ پر نہ لیٹ سکے تو پھر چٹ لیٹ کر پڑھ لے اور لا یكلف الله نفسا الا وسعها کو اس کی دلیل بنایا اور اس کے غیر ثابت ہونے کی یہ دلیل ہے کہ اصطلاح کو استلقاء پر کوئی فوقیت نہیں کہ اس کو استلقاء پر جو بایا اولویۃ مقدم رکھا جائے پس ثابت ہوا کہ عمران بن حصینؓ کی روایت حنیفہ کے خلاف نہیں۔ اور اس باب میں حنیفہ اور شافعیہ کا اختلاف علیٰ جنب کے معنی میں اختلاف پر مبنی ہے۔ شافعیہ اس کو ظاہری معنی پر محمول کرتے ہیں اور حنیفہ حقیقت نظر سے کام لے کر اسکو مطلق لیٹنے کے معنی پر محمول کرتے ہیں چنانچہ یہ لفظ قرآن میں مطلق لیٹنے کے معنی میں مستعمل ہوا ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ وہاں کروٹ پر لیٹنے کی تخصیص کے کوئی معنی نہیں۔ حد اما عندنا تانی تحقیق القام واللہ اعلم۔

۱۹۰۸- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ مریض چٹ لیٹ کر نماز پڑھے اور اسکے پاؤں قبلہ کی طرف ہوں۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے۔ اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ مریض کے لئے چٹ لیٹ کر نماز پڑھنا اولیٰ ہے کیونکہ اگر کروٹ کے بل اولیٰ ہوتا تو ابن عمرؓ سے ضرور ذکر کرتے۔

۱۹۰۹- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما ، عن النبی ﷺ قَالَ : يُصَلِّي الْمَرِيضُ قَائِمًا ، فَإِنْ نَالَتُهُ مَشَقَّةٌ صَلَّى جَالِسًا ، فَإِنْ نَالَتُهُ مَشَقَّةٌ صَلَّى بِإِيمَاءٍ يُؤْمِي بِرَأْسِهِ ، فَإِنْ نَالَتُهُ مَشَقَّةٌ سَجَّ . رواه الطبرانی فی الأوسط وقال : لم يروه عن ابن جريج إلا خلس بن محمد الضبعي . قلت : ولم أجد من ترجمه ، وبقية رجاله ثقات ، كذا في مجمع الزوائد (۲۷۱:۱) . قلت : والمستور من القرون الثلاثة مقبول .

۱۹۱۰- عن : جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ ، قَالَ : غَاذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَرِيضًا وَأَنَا مَعَهُ ، فَرَأَاهُ يُصَلِّي وَيَسْجُدُ عَلَى وَسَادَةٍ ، فَسَأَلَهُ ، وَقَالَ : إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَسْجُدَ عَلَى الْأَرْضِ فَاسْجُدْ وَإِلَّا فَأَوِّمَ إِيْمَاءً ، وَاجْعَلِ السُّجُودَ أَخْفَضَ بَيْنَ الرَّكْعَتَيْنِ . رواه البزار و رجاله رجال الصحيح ، كذا في مجمع الزوائد (۲۰۱:۱) ، وفي الدراية (ص-۱۲۷) بعد عزوه إلى البزار والبيهقي : ورجالہ ثقات ۵۱ .

۱۹۰۹- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مریض کھڑے ہو کر نماز پڑھے۔ اب اگر کھڑے ہونے میں غیر معمولی تکلیف ہو تو بیٹھ کر پڑھے۔ اگر اس میں بھی زحمت ہو تو (لیٹ کر پڑھے اور) سر سے اشارہ کرے۔ اب اگر اس میں بھی تکلیف ہو تو پھر صرف تسبیح کر لے۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ایک راوی مستور الحال ہے اور جو قرون اخیر میں مستور ہوا اسکی روایت ہمارے نزدیک مقبول ہے لہذا روایت مذکورہ مقبول ہے۔

فائدہ: اس روایت میں لیٹنے کی وضع کو معین نہیں کیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اضطباع اور استلقاۃ دونوں کی اجازت ہے کہ جس پر قدرت ہو اسے اختیار کرے اور اگر دونوں پر قدرت ہو تو استلقاۃ رائج ہے، اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ عمر ان کی روایت میں علیٰ جنب سے مراد مطلق لیٹنا ہے، نہ کہ خاص کروٹ پر لیٹنا۔ کیونکہ اگر خاص کروٹ پر لیٹنا مراد ہوتا تو اس کی تعین کی جاتی۔ حافظ نے اس حدیث کے ضعف کی طرف اشارہ کیا ہے جس کا منظر مستوریت راوی معلوم ہوتا ہے، سو اگر اسکو ضعیف بھی مان لیا جائے تو زیادہ سے زیادہ یہ کہ وہ حجت مستقلہ نہ ہو۔ لیکن علیٰ جنب کے معنی کی تعین میں تو ضرور کارآمد ہو سکتی ہے۔ نیز خیر القرون میں مستوریت ہمارے ہاں معتبر نہیں۔

۱۹۱۰- جابر بن عبد اللہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مریض کی عیادت فرمائی۔ اور میں آپ ﷺ کے ساتھ تھا تو آپ ﷺ نے دیکھا کہ وہ نماز پڑھ رہا ہے اور نکیہ پر سجدہ کر رہا ہے۔ آپ ﷺ نے اس کو ایسا کرنے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ اگر تم

۱۹۱۱- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ اسْتَطَاعَ بَيْنَكُمْ أَنْ يُسْجُدَ فَلْيَسْجُدْ ، وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَلَا يَرْفَعْ إِلَى جَنْبَيْهِ شَيْئًا يُسْجُدُ عَلَيْهِ ، وَلَكِنْ رُكُوعُهُ وَ سُجُودُهُ يُؤْمِنُ بِإِيمَاءٍ . رواه الطبرانی فی الأوسط ، ورجاله موثقون ليس فيهم كلام يضر (مجمع الزوائد ۲۰۱:۱).

۱۹۱۲- عن : ابن مسعود ؓ : أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى أَخِيهِ عُتْبَةَ وَ هُوَ يُصَلِّي عَلَى سِوَالِكٍ يَرْفَعُهُ إِلَى وَجْهِهِ فَأَخَذَهُ فَرَسَى بِهِ ، ثُمَّ قَالَ : أَوْمِ إِيْمَاءً ، وَلْتَكُنْ رُكْعَتُكَ أَرْفَعَ مِنْ سَجْدَتِكَ . رواه الطبرانی فی الكبير ورجاله ثقات كذا فی مجمع الزوائد (۲۰۱:۱).

۱۹۱۳- عن : نافع ، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان يقول : إِذَا لَمْ يَسْتَطِعِ الْمَرِيضُ السُّجُودَ أَوْ تَأْتِيهِ إِيْمَاءٌ وَلَمْ يَرْفَعْ إِلَى جَنْبَيْهِ شَيْئًا . رواه مالك (آثار السنن ۶۰:۲).

زمین پر سجدہ کر سکو تو کر ورنہ سر سے اشارہ کرو اور سجدہ کر کوغ سے پست نہ کرو۔ اسکو بڑا اور سختی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی اور ثقہ ہیں۔

۱۹۱۱- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو بیمار تم میں سے سجدہ کر سکے وہ تو سجدہ کرے۔ اور جو سجدہ نہ کر سکے تو اسکو اپنی پیشانی تک کوئی چیز اونچی نہ کرنی چاہئے بلکہ اسکو اشارہ سے رکوع اور سجدہ ادا کرنا چاہئے۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکے رجال موثق ہیں۔

۱۹۱۲- ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ وہ اپنے بھائی عقبہؓ کے پاس گئے ، وہ ایک مسواک پر سجدہ کرتے تھے جس کو وہ اپنے چہرے کی طرف اٹھائے ہوئے تھے۔ تو آپؐ نے مسواک کو ان کے ہاتھ سے لے کر پھینک دیا اور فرمایا اشارہ کرو۔ اور تمہارے رکوع کا اشارہ سجدہ کے اشارہ سے اونچا ہونا چاہئے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: متیوں مذکورہ بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ مریض کے لئے یہ جائز نہیں کہ سجدہ کرنے کے لئے کسی چیز کو اپنے چہرے کی طرف اٹھائے۔ بلکہ ایسی صورت میں صرف اشارہ کر دینا بھی کافی ہے بشرطیکہ سجدہ کا اشارہ رکوع کے اشارہ سے پست نہ ہو۔
۱۹۱۳- نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ مارتے تھے کہ جب بیمار سجدہ نہ کر سکے تو اپنے سر سے اشارہ کرے اور اپنی پیشانی تک کوئی چیز نہ اٹھائے ، اسکو امام مالک نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں صراحت ہے کہ اشارہ صرف سر سے ہونا چاہئے۔ آنکھ یا ایرو سے اشارہ نہ کیا جائے۔

۱۹۱۴- عن : عائشة رضی اللہ عنہا : أَنَّهُ لَمَّا صَلَّى جَالِسًا تَرْتَع . رواه النسائي والدارقطني ، وابن حبان ، والحاكم ، قال النسائي : ما أعلم أحداً رواه غير أبي داود الحفري (وكان ثقة) ولا أحسبه إلا خطأ اه . وقد رواه ابن خزيمة والبيهقي من طريق محمد بن سعيد بن الإصبهاني بمتابعة أبي داود ، فظهر أنه لا خطأ كذا في التلخيص التحبير (۸۵:۱) . قلت : وصحح إسناده في المعتمر من المختصر (۴۳:۱) .

۱۹۱۵- وروى البيهقي من طريق ابن عيينة ، عن ابن عجلان ، عن عامر بن عبد الله بن الزبير ، عن أبيه رضي الله عنه : رَأَيْتُ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم يَدْعُو هَكَذَا وَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَهُوَ مُتَرَتِّعٌ جَالِسٌ .

۱۹۱۶- وروى عن حميد : رَأَيْتُ أَنَسًا يُصَلِّي مُتَرَتِّعًا عَلَى فِرَاشِهِ . وعلقه البخاري كذا في التلخيص أيضاً (۸۵:۱) .

۱۹۱۷- عن : أم قيس بنت محسن : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم لَمَّا أَسَنَّ وَحَمَلَ اللَّحْمَ اتَّخَذَ عُمُودًا فِي مَصَلَاةٍ يَغْتَمِدُ عَلَيْهِ . أخرجه أبو داود مطولاً ، كذا في جمع الفوائد

۱۹۱۴- حاکم سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بیٹھ کر نماز پڑھی تو پلوچی مار کر بیٹھے۔ اس کو نسائی، دارقطنی، ابن حبان، ابن خزیمہ اور بیہقی نے روایت کیا ہے۔ اور مختصر میں اس کی اسناد کو صحیح کہا ہے۔

۱۹۱۵- بیہقی نے اپنی سند سے عبد اللہ بن زبیر سے روایت کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح تشہد پڑھتے دیکھا ہے اور انہوں نے اس حدیث کو یوں بیان کیا کہ پلوچی مار کر بیٹھے اور اپنے دونوں ہاتھ اپنے گھٹنوں پر رکھے۔

۱۹۱۶- حمید سے راوی کہتا ہے کہ میں نے انسؓ کو دیکھا کہ وہ بستر پر پلوچی مارے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے۔ اور بخاری نے اسکو تعلیقاً روایت کیا ہے کذا فی التلخیص۔

فائدہ: ان روایات سے پلوچی مار کر نماز پڑھنے کے جواز کا ثبوت ہوتا ہے لیکن ان سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ وہ نماز میں نفل تھیں یا فرض؟ اور بیماری کی حالت میں تھیں یا حالت صحت میں؟ اور بیماری کی حالت میں تھیں تو بیت تشہد کو بعد چھوڑا گیا تھا یا بلا عذر؟ بہر حال حالت عذر میں پلوچی مار کر بیٹھنے کا جواز معلوم ہوتا ہے۔

۱۹۱۷- ام قیس بنت محسن سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر زائد ہو گئی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم مبارک بھاری ہو گیا

لاہن سلیمان المغربی (۷۲:۱) . قلت : وسکت عنه أبو داود (۱۴۴:۱) وأوله : أن هلال بن يساف رأى وابصة (ابن معبد) وإذا هو مُعْتَمِدٌ عَلَى عَصَا فِي صَلَاتِهِ ، فَقُلْنَا لَهُ بَعْدَ أَنْ سَلَّمْنَا ، فَقَالَ حَدَّثَنِي أُمُّ قَيْسٍ بِنْتُ مَخْصَنٍ . الحديث .

۱۹۱۸- عن : مجزأة بن زاهر ، عن أمهان بن أوس - من أصحاب الشجره - وكان يشتكي رُكْبَتَهُ فَكَانَ إِذَا سَجَدَ جَعَلَ تَحْتَ رُكْبَتِهِ وَسَادَةً . أخرجه البخاری (۶۰۰:۲) .

باب الصلاة في السفينة

۱۹۱۹- أخبرنا : إبراهيم بن محمد ، عن داود بن الحصين ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قَالَ : الَّذِي يُصَلِّي فِي السَّفِينَةِ وَالَّذِي يُصَلِّي غُرْبَانًا ، يُصَلِّي جَالِسًا . رواه عبد الرزاق في مصنفه (الزيلعي) . و رجاله رجال الجماعة إلا إبراهيم بن محمد

(جس کی وجہ سے دریک کھڑا رہنا مشکل ہو گیا) تو آپ ﷺ نے اپنی نماز کی جگہ میں ایک عود قائم کر لیا جس سے آپ ﷺ قیام میں تھک جانے کے وقت (سہارا لیتے تھے۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور اس کی ابتداء یوں ہے کہ ہلال بن یساف نے وابصہ بن معبد کو دیکھا کہ انہوں نے نماز میں اپنی لاٹھی پر ٹیک لگائی۔ پس سلام پھیرنے کے بعد ہم نے ان سے کہا کہ آپ نے نماز میں لاٹھی پر ٹیک کیسے لگائی؟ اس پر انہوں نے ام قیس کی یہ روایت بیان فرمائی۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عذر کی وجہ سے قیام کی حالت میں سہارا لینا جائز ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کوئی مریض سہارے سے کھڑا ہونے پر قادر نہ رہتا ہو تو اس سے قیام ساقط نہ ہوگا اور اس کے لئے قعود جائز نہ ہوگا۔

۱۹۱۸- مجزأة بن زاهر سے روایت ہے کہ امہان بن اوس اصحاب شجرہ میں سے تھے، ان کے گھٹنے میں کوئی تکلیف تھی (جس کی وجہ سے وہ گھٹنا زمین پر نہ ٹیک سکتے تھے) اس لئے جب وہ سجدہ کرتے تو اپنے گھٹنے کے نیچے کوئی چیز رکھ لیتے تھے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یعنی اگر سجدہ کرنے میں تکلیف ہو گھٹنے یا ٹخنے وغیرہ میں تو گھٹنوں کے نیچے ٹیکہ وغیرہ رکھنا جائز ہے۔

باب کشتی میں نماز پڑھنے کے بیان میں

۱۹۱۹- ابن عباس سے مروی ہے کہ جو شخص کشتی میں نماز پڑھے اور جو ننگا نماز پڑھے وہ بیٹھ کر نماز پڑھے۔ اس کو عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ابراہیم بن ابی یحییٰ مختلف فیہ ہے لہذا حدیث حسن ہے۔

فمختلف فيه ، أثنى عليه الشافعي و قال : كان ثقة في الحديث ، و سئل حمدان ابن
الإصمہانی أتدین بحديث إبراهيم بن أبي يحيى ؟ قال : نعم ! قال ابن عدی : هو ممن
يكتب حديثه ۵ . و تركه آخرون ، كذا في تهذيب التهذيب ، والحديث قد مر في
الجزء الثاني من الإعلاء فليراجع .

۱۹۲۰- عن : أنس بن سيرين قال : خَرَجْتُ مَعَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ إِلَى أَرْضِ بَلِيقِ
سَرِين ، حَتَّى إِذَا كُنَّا بِدِجْلَةِ حَضْرَتِ الظُّهْرِ ، فَأَمَّا نَا قَاعِدًا عَلَى بَسَاطٍ فِي السَّفِينَةِ وَأَنَّ
السَّفِينَةَ لَتَجْرِ بِنَا جَرًّا . رواه الطبرانی فی الكبير و رجاله ثقات (مجمع ، ۲۰۷ : ۱) .

۱۹۲۱- عن : میمون بن مهران ، عن ابن عمر ، قَالَ : سُئِلَ النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الصَّلَاةِ
فِي السَّفِينَةِ فَقَالَ : كَيْفَ أَصَلَيْتُمْ فِي السَّفِينَةِ ؟ قَالَ : صَلَّيْتُ فِيهَا قَائِمًا إِلَّا أَنْ تَخَافَ الْغَرَقَ .

فائدہ : ایک روایت بعض کے حق میں صحیح اور بعض کے حق میں ضعیف ہو سکتی ہے۔ مثلاً اس روایت کو عبد الرزاق بواسطہ
ابراہیم روایت کرتے ہیں اور ابراہیم بواسطہ داؤد بن الحسن اور داؤد بواسطہ کرمہ اور کرمہ بلا واسطہ ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں۔
پس یہ روایت عبد الرزاق کے حق میں ضعیف ہے اور داؤد اور کرمہ کے حق میں ضعیف نہیں۔ جب یہ معلوم ہو گیا تو اب سمجھو کہ ابو حنیفہؒ
کے حق میں یہ روایت ضعیف نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ ان کو یہ روایت بواسطہ ابراہیم نہیں پہنچی۔ کیونکہ ابراہیم مذکور امام شافعی کے مشائخ میں
سے ہیں نہ کہ امام صاحب کے۔ انکے مشائخ میں کرمہ ہیں اور ممکن ہے کہ داؤد بن حصین بھی ہوں ، پس غالباً ان کو یہ روایت کرمہ سے
پہنچی ہے اور ممکن ہے داؤد سے پہنچی ہو پس ابراہیم کا ضعف ابو حنیفہ کے لئے مضہ نہیں ہو سکتا۔ اب اگر یہ ثابت ہو جائے کہ یہ روایت ابو
حنیفہ کو داؤد یا کرمہ کے واسطے سے پہنچی ہے تو یہ حجت طرہ و دافعہ دونوں ہوگی۔ اور اگر یہ ثابت نہ ہو تو احتمال وصول کی بنا پر صرف چوتھ
دفعہ لطعن انھم ہوگی فتقدیر فیہ فانہ ینفعک فی کثیر من المقام واللہ اعلم۔

۱۹۲۰- انس بن سیرین کہتے ہیں کہ ہم انس بن مالک کے ساتھ ارض بلیق سرین کے قصد سے روانہ ہوئے۔ پس جبکہ ہم
جملہ پر پہنچے تو نماز کا وقت ہو گیا۔ انسؓ نے کشتی کے اندر فرش کے اوپر بیٹھ کر ایسی حالت میں ہماری امامت کی کہ کشتی ہمارے سمت
گھٹی جا رہی تھی۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ : ابن عباسؓ اور انسؓ کی روایتوں سے معلوم ہوا کہ چلتی ہوئی کشتی میں بحالت قدرت علی التیام بھی بیٹھ کر نماز جائز ہے
یعنی مذہب امام اعظم ابو حنیفہؒ کا ہے۔

۱۹۲۱- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا گیا اور مسائل نے کہا کہ میں کشتی میں کس طرح نماز پڑھوں؟

أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ (۱: ۲۷۵) ، وَقَالَ : صَحِيحُ الْإِسْنَادِ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ وَهُوَ شَاذٌ بِمَرَّةٍ وَكَذَا قَالَ الذَّهَبِيُّ فِي تَلْخِيصِهِ اهـ .

۱۹۲۲- وَرَوَى الْبِزَارُ نَحْوَهُ ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم أَمَرَ أَنْ يُضَلِّيَ فِي السَّفِينَةِ قَائِمًا إِلَّا أَنْ يُخْشَى الْغَرَقُ . وَفِيهِ رَجُلٌ لَمْ يَسْمَعْ ، وَبَقِيَّةُ رَجَالِهِ ثَقَاتٌ كَذَا فِي الْمَجْمَعِ (۱: ۲۰۷) .

۱۹۲۳- عَنْ : عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي عَتَبَةَ ، قَالَ : صَحَبْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ وَآبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ ، وَآبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فِي سَفِينَةٍ ، فَصَلَّوْا قِيَامًا فِي جَمَاعَةٍ أَمَّهُمْ بَعْضُهُمْ ، وَهُمْ يَقْدِرُونَ عَلَى الْجِدِّ . رَوَاهُ سَعِيدٌ (بِئِنْ مَنْصُور) فِي سَنَنِهِ كَذَا فِي الْمُنْتَقَى

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھو بجز اس کے کہ تم کو ڈوبنے کا اندیشہ ہو۔ اسکو حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کو شرط مسلم پر صحیح کہا ہے اور کہا ہے کہ یہ روایت بالکل شاذ ہے اور ایسا ہی ذہبی نے تلخیص مستدرک میں کہا ہے۔

۱۹۲۲- بزار نے جعفر بن ابی طالب سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ وہ کشتی میں کھڑے ہو کر نماز پڑھیں بجز اسکے کہ ان کو ڈوبنے کا اندیشہ ہو (مجمع الزوائد)۔

فائدہ:- یہ روایات بصورت ثبوت امام صاحب کے نزدیک عزیمت پر محمول ہیں اور ابن عباس اور انس کی روایات رخصت پر۔ اور اس صورت میں تمام روایات متفق ہو جائیں گی۔ اور ان روایتوں کو جو بقیام پر محمول کرنے میں ابن عباس اور انس کی روایتوں کو چھوڑنا پڑے گا حالانکہ وہ بھی حکماً مرفوع ہیں کیونکہ مخالف قیاس ہیں۔ اس لئے کہ قیاس کا متقاضی یہی ہے کہ باوجود قدرت کے قیام کو ترک کرنا جائز نہ ہو۔ مگر ان سے اس کی اجازت ظاہر ہے۔ اور جن لوگوں نے ان کو قیاس کے موافق بنانے کی کوشش کی ہے اور کہا ہے کہ کشتی میں بجز عزم القیام غالب ہے اور قدرت نادر ہے والناور کا لمحدوم، یہ ان کی غلطی ہے۔ کیونکہ اول تو دعویٰ غلبہ بجز مسلم نہیں۔ پھر اگر یہ غلبہ مسلم بھی ہو تو مرض میں یہ غلبہ ظاہر ہے۔ پس مرض میں بجز حقیقی کو شرط کرنا اور سفینہ میں بجز تقدیری کو کافی سمجھنا حکم ہے، پس حقیقت وہی ہے کہ امام صاحب نے آثار کی بنا پر قیاس کو چھوڑ دیا ہے اور احادیث موافق قیاس کو دلائل میں تطبیق و توفیق دیتے ہوئے عزیمت پر محمول کیا ہے۔ پس اس تقریر سے امام صاحب کے مذہب کو بہت قوت ہو گئی۔ اور جن لوگوں نے مذہب صاحبین کی ترجیح دی ہے ان کی ترجیح مروج ہو گئی۔

۱۹۲۳- عبد اللہ بن ابی عتبہ سے مروی ہے کہ میں کشتی میں جابر بن عبد اللہ اور ابو سعید خدری اور ابو ہریرہ کے ہمراہ تھا۔ سوئی لوگوں نے کشتی میں کھڑے ہو کر جماعت کے ساتھ نماز پڑھی حالانکہ وہ سائل پر نماز پڑھنے پر قادر تھے۔ اس کو سعید بن منصور نے

وسکت عنه الشوکانی فی النیل (۹۵:۳)۔

باب جواز المكتوبة على الدابة لعذر بالإيماء و جواز الصلاة بالإيماء

للخائف و نحوه

۱۹۲۴- عن : يعلى بن أمية رضي الله عنه قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَرٍ ، فَأَصَابَتْهُ السَّمَاءُ ، فَكَانَتْ الْبَلَّةُ مِنْ تَحْتِنَا وَ السَّمَاءُ مِنْ فَوْقِنَا ، وَكَانَ فِي مَضِيقٍ فَخَضَرَبَ الصَّلَاةُ ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْأَمْرِ ، فَأَذَنَ وَ أَقَامَ ، وَتَقَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى عَلَى رَاحِلَتِهِ وَ الْقَوْمُ عَلَى رَوَاجِلِهِمْ ، يُؤْمِنُ إِيْمَاءً يَجْعَلُ السُّجُودَ أَخْفَضَ مِنَ الرُّكُوعِ . قلت : رواه أبو داود من حديث يعلى بن مرة ، وهو ههنا من حديث يعلى بن أمية رواه الطبرانی في الكبير ، وإسناده إسناده أبي داود ، و رجاله موثقون إلا أن أبا داود قال :

اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور نیکل میں اس پر جرح نہیں کی لہذا روایت قابل حجت ہے۔

فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ جب کشتی ساحل کے قریب ہو تو وہ حکم میں ساحل کے ہے اور اس میں کھڑے ہو کر نماز پڑھتا ہے، نہ کہ بیٹھ کر اور یہ بھی معلوم ہوا کہ زمین پر نماز پڑھنے کی طاقت و قدرت کے باوجود کشتی میں نماز پڑھنا جائز ہے حالانکہ کشتی میں اضطراب ہوتا ہے۔

باب کسی عذر کی وجہ سے فرض نماز کا گھوڑے وغیرہ پر اشارہ سے پڑھنا اور خائف وغیرہ کا اشارہ سے نماز

پڑھنا جائز ہے

۱۹۲۴- یعلى بن أمية سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک سفر میں تھے کہ بارش ہونے لگی پس نیچے تری تھی اور اوپر بارش اور آپ ﷺ تکلیف میں تھے۔ اسی حالت میں نماز کا وقت آ گیا، آپ ﷺ نے بلال کو حکم دیا، انہوں نے اذان اور اقامت کہی۔ رسول اللہ ﷺ آگے بڑھے اور آپ ﷺ نے اپنی سواری پر نماز پڑھی اور لوگوں نے اپنی سواریوں پر بجا لیا۔ آپ ﷺ اشارہ کرتے تھے جس میں سجدہ کو رکوع کی بہ نسبت پست کرتے تھے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی موثق ہیں، اسی روایت کو اسی سند سے ترمذی نے بھی روایت کیا ہے۔ مگر انہوں نے بجائے یعلى بن أمية کے یعلى بن مرہ کہا ہے اور اسکو غریب کہا ہے۔ عبدالحق نے اس کی سند صحیح اور نووی نے حسن کہا ہے۔

غریب تفرد بہ عمر بن الرماح ا۔ (مجمع الزوائد ۲: ۲۰۶) وفي جمع الفوائد (۷۱: ۱): وهو رحمه الله وهم في نسبته لأبي داود ، وإنما هو للترمذی فقط ا۔ وفي التلخیص (۷۹: ۱): قال عبد الحق : إسناده صحيح ، وقال النووی : إسناده حسن ا۔

۱۹۲۵- عن : علقمة بن عبد الله المزني ، عن أبيه ، رفعه : إِذَا كُنْتُمْ فِي الْقَصَبِ أَوْ التَّلْحِ أَوْ الرِّدَاغِ فَأَوْبِئُوا إِيمَاءً . للکبير بضعف کذا في جمع الفوائد للمغربی (۷۱: ۱) و قد التزم أن لا يخرج من أحاديث مجمع الزوائد ، والدارمی ، وابن ماجه ، ما كان بعض رواه کذاباً ، أو متهماً ، أو متروکاً ، أو منکراً ، كما صرح به في خطبته (۶: ۱) فالضعيف الذي فيه قريب من الحسن كما يشعر به كلامه .

۱۹۲۶- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما في صلاة الخوف مرفوعاً : أَنَّهُ إِذَا كَانَ خَوْفٌ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ صَلَّى زَاكِبًا أَوْ قَائِمًا يُؤْبِئُ إِيمَاءً وَفِي أُخْرَى : مُسْتَقْبِلِي الْقِبْلَةِ أَوْ غَيْرِ مُسْتَقْبِلِيهَا . أخرجه في جمع الفوائد (۱۰۴: ۱) ، و عزاه إلى الستة و الحديث أخرجه البخاری (ص- ۶۵۰ و ۶۵۱) بمثل هذا اللفظ كما تقدم في الجزء الثاني من الإعلاء .

فائدہ: اس حدیث سے گارے اور کچھ کے موقع پر سواری پر اشارہ سے نماز پڑھنے کا جواز ثابت ہوتا ہے۔ نیز اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر امام اپنی سواری پر سوار ہو اور مقتدی اپنی سواریوں پر اور سوار یاں قریب قریب ہوں تو یہ صورت جائز اور اقتداء صحیح ہے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اصل علم کے ہاں اسی پر عمل ہے۔

۱۹۲۵- علقمة بن عبد الله المزني اپنے باپ سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ جب تم نیتان میں ہو (جہاں اسکے منہجان ہونے کی وجہ سے رکوع سجدہ کی گنجائش نہیں ہوتی) یا برف میں ہو یا گارے کچھ میں ہو تو ان سب صورتوں میں رکوع سجدہ کے لئے اشارہ کرو۔ جمع الفوائد میں اس کو تقمیر کے حوالہ سے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ روایت کسی قدر کمزور ہے۔ لیکن چونکہ کتاب مذکور میں اس کا التزام کیا گیا ہے کہ اس میں کسی ایسے راوی کی روایت درج نہیں کی جائیگی جو کذاب یا متهم یا متروک یا منکر ہو۔ اس لئے یہ ضعیف قلیل ہے جو کہ معتبر نہیں۔

فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ مذکورہ بالا حالتوں میں اشارہ سے نماز جائز ہے۔

۱۹۲۶- ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صلوۃ الخوف کے بیان میں فرمایا کہ جب خوف بہت زیادہ ہو تو آدمی

۱۹۲۷- عن : عزة - وَكَانَتْ مِنَ النِّسَاءِ الْأَوَّلِ - قَالَتْ : خَطَبَنَا أَبُو بَكْرٍ : لَتُصَلُّوا عَلَى الْبَرَادِ . رواه الطبرانی فی الكبير ، و رجاله ثقات إن كانت عزة صحابية ، وهو الظاهر من قول أبي حازم ، كذا فی مجمع الزوائد (۲۰۶:۱) .

۱۹۲۸- عن : أنس بن سیرین ، قال : أَقْبَلْنَا مَعَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ مِنَ الْكُوفَةِ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِأَطْيَافِ أَصْبَحْنَا وَ الْأَرْضُ طِينٌ وَ مَاءٌ ، فَصَلَّى الْمَكْتُوبَةَ عَلَى ذَاتَيْهِ ، ثُمَّ قَالَ : مَا صَلَّيْتُ الْمَكْتُوبَةَ عَلَى ذَاتَيْهِ قَبْلَ الْيَوْمِ . و رجاله ثقات اه (مجمع الزوائد ۲۰۶:۱) .

۱۹۲۹- عن : عطاء بن أبي رباح ، أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : هَلْ رُخِّصَ لِلنِّسَاءِ أَنْ يُصَلِّيَنَّ عَلَى الذَّوَابِ ؟ قَالَتْ : لَمْ يُرَخَّصْ لَهُنَّ فِي ذَلِكَ فِي شِدَّةٍ وَلَا رَخَاءٍ . قال محمد : هذا فی المكتوبة . أخرجه أبو داود وسكت عنه (۱۸۰:۱) .

ساریا زیادہ ہونے کی حالت میں اشارہ سے نماز پڑھے۔ اسکو بخاری وغیرہ نے روایت کیا ہے۔

۱۹۲۷- عزة سے مروی ہے اور یہ پرانی عورتوں میں سے تھیں کہ ابوبکر صدیقؓ نے فرمایا کہ زین وغیرہ کے عرق گیروں پر نماز پڑھا کر دو (کیونکہ اسکے باب میں احتیاط نہیں کی جاتی۔ کیونکہ وہ زین اور کبادوں کے نیچے ہوتے ہیں۔ ہاں خود زین اور کباد پر نماز پڑھا سکتے ہو۔ کیونکہ ان کے باب میں احتیاط کی جاتی ہے اور عموماً وہ پاک ہوتے ہیں) اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ عزة صحابیہ ہیں۔ واللہ اعلم۔

۱۹۲۸- انس بن سیرین سے روایت ہے کہ ہم انس بن مالکؓ کے ساتھ کوفہ سے واپس ہو رہے تھے سو جب ہم مقام اطیاف پر پہنچے تو ہم نے ایسی حالت میں صبح کی کہ زمین پر پانی اور کچڑ تھا۔ اور نماز پڑھنے کی کوئی جگہ نہ تھی اس لئے انہوں نے فرض نماز اپنے گھوڑے پر چڑھی اور فرمایا کہ یہ پہلا موقع ہے کہ میں نے فرض گھوڑے پر پڑھے، مجمع الزوائد میں ہے کہ اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: انسؓ کا یہ فرمانا کہ آج اس حالت میں میں نے پہلی مرتبہ نماز پڑھی ہے اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ فرض نماز ساری پر پڑھنا عذر کے ساتھ مقید ہے اور شرط ہے مثلاً نیچے اترنا کچڑ یا خوف کی وجہ سے مسجد ہو۔ باقی ابوسعید خدریؓ کی وہ حدیث جس میں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو دیکھا کہ آپ جب نماز سے فارغ ہوتے تو آپ کی پیشانی اور ناک پر پانی اور گارے کا اثر تھا۔ تو مذکورہ بالا مرفوع حدیث اور انس بن مالکؓ کے اجماعی عمل کی روشنی میں اس کا جواب یہ ہے کہ اس وقت گارہا نہایت کم ہوگا۔

۱۹۲۹- عطاء بن ابی رباح سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے دریافت کیا کہ کیا رسول اللہ ﷺ نے عورتوں کو گھوڑوں پر فرض نماز پڑھنے کی اجازت دی ہے تو انہوں نے فرمایا کہ آپ ﷺ نے عورتوں کو اس کی اجازت نہیں دی

باب المغمی علیہ

۱۹۳- حدثنا : أحمد بن یونس ، ثنا زائدة ، عن عبید اللہ ، عن نافع ، قال : أُمِّیَ عَلٰی عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عُمَرَ یَوْمًا وَ لَیْلَةً ، فَأَنَاقَ فَلَمْ یَقْضِ مَا فَاتَهُ وَاسْتَقْبَلَ . کَذَا فِی نَصَبِ الرَّایَةِ (۳۰۵:۱) وَعَزَاهُ إِلَى إِبْرَاهِیمَ الْحَرَبِیِّ فِی أَوَاخِرِ کِتَابِهِ غَرِیبُ الْحَدِیثِ . قُلْتُ : رَجَالُهُ رَجَالُ الصَّحِیحِ ، وَ فِی الدِّرَایَةِ (ص-۱۲۷) : إِسْنَادُهُ صَحِیحٌ ، وَأَخْرَجَهُ الدَّارِقُطْنِیُّ بِطَرِیقِ سَفِیَانٍ ، عَنْ عَبِیدِ اللّٰهِ ، عَنْ نَافِعٍ . وَبَطَرِیقِ سَفِیَانٍ ، عَنْ أَیُّوبَ ، عَنْ نَافِعٍ ، هَکَذَا بِهَذَا اللَّفْظِ ، ثُمَّ قَالَ (.....):

۱۹۳۱- وَ عَنْ سَفِیَانٍ ، عَنْ أَیُّوبَ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِیَ اللّٰهُ عَنْهُمَا : أَنَّ أُمِّیَ عَلَیْهِ أَكْثَرُ مِنْ یَوْمَیْنِ فَلَمْ یَقْضِ . ثُمَّ أَخْرَجَ عَنْ هِشَامٍ ، عَنْ أَیُّوبَ ، عَنْ نَافِعٍ : أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أُمِّیَ عَلَیْهِ ثَلَاثَةَ أَیَّامٍ وَ لَیَالِیْنِ فَلَمْ یَقْضِ . (۱۹۵:۱).

۱۹۳۲- وَ رَوَى عَبْدُ الرَّزَاقِ فِی الْمُصَنَّفِ أَخْبَرَنَا الثَّوْرِیُّ ، عَنْ ابْنِ أَبِي لَیْلَى ، عَنْ نَافِعٍ : أَنَّ ابْنَ عُمَرَ أُمِّیَ عَلَیْهِ شَهْرًا فَلَمْ یَقْضِ مَا فَاتَهُ . وَ کَذَا رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَیْبَةَ :

تذکریف میں تہ راحت میں (کیونکہ ان کو ایسی ضرورت ہی پیش نہیں آئی۔ اور اگر ان کو ایسی ضرورت پیش آتی تو وہ مردوں سے زیادہ اجازت کی مستحق تھیں) اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: یعنی عورتوں کے لئے بھی تذکرہ کی بنا پر سواری پر فرض نماز پڑھنا جائز ہے۔

باب بے ہوش کے حکم کے بیان میں

۱۹۳۰- نافع سے مروی ہے کہ ابن عمر ایک دن رات بے ہوش رہے اور انہوں نے فوت شدہ نمازوں کو قضاء نہیں کیا۔ اور آئندہ سے نماز شروع کی۔ اس کی سند صحیح ہے اور یہی مضمون دارقطنی نے بطریق سفیان عن عبید اللہ عن نافع اور بطریق سفیان عن ایوب عن نافع روایت کیا ہے۔

۱۹۳۱- اس کے بعد اس نے بطریق سفیان عن ایوب عن نافع روایت کیا کہ ابن عمر دو دن سے زیادہ بے ہوش رہے اور انہوں نے فوت شدہ نمازیں قضاء نہیں کیں۔ اس کے بعد بطریق ہشام عن ایوب عن نافع روایت کیا کہ ابن عمر تین دن رات بے ہوش رہے اور انہوں نے (فوت شدہ) نمازیں قضاء نہیں کیں۔

حدثنا وكيع ، عن ابن أبي ليلى به .

۱۹۳۳- وأخرج مالك في الموطأ عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله عنهما : أَنَّهُ أُمِئِيَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ فَلَمْ يَقْضِ مَا فَاتَهُ ۖ هـ . (ولم يذكر اليوم ولا اليومين فصاعداً) كذا في التعليق المغني (۱: ۱۹۵) .

۱۹۳۴- أخبرنا : أبو حنيفة ، عن حماد بن أبي سليمان ، عن إبراهيم النخعي ، عن ابن عمر رضي الله عنهما : أَنَّهُ قَالَ فِي الْمُعْطَى عَلَيْهِ يَوْمًا وَلَيْلَةً : قَالَ : يَقْضَى . أخرجه محمد الإمام في كتاب الآثار (ص ۳۲) . قلت : إسناده صحيح ، ومراسيل النخعي صحاح

۱۹۳۲- عبدالرزاق اور ابن ابی شیبہ نے بطریق ابن ابی لیلیٰ عن نافع روایت کیا کہ ابن عمر ایک مہینہ بے ہوش رہے اور (فوت شدہ) نمازیں قضا نہیں کیں۔

۱۹۳۳- مالک نے نافع سے روایت کیا کہ ابن عمرؓ بے ہوش ہوئے اور نمازیں قضا نہیں کیں اور کوئی مقدار بے ہوشی کی نہیں بیان کی۔
فائدہ: ان روایات میں ابن ابی لیلیٰ کی روایت تو ساقط ہے کیونکہ وہ حفاظ کی روایت کا معارضہ نہیں کر سکتی۔ اب رہی ایوب کی روایت سو اس میں ہشام اور سفیان میں اختلاف ہو گیا ہے اس لئے وہ بھی ساقط ہے۔ اب رہی عبید اللہ کی روایت سو وہ اضطراب سے خالی ہے کیونکہ اس میں زائدۃ اور سفیان متفق ہیں اور ایوب کی ایک روایت بطریق سفیان بھی اس کی مؤید ہے۔ اور مالک کی روایت اس کے معارض نہیں کیونکہ مالک کی روایت مقدار سے ساقط ہے اور عبید اللہ کی روایت ناطق۔ اور ساقط اور ناطق میں تعارض نہیں اور بلا تعارض کے اضطراب نہیں پس روایت عبید اللہ سالم اور محفوظ الاضطراب ہے لیکن یہ روایت حنفیہ کے اس لئے خلاف نہیں کہ ممکن ہے کہ ابن عمرؓ کو مغرب کے وقت بے ہوش ہوئی ہو۔ اور اگلے دن مغرب کے بعد ہوش آیا ہو تو اس صورت میں یہ کہنا صحیح ہے کہ وہ ایک رات دن بے ہوش رہے۔ اور بیچ چھ نمازوں کے قضا ہوجانے کے ان پر قضا بھی نہیں۔ لہذا اس روایت سے ہم پر کوئی اشکال نہیں ہوتا۔ خلاصہ یہ کہ ابن عمرؓ ایک دن رات سے کچھ زیادہ بے ہوش رہے تھے جس سے ان کی چھ نمازیں فوت ہو گئی تھیں۔ راوی نے سر کو خذف کر کے ایک دن رات روایت کر دیا۔ اور دلیل اس کی یہ ہے کہ خود ابن عمرؓ نے ایک دن رات بے ہوش رہنے پر قضا کا حکم کیا ہے جیسا کہ آئندہ آئے گا۔ پس ضروری ہے کہ خود ان کا قضا نہ کرنا اس بنا پر ہو کہ وہ ایک دن رات سے زیادہ بے ہوش رہے ہوں ورنہ خود ان کے قول اور فعل میں تعارض ہوجائے گا۔ پس عبید اللہ کی روایت ہمارے موافق ہے، نہ کہ مخالف والحمد للہ علی ذالک۔

۱۹۳۳- ابراہیم حنفیؒ، ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے اس شخص کے باب میں جوا یک دن رات بے ہوش رہے (اور اس کی بے ہوشی ایک دن رات سے متجاوز نہ ہو) فرمایا کہ وہ قضا کرے۔ اس کو امام محمد نے کتاب الاثار میں روایت کیا ہے اور مرسل شخصی صحیح ہوتی ہے

کما مر غیر مرة ، قَالَ مُحَمَّدٌ : وَبِهِ نَأْخُذُ ، حَتَّى يُغْمَى عَلَيْهِ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ ۵۱ .

۱۹۳۵- عن : سفیان ، عن السدی ، عن یزید مولیٰ عمار : أَنَّ عَمَّارَ بْنَ یَاسِرٍ أُنْغِمَ عَلَيْهِ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ ، فَأَقَاقَ نَضْفَ الدَّلِيلِ ، فَصَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ . أَخْرَجَهُ الدَّارِ قُطْنِي (۱: ۱۹۵) والسدی هو إسماعیل بن عبد الرحمن مختلف فيه ، کان ابن معین یضعفه ، وکان یحیی بن سعید وابن مهدی لا یریان به بأساً ، کما فی التعلیق المغنی ، قلت : المجهول فی القرون الثلاثة لا یضربنا فهو مرسل حسن .

۱۹۳۶- أخبرنا : أبو حنیفة ، عن حماد ، عن إبراهیم : أَنَّهُ سَأَلَهُ عَنِ الْمَرِيضِ يُغْمَى عَلَيْهِ فَيَدْعُ الصَّلَاةَ ، قَالَ : إِذَا كَانَ الْيَوْمُ الْوَاحِدُ فَلْيَأْتِ أَجِبْ أَنْ يَقْضِيَهُ ، وَإِنْ كَانَ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ فَإِنَّهُ فِي عُذْرٍ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . أَخْرَجَهُ مُحَمَّدٌ فِي الْأَثَارِ (ص-۳۱) وهو موقوف صحيح .

اسکے بعد امام محمدؒ نے فرمایا کہ یہی ہمارا مذہب ہے کہ ایک دن رات بے ہوش رہنے میں قضا ہے (ابن عمرؓ کے فتویٰ سے) یہاں تک کہ جب بے ہوش ایک دن سے تجاوز ہو جائے تو اس پر قضا نہیں (بوجہ ابن عمرؓ کے فعل کے جس کو اوپر روایت کیا گیا ہے) اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ امام اعظم ابوحنیفہؒ کا بھی یہی مذہب ہے۔

۱۹۳۵- یزید مولیٰ عمار روایت کرتے ہیں کہ عمار بن یاسر ظہر اور عصر اور مغرب اور کچھ حصہ عشاء میں بے ہوش رہے اور آدھی رات کے وقت ہوش آیا تو انہوں نے ظہر، عصر، مغرب اور عشاء چاروں نمازیں پڑھیں۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں صدی مختلف فیہ ہے اور یزید مجہول اور نہ یہ اختلاف مضمر ہے اور نہ قرون ثلاثہ میں جہالت مضمر ہے۔ لہذا حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ایک دن رات سے کم بے ہوشی کی صورت میں قضا ہے اور اس کی تائید ابن عمرؓ کے فتویٰ سے ہوتی ہے۔

۱۹۳۶- ترمذی کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم نخعیؒ سے اس مریض کا حکم پوچھا جسکی نماز بے ہوشی کی وجہ سے قضا ہو جائے تو انہوں نے فرمایا کہ اگر بے ہوشی ایک ہی دن رہی ہے تو میں پسند کرتا ہوں کہ وہ نمازوں کو قضا کرے اور اگر ایک دن سے تجاوز ہو جائے تو ان شاء اللہ تعالیٰ وہ معذور ہوگا۔ اس کو امام محمدؒ نے کتاب الاثار میں روایت کیا ہے اور وہ اثر صحیح ہے اور مدعاے باب میں نص ہے۔

باب سجود التلاوة و ما يتعلق به

۱۹۳۷- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ مرفوعاً : إِذَا قَرَأَ ابْنُ آدَمَ السُّجْدَةَ فَسَجَدَ اغْتَرَزَ الشَّيْطَانُ بِنَبْكِ يَقُولُ : يَا وَيْلَتَى أُمِرْتُ أَنْ أَسْجُدَ فَأَسْجَدَ فَلَهُ الْجَنَّةُ ، وَأُمِرْتُ بِالسُّجُودِ وَ أَتَيْتُ فَلَمِ النَّارُ . أخرجه مسلم في كتاب الإيمان من الصحيح (۶۱:۱) كذا في الزيلعي (۳۰۵:۱) و جمع الفوائد (۹۸:۱).

۱۹۳۸- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ السُّورَةَ الَّتِي فِيهَا السُّجْدَةُ ، فَيَسْجُدُ وَ نَسْجُدُ مَعَهُ ، حَتَّى مَا يَجِدُ أَحَدُنَا مَكَانًا لِمَوْضِعِ جَبْهَتِهِ فِي غَيْرِ وَقْتِ الصَّلَاةِ . أخرجه الشيخان و أبو داود (جمع الفوائد ۹۵:۱).

فائدہ: مجنون کا بھی یہی حکم ہے۔ یعنی اگر پانچ نمازوں تک مجنون رہے اور پھر افادہ ہو جائے تو قضا کرے اور زیادہ جنون کی صورت میں قضا نہیں۔

باب سجدہ تلاوت کے بیان میں

۱۹۳۷- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب آدمی آیت سجدہ پڑھتا ہے اور اس کے بعد سجدہ کرتا ہے تو شیطان روتا ہوا لگ ہوتا ہے اور کہتا ہے کہ ہائے رے میری خرابی! آدمی کو سجدہ کا حکم ہوا اور اس نے سجدہ کیا تو اسکو جنت ملی۔ اور مجھے سجدہ کا حکم ہوا اور میں نے انکار کیا تو مجھے دوزخ ملی۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے سجدہ تلاوت کا وجوب ثابت ہوتا ہے کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شیطان سمجھتا ہے کہ آدمی سجدہ تلاوت کے لئے مامور ہے اور رسول اللہ ﷺ اسکی اس فہم کو صحیح تسلیم فرماتے ہیں پس جبکہ اس سے سجدہ تلاوت کا مامور ہونا ثابت ہوا تو وجوب ثابت ہو گیا کیونکہ امر وجوب کیلئے ہوتا ہے۔

۱۹۳۸- ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ وہ سورت پڑھتے تھے جس میں سجدہ ہے اور سجدہ تلاوت کرتے تھے۔ اور ہم بھی آپ ﷺ کے ساتھ سجدہ کرتے تھے یہاں تک کہ ہم کو اپنی پیشانی ٹیکنے کے لئے جگہ نہ ملتی تھی (اور بعض روایات میں ہے کہ بعضوں نے دوسروں کی پیٹھ پر سجدہ کیا) اور یہ نماز کے علاوہ دوسرے وقت ہوتا تھا۔ اس کو بخاری و مسلم اور ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔
فائدہ: اس روایت سے سجدہ تلاوت کا حذات اہتمام اور وجوب معلوم ہوتا ہے کیونکہ سنت زائدہ یا مستحب میں اس قسم کا اہتمام نہیں کیا جاتا۔ اور اس سے پتہ چلتا ہے کہ وہ سامعین پر بھی واجب ہے۔

۱۹۳۹- عن: أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أَنَّهُ قَالَ: قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ - صَ، فَلَمَّا بَلَغَ السَّجْدَةَ نَزَلَ فَسَجَدَ وَسَجَدَ النَّاسُ مَعَهُ فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ آخِرِ قَرَأَهَا، فَلَمَّا بَلَغَ السَّجْدَةَ تَشَرَّنَ النَّاسُ لِلْسُّجُودِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّمَا هِيَ تَوْبَةٌ نَبِيٍّ وَلَكِنِّي زَأَيْتُكُمْ تَشَرُّنْتُمْ لِلْسُّجُودِ فَسَجَدَ وَسَجَدُوا. رواه أبو داود وسكت عنه هو والمنذري، (عون المعبود ۱: ۵۳۲)، و أخرجه الحاكم في المستدرک فی تفسیر سورة ص (۴۳۱:۲) وقال: صحيح على شرط الشيخين، و أقره عليه الذهبي في تلخيصه. وقال النووي في الخلاصة: سنده صحيح على شرط البخاري (زيلعي ۱: ۳۰۷) وأخرجه ابن خزيمة أيضاً في صحيحه كما في فتح الباري (۲: ۴۵۱).

۱۹۴۰- عن: ابن عباس رضي الله عنهما: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَجَدَ فِي صَ، وَقَالَ: سَجَدَهَا دَاوُدُ تَوْبَةً وَتَسَجَّدَهَا شُكْرًا. رواه النسائي (۱: ۱۸۲) وسكت عنه، وفي الدراية: رجاله ثقات اه (ص- ۱۲۸). وصححه ابن السكن كما في التلخيص (۶: ۱۱۴).

۱۹۳۹- ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے برسر منبر سورہ ص پڑھی، پس جب آیت سجدہ پر پہنچے تو منبر پر سے اتر کر سجدہ کیا اور لوگوں نے بھی سجدہ کیا پس جبکہ ایک اور دن ہوا تو آپ ﷺ نے پھر سورہ مذکورہ پڑھی۔ پس جبکہ آپ ﷺ آیت سجدہ پر پہنچے تو لوگ سجدہ کے لئے تیار ہوئے، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ سجدہ ایک نبی کی توبہ کے طور پر ہے (اس وجہ سے اتنا ہتم بالشان نہیں ہے کہ اس کی ادا میں غلت کی جائے، گو واجب ہے) لیکن میں نے دیکھا کہ تم سجدہ کے لئے تیار ہو (اس لئے ابھی سجدہ کرتا ہوں) پس آپ ﷺ نے سجدہ کیا اور لوگوں نے بھی سجدہ کیا۔ اس کو ابو داؤد اور منذری نے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے اور حاکم نے اسے شرط شیخین پر صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اسکو برقرار رکھا ہے اور نووی نے اسے شرط بخاری پر صحیح کہا ہے اور ابن خزیمہ نے اسے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ سورہ ص میں سجدہ تلاوت ہے اور اس کا ادا کرنا فی الفور واجب نہیں۔ باقی آپ ﷺ کا یہ فرمانا کہ یہ توبہ نبی ہے اس سے مقصود تنہو کا سبب بیان کرتا ہے۔

۱۹۴۰- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ”ص“ میں سجدہ کیا اور فرمایا کہ یہ سجدہ داؤد (علیہ السلام) نے توبہ کے طور پر کیا تھا اور ہم اس کو شکر کے طور پر کرتے ہیں۔ اسکو نسائی نے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں اور ابن اسکن نے اسے صحیح کہا ہے۔

۱۹۴۱- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم سَجَدَ فِي ص . أَخْرَجَهُ الدَّارِ قُطْنِي وَ رَوَاهُ ثِقَاتٌ ، كَذَا فِي الدَّرَايَةِ (ص-۱۲۸) .

۱۹۴۲- عن : العوام قَالَ : سَأَلْتُ مُجَاهِدًا عَنْ سَجْدَةِ ص ؟ فَقَالَ : سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ مِنْ أَيْنَ سَجَدَتْ ؟ فَقَالَ : أَوْ مَا تَقْرَأُ ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَ سُلَيْمَانَ ﴾ وَ ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْبَدَهُ ﴾ فَكَانَ دَاوُدُ بِمَنْ أَمَرَ نَبِيِّكُمْ أَنْ يُقْتَدَى بِهِ ، فَسَجَدَهَا رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (۲: ۷۰) .

فائدہ: شکر سے مراد میرے نزدیک اس جگہ تہجد اور تسبیح حکم ہے اور مطلب یہ ہے کہ انہوں نے یہ جہدہ توبہ کے طور پر کیا تھا اور ہم اس لئے کرتے ہیں کہ ہم اس کی تلاوت کے سبب جہدہ کے لئے مامور ہیں اور ہماری یہ تسبیح حکم تہجد ہے اور ہر عبادت شکر ہے یہ تقریر میرے نزدیک بے غبار ہے اور دوسرے لوگ شکر کی اور تقریر کرتے ہیں جو عربی حواشی میں ہے فافہم۔ نیز اس جہدہ کے جہدہ شکر ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ جہدہ تلاوت نہ بن سکے کیونکہ جہدہ تلاوت کا تعلق قراءت آیت سے ہے یا اس کے سننے سے اور انکے تحقق کے وقت جہدہ تلاوت واقع ہوتا ہے خواہ اس کا سبب امر ہو یا شکر ہو یا کچھ اور۔

۱۹۴۱- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سورۃ ص میں جہدہ کیا۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

۱۹۴۲- عوام سے روایت ہے کہ میں نے مجاہد سے سورہ ص میں جہدہ کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے ابن عباسؓ سے دریافت کیا تھا کہ سورہ ص میں جہدہ کس وجہ سے واجب ہوا تو آپ نے فرمایا: کیا تم یہ آیت نہیں پڑھتے وَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَ سُلَيْمَانَ فَبِهِدَاهُمْ أَقْبَدَهُ پس داؤد علیہ السلام بھی ان لوگوں میں سے تھے جن کی ہدایت کے بیرونی کا تمہارے نبی کو حکم تھا۔ اس لئے آپ ﷺ نے جہدہ کیا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابن عباسؓ کے نزدیک جہدہ ص واجب ہے کیونکہ وہ اسکو اس ہدئی میں داخل سمجھتے ہیں جس کے اتباع کے لئے رسول اللہ ﷺ مامور ہیں، یہ دوسری بحث ہے کہ ان کا یہ اجتہاد کہ وہ اس بنا پر واجب ہے کہ آپ ﷺ داؤد علیہ السلام کی اقتداء کے لئے مامور ہیں صواب ہے یا خطا؟ کیونکہ خطابی الدلیل خطابی المدعی کو مستلزم نہیں اور حقیقت یہ ہے کہ اس جہدہ کا وجوب امر اقتداء کی بنا پر نہیں کیونکہ داؤد علیہ السلام نے جہدہ توبہ کیا تھا نہ کہ جہدہ تلاوت، پس اگر اقتداء کی بنا پر اس کا وجوب ہوتا تو جہدہ توبہ واجب ہونا چاہئے تھا نہ کہ جہدہ تلاوت۔ حالانکہ امر بالعکس ہے بلکہ یہ وجوب مستقل امر کی بنا پر ہے جس کی طرف جناب رسول اللہ ﷺ نے نَحْنُ نَسْجُدُ لِلشُّكْرِ آتَى تَعْبُدًا وَ امْتِثَالًا میں اشارہ کیا ہے۔

۱۹۴۳- حدثنا: عفان، ثنا یزید یعنی ابن ذریع، ثنا حمید، قال: حدثنی بکر أنه أخبره: أن أبا سعيد الخدري رضی اللہ عنہ رأى رؤياً أنه يكتب صَ فَلَمَّا بَلَغَ إِلَى سَجْدَتِهَا قَالَ: رَأَى الدَّوَاءَ وَالْقَلَمَ وَكُلَّ شَيْءٍ يَحْضُرُ بِهِ إِقْلَابٌ سَاجِدًا، قَالَ: فَقَصَّهَا عَلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فَلَمْ يَزَلْ يَسْجُدُ بِهَا بَعْدُ. رواه الإمام أحمد في مسنده (۷۸:۲) و رجاله ثقات من رجال الجماعة، وأخرجه المنذرى في الترغيب (۲۵۳:۱) وقال: رواه رواة الصحيح.

۱۹۴۴- عن: أبي رافع، قال: صَلَّيْتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ الْعَتَمَةَ، فَقَرَأَ بسم اللہ الرحمن الرحیم إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ بسم اللہ الرحمن الرحیم فَسَجَدَ، فَقُلْتُ: مَا هَذِهِ؟ قَالَ: سَجَدْتُ بِهَا خَلْفَ أَبِي الْقَاسِمِ رضی اللہ عنہ فَلَا أَزَالُ أَسْجُدُ فِيهَا حَتَّى أَلْقَاهُ. رواه البخاری (۱:۱۴۷).

۱۹۴۵- عن: عبد الله، قال: قَرَأَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم التَّجْمِيمَ بِمَكَّةَ، فَسَجَدَ فِيهَا وَسَجَدَ مَنْ مَعَهُ غَيْرُ شَيْخٍ أَخَذَ كَفًّا مِنْ حَصَى أَوْ تُرَابٍ فَرَفَعَهُ إِلَى جَبْهَتِهِ، وَقَالَ: يَكْفِي هَذَا،

۱۹۴۳- ابوسعید خدریؓ نے خواب دیکھا کہ وہ سورہ ص لکھ رہے ہیں، پس جب کہ وہ آیت سجدہ تک پہنچے تو انہوں نے دیکھا کہ دوات اور قلم اور جو چیزیں ان کے سامنے تھیں سب سجدہ میں گر گئیں۔ اس خواب کو انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے بیان کیا تو (آپ ﷺ نے سمجھا کہ اس میں حق تعالیٰ کی طرف سے ہم کو تعلیم ہے سجدہ کی اس لئے) اس کے بعد اس کے سبب سے برابر سجدہ کرتے رہے۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ اور جماعت کے راوی ہیں اور منذری نے ترغیب میں کہا ہے کہ اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ سورہ ص میں سجدہ ہے جس کی تعلیم بذریعہ روایہ صالحہ حق تعالیٰ کی طرف سے ہوئی ہے اور رسول اللہ ﷺ نے اس پر ہدایت فرمائی ہے۔

۱۹۴۴- ابورافع سے مروی ہے کہ میں نے ابو ہریرہؓ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھی، انہوں نے سورۃ الشقت پڑھی اور سجدہ کیا، میں نے کہا کہ یہ کیا؟ تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے اسکی وجہ سے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے سجدہ کیا ہے اور میں اس میں برابر سجدہ کرتا رہوں گا تا آنکہ میں ان سے مل جاؤں۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ سورۃ الشقت میں سجدہ ہے۔

۱۹۴۵- عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مکہ میں سورۃ التہم پڑھی تو آپ ﷺ نے بھی اس میں سجدہ کیا

فَرَأَيْتُهُ يُعَذِّقُ قَبْلَ كَافِرًا . رواه البخاری (۱۴۶:۱) .

۱۹۴۶- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَتَبَتْ عِنْدَهُ سُورَةُ التَّحْمِيمِ ، فَلَمَّا بَلَغَ السَّجْدَةَ سَجَدَ وَ سَجَدْنَا مَعَهُ ، وَ سَجَدَتِ الذُّوَاتُ وَ الْقَلَمُ . رواه البزار بإسناد جيد ، كذا في الترغيب للمنزدي (۲۵۴:۱) .

۱۹۴۷- وعنه : قَالَ : سَجَدْنَا مَعَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فِي إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ، وَ أَقْرَأَ بِاسْمِ رَبِّكَ . رواه مسلم (۲۱۵:۱) و قال أبو داود (۲۰۶:۱) : أَسْلَمَ أَبُو هُرَيْرَةَ فِي سَنَةِ سِتٍّ غَامٍ خَبِيرٌ ، وَ هَذَا السُّجُودُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم آخِرُ فَعْلِهِ اه .

اور جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے انہوں نے بھی سجدہ کیا بجز ایک بوڑھے کے کہ اس نے سجدہ نہیں کیا بلکہ ٹکریوں کی یا مٹی کی ایک مٹی لے کر پیشانی سے لگالی اور کہا کہ مجھے تو یہی کافی ہے ، ہوا کے بعد میں نے اسے دیکھا کہ وہ ٹکری کی حالت میں مارا گیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے سورۃ نجم میں سجدہ کا ثبوت ہوتا ہے۔ اور بعض روایات میں آیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ الفتح پڑھی اور سجدہ تلاوت نہیں کیا تو اس کا اور اس قسم کی دوسری روایات کا جن میں سجدہ نہ کرنے کا ذکر ہے تو انکا جواب دوسری مذکورہ بالا صحیح احادیث کی روشنی میں یہ ہے کہ انہوں نے بعد میں سجدہ تلاوت کیا ہوگا کیونکہ سجدہ تلاوت علی الفور واجب نہیں۔ خود حافظ فتح الباری میں لکھتے ہیں کہ سجدہ کو اس حالت میں چھوڑ دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے بالکل چھوڑ دیا ہوگا کیونکہ اسی وقت چھوڑنے کا سبب عدم وجوب نہیں بلکہ بے وضو ہونا یا وقت کا گزرونا وغیرہ بھی ہو سکتا ہے۔ اور حضرت عمرؓ سے بخاری میں ہی ایک حدیث مروی ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ "فَقُنْ سَجْدَةً فَقَدْ أَصَابَ وَ مَنْ لَمْ يَسْجُدْ فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ وَ لَمْ يَسْجُدْ لَهُ عُزْرٌ" اور بخاری کی ایک اور روایت میں ہے کہ عمرؓ نے فرمایا کہ اِنَّ اللَّهَ لَمْ يَغْرِضْ عَلَيْنَا السُّجُودَ اِلَّا اَنْ نُنْشِأَ اِنْ دُونِ رَوَايَاتٍ سَے معلوم ہوتا ہے کہ سجدہ تلاوت واجب نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کا مطلب یہ تھا کہ جو فوراً سجدہ کرے گا وہ مصیب ہے اور جو بعد میں کرے گا تو اس پر کوئی گناہ نہیں اور آپؐ نے علی الفور سجدہ نہیں کیا ، فلما اشكال على الاحناف۔

۱۹۴۶- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سورۃ نجم لکھی گئی پس جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ تک پہنچے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی سجدہ کیا اور ہم سب نے بھی سجدہ کیا اور قلم اور روایت نے بھی سجدہ کیا۔ اسکو بزار نے اسناد جید روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی سورۃ نجم میں سجدہ کا ثبوت ہوتا ہے۔

۱۹۴۷- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سورۃ انشقاق اور سورۃ اقرأ میں سجدہ کیا۔ اسکو مسلم نے

۱۹۴۸- حدثنا: أبو بكرة، وابن مرزوق قالا: ثنا أبو عامر قال: ثنا: سفیان عن عبد الأعلى الثعلبی، عن سعید بن جبیر، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قَالَ فِی سُجُودِ الْحَجِّ: الْأَوَّلُ غَزِيمَةٌ وَ الْآخِرُ تَغْلِيمٌ. أخرجه الطحاوی (۱۲:۱) ورجاله كلهم ثقات. و عبد الأعلى من رجال الأربعة روى عنه شعبة. و يحيى القطان ولا يرويان إلا عن ثقة. و قال يعقوب: فِی حدیثه لَین و ثقة، و صحح الطبری حدیثه فی الکسوف و حسن له الترمذی، و صحح له الحاکم، و ضعفه آخرون کما فی التہذیب (۶:۹۵) فالحدیث حسن.

۱۹۴۹- حدثنا: ابن مرزوق، قال: ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث، قال: ثنا سعید بن إسحاق، قال: ثنا شعبة، عن إسحاق بن سويد، قال: سئل نافع، أ كَانَ ابْنُ عُمَرَ يَسْجُدُ فِی الْحَجِّ سَجْدَتَيْنِ؟ قَالَ: مَاتَ ابْنُ عُمَرَ وَلَمْ يَقْرَأْهَا، وَلَكِنَّهُ كَانَ يَسْجُدُ فِی النَّجْمِ، وَ فِی إِقْرَأَ بِاسْمِ رَبِّكَ. أخرجه الطحاوی (۱:۲۰۹) ورجاله كلهم ثقات من رجال الشيخين، إلا شيخ الطحاوی، وقد مر غیر مرة أنه ثقة، وإلا سعید بن إسحاق، فلم أعرف من هو؟ وظنی أنه من زیادة الناسخين، فإن عبد الصمد یروی عن شعبة نفسه بلا واسطة وهو روايته.

روایت کیا ہے۔ اور ابو داؤد نے کہا ہے کہ ابو ہریرہؓ جنگ خیبر کے سال ۶ھ میں مسلمان ہوئے ہیں اور یہ رسول اللہ ﷺ کا آخر کا فعل ہے۔
فائدہ: اس سے سورۃ انشقاق اور اقراء میں سجدہ کا ثبوت ہوتا ہے۔

۱۹۴۸- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے سجدہ سورہ حج کے متعلق فرمایا کہ پہلا سجدہ عزیمت ہے اور دوسرا سجدہ تعلیم۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں عبد الاعلیٰ ثعلبی مختلف فیہ ہے۔ لہذا اسند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ حج میں سجدہ تلاوت ایک ہی ہے یعنی پہلا۔ اور دوسرا سجدہ صلاۃ ہے۔

۱۹۴۹- نافع سے روایت کیا گیا کہ کیا ابن عمرؓ حج میں دو سجدے کرتے تھے؟ انہوں نے فرمایا کہ ابن عمرؓ گئے اور مرتے دم تک انہوں نے سورۃ حج پڑھی ہی نہیں (پھر وہ اس میں دو سجدے یا ایک سجدہ کیسے کرتے) ہاں وہ سورہ نجم اور اقراء میں سجدہ ضرور کرتے تھے۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے۔ لیکن اس کی سند میں سعید بن اسحق راوی ہے جس کی مجھے تحقیق نہیں ہوئی اور میرا خیال ہے کہ

۱۹۵۰- عن : عثمان بن فائد ، ثنا عاصم بن رجاہ بن حیوة ، عن المہدی بن عبد الرحمن ، حدثنی عمتی أم الدرداء ، عن أبي الدرداء رضی اللہ عنہ قَالَ : سَجَدْتُ مَعَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم اخذی عشرة سجدة لیس فیہا من المفضل شیئ ، الا غراف و الرغد و النخل و بنی اسرائیل و مریم و الحج و سجدة الفرقان و سلیمان سورة النمل و السجدة و فی ص و سجدة الحوایم . أخرجه ابن ماجہ (ص-۷۵) وفيه عثمان بن فائد ضعيف ، و ذكرناه اعتضاداً .

۱۹۵۱- حدثنا : يوسف بن يزيد ، قال ثنا سعيد ، ثنا هشيم ، قال : أنا خالد ، عن أبي العريان المجاشعي ، عن ابن عباس رضي الله عنهما : و ذكر سُجُودُ الْقُرْآنِ فَذَكَرَ سَبْعًا . أخرجه الطحاوی فی مشکله (۲: ۳۴) وسنده حسن ، فإن يوسف بن يزيد شيخه هو القراطيسي ثقة من الحادية عشر ، و أبو العريان هو الهيثم بن الأسود شاعر صدوق رمي بالنصب ، روى له البخاري في الأدب كما في التقریب (ص-۲۲۸ و ۲۴۴) و فی التهذيب : قال العجلي : كوفي ثقة من خيار التابعين (۱۱: ۸۹) و ذكره ابن حبان فی الثقات ، فالحديث حسن .

یہ تائید کی غلطی ہے اور انہوں نے غلطی سے عبد الصمد بن عبد الوارث اور ان کے شیخ شعبہ کے درمیان یہ تمام اضافہ کر دیا ہے کیونکہ عبد الصمد باواسطہ شعبہ سے روایت کرتے ہیں لیکن مترجم کہتا ہے کہ ایسی غلطی بہت بعید ہے۔ اس لئے اس کی تصحیح کے لئے رجال طحاوی اور معانی الآثار کے صحیح نسخہ کی طرف رجوع کرنا چاہئے۔

۱۹۵۰- ابو الدرداءؓ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ گیارہ سجدے کئے جن میں سے مفصل میں کوئی بھی نہیں ، سجدہ سورۃ اعراف ، سورۃ بقرہ ، سورۃ نحل ، سورۃ بنی اسرائیل ، سورۃ مریم ، سورۃ حج ، سورۃ فرقان ، سورۃ نمل ، سورۃ آل عمران ، سورۃ ص اور سورۃ حم سجدہ۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ لیکن یہ عثمان بن فائد راوی کی وجہ سے ضعیف ہے اور ہم نے اسکو صرف اس مضمون کی تائید کے لئے نقل کیا ہے کہ سورۃ حج میں ایک سجدہ ہے۔ اور سورۃ ص میں سجدہ ہے۔

۱۹۵۱- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے بخود قرآن کو ذکر کیا اور ان میں سجدہ ص کو بھی شامل کیا۔ اس کو طحاوی نے مشکل

الآثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۹۵۲- حدثنا: فهد، ثنا معلى بن راشد، ثنا عبد الواحد بن زياد، ثنا خصيف، عن سعيد بن جبیر، قال: قال لي ابن عمر: أتسجد في ص؟ قلت: لا! قال فأسجد فيها فإن الله تعالى يقول: أولئك الذين هدى الله فيهداهم اقتده. أخرجه الطحاوي في مشكله (ص-۳۵) أيضاً، وسنده حسن، فان معلى بن راشد الهذلي وثقه ابن حبان، وقال النسائي: ليس به بأس، كما في التهذيب (۱۰: ۲۳۷) وخصيف وثقه ابن معين وغير واحد، وضعفه آخرون، كما فيه أيضاً (۳: ۱۴۴) وفهد وثقه ابن الترمذاني كما مر غير مرة، وصحح أحاديثه النيموي في آثار السنن كثيرًا.

۱۹۵۳- عن: ابن عباس رضي الله عنهما: أنه كان يسجد بآخر الآيتين من حم السجدة، وكان أبو عبد الرحمن يعني ابن مسعود يسجد بالأولى منهما. أخرجه الحاكم في المستدرک (۲: ۴۳۱) وقال: صحيح الإسناد، وأقره عليه الذهبي، وأخرجه الطحاوي عن مجاهد عنه، أنه قال: أسجد بآخر الآيتين. وفي آثار السنن (ص-۶۱): إسناده صحيح.

۱۹۵۴- حدثنا: أبو بكرة، قال: ثنا أبو أحمد قال: مسعر عن عمرو بن مرة عن مجاهد، قال: سجد زجل في الآية الأولى من حم، فقال ابن عباس رضي الله عنهما: عجل هذا بالسجود. رواه الطحاوي (۱: ۲۰۹) ورجاله رجال الجماعة غير أبي بكرة وهو ثقة كما مر غير مرة.

۱۹۵۲- سعيد بن جبیر کہتے ہیں کہ مجھ سے ابن عمرؓ نے فرمایا کہ کیا تم سورت ص میں سجدہ کرتے ہو؟ انہوں نے فرمایا کہ نہیں۔ تو انہوں نے فرمایا کہ تم سجدہ کیا کرو، کیونکہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ یہ (داؤد وغیرہ) وہ ہیں جن کو خدا نے ہدایت دی ہے۔ لہذا تم بھی ان کی ہدایت کی پیروی کرو۔ اس کو طحاوی نے مشکل لا آثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: مترجم کہتا ہے کہ ابن عمرؓ کا مدعا صحیح ہے۔ اور استدلال مخدوش ہے جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے۔

۱۹۵۳- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ وہ حم سجدہ کی دوسری آیت پر سجدہ کرتے تھے۔ اور ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ وہ پہلی آیت پر سجدہ کرتے تھے۔ اسکو حاکم نے روایت کیا ہے اور اسے صحیح الاسناد کہا ہے۔ اور وہی نے اسے برقرار رکھا ہے۔ اور طحاوی نے مجاہد سے روایت کیا ہے کہ ابن عباسؓ نے ان سے فرمایا کہ پہلی آیت پر سجدہ کرو اور آثار السنن میں اس کی سند صحیح کہا ہے۔

۱۹۵۴- مجاہد سے مروی ہے کہ ایک شخص نے حم سجدہ کی پہلی آیت پر سجدہ کیا۔ تو ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اس نے سجدہ میں جلدی کی

۱۹۵۵- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ عَامَ الْفَتْحِ سَجْدَةً فَسَجَدَ النَّاسُ كُلُّهُمْ مِنْهُمْ الرَّاكِبُ وَ السَّاجِدُ فِي الْأَرْضِ ، حَتَّى إِنَّ الرَّاكِبَ يَسْجُدُ عَلَى يَدِهِ . رواه أبو داود وسكت عنه ، وأخرجه الحاكم وصححه ، وأقره الذهبي ، كذا في المرقاة (عون المعبود ۱: ۵۳۲) .

۱۹۵۶- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما ، قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ عَلَيْنَا الْقُرْآنَ ، وَذَا مَرَّ بِالسَّجْدَةِ كَثِيرٌ وَ سَجَدَ وَسَجَدْنَا مَعَهُ . رواه أبو داود (۲۵۴:۱) وسكت عنه ، وفي التلخيص الحبير (۱: ۱۱۴) : وفيه العمري عبد الله المكبر وهو ضعيف ، وخرجه الحاكم من رواية العمري أيضا ، لكن وقع عنده مصغرا وهو الثقة ، قال : إنه على شرط الشيخين ۵۱ .

(اسکودوسری آیت پر سجدہ کرنا چاہئے تھا) اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقات ہیں۔

فائدہ: روایات سے معلوم ہوا کہ حم سجدہ کے متعلق ابن عباسؓ اور ابن مسعودؓ کے درمیان اختلاف ہے مگر ہم نے ابن عباسؓ کے قول کو اختیار کیا ہے۔ کیونکہ اگر سجدہ تعبدیوں پر واجب ہو تو لا یستثمون تک تاخیر مضرب نہیں ہوگی اور واجب ادا ہو جائیگا لیکن اگر سجدہ لا یستثمون پر بالفرض واجب ہو تو تعبدیوں پر سجدہ کرنے کی صورت میں قبل الوجوب اور قبل سبب وجوب سجدہ تلاوت کرنا لازم آئے گا جس سے سجدہ واجب ادا نہ ہوگا بلکہ ایک عمل زائد کا کرنا لازم آئے گا جو کہ غلط ہوگا۔ الغرض پہلی آیت پر کرنے کی صورت میں دو خرابیاں لازم آئیں گی جبکہ دوسری آیت پر سجدہ کرنے کی صورت میں (جیسا کہ احناف کا مذہب ہے) کوئی قربانی لازم نہیں آئے گی۔ یہ ہے احناف کا تبرہ علی فی الفقہ (طحاوی)

۱۹۵۵- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے سال آیت سجدہ پڑھی تو سب لوگوں نے سجدہ کیا۔ بعض نے زمین پر سجدہ کیا اور بعض نے سواری پر۔ اور جس نے سواری پر سجدہ کیا اس نے اپنے ہاتھ پر سجدہ کیا۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے اور ذہبی نے اسے برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ سوار کو سجدہ تلاوت کے لئے سواری سے اترنا ضروری نہیں۔ اور ہاتھ پر سجدہ کرنا تجوید بالا یماء اور گویما کے لئے اس قدر صحیح کہ نا ضروری نہ تھا مگر انہوں نے غایت تعلیم کے لئے اس قدر احتیاط کو اختیار کیا۔

۱۹۵۶- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے سامنے قرآن پڑھتے۔ پس جبکہ وہ آیت سجدہ پڑھتے تو ہم کہہ کر سجدہ کرتے اور ہم بھی آپ ﷺ کے ساتھ سجدہ کرتے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ ہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے۔

قلت : ليس لفظ "كبر" في المستدرک الموجود عندنا ، وعبد الله المکبر حسن الحديث ، وثقه ابن معين ، وابن عدی ، والعجلی ، وأحمد بن یونس . وروی عنه ابن مهدی (وهو لا یروی إلا عن ثقة) وحسن حدیثه یعقوب بن شیبہ ، وضعفه أحمد وغيره ، كما فی التهذیب (۲۲۷ : ۵) .

۱۹۵۷ - حدثنا : ابن نمیر و وکیع ، قالوا : ناسفیان ، عن أشعث بن أبی الشعثاء ، عن عبد الرحمن بن یزید ، قال : سألنا عبد الله عن السُّورَةِ تَكُونُ فِي آخِرِهَا سَجْدَةً أَوْ يَرْكَعُ أَوْ يَسْجُدُ ؟ قَالَ : إِذَا لَمْ يَكُنْ يَتْلُكْ وَبَيْنَ السَّجْدَةِ إِلَّا الرُّكُوعُ فَهُوَ قَرِيبٌ . رواه أبو بکر بن أبی شیبہ فی مصنفه (۲۸۲ - خ) . قلت : رجاله رجال الجماعة فهو صحيح .

۱۹۵۸ - عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ (قَالَ) : مَنْ قَرَأَ الْأَعْرَافَ ، وَ النَّجْمَ ، وَ أَقْرَأَ بِاسْمِ رَبِّكَ ، فَإِنْ شَاءَ رَكَعَ وَ قَدْ أَجْزَأَ عَنْهُ ، وَ إِنْ شَاءَ سَجَدَ ثُمَّ قَرَأَ السُّورَةَ ، وَ فِي رِوَايَةٍ قَالَ : إِذَا كَانَتْ السَّجْدَةُ آخِرَ السُّورَةِ فَارَكَعَ إِنْ شِئْتَ أَوْ اسْجُدْ ، فَإِنَّ السَّجْدَةَ مَعَ الرُّكْعَةِ .

فائدہ: اس روایت سے سجدہ کرتے وقت تکبیر کا ثبوت ہوتا ہے۔ اور سجدہ سے اٹھنے وقت کی تکبیر سے احادیث ساکت نظر آتی ہیں۔ غالباً مجتہدین نے اس کو قیاس سے ثابت کیا ہے کیونکہ نماز میں سجدہ کے شروع میں بھی تکبیر ہوتی ہے اور آخر میں بھی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سنت سجدہ ہے۔ رہا قیام للسجدہ و بعد السجدہ سو یہ غیر مجتہدین کے اجتہادات ہیں اور خدراکعہ اور یخرو للاذقان سے استدلال اس لئے مخدوش ہے کہ خدرو جیسے قیام سے ہوتا ہے اسی طرح قعود سے بھی ہوتا ہے اور جبکہ سجدہ صلوٰۃ کے لئے قیام اول و آخر مسنون نہیں تو سجدہ تلاوت کے لئے کہاں سے مسنون ہوگا۔

۱۹۵۷ - عبد الرحمن بن یزید سے مروی ہے کہ ہم نے عبد اللہ بن مسعود سے دریافت کیا کہ جب سجدہ سورت کے آخر میں ہوتا کیا رکوع کر لے یا پہلے سجدہ تلاوت کرے اور اس کے بعد رکوع کرے۔ تو فرمایا کہ جب تمہارے اور سجدہ صلاۃ کے درمیان صرف رکوع حائل ہو تو وہ قریب ہی ہے (اور ایسی حالت میں مستقل سجدہ کی ضرورت نہیں کیونکہ سجدہ صلاۃ یہ قائم مقام سجدہ تلاوت ہو جائے گا) اس ابو بکر بن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

۱۹۵۸ - ابن مسعود سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جو شخص اعراف اور النجم اور اقرأ بسم اللہ تو اگر چاہے رکوع کر دے اور اس کے لئے کافی ہوگا (کیونکہ رکوع کے بعد سجدہ کرے گا اور وہ سجدہ تلاوت کے قائم مقام ہو جائے گا اور مستقل سجدہ کی ضرورت نہ ہوگی)

رواہ الطبرانی فی الکبیر کما فی جمع الفوائد (۹۶:۱) وقد سکت عنه الإمام ابن سلیمان المغربی الفاسی ، فهو حسن أو صحیح علی قاعدته المذکورة فی أول کتابہ۔

جیسا کہ حدیث سابق میں مصرح ہے) اور اگر چاہے مستقل سجدہ کرے، اس کے بعد اور سورت پڑھے (اور اس کے بعد رکوع کرے) اور ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب سجدہ آخر سورت میں ہو تو خواہ رکوع کرو کیونکہ اس کے بعد سجدہ (صلوٰۃ) ہے جو کہ سجدہ تلاوت کے قائم مقام ہوگا (رکوع کے ساتھ ہی ہے یا مستقل سجدہ کر لو۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔ اور اس پر ابن سلیمان مغربی فارسی نے سکت کیا ہے۔ لہذا یہ ان کے نزدیک حسن یا صحیح ہے جیسا کہ انہوں نے اپنی کتاب میں قاعدہ بیان کیا ہے۔

فائدہ: ان روایات سے محمد بن سلمہ کے رائے کی تائید ہوتی ہے جو کہتے ہیں کہ سجدہ صلاۃ قائم مقام سجدہ تلاوت ہوتا ہے نہ کہ خود رکوع۔ اور عامہ مشارح جو کہتے ہیں کہ خود رکوع سجدہ تلاوت کے قائم مقام ہوتا ہے اس کے خیال کی ان روایات میں کوئی تائید نہیں۔ ابن مسعودؓ کی دوسری روایت من قرأ الاعراف الخ سے ضرور اس کا شبہ ہوتا ہے لیکن جب ان کی پہلی روایت اذا لم یکن الخ کو اس کے ساتھ ملایا جاتا ہے تو یہ شبہ دور ہو جاتا ہے۔ کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ جب تمہارے اور سجدہ کے درمیان صرف رکوع حائل ہے تو وہ قریب ہی ہے اور یہ کلام نص ہے اس باب میں کہ سجدہ قائم مقام سجدہ تلاوت ہے نہ کہ رکوع اور خود اس روایت ثانیہ میں السجدة مع الركعة بھی اسی پر دلالت کرتا ہے۔ اور قیاس بھی اسی کو متنبی ہے کیونکہ سجدہ اعلیٰ تعظیم ہے اور رکوع ادنیٰ تعظیم اعلیٰ تعظیم کے قائم مقام نہیں ہو سکتا۔ اور یہ کہنا کہ رکوع بھی تعظیم اور سجدہ بھی اور مطلوب نفس تعظیم ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ نماز میں نفس قیام بھی تعظیم ہے اور قعدہ اور جلسہ بھی، تو چاہئے کہ سجدہ تلاوت نفس قیام اور قعدہ سے بھی ادا ہو جائے حالانکہ اس کا کوئی قائل نہیں پس معلوم ہوا کہ یہ استدلال صحیح نہیں اور خرا کما سے استدلال تو نہایت ضعیف ہے، کیونکہ خرا رکعاً کے معنی خرا للسجود خاصاً ہیں اور مقصود یہ ہے کہ انہوں نے صرف تعظیم ظاہری پر اکتفاء نہیں کیا بلکہ تعظیم باطنی یعنی خضوع بھی اس کے ساتھ تھا اور اس معنی سے رکوع کا قائم مقام سجدہ ہونا کسی طرح ثابت نہیں ہوتا۔ اور اگر رکوع کو بھی سجدہ ہی لیا جائے تب بھی اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ رکوع اصطلاحی قائم مقام سجدہ ہو سکتا ہے کیونکہ سجدہ پر رکوع کا اطلاق اس بنا پر ہے کہ رکوع کے معنی خضوع کے ہیں اور سجدہ غایت خضوع ہے۔ تو اس سے یہ کیسے ثابت ہوا کہ رکوع اصطلاحی جو کہ ادنیٰ درجہ کا خضوع ہے اعلیٰ درجہ کے خضوع یعنی سجدہ کے قائم مقام ہو سکتا ہے قطع نظر اس سے ہم کہتے ہیں خرا رکعاً یعنی حالت خارج صلاۃ کا بیان ہے۔ پس اگر اس میں اس پر دلالت ہو کہ رکوع قائم مقام سجدہ ہو سکتا ہے تو اس سے لازم ہے کہ رکوع خارج صلوٰۃ بھی قائم مقام سجدہ ہو سکے۔ حالانکہ یہ مسلم نہیں۔ پس ثابت ہوا کہ اس آیت میں اس مدعا پر کوئی دلیل نہیں۔ الحاصل یہ مضمون میری سمجھ میں بالکل نہیں آیا اور نہ میرے خیال میں اس اختلاف کا کوئی نتیجہ ہے کہ رکوع قائم مقام سجدہ ہے کیونکہ یہ مسلم ہے کہ علاوہ اس رکوع کے جو کہ صلوٰۃ ہے دوسرا رکوع قائم مقام سجدہ نہیں ہو سکتا۔ نہ نماز میں اور نہ نماز سے باہر۔ پس جس صورت میں رکوع قائم مقام ہو سکے گا سجدہ بھی قائم مقام

۱۹۵۹- حدثنا : صالح بن عبد الرحمن ، قال : ثنا يوسف بن عدى ، ثنا أبو الأحوص ، عن أبي إسحاق ، عن عمرو بن مرة ، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، قال : صَلَّى بِنَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ الْفَجْرَ بِمَكَّةَ ، فَقَرَأَ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ بِالنَّجْمِ ، ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ قَامَ ، فَقَرَأَ إِذَا زُلْزِلَتْ . أخرجه الطحاوى (۲۰۹:۱) . قلت : و رجاله رجال الصحيح إلا شيخ الطحاوى وهو ثقة ، صحيح حديثه الشيخ ابن دقيق العيد فى الإمام ، كما فى فتح القدير (۹۱:۲) قلت : وأخرج الطحاوى بعده عن عثمان رضي الله عنه نحوه وسنده حسن .

۱۹۶۰- عن : عائشة رضی اللہ عنہا ، قالت : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِى سُجُودِ الْقُرْآنِ بِاللَّيْلِ : سَجَدَ وَجْهِي لِلَّذِى خَلَقَهُ وَ شَقَّ سَمْعَهُ وَ بَصَرَهُ وَ بَحُولَهُ وَ قُوَّتَهُ . رواه الترمذی (۷۵:۱) وقال : حسن صحيح ، وفى الأذكار للنووى (ص- ۴۸) : زاد الحاكم : ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ ، قال : وهذه الزيادة صحيحة على شرط الصحيحين ، هـ . وفى التلخيص الحبير (۱۱۴:۱) وصححه ابن السكن وقال فى آخره : ثلاثا هـ .

ہو سکے گا لعدم الفصل بینہما ، پس اس اختلاف کا کوئی نتیجہ نہیں معلوم ہوتا۔ نیز ابن مسعود کی پہلی روایت سے اس مدعا پر بھی استدلال کیا گیا ہے کہ نماز میں جہدہ تلاوت واجب علی الفور ہے نہ کہ واجب علی التراخی۔ لیکن یہ مضمون بھی اس روایت سے ثابت نہیں ہوتا۔ ہاں اتنا ضرور ثابت ہوتا ہے کہ اگر جہدہ صلاتیہ قریب تلاوت ہو تو وہ قائم مقام جہدہ تلاوت ہو جائیگا۔ ورنہ نہیں لیکن یہ مضمون دوسرا ہے اور وہ مضمون دوسرا ، فقہ پروا! واللہ اعلم ، یہ سب احقر مترجم کی رائے ہے۔

۱۹۵۹- عبد الرحمن بن ابی لیلی سے مروی ہے کہ عمر بن الخطابؓ نے ہمیں مکہ میں صبح کی نماز پڑھائی تو آپ نے دوسری رکعت میں سورۃ بجم پڑھی اور جہدہ تلاوت کیا۔ اسکے بعد کھڑے ہو کر اذا زلزلت پڑھی۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقات ہیں۔ اس کے بعد طحاوی نے اس مضمون کی روایت حضرت عثمانؓ سے روایت کی ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ جہدہ تلاوت کے بعد فوراً رکوع مناسب نہیں۔ بلکہ دونوں کے درمیان قراءت فاصل ہونی چاہئے اور یہی مضمون جیسر عبد اللہ بن مسعودؓ سے بھی گذر چکا ہے۔

۱۹۶۰- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ تہجد میں جہدہ تلاوت میں فرماتے تھے سجدو وجہی للذی خلقه و شق سمعه و بصره بحوله و قوته اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔ اوکا حکم نے سند صحیح اس میں

۱۹۶۱- عن : اللیث ، عن نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما ، قَالَ : لَا یَسْجُدُ الرَّجُلُ إِلَّا وَهُوَ طَاهِرٌ . رواه البیهقی یاسناد صحیح کما فی فتح الباری (۴: ۶۷۰) .

باب استحباب سجود الشکر

۱۹۶۲- عن : أبی بکرۃ رضی اللہ عنہ ، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم : أَنَّهُ كَانَ إِذَا جَاءَهُ أَمْرٌ سُرُورٍ أَوْ بُشْرٍ خَرَّ سَاجِدًا شُكْرًا لِلَّهِ . رواه أبو داود و سکت عنه (۴: ۴۴۳) وفي المرقاة (۳: ۲۸) قال شرمذی : حسن غریب ، و صححه الحاكم اه . و صححه فی زاد المعاد أيضاً بعد عزوه إلى الإمام أحمد (۲: ۲۱) .

تبارک اللہ احسن الخالقین کا اضافہ کیا ہے اور ابن اسکن نے اس میں اتنا اور بڑھایا ہے کہ یہ الفاظ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تین مرتبہ فرماتے تھے اور اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس سے جحدہ تلاوت میں مسنونیت تعظیم لسانی معلوم ہوئی۔ اور گو تمام جحدوں میں۔۔۔ تمام اذکار و ارادہ جائز ہیں مگر بہتر سبحان ربی الاعلیٰ ہے کیونکہ مروی ہے جب سبح اسم ربك الاعلیٰ نازل ہوئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کو جحدہ میں رکھو۔ اور جحدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ کہا کرو۔

۱۹۶۱- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ آدمی کو بحالت طہارت ہی جحدہ کرنا چاہئے اور غیر حالت طہارت میں جحدہ نہ کرنا چاہئے۔ اس کو نبیؐ نے مسند صحیح روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے جحدہ تلاوت کے لئے طہارت کا شرط ہونا معلوم ہوتا ہے۔ نیز یہ جحدہ مماثل ہے جحدہ صلاۃ کے قریب مقصودہ ہونے میں۔ پس اس کے لئے بھی وہی چیزیں شرط ہوں گی جو جحدہ صلاۃ کے لئے شرط ہیں۔ اور جس طرح جحدہ صلاۃ بلا شرائط مخصوصہ کے عبادت نہیں ہوتا۔ یوں ہی یہ بھی عبادت نہ ہوگا اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جحدہ شکر و جحدہ دعا شرعی نہیں ہے بلکہ تعوی جحدہ ہیں کیونکہ ان میں طہارت وغیرہ شرط نہیں۔

باب جحدہ شکر کے بیان میں

۱۹۶۲- ابو بکرؓ سے مروی ہے کہ جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی خوشی کی بات پہنچتی تو حق تعالیٰ کے شکر کے لئے جحدہ میں گر جاتے۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ اور ترمذی نے اسے حسن غریب کہا ہے اور حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے اور ابن القیم نے اسے امام احمد کی طرف نسبت کر کے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے جحدہ شکر کا ثبوت ہوتا ہے۔ لیکن اس جگہ یہ سمجھ لینا چاہئے کہ جحدہ کی دو قسمیں ہیں۔ ایک جحدہ شرعی

۱۹۶۳- عن: البراء بن عازب رضی اللہ عنہ: أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم سَجَدَ حِينَ جَاءَهُ كِتَابٌ عَلَى صلی اللہ علیہ وسلم بِنِ الْيَمَنِ بِإِسْلَامٍ هُمْدَانٍ. رواه البيهقي و قال: إسناده صحيح كذا في التلخيص الحبير (۱: ۱۱۵). وصححه المنذرى أيضاً، كما في عون المعبود (۳: ۴۵). وصححه الحافظ ابن القيم أيضاً في زاد المعاد (۱: ۹۷) حيث قال: إسناده على شرط البخاري اهـ.

جس سے تعبد مقصود ہو جیسے جہدہ صلائیہ یا جہدہ تلاوت، اسکے لئے شرائط صلوٰۃ لازم ہیں خواہ وہ فرض ہو یا واجب یا سنت یا مستحب۔ اور یہی جہدہ شرعی ہے۔ اور دوسرا جہدہ لغوی جس سے مجرد تواضع مقصود ہو اور تعبد مقصود نہ ہو جیسے جہدہ شکر یا جہدہ دعا اور اس کے لئے وہ شرائط لازم نہیں جو جہدہ شرعی کے لئے لازم ہیں۔ پس امام ابو حنیفہ جو جہدہ شکر کی لٹھی کرتے ہیں، اس سے مراد انگی جہدہ شرعی ہے اور جو لوگ اس کو طاعت کرتے ہیں اس سے مراد انگی جہدہ لغوی ہے لہذا یہ نزاع عقلی ہے۔ اور لوگوں نے فریقین کی مراد نہ سمجھنے کی وجہ سے اسکو نزاع حقیقی بنا دیا ہے۔ اور ناحق امام الجہندین کو اپنی تافہی سے نشانہ ملامت بنا رکھا ہے۔ اور اس جہدہ لغوی کا یہ حکم ہے کہ وہ محض مباح ہے۔ نہ سنت اور نہ مندوب نہ واجب اور نہ فرض۔ کیونکہ شریعت میں شکر ضرور مطلوب ہے مگر اس کی خاص یہ حیثیت بذاتہ مقصود نہیں۔ اسی طرح اس میں تواضع ضرور مطلوب ہے مگر اسکی یہ حیثیت خاص بذاتہ مقصود نہیں۔ اور جن لوگوں نے اس کو مستحب کہا ہے انہوں نے اسکو لذاتہ مستحب نہیں کہا بلکہ شکر اور تواضع کا ایک اعلیٰ فرد ہونے کی وجہ سے مستحب کہا ہے اور مستحب بھی بمعنی لغوی نہ کہ بمعنی شرعی۔ یہی وجہ ہے کہ وہ اس کے لئے طہارت وغیرہ کو لازم نہیں کہتے۔ اور اگر وہ اسکو لذاتہ مستحب کہتے تو وہ جہدہ صلائیہ اور جہدہ تلاوت کے ساتھ یوں ہی ملحق ہو جاتا جیسے فرض اور واجب نمازوں کے ساتھ نفل نمازیں۔ اور اسکے لئے بھی وہ تمام شرطیں لازم ہوتیں جو جہدہ صلائیہ اور جہدہ تلاوت کے لئے ہیں۔ اور اس کا مستحب ہونا اس سے اسی طرح مانع نہ ہوتا جس طرح نماز کا نفل ہونا اس سے مانع نہیں ہے۔ اب جبکہ اس جہدہ کی شرعی حیثیت معلوم ہوگئی تو اب سمجھو کہ اگر اس کو جہدہ شرعی اور مندوب شرعی سمجھ کر کیا جائے تو پھر وہ مکروہ ہو جائیگا۔ کیونکہ اس میں اس کی شرعی حیثیت کا بدل دینا ہے، یہی معنی ہیں امام صاحب کی اس روایت کے کہ آپ نے اسے مکروہ قرار دیا واللہ اعلم۔ اور مقصود اس سے دوسروں پر تکبر نہیں اپنے ذوق اور شرح صدر کا اظہار ہے۔

۱۹۶۳- براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس یمن سے حضرت علی کی جانب سے ہمدان کے مسلمان ہونے کے اطلاع کا خط آیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہدہ کیا۔ اس کو بیہقی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے۔ اور منذری نے بھی اس کی تصحیح کی ہے۔ اور ابن القيم نے بخاری کی شرط پر صحیح کہا ہے۔

۱۹۶۴- عن : سعد بن أبی وقاص رضی اللہ عنہ قال : خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ مَكَّةَ نُرِيدُ الْمَدِينَةَ ، فَلَمَّا كُنَّا قَرِيبًا مِنْ عَزْرَاءَ نَزَلَ ، ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ فَدَعَا اللَّهَ سَاعَةً ، ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا فَمَكَثَ طَوِيلًا ، ثُمَّ قَامَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ سَاعَةً ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا فَمَكَثَ طَوِيلًا ثُمَّ قَامَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ سَاعَةً ، ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا ، قَالَ : إِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي وَ شَفَعْتُ لِأُمَّتِي ، فَأَعْطَانِي ثَلَاثَ أُمْتِي فَخَرَزْتُ سَاجِدًا شُكْرًا لِرَبِّي ، ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي لِأُمَّتِي فَأَعْطَانِي ثَلَاثَ أُمْتِي فَخَرَزْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا ، ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي لِأُمَّتِي ، فَأَعْطَانِي الثَّلَاثَ الْآخِرَ ، فَخَرَزْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا . رواه أبو داود (۴: ۵۰۳) وسكت عنه ، و صححه في زاد المعاد (۱: ۹۷ و ۲: ۲۱).

۱۹۶۵- عن : عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ ، قَالَ : خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَاتَّبَعْتُهُ ، حَتَّى دَخَلَ نَخْلًا ، فَسَجَدَ فَاطَّلَالَ السُّجُودَ ، حَتَّى جَفَّتْ أَوْ خَشِبْتُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ قَدْ تَوَفَّاهُ أَوْ قَبِضَهُ

۱۹۶۴- سعد بن ابی وقاص کہتے ہیں کہ ہم جناب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مدینہ کے ارادہ سے مکہ سے روانہ ہوئے پس جبکہ ہم عرواء کے قریب پہنچے تو آپ ﷺ اترے اور ہاتھ اٹھا کر اللہ تعالیٰ سے کچھ دیر تک دعا فرماتے رہے ، اسکے بعد آپ ﷺ سجدہ میں گر گئے اور بہت دیر تک سجدہ میں رہے ، اسکے بعد اٹھے اور ہاتھ اٹھا کر کچھ دیر تک حق تعالیٰ سے دعا فرماتے رہے ، اسکے بعد آپ ﷺ سجدہ میں گر گئے اور دیر تک سجدہ میں رہے پھر اٹھے اور دعا مانگی ، اسکے بعد سجدہ میں گر گئے ، اسکے بعد فرمایا کہ میں نے حق تعالیٰ سے درخواست کی تھی اور اپنی امت کی سفارش کی تھی سو آپ نے مجھے تہائی امت دیدی۔ اس پر میں حق تعالیٰ کے شکر کے لئے سجدہ میں گر گیا (کیونکہ حقیقی شکر تعظیم معنی ہے اور سجدہ انتہائی تعظیم ہے) اس کے بعد میں نے اپنے رب سے اپنی امت کے لئے دوبارہ درخواست کی تو آپ نے ایک تہائی اور مجھے دیدی۔ اس پر میں بغرض اداۃ شکر سجدہ میں گر گیا۔ اسکے بعد میں نے سر اٹھایا اور تیسری مرتبہ اپنی امت کے لئے درخواست کی تو آپ نے باقی تہائی مجھے دیدی۔ اس پر میں تیسری مرتبہ بغرض اداۃ شکر سجدہ میں گر گیا۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ اور اس پر سکوت کیا ہے اور زاد المعاد میں اس کی تصحیح کی ہے۔

فائدہ: ترجمہ سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ نے یہ سجدہ بحیثیت افراد شکر ہونے کے ادا کئے ہیں نہ کہ من حیث الذات مطلوب شرعی ہونے کی حیثیت سے۔

۱۹۶۵- عبد الرحمن بن عوف سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لے چلے اور میں آپ ﷺ کے پیچھے چلا۔ یہاں تک کہ آپ ﷺ کھجوروں کے ایک باغ میں داخل ہوئے اور آپ ﷺ نے سجدہ کیا اور بہت دیر تک سجدہ میں رہے۔ یہاں تک کہ

قَالَ : فَجِئْتُ أَنْظُرُ فَرَفَعَ رَأْسَهُ ، فَقَالَ : مَا لَكَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ ؟ قَالَ : فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ قَالَ فَقَالَ : إِنَّ جِبْرِيلَ قَالَ لِي : أَلَا يُسِرُّكَ ؟ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ : مَنْ صَلَّى عَلَيْكَ صَلَّيْتُ عَلَيْهِ ، وَ مَنْ سَلَّمَ عَلَيْكَ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ . زَادَ فِي رِوَايَةٍ : فَسَجَدْتُ لِلَّهِ شُكْرًا . رَوَاهُ أَحْمَدُ وَ الْحَاكِمُ وَ قَالَ : صَحِيحُ الْإِسْنَادِ ، كَذَا فِي التَّرغِيبِ (۱: ۲۹۸) . وَ ثَقُلَ الْبَيْهَقِيُّ فِي الْخِلَافِيَّاتِ عَنْ الْحَاكِمِ ، قَالَ : هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ ، وَ لَا أَعْلَمُ فِي سَجْدَةِ الشُّكْرِ أَصَحَّ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ ، كَذَا فِي الْقَوْلِ الْبَدِيعِ (ص- ۷۹) . وَ صَحَّحَهُ ابْنُ الْقَيْمِ فِي زَادِ الْمَعَادِ (۱: ۲۹۷ و ۴۱) بَعْدَ عَزْوِهِ إِلَى أَحْمَدَ .

۱۹۶۶- وَ فِي الْقَوْلِ الْبَدِيعِ أَيْضًا عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ : خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِيُحَاجِّجَهُ ، فَلَمْ أَجِدْ أَحَدًا يُتَبَّعُهُ ، فَفَزَعُ عُمَرُ فَأَتَاهُ بِمُطَهَّرَةٍ مِنْ خَلْفِهِ ، فَوَجَدَ النَّبِيَّ ﷺ سَاجِدًا فِي شُرْبِيَّةٍ ، فَتَنَحَّى عَنْهُ مِنْ خَلْفِهِ حَتَّى رَفَعَ النَّبِيُّ ﷺ رَأْسَهُ ، فَقَالَ : أَحَسَّنْتَ يَا عُمَرُ ! جِئْتَ وَ جَدَّتُنِي سَاجِدًا فَتَنَحَّيْتُ عَنْنِي ، إِنَّ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَانِي فَقَالَ : مَنْ صَلَّى عَلَيْكَ مِنْ أُمَّتِكَ وَاجِدَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا ، وَ رَفَعَهُ عَشْرَ دَرَجَاتٍ . رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الصَّغِيرِ

مجھے خیال ہوا کہ کہیں خدا نے آپ ﷺ کو وفات تو نہیں دیدی؟ تب میں آپ کو دیکھنے کے لئے آیا۔ اس پر آپ ﷺ نے سر اٹھایا اور فرمایا عبد الرحمن! کیا بات ہے؟ میں نے آپ ﷺ سے واقعہ بیان کیا تب آپ ﷺ نے فرمایا کہ جبریل میرے پاس آئے اور فرمایا کہ کیا تم کو یہ سن کر خوشی نہ ہوگی کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جو شخص تم پر درود بھیجے گا میں اس پر رحمت کروں گا۔ اور جو تم پر سلام بھیجے گا میں اس پر سلام بھیجوں گا اور ایک روایت میں یہ مضمون زائد ہے کہ یہ سن کر میں نے شکر کے لئے سجدہ کیا۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور حاکم نے کہا کہ مجدد شکر میں اس سے زیادہ مجھے کوئی روایت معلوم نہیں۔ اور ابن القیم نے اس کو امام احمد کی روایت سے صحیح کہا ہے۔

۱۹۶۶- قول بدیع میں عمر بن الخطابؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ قضائے حاجت کے لئے تشریف لے گئے۔ اور میں نے کسی کو آپ ﷺ کے پیچھے جاتے ہوئے نہ پایا۔ یہ حالت دیکھ کر حضرت عمرؓ گھبرا گئے اور خود لوٹا لے کر پیچھے سے روانہ ہوئے تو انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو سجدہ کی حالت میں پایا۔ تو آپ ﷺ یہ دیکھ کر پیچھے لوٹ آئے۔ یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ نے سر اٹھایا اور فرمایا کہ اے عمر! تم نے بہت اچھا کیا کہ مجھے سجدہ میں دیکھ کر پیچھے لوٹ گئے۔ کیونکہ جبریل میرے پاس آئے تھے۔ اور انہوں نے فرمایا تھا کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جو شخص تمہاری امت میں سے تم پر ایک مرتبہ درود بھیجے گا اللہ تعالیٰ اس پر دس مرتبہ رحمت

من رواية الأسود بن يزيد عن عمر رضی اللہ عنہ ، و من طريق الطبرانی أخرجه الضياء في المختارة. قلت : و إسناده جيد بل صححه بعضهم اهـ .

۱۹۶۷- سَجَدَ أَبُو بَكْرٍ رضی اللہ عنہ حِينَ جَاءَهُ قَتْلُ مُسَيْلِمَةَ . رواه سعيد بن منصور .

۱۹۶۸- وَ سَجَدَ عَلِيٌّ رضی اللہ عنہ حِينَ وَجَدَ ذَا الثَّدْيَةِ فِي الْخَوَارِجِ . رواه أحمد في مسنده .

۱۹۶۹- وَ سَجَدَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ رضی اللہ عنہ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم لَمَّا بُشِّرَ بِتَوَاتُ اللَّهِ

عَلَيْهِ . و قصته متفق عليها كذا في المنتقى (متن النيل ۲: ۳۵۵) ، و صحح الأثرين ، أثر

أبي بكر رضی اللہ عنہ ، و أثر علي رضی اللہ عنہ في زاد المعاد (۱: ۹۷ و ۲: ۲۱) .

کریں گے اور اس درجہ بلند کریں گے۔ اس کو طبرانی نے صغیر میں روایت کیا ہے اور اس کی ابتداء جید ہے۔ بلکہ بعض نے اسے صحیح کہا ہے۔

۱۹۶۷- سعید بن منصور نے روایت کیا ہے کہ جب ابو بکر صدیق کو مسیلمہ کذاب کے قتل کی اطلاع پہنچی تو انہوں نے سجدہ

(شکر) کیا۔

۱۹۶۸- احمد نے روایت کیا ہے کہ جب حضرت علیؑ نے ذوالثدیین کی لاش کو خوارج کی لاشوں میں پایا تو آپ نے سجدہ

(شکر) کیا۔ (مسند احمد)۔

۱۹۶۹- بخاری و مسلم میں ہے کہ جب کعب بن مالکؓ کو قبولِ توبہ کی خوشخبری دی گئی تو انہوں نے سجدہ کیا۔ اور ابو بکر و علی

رضی اللہ عنہما کے سجدوں کی روایتوں کو زاد المعاد میں صحیح کہا ہے۔

فائدہ: ان روایات سے سجدہ شکر کا ثبوت ہوتا ہے۔ لیکن اسی تفصیل کے ساتھ جس کو ہم پیشتر بیان کر چکے ہیں۔ یہاں پر

ایک اور دقیق بات قابلِ گزارش ہے اور وہ یہ ہے کہ بعض افعالِ جوشِ طبعی اور غلبہ حال کی بنا پر صادر ہوا کرتے ہیں اور ایسے افعال قابلِ

اجتماع نہیں ہوتے۔ مثلاً ابو بکر صدیقؓ نے بعد اوقات جناب رسول اللہ ﷺ کا جوشِ محبت میں بوسہ لیا۔ اور رسول اللہ ﷺ نے عثمان

بن مظعونؓ کا بوسہ لیا لیکن باوجود اس کے کوئی نہیں کہتا کہ میت کی پیشانی کا بوسہ لینا سنت یا مستحب وغیرہ ہے بلکہ اگر اوگ جھکے ایسا

کریں تو ان کو منع کیا جائے گا۔ ہاں اگر کوئی غلبہ شوق و جوشِ محبت میں ایسا کرے تو وہ معذور ہے، نہ مبتدع نہ آثم، کیونکہ ایسے بوسہ کا

ثبوت ہے اور اس بوسہ کا جو بھگت ہو کوئی ثبوت نہیں۔ جب یہ معلوم ہو گیا تو اب سمجھو کہ ممکن ہے کہ امام صاحبؒ نے ان روایات کو غلبہ

شوق اور جوشِ اندرونی اور غلبہ حال پر محمول کیا ہو اور اس لئے انہوں نے اس سجدہ شکر کو جو بھگت اور بلا جوش و غلبہ حال ہو منع فرمایا ہو۔

جیسے بوسہ میت مگر اقرب وہی ہے جو کہ ہم پیشتر لکھ چکے ہیں۔ واللہ اعلم

أبواب صلاة المسافرين

باب مسافة القصر

- ۱۹۷۰- عن : عبد الرحمن بن أبي بكر ، عن أبيه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَقَّتْ فِي الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ لِلْمُسَافِرِ ، وَلِلْمَقِيمِ يَوْمًا وَلَيْلَةً . رواه ابن حبان في صحيحه (زيلعي ۸۷: ۱) وقال الطحاوي في معاني الآثار (۱۵۰: ۱) : قَدْ تَوَاتَرَتْ الْآثَارُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ لِلْمُسَافِرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهَا ، وَلِلْمَقِيمِ يَوْمٌ وَلَيْلَةٌ .
- ۱۹۷۱- وأخرجه مسلم (۱۳۵: ۱) عن شريح بن هانئ عن عائشة رضي الله عنها ، قَالَ : أَتَيْتُهَا أَسْأَلُهَا عَنِ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ ، فَقَالَتْ : عَلَيْكَ يَا ابْنَ أَبِي طَالِبٍ فَاسْأَلْهُ ، فَسَأَلْتُهُ ؟ فَقَالَ : جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ لِلْمُسَافِرِ ، إلخ .
- ۱۹۷۲- أخبرنا : سعد بن عبيد الطائي ، عن علي بن ربيعة الوالسي - الوالية بطن من بني أسد بن خزيمة - قَالَ : سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ إِلَى كَمْ تُقْصَرُ الصَّلَاةُ ؟ فَقَالَ : أَعْرِفُ السُّؤْيِدَاءَ ؟ قَالَ : قُلْتُ : لَا ! وَلَيْكِنِّي قَدْ سَمِعْتُ بِهَا ، قَالَ : هِيَ ثَلَاثُ لَيَالٍ قَوَاصِدُ

باب مسافت قصر کے بیان میں

- ۱۹۷۰- ابوبکر یا ابوبکرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مسح علی الخفین میں تین دن رات مسافر کے لئے اور ایک دن رات مقیم کے لئے مقرر فرمائی۔ اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور طحاوی نے کہا ہے کہ اس باب میں کہ مدت مسح مسافر کے لئے تین دن اور تین رات اور مقیم کے لئے ایک دن اور ایک رات ہے، رسول اللہ ﷺ سے روایات متواتر ہیں۔
- ۱۹۷۱- مسلم نے شرح بن ہانی سے روایت کیا ہے کہ میں حضرت عائشہؓ سے مسح علی الخفین کی بابت دریافت کرنے آیا۔ تو آپ نے فرمایا کہ علی بن ابی طالب کے پاس جاؤ اور ان سے پوچھو۔ پس ہم نے ان سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے مسافر کے لئے تین دن رات مقرر فرمائے ہیں إلخ۔

تسمیہ: ان روایات سے مدعا پر استدلال کی تقریر جو میرے ذہن میں آئی ہے آئندہ مذکور ہوگی (مترجم)

- ۱۹۷۲- علی بن ربیہ کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ سے سوال کیا کہ آپ (کم از کم) کتنی مسافت پر قصر کریں گے۔

فَإِذَا خَرَجْنَا إِلَيْهَا قَصَرْنَا الصَّلَاةَ . رواه الإمام محمد بن الحسن في الآثار له (ص-۳۵ و ۳۴) وفي آثار السنن : إسناده صحيح اه (۶۲:۲) . قلت : رجاله ثقات من رجال الصحيحين .

۱۹۷۳- عن : ابن عمر رضي الله عنهما ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا مَعَ ذِي مَخْرَمٍ . رواه البخاري (ص-۱۴۷) وفي رواية مسلم بطريق الضحاك بن عثمان عن نافع : مَسِيرَةُ ثَلَاثِ لَيَالٍ (فتح الباري ۲: ۴۶۸) .

۱۹۷۴- عن : أبي هريرة ؓ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ أَنْ تُسَافِرَ ثَلَاثًا إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَخْرَمٍ مِّنْهَا . أخرجه مسلم (۴۳۴:۱) و عزاه في النيل إلى أحمد و مسلم بلفظ : مَسِيرَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ اه (۴۷۰:۱) .

۱۹۷۵- عن : أبي سعيد الخدري ؓ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُوْبِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُسَافِرَ سَفْرًا يَكُونُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَصَاعِدًا إِلَّا وَمَعَهَا أَبُوْهَا أَوْ ابْنُهَا أَوْ زَوْجُهَا أَوْ أَخُوْهَا أَوْ ذُو مَخْرَمٍ مِّنْهَا . أخرجه مسلم (ص-۴۳۴) ، و عزاه في النيل

انہوں نے فرمایا کہ تم سو یاد کو جانتے ہو۔ میں نے کہا دیکھا تو نہیں، ہاں سنا ہے، انہوں نے فرمایا کہ وہ تین معتدل راتوں کی مسافت پر ہے پس جبکہ ہم اسکے ارادہ سے روانہ ہو گئے اس وقت قصر کریں گے۔ اس کو امام محمد نے کتاب الاثمار میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیحین کے راوی ہیں لہذا اسناد صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اقل مدت سفر تین دن کی مسافت ہے۔ اور یہی مذہب احناف کا ہے۔

۱۹۷۳- ابن مثر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی عورت تین دن کا سفر نہ کرے بجز اس کے کہ اسکے ساتھ اس کا کوئی محرم ہو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور مسلم میں بجائے تین دن کے تین رات کی مسافت مذکور ہے۔

۱۹۷۴- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ کسی عورت کے لئے جائز نہیں کہ وہ تین دن کا سفر کرے۔ بجز اس کے کہ اس کے ساتھ اس کا محرم ہو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور نیل الاوطار میں بجائے تین دن کے تین دن کی مسافت روایت کر کے اس کو احمد اور مسلم کی طرف منسوب کیا ہے۔

۱۹۷۵- ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کسی عورت کے لئے جو خد اور قیامت پر ایمان رکھتی ہو

إلى الجماعة إلا البخاری والنسائی اه (۱۷۰:۱).

باب وجوب القصر فی السفر وکراهة الإتمام

۱۹۷۶- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما ، قال : صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَكَانَ لَا يُزِيدُ فِي السَّفَرِ عَلَى رَكْعَتَيْنِ ، وَأَبَا بَكْرٍ ؓ ، وَعُمَرُ ؓ ، وَعُثْمَانُ ؓ . رواه البخاری (۱۴۹:۱)

یہ جائز نہیں کہ وہ تین دن یا زیادہ کا سفر کرے بجز اسکے کہ اسکے ساتھ اس کا باپ یا بیٹا یا خاوند یا بھائی یا کوئی اور محرم ہو۔ اس کو مسلم وغیرہ نے روایت کیا ہے۔

فائدہ۔ ان روایات سے ابن عمرؓ کی اس روایت کی تائید ہوتی ہے جس میں انہوں نے ادنیٰ مدت سفر تین دن کی مسافت قرار دی ہے۔ اور وجہ تائید یہ ہے کہ عورت کے لئے بلا محرم کے تین دن یا اس سے زیادہ کے سفر کو ناجائز قرار دینے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ وہ مسافت ہے جس سے احکام بدل جاتے ہیں۔ اور اس سے کم مسافت مکان واحد کے حکم میں ہے۔ اور چونکہ وہ مسافت جس سے احکام بدل جاتے ہیں مدت سفر ہی ہے اس لئے معلوم ہوا کہ اقل مدت سفر تین دن کی مسافت ہے اور جبکہ اس کے ساتھ ان روایات کو ملایا جاتا ہے جس میں مسافر کو تین دن رات تک مسطح زمین کی اجازت مذکور ہے تو اس خیال کو اور بھی قوت ہو جاتی ہے کیونکہ جب ہم اس حدید کے منشا پر غور کرتے ہیں اور یہ سوچتے ہیں کہ آخر یہ تین دن رات کی تخصیص کیوں ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدید ادنیٰ مدت سفر کی بنا پر کی گئی ہے اور مطلب یہ ہے کہ چونکہ تین دن سے کم کے سفر سے آدمی مقیم ہی رہتا ہے اس لئے وہ کمی تخفیف کا مستحق نہیں۔ اور جبکہ اس نے تین دن کا سفر کیا تو اب وہ مستحق تخفیف ہوا۔ اب اگر اسکے لئے تین دن سے کم تخفیف کی جائے تو یہ پورے سفر میں تخفیف نہ ہوگی بلکہ اسکے ایک حصہ میں ہوگی۔ اور اگر تین دن سے زیادہ کی تخفیف کی جائے تو وہ زیادتی سفر کے لئے لازم نہیں کیونکہ تین دن کے بعد آدمی مقیم ہو سکتا ہے۔ پس اسی مقدار پر اکتفا کیا گیا جو ہر مسافر کے لئے ضروری ہے یعنی تین دن رات کیونکہ اس مقدار سے کم میں آدمی مسافر ہی نہیں ہوتا اور زیادہ میں مقیم ہو سکتا ہے، اس لئے وہ کمی اور بیشی دونوں صورتوں میں تخفیف کا مستحق نہیں اور تخفیف کا مستحق وہ صرف تین دن میں ہے۔ اس لئے یہ مقدار مقرر کی گئی اور اس سے اقل مدت سفر معلوم ہوگئی۔ پس چونکہ یہ تمام دلائل آپس میں ایک دوسرے کی تائید کرتے ہیں۔ اس لئے حقیقہ یہ کہا کہ اقل مدت سفر تین دن رات ہے۔

باب سفر میں قصر واجب ہے اور اتمام مکروہ ہے

۱۹۷۶- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہا، وہ آپ ﷺ سفر میں دو رکعتوں سے زیادہ نہ پڑھتے تھے۔ اور ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کے بھی ساتھ رہا (وہ بھی سفر میں دو رکعتوں پر زیادتی نہ کرتے تھے) اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

و لفظ مسلم فی صحیحہ (۲۴۲:۱): صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي السَّفَرِ فَلَمْ يَزِدْ عَلَيَّ رَكْعَتَيْنِ حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ، وَ صَحِبْتُ أَبَا بَكْرٍ فَلَمْ يَزِدْ عَلَيَّ رَكْعَتَيْنِ حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ، وَ صَحِبْتُ عُمرَ فَلَمْ يَزِدْ عَلَيَّ رَكْعَتَيْنِ حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ، ثُمَّ صَحِبْتُ عُثْمَانَ فَلَمْ يَزِدْ عَلَيَّ رَكْعَتَيْنِ حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ۖ ۱۹۷۷- وعنه: قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: صَلَاةُ السَّفَرِ رَكْعَتَانِ، مَنْ تَرَكَ السُّنَّةَ كَفَرَ.

رواہ ابن حزم بسند صحیح (عمدة القاری ۳: ۵۴۸).

۱۹۷۸- عن: مروق، قال: سَأَلْتُ إِبْنِ عُمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ الصَّلَاةِ فِي السَّفَرِ، قَالَ: رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ، مَنْ خَالَفَ السُّنَّةَ كَفَرَ. رواه الطبرانی فی الكبير و رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۳).

اور مسلم کی ایک روایت بدیں سیاق ہے کہ میں سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہا۔ سو آپ ﷺ نے دو رکعتوں پر زیادتی نہ کی یہاں تک کہ حق تعالیٰ نے آپ ﷺ کو وفات دیدی۔ اور ابوبکرؓ کے بھی ساتھ رہا، انہوں نے بھی دو رکعتوں پر زیادتی نہ کی یہاں تک کہ حق تعالیٰ نے ان کو بھی وفات دیدی۔ اور حضرت عمرؓ کے بھی ساتھ رہا۔ سو انہوں نے بھی دو رکعتوں پر زیادتی نہ کی یہاں تک کہ حق تعالیٰ نے ان کو بھی وفات دیدی۔ پھر حضرت عثمانؓ کے ساتھ رہا، سو انہوں نے بھی دو رکعتوں پر زیادتی نہ کی یہاں تک کہ حق تعالیٰ نے ان کو بھی وفات دیدی اور حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ تمہارے لئے رسول اللہ ﷺ کے اندر اسوۂ حسنہ ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ یہ سب حضرات سفر میں قصر ہی کرتے تھے اور اتمام نہ کرتے تھے۔ اور اس کا سبب بجز اسکے کچھ نہیں کہ وہ اتمام کو جائز نہ سمجھتے تھے۔ کیونکہ اگر ان کے نزدیک اتمام عزیمت ہوتا اور قصر محض رخصت ہوتا تو کوئی وجہ نہ تھی کہ وہ قصر پر مداومت کرتے اور عزیمت کو یک لخت چھوڑ دیتے۔

۱۹- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سفر کی نماز دو رکعتیں ہیں (اور اس سے ثابت ہوا کہ یہ قانون ہے) اب جو اس قانون کو چھوڑے (اور اتمام کرے) تو وہ اس قانون کو نہیں مانتا، اس کو ابن حزم نے سند صحیح روایت کیا ہے۔
فائدہ: اس سے بھی وجوب قصر ثابت ہوتا ہے۔

۱۹-۸ مروق کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ سے سفر میں نماز پڑھنے کے متعلق دریافت کیا، آپ نے فرمایا کہ دو رکعتیں پڑھو (کیونکہ یہی قانون ہے) جو قانون کے خلاف کرتا ہے وہ اس قانون کے ماننے سے انکار کرتا ہے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

۱۹۷۹- عن : أبي الكنود ، قال : سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ عَنْ صَلَاةِ السَّفَرِ ، فَقَالَ : رَكْعَتَانِ نَزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ ، فَإِنْ شِئْتُمْ فَرُدُّوهُمَا . رواه الطبرانی فی الصغير و رجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۳).

۱۹۸۰- عن : السائب بن يزيد الكندي ابن أخت النمر ، قال : فَرَضَتِ الصَّلَاةُ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ زِيدَ فِي صَلَاةِ الْخَضِرِ وَأَقْرَبَتْ صَلَاةُ السَّفَرِ . رواه الطبرانی فی الكبير ، و رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۳).

فائدہ: ان حدیثوں سے صراحتاً معلوم ہو رہا ہے کہ سفر میں قصر واجب ہے اور گویا کہ سفر میں اقام ایسے ہی ہے جیسے حضر میں قصر کرتا۔ ۱۹۷۹- ابوالکنود سے مروی ہے کہ میں نے ابن عمرؓ سے نماز سفر کے بابت دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ دو رکعتیں ہیں جو کہ آسمان سے نازل ہوئی ہیں (کسی نے خود نہیں گھڑ لیں) تم چاہو تو انہیں رد کر دو (اور بجائے دو کے چار پڑھا کرو یہ مضمون توفیق ہے)۔ اس کو طبرانی نے صغیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی مؤثق ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں قصر ہی غریمت ہے کیونکہ اگر اتمام افضل ہوتا تو یوں فرماتے کہ آسمان سے چار رکعات نازل ہوئی ہیں البتہ دو پڑھنا بھی جائز ہے۔

۱۹۸۰- سائب بن یزید سے مروی ہے کہ اول نماز دو رکعت فرض ہوئی تھی ، اسکے بعد حضر کی نمازوں میں اضافہ ہو کر تین اور چار ہو گئیں۔ اور سفر کی نماز کو حالت سابق پر دو رکعت باقی رکھا گیا۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: یحییٰ بن امیہ کی آئندہ روایت اس کے معارض نہیں کیونکہ اس کا حاصل یہ ہے کہ جب حضرت عمرؓ نے لَا جُنَاحَ عَلَیْکُمْ اَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ کو صلوة خوف سے متعلق دیکھا اور اس میں قصر احوال صلوة کو خوف ایذا ، کفار کے ساتھ شروط پایا ، تو ان کو خیال ہوا کہ صلوة حضر میں جو دو رکعت کا اضافہ کیا گیا اور صلوة سفر میں اضافہ نہیں کیا گیا بلکہ اسکو حالت سابق پر باقی رکھا گیا ہے ، اس کا منشا یہی اندیشہ ایذا ، کفار ہی تھا کیونکہ اس زمانہ کے سفر اس خطر سے خالی نہ تھے۔ اب جبکہ وہ خطرہ مٹ گیا اور پھر بھی نماز سفر حالت سابق ہی پر رہی اور اس میں اضافہ نہ ہوا تو اگر تودہوا کہ یہ کیا بات ہے کہ امن کے بعد بھی نماز سفر کو حالت سابق پر باقی رکھا گیا۔ اور اس تردد کو رفع کرنے کے واسطے انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا۔ آپ ﷺ نے جواب دیا کہ نماز سفر کو حالت سابق پر باقی رکھئے مثلاً اندیشہ ایذا ، کفار نہ تھا بلکہ جن دو رکعتوں کو حق تعالیٰ نے حضر میں رہنا حق قرار دیا ہے سفر میں ان کو تمہارا حق یعنی نفل بنا دیا ہے۔ اور چونکہ یہ دو رکعتیں اس نے تم پر صدقہ کی ہیں کہ اپنے حق کو تمہارا حق بنا دیا اس لئے تم اسکے اس صدقہ کو قبول کرو۔ پس اب دونوں حدیثوں میں تعارض نہ رہا۔ اور یہ تقریر جصاص اور مؤلف دونوں کی توجہوں سے بہتر ہے۔ واللہ اعلم۔

۱۹۸۱- عن عائشة رضی اللہ عنہا زوج النبی ﷺ، قالت: الصَّلَاةُ أَوَّلُ مَا فُرِضَتْ رَكْعَتَانِ، فَأَقْرَبَتْ صَلَاةَ السَّفَرِ وَأَتَمَّتْ صَلَاةَ الْحَضَرِ. قال الزهري: فقلتُ لِعُرْوَةَ: فَمَا بَالُ عَائِشَةَ تَتِمُّ؟ قَالَ: تَأَوَّلْتُ مَا تَأَوَّلَ عُثْمَانُ. رواه البخاری (۱۴۸:۱).

۱۹۸۲- و عنہا: قالت: فُرِضَتِ الصَّلَاةُ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ إِلَّا الْمَغْرِبَ ثَلَاثًا لِأَنَّهَا وَتَرٌ، قالت: وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَافَرَ صَلَّى الصَّلَاةَ الْأُولَى إِلَّا الْمَغْرِبَ، وَإِذَا أَقَامَ زَادَ مَعَ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ إِلَّا الْمَغْرِبَ لِأَنَّهَا وَتَرٌ، وَالصُّبْحُ لِأَنَّهَا يَطُولُ فِيهَا الْقِرَاءَةُ. رواه أحمد مع روایات أخرى، و رجالها كلها ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۳).

۱۹۸۳- عن: عمر ؓ، قال: صَلَاةُ السَّفَرِ رَكْعَتَانِ، وَ صَلَاةُ الْجُمُعَةِ رَكْعَتَانِ، وَ الْفِطْرُ رَكْعَتَانِ، وَ الْأَضْحَى رَكْعَتَانِ، تَمَامٌ غَيْرُ قَصْرِ عَلَى لِسَانِ مُحَمَّدٍ ﷺ. رواه ابن ماجة والنسائی وابن حبان، وإسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۶۱).

۱۹۸۱- عائشہؓ سے مروی ہے کہ شروع میں نماز دو رکعت فرض ہوئی تھی۔ پس سفر کی نماز تو اسی حال پر رکھی گئی اور حضر کی نماز کو پورا کر دیا گیا۔ زہریؒ کہتے ہیں کہ یہ روایت سن کر میں نے عروہؓ سے پوچھا کہ جب عائشہؓ جاتی تھیں کہ سفر میں فرض دو رکعتیں ہیں تو وہ خود اتمام کیوں کرتی تھیں تو انہوں نے فرمایا کہ انہوں نے وہی تاویل کی تھی جو حضرت عثمانؓ نے کی تھی۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یعنی حضرت عثمانؓ نے منیٰ میں چار رکعت نماز پڑھی حالانکہ وہ مسافر تھے اس کی مختلف تاویلات کی گئی ہیں جن میں سب سے بہتر یہ ہے کہ آپؐ نے اس شہر کہ میں شادی کر لی تھی اور حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ إِذَا تَاهَلَ الرَّجُلُ بِنِلْدَةِ فَيَأْتِي بِهَا صَلَوةً مُقْتَبِعَةً (مسند احمد: ۶۲) اس لئے آپؐ نے منیٰ میں چار رکعت نماز پڑھی اور مستقل بیان حدیث نمبر ۲۰۱۰ کے تحت آ رہا ہے۔ وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

۱۹۸۲- نیز حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ اول نماز دو رکعت فرض ہوئی تھی بجز مغرب کے کہ وہ شروع سے تین ہی رکعت تھی کیونکہ وہ دن کے وتر ہیں۔ اور جب رسول اللہ ﷺ سفر کرتے تھے تو پہلی ہی نماز پڑھتے تھے اور جب مقیم ہوتے تو ہر دو رکعتوں کے ساتھ (تکلم خدا) دو رکعتیں اور پڑھا لیتے یا سناؤ مغرب کے کہ وہ دن کے وتر ہیں اور یا سناؤ صبح کے کہ اس میں قراءت کو طویل کر دیتے تھے۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔

۱۹۸۳- حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ نماز سفر دو رکعتیں ہیں۔ اور جمعہ کی نماز بھی دو رکعتیں ہیں اور عید الفطر کی نماز بھی دو

۱۹۸۴ - عن : یعلیٰ بن أسیة قال : قُلْتُ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ : لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا . فَقَدْ آمَنَ النَّاسُ فَقَالَ : عَجِبْتُ بِمَا عَجِبْتُ بِهِ ، فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم عَنْ ذَلِكَ ؟ فَقَالَ : صَدَقَ تَصَدَّقَ اللَّهُ بِهَا عَلَيْكُمْ فَأَقْبِلُوا صَدَقَتَهُ . رواه مسلم (۲۴۱:۱) ، و فی لفظ لابن حبان فی صحیحہ : فَأَقْبِلُوا رُخْصَتَهُ . کذا فی نصب الرایۃ (۳۱۱:۱) .

رکعتیں ہیں اور عبداللہ احنی کی نماز بھی دو رکعتیں ہیں اور یہ پوری ہیں نہ کہ ناقص۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی ہیں (کسی نے اپنی طرف سے نہیں بتائیں) اس کو سنا، ابن ماجہ اور ابن حبان نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے۔

فائدہ: جب ان تمام روایتوں سے یہ ثابت ہوا کہ سفر میں فرض دو ہی رکعت ہیں تو اب اگر کوئی چار پڑھے گا تو چاروں فرض نہ ہوگی، بلکہ دو فرض ہوں گی اور دو نفل اور فرض کے ساتھ نفل کا اختلاط اور سلام کی تاخیر لازم آئے گی جو کہ ناجائز ہے۔

۱۹۸۴ - یعلیٰ بن اسیہ سے مروی ہے کہ میں نے عمر بن الخطاب سے کہا کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا اس کا مقتضی یہ ہے کہ اس زمانہ میں قصر نہ ہو، کیونکہ اس وقت لوگ ماسون ہو چکے ہیں تو آپؐ نے فرمایا کہ جس بات سے تم کو تعجب ہوا اسی سے مجھے بھی تعجب ہوا تھا اور میں نے اس کی بابت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ یہ حق تعالیٰ کا صدقہ ہے جو اس نے تم پر کیا ہے۔ لہذا تم اسے قبول کرو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور صحیح ابن حبان کی ایک روایت میں ہے کہ تم اس کی رخصت کو قبول کرو۔

فائدہ: اس روایت میں سفر میں دو رکعت کی کمی کو حق تعالیٰ کا صدقہ فرمایا یعنی دو رکعت بصورت ثابت ہونے کے فرض اور حق تعالیٰ کا حق ہوئیں، انکو بندوں کا حق اور نفل قرار دیا گیا ہے۔ پس جبکہ وہ دو رکعتیں نفل ہوئیں تو اب اتمام جائز نہ رہا کیونکہ اس صورت میں اختلاط الفرض بالنفل اور تاخیر سلام من محلہ لازم آئی جو کہ ناجائز ہے۔ نیز جبکہ تصدق کی حقیقت معلوم ہوگئی تو اس سے معلوم ہو گیا کہ اس کا حقیقی رد بندوں کی جانب سے ناممکن ہے کیونکہ رد کی یہ صورت ہے کہ وہ ان رکعتوں کو فرض ہی رکھیں اور نفل نہ ہونے دیں اور یہ بندوں سے ناممکن ہے، ہاں رد صورتی ممکن ہے کہ بجائے دو کے چار رکعتیں پڑھیں۔ جن میں دو فرض ہوں اور دو نفل اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادیا کہ تم اس کو صورت بھی رد نہ کرنا اور بجائے دو کے چار نہ پڑھنا۔ پس اس حکم کی رو سے بھی چار پڑھنا ممنوع ہوا کیونکہ اس میں صورت حق تعالیٰ کے صدقہ کا رد ہے۔ لہذا مدعی ثابت ہے۔ صدقہ کی یہ تفسیر جو میں نے کی ہے مشہور تفسیر سے بہتر ہے۔

۱۹۸۵- عن: أبي هريرة رضي الله عنه، قال: سافرت مع رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم، ومع أبي بكر، وعمر، كلهم صلى بن حين يخرج من المدينة إلى أن يرجع إليها ركعتين في المسير وبقائهم بمكة. رواه أبو يعلى والطبرانی في الأوسط، ورجال أبي يعلى رجال الصحيح، (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۴).

۱۹۸۶- عن: ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم، أنهما قالاً: سن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم الصلاة في السفر ركعتين وهي تمام، والوتر في السفر سنة. قلت: في "الصحيح" بعضه، رواه البزار وفيه جابر الجعفي، وثقه شعبة والنوري وضعفه آخرون، (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۴) قلت: فالحديث حسن.

۱۹۸۷- عن: ابن عباس رضي الله عنهما، قال: فرض الله الصلاة على لسان نبيكم صلی اللہ علیہ وسلم في الحضر أربعاً، وفي السفر ركعتين، وفي الخوف ركعة. رواه مسلم (۲۴۱: ۱) وفي لفظ له: إن الله تعالى فرض الصلاة على لسان نبيكم على المسافرين ركعتين وعلى المقيم أربعاً. الحديث.

۱۹۸۵- ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما کے ساتھ سفر کیا۔ ان سب نے مدینہ سے نکلنے سے لیکر مدینہ میں واپسی تک طے مسافت کے زمانہ میں بھی اور مکہ کے قیام کے زمانہ میں بھی دو ہی رکعتیں پڑھیں۔ اس کو ابو یعلیٰ اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور ابو یعلیٰ کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ و عمرؓ کا اہتمام کرتے تھے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ قصر لازم ہے نیز اس سے ثابت ہوتا ہے کہ قصر حالت طے مسافت کے ساتھ مخصوص نہیں۔ بلکہ طے مسافت اور قیام دونوں میں ہونا چاہئے۔

۱۹۸۶- ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز سفر دو رکعت مقرر فرمائی ہے اور یہ پوری نماز ہے نہ کہ آدھی اور سفر میں وتر پڑھنے کا بھی قاعدہ ہے۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں جابر بھی مختلف فیہ ہے۔ لہذا حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ سفر میں فرض دو ہی رکعت ہیں، اگر چار پڑھے گا تو باقی دو نفل ہوگی۔

۱۹۸۷- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی کی زبانی حضور میں چار رکعتیں فرض فرمائی ہیں اور سفر میں دو رکعتیں

۱۹۸۸- عن : موسیٰ بن سلمۃ الہذلی ، قال : سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ کَیْفَ أَصَلَّیْ إِذَا کُنْتُ بِمَکَّةَ إِذَا لَمْ أَصَلِّ مَعَ الْإِمَامِ ؟ فَقَالَ : رُکْعَتَیْنِ ، سُنَّةُ أَبِي الْقَاسِمِ رضی اللہ عنہ . أخرجه مسلم (۲۴۱:۱) .

۱۹۸۹- و عنه : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم خَرَجَ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ لَا يَخَافُ إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ، فَصَلَّى رُکْعَتَیْنِ . أخرجه الترمذی و غیرہ ، وقال الترمذی : حدیث صحیح (۷۱:۱) .

۱۹۹۰- و عنه : قَالَ : صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم حِينَ سَافَرَ رُکْعَتَیْنِ رُکْعَتَیْنِ ، وَ حِينَ أَقَامَ أَرْبَعًا . قَالَ : وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : فَمَنْ صَلَّى فِي السَّفَرِ أَرْبَعًا كَمَنْ صَلَّى فِي الْحَضَرِ رُکْعَتَیْنِ . قلت : فی "الصحيح" بعضه ، رواه أحمد و فيه حميد بن علي العقيلي قال الدار قطني : لا يحتج به و ذكره ابن حبان في الثقات ، (مجمع الزوائد ۲۰۴:۱) مختصراً

اور خوف کی حالت میں (امام کے ساتھ) ایک رکعت (اور دوسری رکعت مجاہد بھی جائے گی) اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور انہی کی ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری نبی کی زبانی مسافر پر دو رکعتیں فرض کی ہیں اور تم پر چار۔
فائدہ: اس سے بھی مضمون بالا ثابت ہوتا ہے۔

۱۹۸۸- موسیٰ بن سلمہ ہذلی کہتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ سے دریافت کیا کہ جب میں مکہ میں ہوں اور امام کے پیچھے نماز نہ پڑھتا ہوں تو میں کس طرح نماز پڑھوں۔ تو آپؓ نے فرمایا کہ دو رکعتیں پڑھو، یہ قانون ہے ابو القاسم رضی اللہ عنہ کا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی یہی معلوم ہوا کہ سفر میں دو ہی رکعتوں کا قاعدہ ہے اور چار رکعتیں خلاف قاعدہ ہیں۔
۱۹۸۹- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ سے مدینہ کو ایسی حالت میں روانہ ہوئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا کے سوا کسی کا خوف نہ تھا۔ اور اس حالت میں بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو ہی رکعتیں پڑھیں اس کو ترمذی وغیرہ نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ قصر حالت خوف کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ امن و خوف دونوں حالتوں میں ہے۔
۱۹۹۰- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب سفر کیا تو دو رکعتیں پڑھیں اور جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم مقیم ہوئے تو چار پڑھیں۔ نیز انہوں نے فرمایا کہ اب جو شخص سفر میں چار پڑھے وہ ایسا ہے جیسے وہ شخص جو حضر میں دو پڑھے۔

قلت : و قال أبو زرعة : كوفي لا بأس به ، ولم يذكر البخاری فيه جرحاً ، كذا في تعجيل المنفعة (ص- ۱۰۶) قال حديث حسن .

۱۹۹۱- عن : إبراهيم ، أن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال : مَنْ صَلَّى فِي السَّفَرِ أَرْبَعاً أَعَادَ الصَّلَاةَ . رواه الطبرانی في الكبير و إبراهيم لم يسمع من ابن مسعود . (مجمع الزوائد ۲۰۴:۱) . قلت : ولكن مراسيلہ عنہ صحاح کما مر غیر مرہ .

۱۹۹۲- عن : عبد الرحمن بن يزيد ، يقول : صَلَّى بِنَا عُثْمَانَ ثِنِّ عَفَانَ رضی اللہ عنہ بِمَنَى أَرْبَعٍ رَكَعَاتٍ ، فَقِيلَ ذَلِكَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضی اللہ عنہ ، فَاسْتَرْجَعَ ، قَالَ : صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم بِمَنَى رَكَعَتَيْنِ ، وَ صَلَّيْتُ مَعَ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رضی اللہ عنہ رَكَعَتَيْنِ ، وَ صَلَّيْتُ مَعَ عُمرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ رَكَعَتَيْنِ ، فَلَيْتَ حَظِّي مِنْ أَرْبَعٍ رَكَعَاتٍ رَكَعَتَانِ مُتَقَبَّلَتَانِ . أخرجه البخاری و مسلم (آثار السنن ۶۱:۲) .

اس کو احمد نے روایت کیا ہے۔ اور اس کی سند میں ایک شخص مختلف فیہ ہے لہذا اسد حسن ہے۔

فائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ سفر میں چار پڑھنا یاوں ہی خلاف قانون ہے جس طرح حضر میں دو پڑھنا۔ یعنی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قصر سفر میں لازم ہے اور اتمام بالکل جائز نہیں۔

۱۹۹۱- ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ ابن مسعود نے فرمایا کہ جو شخص سفر میں قصداً چار رکعتیں پڑھے اس کو چاہئے کہ نماز دہرائے (بعد تاخیر سلام کے) اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور ابراہیم کی وہ روایات جو ابن مسعود سے مروی ہیں صحیح ہیں۔

فائدہ : چار رکعت پڑھنے کی صورت میں اگر دو رکعتوں پر قعدہ کیا ہے تو نماز تو ہو جائیگی البتہ تاخیر سلام کی وجہ سے اعادہ واجب ہے اور اگر دوسری رکعت پر قعدہ نہیں کیا تو اس صورت میں تو نماز بالکل ہی فاسد ہو جائیگی۔

۱۹۹۲- عبد الرحمن بن یزید سے روایت ہے کہ حضرت عثمان نے منیٰ میں چار رکعتیں پڑھیں اور یہ واقعہ ابن مسعود سے ذکر کیا گیا۔ تو آپ نے انا لله و انا الیہ راجعون پڑھا۔ اور فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بھی منیٰ میں دو رکعتیں پڑھی ہیں اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ساتھ بھی دو ہی رکعتیں پڑھی ہیں۔ اور عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ بھی دو ہی رکعتیں پڑھی ہیں ، کاش بجائے چار غیر مقبول رکعتوں کے دو مقبول رکعتیں مجھے میسر ہو جائیں (کیونکہ یہ دو ان چار سے اچھی ہیں) اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ : اس روایت میں ابن مسعود کا حضرت عثمان پر اس قدر رشیدانہ انکار کرنا اور انکے فعل کو خلاف سلف قرار دینا اور انکی نماز

۱۹۹۳- عن : خلف بن حفص ، عن أنس رضی اللہ عنہ : **إِنطَلَقَ بِنَا إِلَى الشَّامِ إِلَى عَبْدِ الْمَلِكِ وَنَحْنُ أَرْبَعُونَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ لِيَفْرَضَ لَنَا ، فَلَمَّا رَجَعَ وَكُنَّا بِفَجِّ النَّاقَةِ صَلَّى بِنَا الظُّهْرَ رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ دَخَلَ فُسْطَاطَهُ ، وَقَامَ الْقَوْمُ يُضَيِّفُونَ إِلَى رَكْعَتَيْهِمْ رَكْعَتَيْنِ أُخْرَيْنِ فَقَالَ : قَبِّحَ اللَّهُ الْوُجُوهَ ، فَوَاللَّهِ مَا أَصَابَتِ السُّنَّةُ ، وَلَا قَبِلَتِ الرُّخْصَةُ ، فَاشْهَدُ لَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : إِنْ قَوْمًا يَتَعَمَّقُونَ فِي الدِّينِ يَمْرُقُونَ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَةِ . رواه أحمد ، وخلف بن حفص لم أجده من ترجمه (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۴) .**

قلت : قال الحافظ في تعجيل المنفعة (ص ۱۱۸) : إن هذا هو خلف بن خليفة المترجم في التهذيب ، ولكن وقع فيه تصحيف نشأ عنه هذا الوهم ، والذي في المسند : حدثنا حسين ، ثنا خلف ، عن حفص ، عن أنس ، فذكر الحديث المذكور في صلاة السفر ، وبهذا السند عدة أحاديث أخرى ، فخلف هو ابن خليفة ، و حفص هو ابن عمر بن عبد الله بن أبي طلحة ، فتصحفت "عن" فصارت بن ، فنشأ من ذلك خلف بن حفص ، ولا وجود له في الخارج ، اه . قلت : خلف بن خليفة من رجال مسلم والأربعة ، وثقه ابن معين وغيره ، كذا في التهذيب (۳: ۱۵۱) وحفص هو ابن أخي أنس وثقه ابو حاتم والدارقطني وابن حبان كما فيه أيضا (۲: ۴۲۱) فالحديث صحيح أو حسن .

کے بوجہ خلاف قانون ہونے کے غیر مقبول ہونے کی قرینگی کرنا یہ صاف دلیل ہے اس امر کی کہ ان کے نزدیک قصر واجب ہے۔ کیونکہ اس جیسا شدید انکار مباح فعل پر بھی جائز نہیں ہے جائز ہو، پس ثابت ہوا کہ چار پڑھنا سفر میں مکروہ ہے واصل مطلب۔

۱۹۹۳- حفص بن عمر کہتے ہیں کہ انسؓ ہمیں ملک شام میں عبد الملک کے پاس لے گئے تاکہ وہ ہمارے لئے بیت المال سے وظیفہ مقرر کر دے اور ہم چالیس انصاری شخص تھے۔ پس جب ہم واپس ہوئے اور حج الناکہ میں پہنچے تو انہوں نے ہمیں ظہر کی نماز دو رکعت پڑھائی ، اسکے بعد عیدہ میں تشریف لے گئے۔ لوگ دو رکعتیں زائد شامل کر کے اپنی نماز پوری کرنے کھڑے ہوئے تو آپؐ نے فرمایا کہ خدا ان چہروں کو بگاڑے ، نہ انہوں نے قانون کی موافقت کی اور نہ رخصت کو قبول کیا۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ کچھ لوگ دین میں غلو کریں گے اور دین سے یوں نکل جائیں گے جیسے تیرکان سے نکل جاتا ہے۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث صحیح احسن ہے۔

باب القصر إذا فارق البيوت

۱۹۹۴- عن : أبي هريرة رضي الله عنه ، قَالَ : سَافَرْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَمَعَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ ، كُلُّهُمْ صَلَّى مِنْ حِينَ يَخْرُجُ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى أَنْ يَرْجِعَ إِلَيْهَا رَكْعَتَيْنِ فِي الْمَسِيرِ وَالْمَقَامِ بِمَكَّةَ . رواه أبو يعلى والطبرانی فی الأوسط ، و رجال أبي يعلى رجال الصحيح ، (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۴) وفي فتح الباری بعد عزو الحديث إليهما : إسناده جيد (۲: ۴۷۱).

۱۹۹۵- عن : أبي حرب بن أبي الأسود الديلی ، أَنَّ عَلِيًّا خَرَجَ مِنَ الْبَصْرَةِ فَصَلَّى انْظَهَرَ أَرْبَعًا ، ثُمَّ قَالَ : إِنَّا لَوْ جَاوَزْنَا هَذَا الْخُصَّ لَصَلَّيْنَا رَكْعَتَيْنِ . رواه ابن أبي شیبہ و رواه ثقات ، آثار السنن (۲: ۶۴).

باب القصر إلى أن يدخل موضع الإقامة

۱۹۹۶- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّهُ كَانَ يَقْصُرُ الصَّلَاةَ حِينَ يَخْرُجُ مِنْ

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اتمام سفر میں ناجائز ہے کیونکہ انسؓ نے اسکو غلطی الدین اور دین سے نکل جانا قرار دیا اور ان کے لئے ہدعا کی اور انکو مخالف قانون اور رخصت کو قبول نہ کرنے والے قرار دیا۔

باب آبادی سے نکلنے سے قصر کا حکم ثابت ہو جاتا ہے

۱۹۹۳- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ اور ابو بکرؓ و عمرؓ کے ساتھ سفر کئے ، سب نے مدینہ سے نکلنے کے وقت سے لے کر اس میں واپسی کے وقت تک بحالت طے مسافت (یعنی بحالت سفر) بھی اور بحالت قیام مکہ بھی دو ہی رکعتیں پڑھیں۔ اسکو ابو یعلیٰ اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور ابو یعلیٰ کے راوی صحیح کے راوی ہیں اور فتح الباری میں اس کی سند کو جید کہا ہے۔

۱۹۹۵- ابو حرب بن ابی الاسود مدلی کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے (سفین کو جاتے وقت) بصرہ سے نکلنے اور (قبل اسکے کہ آبادی سے آگے بڑھیں) ظہر کی چار رکعتیں پڑھیں اور فرمایا کہ اگر ہم اس جھوپڑی سے آگے بڑھ جاتے (جو کہ آبادی کا قصبہ ہے) تو ہم دو رکعت پڑھتے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: یعنی جو بھی مسافر شہر کی آبادی سے باہر نکلے اس جگہ سے نماز قصر کر کے پڑھے، مثلاً آج کل چوگی کی حدود سے نکلنے سے قصر کا حکم ثابت ہو جائے گا۔

شُعْبِ الْمَدِينَةِ ، وَ يَقْضُرُ إِذَا رَجَعَ حَتَّى يَدْخُلَهَا . رواه عبد الرزاق ، وإسناده لا بأس به ،
(آثار السنن ۶۴:۲)۔

۱۹۹۷- أخبرنا : الثوري عن وقاء بن إياس الأسدي ، قال : حدثنا علي بن ربيعة الأسدي ، قال : خَرَجْنَا مَعَ عَلِيٍّ ؓ وَ نَحْنُ نَنْظُرُ إِلَى الْكُوفَةِ ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَ هُوَ يَنْظُرُ إِلَى الْقَرْيَةِ ، فَقُلْنَا لَهُ : أَلَا تُصَلِّي أَرْبَعًا ؟ قَالَ : لَا حَتَّى نَدْخُلَهَا . رواه عبد الرزاق في مصنفه (زيلعي ۳۰۸:۱) و رجاله رجال الجماعة إلا وقاء فلم أقف عليه ، إلا أن الحافظ أورد الأثر بهذا الإسناد في الفتح (۴۶۹:۲) . و عزاه إلى الحاكم بلفظ : خَرَجْنَا مَعَ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فَقَصَرْنَا الصَّلَاةَ وَ نَحْنُ نَرَى النَّبُوتَ ، ثُمَّ رَجَعْنَا فَقَصَرْنَا الصَّلَاةَ وَ نَحْنُ نَرَى النَّبُوتَ ، و لفظ البيهقي : خَرَجْنَا مَعَ عَلِيٍّ مُتَوَجِّهِينَ هَهُنَا ، وَ أَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى الشَّامِ ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ ، حَتَّى إِذَا رَجَعْنَا وَ نَظَرْنَا إِلَى الْكُوفَةِ حَضَرَتِ الصَّلَاةُ ،

باب حکم قصر اس وقت ختم ہوگا جبکہ آبادی میں داخل ہو جائے

۱۹۹۶- ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ وہ روانگی میں بھی قصر کرتے تھے اور قصر اس وقت شروع کرتے تھے جبکہ وہ مدینہ کی گھاٹی سے نکل جاتے اور واپسی میں بھی قصر کرتے تھے اور اس وقت تک کرتے تھے جب تک کہ وہ مدینہ میں داخل ہوں۔ اسکو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور اس کی سند لا بأس بہ ہے۔

۱۹۹۷- علی بن ربیعہ اسدی کہتے ہیں کہ ہم حضرت علیؓ کے ساتھ روانہ ہوئے تو آپ نے ایسی حالت میں دو رکعتیں پڑھیں کہ کوفہ ہمیں دکھائی دے رہا تھا اور ہم واپس ہوئے تو آپؓ نے ایسی حالت میں دو رکعتیں پڑھیں کہ آپؓ ہستی کو دیکھ رہے تھے۔ ہم نے عرض کیا کہ آپؓ چار کیوں نہیں پڑھتے (ہم تو گھر آ گئے) آپؓ نے فرمایا کہ نہیں تا وقتیکہ ہم اس میں داخل نہ ہو جائیں۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور فتح الباری میں بحوالہ حاکم یوں روایت کیا ہے کہ ہم علیؓ بن ابی طالب کے ساتھ روانہ ہوئے تو ہم نے ایسے وقت قصر کیا کہ ہم ہستی کے گھروں کو دیکھ رہے تھے، اس کے بعد ہم واپس ہوئے تو ہم نے ایسی حالت میں قصر کیا کہ ہم ہستی کے گھروں کو دیکھ رہے تھے۔ اور بحوالہ بیہقی یوں روایت کیا ہے کہ ہم علیؓ کے ساتھ شام کی جانب روانہ ہوئے تو ہم دو رکعت پڑھتے رہے یہاں تک کہ جب ہم واپس ہوئے اور کوفہ ہم کو دکھائی دینے لگا تو نماز کا وقت آ گیا۔

قَالُوا : يَا أَبَتَرُ الْمُؤْمِنِينَ ! هَذِهِ الْكُوفَةُ أَتَمَّ الصَّلَاةَ ! قَالَ : لَا ! حَتَّى نَدْخُلَهَا . فَهُوَ صَحِيحٌ أَوْ حَسَنٌ عَلَى قَاعِدَتِهِ ، وَعَلَقَهُ الْبُخَارِيُّ مُخْتَصَرًا (۱: ۱۴۸) .

باب القصر ما لم ينو الإقامة خمسة عشر يوماً

۱۹۹۸- عن : مجاهد ، قَالَ : إِنْ إِيْنِ عُمَرُ كَانَ إِذَا أَجْمَعَ عَلَى إِقَامَةِ خَمْسَةِ عَشَرَ يَوْمًا أَتَمَّ الصَّلَاةَ . رواه أبو بكر بن أبي شيبة ، وإسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۶۶) .

۱۹۹۹- عن : مجاهد ، عن ابن عمر رضي الله عنهما : أَنَّهُ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُقِيمَ بِمَكَّةَ خَمْسَةَ عَشَرَ سَرَجَ ظَهْرَهُ وَصَلَّى أَرْبَعًا . رواه محمد بن الحسن في كتاب الحجج ، وإسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۶۶) .

۲۰۰۰- عن : مجاهد ، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، قَالَ : إِذَا كُنْتَ مُسَافِرًا فَوُطِئْتَ نَفْسَكَ عَلَى إِقَامَةِ خَمْسَةِ عَشَرَ يَوْمًا فَأَتَمَّ الصَّلَاةَ ، وَإِنْ كُنْتَ لَا تَذَرِي فَاقْصُرْ . رواه محمد بن الحسن في الآثار ، وإسناده حسن (آثار السنن ۲: ۶۶) .

و أخرجه الحافظ في الدراية (ص- ۱۲۹) عن ابن عمر و ابن عباس رضي الله عنهما

لوگوں نے عرض کیا کہ کوفہ تو یہ ہے اب تو پوری نماز پڑھے ، آپ نے فرمایا کہ نہیں تا وقتیکہ ہم اس میں داخل نہ ہو جائیں پس یہ روایت فتح الباری کے قاعدہ سے حسن یا صحیح ہے اور بخاری نے اس کو اختصار کے ساتھ تعلیقاً روایت کیا ہے۔

باب جب تک پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت نہ ہو قصر کیا جائے گا

۱۹۹۸- مجاہد کہتے ہیں کہ ابن عمرؓ جب پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرتے تھے اس وقت پوری نماز پڑھتے تھے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ اور اس کی سند صحیح ہے۔

۱۹۹۹- نیز مجاہد سے مروی ہے کہ ابن عمرؓ جب مکہ میں پندرہ دن قیام کرتے تھے تو اپنے سواری کے جانور کو چرنے کے لئے چھوڑ دیتے تھے اور چار رکعت پڑھتے تھے۔ اس کو امام محمدؒ نے کتاب الصبح میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

۲۰۰۰- نیز مجاہد کہتے ہیں کہ ابن عمرؓ نے فرمایا کہ جب تمہارا پندرہ دن ٹھہرنے کا پختہ خیال ہو تب تو نماز کو پورا پڑھو اور اگر تمہیں معلوم نہ ہو (کہ قیام کب تک ہوگا) تو قصر کرو۔ اس کو امام محمدؒ نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے

و عزاء إلى الطحاوی وسکت عنه.

باب يقصر من لم ينو الإقامة وإن طال مكثه وكذا العسكر في أرض الحرب وإن نوا الإقامة

۲۰۰۱- عن : أَبِي جَمْرَةَ نَضْرَبُ بْنُ عِمْرَانَ ، قَالَ : قُلْتُ لِأَبْنِ عَبَّاسٍ ، إِنَّا نُطِيلُ الْقِيَامَ بِخُرَّاسَانَ فَكَيْفَ تَرَى ؟ قَالَ : صَلِّ رَكْعَتَيْنِ وَإِنْ أَقَمْتَ عَشْرَ سِنِينَ . رواه أبو بكر بن أبي شيبة : حدثنا وكيع ، ثنا المثنى بن سعيد ، عن أبي جمره ، فذكره ، وإسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۶۵).

اور ابن حجرؒ نے درایہ میں یہی مضمون ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ دونوں سے بحوالہ طحاوی روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: حضور ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقع پر مکہ میں چار دن سے زیادہ قیام فرمایا اور قصر کرتے رہے یہاں تک کہ وشافعیہ کا چار دن کی تحدید کرنا درست نہ ہوا، نیز جامع المسانید میں امام ابوحنیفہؒ سے سند کے ساتھ ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ مدت اقامت پندرہ دن ہے۔ اور زرقانی شرح مؤطا میں لکھتے ہیں کہ پندرہ دن کی تحدید ابن عباسؓ وابن عمرؓ دونوں سے مروی ہے۔ باقی بخاری میں جو یہ حدیث مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فتح مکہ کے موقع پر انیس روز قیام کیا اور قصر کرتے رہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ جنگ کی حالت میں انسان کسی مقررہ مدت تک اقامت کا عزم نہیں کر سکتا اور یہی حال آپ ﷺ کا بھی تھا۔ اس لئے آپ ﷺ قصر فرماتے رہے جیسا کہ امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ اہل علم کا اس بات پر اجماع ہے کہ جب تک مسافر کسی ایک جگہ قیام کا پختہ ارادہ نہ کرے وہ قصر کرتا رہے اگرچہ کئی سال بھی گزر جائیں اور یہی جواب ان تمام احادیث کا ہے جن میں پندرہ دن سے زیادہ کا ذکر ہے۔

باب جب تک اقامت کی نیت نہ کرے اس وقت تک قصر کیا جائے گا اگرچہ کتنا ہی عرصہ لگ جائے اور لشکر دار الحرب میں برابر قصر کرے گا اگرچہ اقامت کی نیت بھی کر لے

۲۰۰۱- ابو جمرہؓ کہتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ سے عرض کیا کہ ہم خراسان میں عرصہ دراز تک رہتے ہیں، سو اس میں آپ کا کیا خیال ہے (آیا ہم قصر کریں یا پوری نماز پڑھیں) آپ نے فرمایا کہ اگرچہ دس برس رہو، دو تین پڑھو۔ اس کو ابن ابی شیبہؒ نے روایت کیا ہے۔ اور اس کی سند صحیح ہے۔

۲۰۰۲- عن : نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : قَالَ : اِزْتَجَّ عَلَيْنَا الثَّلْجُ وَ نَحْنُ بِأَذْرٍ بِيَجَانِ سِتَّةَ أَشْهُرٍ فِي غَزَاةٍ ، قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : وَ كُنَّا نُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ . رواه البيهقي في المعرفة . و إسناده صحيح ، و قال النووي في الخلاصة : هذا سند على شرط الشيخين ، و قال الحافظ في الدراية : بإسناد صحيح (آثار السنن ، مع تعليقه السابق) .

۲۰۰۳- عن : الحسن ، قَالَ : كُنَّا مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ بِبَعْضِ بِلَادِ فَارِسَ سِتَيْنِ ، فَكَانَ لَا يَجْمَعُ وَلَا يَزِيدُ عَلَى رَكْعَتَيْنِ . رواه عبد الرزاق و إسناده صحيح (آثار السنن ، السابق) رواه هشام عن الحسن ، و روايته عنه في الكتب الستة ، و تابعه يونس بن عبيد عنه في رواية عند عبد الرزاق أيضاً ، قال : أنا الثوري ، عن يونس ، عن الحسن ، فذكره (التعليق الحسن) .

۲۰۰۴- عن : أنس رضي الله عنه : أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَقَامُوا بِرَأْسِ مَهْرَمُرٍ تِسْعَةَ أَشْهُرٍ يَقْصُرُونَ الصَّلَاةَ . رواه البيهقي و إسناده حسن ، و قال النووي : إسناده صحيح ، و كذا صحح إسناده الحافظ في الدراية ، و فيه عكرمة بن عمار مختلف فيه ،

۲۰۰۲- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ ہم آذربائیجان میں ایک جہاد میں اسکی حالت میں چھ مہینے رہے کہ برف نے راستہ بند کر دیا تھا۔ اور ہم دو ہی رکعتیں پڑھتے تھے۔ اس کو تینٹی نے کتاب المعرفہ میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوتا ہے کہ دارالحرب میں بحالت جنگ نیت اقامت معتبر نہیں۔ کیونکہ جب راستہ بند تھا اور صحابہؓ کو معلوم تھا کہ راستہ جلد کھلے والا نہیں تو ضرور ان کی نیت ٹھہرنے کی ہوگی۔

۲۰۰۳- حسن بصریؓ سے مروی ہے کہ ہم عبدالرحمن بن حمزہ کے ساتھ فارس کے ایک شہر میں دو برس رہے ، سو نہ وہ اقامت کی نیت کرتے تھے اور نہ دو رکعت سے زیادہ پڑھتے تھے۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر برسوں نیت اقامت نہ ہو تو برسوں تک قصر کیا جائیگا۔

۲۰۰۴- انسؓ سے مروی ہے کہ صحابہؓ نے رامہرمز میں نو مہینہ قیام کیا اور وہ برابر قصر کرتے رہے (خواہ اس وجہ سے کہ انہوں نے اقامت کی نیت نہیں کی یا نیت کی مگر اسے معتبر نہیں سمجھا) اس کو تینٹی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے۔

و احتج بہ مسلم کذا فی آثار السنن مع تعلیقہ السابق .

۲۰۰۵- عن : جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قَالَ : أَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِتَبُوكَ عِشْرِينَ يَوْمًا يَقْصُرُ الصَّلَاةَ . رواه أبو داود و قال : غير معمر لا يسنده ا (۲۲۴:۲) . و قال فی الجوهر النقی : أخرجه أبو داود و البيهقي بسند على شرط الصحيح ا (۲۲۲:۱) . قلت : و معمر من رجال الجماعة ثقة حافظ ، فيقبل إسناده ، وفي النيل (۸۴:۳) : أخرجه ابن حبان و البيهقي ، و صححه ابن حزم و النووي ا .

باب صلاة المسافرين خلف المقيم وإتمامها

۲۰۰۶- عن : موسى بن سلمة الهذلي ، قَالَ : سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَيْفَ أَصَلَّى إِذَا كُنْتُ بِمَكَّةَ إِذَا لَمْ أَصِلْ مَعَ الْإِمَامِ ؟ فَقَالَ : رَكْعَتَيْنِ ، سُنَّةَ ابْنِ الْقَاسِمِ رضی اللہ عنہ . أخرجه مسلم (۲۴۱:۱) و فی التلخیص الحبير (۱۳۰:۱) أحمد فی مسنده : حدثنا الطفاوى ، ثنا أيوب ، عن قتادة ، عن موسى بن سلمة ، قَالَ : كُنَّا مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ بِمَكَّةَ ، فَقُلْتُ : إِنَّا إِذَا كُنَّا مَعَكُمْ صَلَّيْنَا أَرْبَعًا ، وَ إِذَا رَجَعْنَا إِلَى رِحَالِنَا صَلَّيْنَا رَكْعَتَيْنِ ، فَقَالَ : تِلْكَ سُنَّةُ ابْنِ الْقَاسِمِ رضی اللہ عنہ ا . قلت : موسى بن سلمة من رجال مسلم ، و بقية السند على شرط البخارى

اور نووی اور ابن حجر نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔

۲۰۰۵- جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بیس روز تبوک میں قیام فرمایا اور برابر قصر کرتے رہے۔ اسکو ابو داؤد، ابن حبان اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور ابن حزم اور نووی نے اسے صحیح کہا ہے۔
فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب تک نیت اقامت نہ ہو برابر قصر کیا جائے گا۔

باب مسافر مقيم کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے اور نماز پوری پڑھے گا

۲۰۰۶- موسی بن سلمہ کہتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ سے دریافت کیا کہ جب میں کہ میں (عبادت سفر) ہوں اور امام (مقیم) کے ساتھ نماز نہ پڑھ رہا ہوں تو کیسے نماز پڑھوں؟ آپ نے فرمایا کہ دو رکعتیں پڑھو، یہ قانون ہے رسول اللہ ﷺ کا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور احمد نے روایت کیا ہے کہ موسی بن سلمہ کہتے ہیں کہ ہم ابن عباسؓ کے ساتھ مکہ میں تھے تو میں نے کہا کہ

و حسنه النيموى فى آثار السنن (۲: ۶۶) و لعله لم يصححه لعننة قتادة وهو مدلس ، و لكنه صرح بالتحديث عند مسلم ، فزال العلة و صح الحديث .

۲۰۰۷- عن : نافع : أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يُصَلِّيُ وَرَاءَ الْإِمَامِ بِمَنْىَ أَرَبْعًا ، فَإِذَا صَلَّى لِتَفْسِيهِ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ . أخرجه الإمام مالك فى موطأه (ص- ۵۲) وسنده صحيح .

باب إعلام الامام المسافر بعد السلام بأنه مسافر وأن الوطن الأصلي

يبطل بمثله

۲۰۰۸- عن : عمران بن حصين رضي الله عنه ، قَالَ : غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ شَهِدْتُ مَعَهُ الْفَتْحَ ، فَأَقَامَ بِمَكَّةَ ثَمَانِي عَشْرَةَ لَيْلَةً لَا يُصَلِّيُ إِلَّا رَكْعَتَيْنِ ، يَقُولُ : يَا أَهْلَ الْبَلَدِ ! صَلُّوا أَرَبْعًا فَإِنَّا قَوْمٌ سَفَرٌ . رواه أبو داود فى باب متى يتم المسافر (۱: ۴۷۵) وسكت عنه ، و صححه الترمذى (۱: ۷۷) .

ہم جب آپ لوگوں کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں تو چار پڑھتے ہیں اور جب ہم لوگے ہیں تو دو پڑھتے ہیں ، یہ کیا بات ہے؟ آپ نے فرمایا کہ یہ طریقہ ہے رسول اللہ ﷺ کا (کہ جب مسافر مقیم کے پیچھے نماز پڑھے تو پوری پڑھے اور اگر مقیم کے پیچھے نہ پڑھے خواہ ہم پڑھے یا مسافر کے پیچھے تو قصر کرے) یہ حدیث صحیح ہے۔

۲۰۰۷- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ منیٰ میں امام مقیم کے پیچھے چار رکعتیں پڑھتے تھے۔ اور اپنے طور پر پڑھتے تھے تو دو پڑھتے تھے۔ اس کو امام مالک نے موطا میں صحیح روایت کیا ہے۔

باب جب امام مسافر ہو اور مقتدی کل یا بعض مقیم ہوں تو اس کو دو رکعت پڑھ کر کہہ دینا چاہئے کہ تم اپنی نماز پوری کر لو ہم مسافر ہیں اور وطن اصلی دوسرے وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے

۲۰۰۸- عمران بن حصینؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جہاد کیا اور میں فتح مکہ کے وقت موجود تھا۔ سو آپ ﷺ نے مکہ میں ایسی حالت میں اٹھارہ شب قیام فرمایا کہ آپ ﷺ صرف دو رکعتیں پڑھتے تھے اور فرماتے تھے کہ اے باشندگان شہر تم چار پڑھو ہم لوگ مسافر ہیں (اس لئے دو پڑھتے ہیں) اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے) اور ترمذی نے اسے صحیح کہا ہے۔

۲۰۰۹- عن : ابن شہاب ، عن سالم بن عبد اللہ ، عن أبيه : أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ كَانَ إِذَا قَدِمَ مَكَّةَ صَلَّى بِهِمْ رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ يَقُولُ : يَا أَهْلَ مَكَّةَ ! آمِنُوا صَلَاتَكُمْ فَإِنَّا قَوْمٌ سَفَرٌ . رواه مالك في موطاه (ص-۵۲) و سندہ من أصح الأسانید ، و فی الدرایۃ : إسناده صحيح (ص-۱۳۰) .

باب إذا تزوج المسافر في بلد وله فيه زوجة فليتم وإن لم ينو الإقامة

۲۰۱۰- ثنا أبو سعيد يعني مولى بنی ہاشم ، ثنا عكرمة بن إبراهيم الباهلي ، ثنا عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي ذباب ، عن أبيه : أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ رضی اللہ عنہ صَلَّى بِمِنَى أَرْبَعَ رَكْعَاتٍ ، فَانْتَكَزَهُ النَّاسُ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ ! إِنِّي تَأَهَّلْتُ بِمَكَّةَ مِنْذُ قَدِمْتُ ، وَ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُ : مَنْ تَأَهَّلَ فِي بَلَدٍ فَلْيُصَلِّ صَلَاةَ الْمُقِيمِ . رواه أحمد في مسنده (۱: ۶۲) و رواه أبو يعلى أيضاً ، و لفظه : إِذَا تَأَهَّلَ الْمُسَافِرُ فِي بَلَدٍ فَهُوَ مِنْ أَهْلِهَا يُصَلِّي صَلَاةَ الْمُقِيمِ أَرْبَعًا ، وَ إِنِّي تَأَهَّلْتُ بِهَا مِنْذُ قَدِمْتُهَا ، فَلِذَلِكَ صَلَّيْتُ بِكُمْ أَرْبَعًا . و فيه عكرمة بن إبراهيم وهو ضعيف اهـ . كذا في مجمع الزوائد (۱: ۲۰۴) و قال ابن القيم : قال أبو البركات ابن تيمية : و يمكن المطالبة بسبب الضعف ،

۲۰۰۹- محمد بن الخطاب جب مکہ تشریف لاتے تو لوگوں کو دو رکعت پڑھاتے ، اسکے بعد فرماتے کہ اے اہل مکہ! آپ لوگ اپنی نماز پوری کر لیں کیونکہ ہم مسافر لوگ ہیں۔ اس کو مالک نے موطا میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے مدعا ثابت ہوا کہ نماز سے سلام پھیرنے کے بعد امام کہے کہ ہم مسافر ہیں اور ہم اپنی نماز پوری کرلو۔ نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ وطن اصلی دوسرے وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے جیسا کہ مکہ مکرمہ کا وطن اصلی ہونا مدینہ کے وطن اصل ہونے سے باطل ہوا۔

باب جب آدمی کسی شہر میں شادی کر لے یا اس میں اس کی بیوی بحالت اقامت موجود ہو تو وہ اس شہر میں

بلا نیت کے بھی مقیم ہو جائے گا

۲۰۱۰- ابو ذباب کہتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ نے منی میں چار رکعتیں پڑھیں تو لوگوں نے انکے اس فعل کو اچھی نظر سے نہ دیکھا

تو آپ نے فرمایا کہ لوگو! میں نے اس شہر میں شادی کی ہے۔ لہذا میں جب سے مکہ آیا ہوں اپنے گھر میں ہوں۔ اور میں نے

فإن البخاری ذکره فی تاریخه ولم یطعن فیہ ، و عادته ذکر الجرح و المجروحین ، و قد نصَّ أحمد و ابن عباس قبلہ أنَّ المُسَافِرَ إِذَا تَزَوَّجَ لَزِمَهُ الْإِتْمَامُ ، وَ هَذَا قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَ مَالِكٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ وَ أَصْحَابِهِمَا ، وَ هَذَا أَحْسَنُ مَا اعْتَدَرَ بِهِ عُثْمَانُ ۵۱۔
زاد المعاد (۱: ۱۳۳)

قلت : أراد بهذا الكلام تحسين الحديث بأن راويه قد وثقه البخاری بترك الطعن فيه وهو توثيق منه ، فلا يقبل فيه الجرح إلا مفسرا ولم يوجد ، و بأن ابن عباس و أحمد و أبا حنيفة و مالكا أخذوا به ، و احتجاج المجتهد بحديث تصحيح له ، فالحديث حسن ، لا سيما و قد أخرجه الحافظ الضياء فی المختارة من طريق المسند ، قاله الحافظ فی تعجيل المنفعة (ص- ۲۲۱)۔

باب التطوع فی السفر

۲۰۱۱- عن : البراء بن عازب رضی اللہ عنہ ، قَالَ : صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ سَفَرًا ، فَمَا زَأَيْتُهُ تَرَكَ الرَّكَعَتَيْنِ إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ الظُّهْرِ . أخرجه الترمذی (۷۲: ۱) و حکى عن البخاری أنه راہ حسنا .

رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ فرماتے تھے کہ جو شخص کسی شہر میں شادی کر لے تو اسکو چاہئے کہ مقیم کی نماز پڑھے۔ اسکو احمد نے روایت کیا ہے اور ابو یعلیٰ نے یوں روایت کیا ہے کہ جب مسافر کسی شہر میں شادی کرے تو وہ اپنے گھر کی میں ہے، اس لئے اسکو مقیم کی نماز یعنی چار رکعت پڑھنی چاہئے۔ اور میں شادی کی وجہ سے جب سے مکہ آیا ہوں اپنے گھر میں ہوں اس لئے میں تم کو چار رکعت نماز پڑھاؤ ہوں۔ یہ حدیث حسن ہے اور اس کو مقدسی نے مختارہ میں بھی روایت کیا ہے۔

باب سفر میں نوافل کے بیان میں

۲۰۱۱- براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اٹھارہ سفر کئے، سو میں نے نہیں دیکھا کہ آپ ﷺ نے زوال کے بعد اور نماز ظہر سے قبل دو رکعتیں چھوڑی ہوں۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور بخاری سے اس کی تحسین نقل کی ہے۔

۲۰۱۲- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما ، قَالَ : صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْحَضَرِ وَ السَّفَرِ ، فَصَلَّيْتُ مَعَهُ فِي الْحَضَرِ الظُّهْرَ أَرْبَعًا وَ بَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ ، وَ صَلَّيْتُ مَعَهُ فِي السَّفَرِ الظُّهْرَ رَكْعَتَيْنِ ، وَ بَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ ، وَ الْعَصْرَ رَكْعَتَيْنِ ، وَ لَمْ يُصَلِّ بَعْدَهَا شَيْئًا ، وَ الْمَغْرِبَ فِي الْحَضَرِ وَ السَّفَرِ سَوَاءً ، ثَلَاثَ رَكْعَاتٍ لَا يُقْصَرُ فِي حَضَرٍ وَ لَا سَفَرٍ وَ هِيَ وَ تَرُ النَّهَارَ وَ بَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ . رواه الترمذی (۷۲:۱) و حسنه ، و أخرج الطحاوی بسند حسن و زاد فيه : وَ صَلَّيْتُ الْعِشَاءَ رَكْعَتَيْنِ وَ بَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ ا. (۲۴۳:۱).

۲۰۱۳- عن : أبي هريرة ؓ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا تَدْعُوا رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ وَ لَوْ طَرَدَتْكُمُ الْخَيْلُ . أخرجه أحمد و أبو داود ، وقال العراقي : إن هذا حديث صالح ا، كذا في النيل ، وقد مر في باب النوافل (۲:۲۶۴).

۲۰۱۲- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حضر میں بھی نماز پڑھی اور سفر میں بھی ، سو میں نے حضر میں آپ ﷺ کے ساتھ ظہر سے پہلے چار اور اس کے بعد دو رکعتیں پڑھیں اور سفر میں ظہر سے پہلے بھی دو اور بعد میں بھی دو اور سفر میں عصر کی نماز دو رکعتیں پڑھی ہیں اور اس کے بعد کچھ نہیں اور مغرب حضر اور سفر میں یکساں تین رکعتیں پڑھیں۔ یہ نماز حضر اور سفر میں کم نہیں ہوتی اور یہ دن کے وتر ہیں اور اس کے بعد دو رکعتیں پڑھیں۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کو حسن کہا ہے۔ اور طحاوی نے بھی اس کو مسند حسن روایت کیا ہے۔ اور اس میں یہ مضمون بڑھایا ہے کہ آپ ﷺ نے عشاء کی نماز دو رکعتیں پڑھیں اور ان کے بعد دو رکعتیں پڑھیں۔

فائدہ: ان روایتوں سے سفر میں نوافل کی مشروعیت ثابت ہوتی ہے لیکن اس میں مسافر کی حالت کا اعتبار ہے جتنی پڑھ سکا ہو اس قدر پڑھ لے اور یہ قیاس ہے کہ جب فرضوں میں تخفیف کی گئی ہے تو نوافل کیسے جائز ہوں گے، صحیح نہیں کیونکہ فرضوں کی تخفیف کے یہ معنی ہیں کہ دو رکعتوں کو فرض نہیں رکھا بلکہ ان کو نفل بنادیا۔ اور اس کا مقتضی یہ ہے کہ نفل سفر میں مشروع ہو نہ کہ غیر مشروع۔ یعنی یہ بات کہ اتمام جائز نہیں، سوا کسی وجہ یہ نہیں کہ سفر میں نفل جائز نہیں بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ اتمام سترم ہے صورتاً و روضۃ اور تاخیر سلام کو اور یہ عارض نوافل میں نہیں ہے اس لئے نوافل مشروع ہوں گے، فافہم! باقی ترمذی میں ابن عمرؓ سے مروی حدیث (جس میں ہے کہ میں نے حضور ﷺ اور ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ کے ساتھ سفر کیا اور ظہر اور عصر کے فرائض سے قبل اور بعد دو دو رکعتیں نوافل نہیں پڑھیں) کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث حالت غلبت پر محمول ہے جبکہ احادیث باب حالت اطمینان پر محمول ہیں یا نوافل پڑھنا عزیمت و افضلیت پر اور نوافل نہ پڑھنا رخصت پر محمول ہیں۔

۲۰۱۳- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ فجر کی دو رکعتیں نہ چھوڑا اگرچہ تم کو دشمن کے سوار بھگا رہے ہوں۔

۲۰۱۴- عن : عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ : أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي السُّبْحَةَ فِي اللَّيْلِ فِي السَّفَرِ عَلَى ظَهْرِ رَاحِلَتِهِ . أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ كَذَا فِي زَادِ الْمَعَادِ (۱: ۱۳۴) وَقَدْ تَقَدَّمَ حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ عُمَرَ بِلَفْظٍ : أَلْوَرْتُ فِي السَّفَرِ سُنَّةً . وَسَنَدُهُ حَسَنٌ فِي بَابِ وَجُوبِ الْقَصْرِ .

أبواب الجمعة

باب عدم جواز الجمعة في القرى

۲۰۱۵- عن : علي رضی اللہ عنہ : أَنَّهُ قَالَ : لَا جُمُعَةٌ ، وَلَا تَشْرِيقٌ إِلَّا فِي بَصْرٍ جَامِعٍ . أَخْرَجَهُ أَبُو عُبَيْدٍ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ إِلَيْهِ مَوْقُوفًا . وَمَعْنَاهُ لَا صَلَاةَ جُمُعَةٍ ، وَلَا صَلَاةَ عِيدٍ . كَذَا فِي فَتْحِ الْبَارِي (۲: ۳۸) . وَرَوَاهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي مُصَنَّفِهِ : أَنَبَا الثَّوْرِيُّ عَنْ زُبَيْدِ الْأَيْمِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّلْمِيِّ عَنْ عَلِيٍّ رضی اللہ عنہ : قَالَ : لَا تَشْرِيقٌ ، وَلَا جُمُعَةٌ إِلَّا فِي بَصْرٍ جَامِعٍ . كَذَا فِي نَصَبِ الرَّايَةِ (۱: ۳۱۳) وَفِي الدَّرَايَةِ (ص- ۱۳۱) :

اس کو احمد اور ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ اور عراقی نے اس کی سند کو صالح کہا ہے۔

فائدہ: چونکہ نبی مطلق ہے اس لئے وہ حضر و سفر دونوں کو شامل ہوگی اور طَرَدْتُكُمْ الْخَيْلُ سے اس اطلاق کو مزید قوت ہو جاتی ہے کیونکہ یہ حالت عام طور پر سفر ہی میں ہوتی ہے۔

۲۰۱۳- عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو سفر میں رات کے وقت سواری پر نوافل پڑھتے دیکھا۔ اس کو شیخین نے روایت کیا ہے اور یہ امر کہ سفر میں وتر پڑھنے کا قانون ہے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بعد حسن و بشر نے مذکور ہو چکا ہے (اور وہ ان لوگوں پر جہت ہے جو وتر کو سنت کہتے ہیں اور سفر میں نوافل کو منع کرتے ہیں۔ کیونکہ ابن عباس رضی اللہ عنہما وتروں کو سنت کہتے ہیں اور پھر بھی ان کے سفر میں پڑھنے کو عین قانون کہتے ہیں۔ مترجم) واللہ اعلم۔

البواب جمعہ

باب گاؤں میں جمعہ جائز نہیں

۲۰۱۵- حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جمعوں اور تشریق صرف مصر جامع میں (جائز) ہیں۔ (یعنی جمعہ کی نماز اور عید کی نماز صرف مصر جامع میں درست ہے) اس کو ابو عبیدہ اور عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ نے بعد صحیح روایت کیا ہے۔

إسناده صحيح اه. و روى ابن أبى شيبه فى مصنفه : حدثنا جرير عن منصور عن طلحة عن سعد بن عبيدة عن أبى عبد الرحمن أنه قال : قال على عليه السلام فذكر اللفظ الأول ، وإسناده صحيح ، كذا فى عمدة القارى (۳: ۲۶۴). و ذكر الإمام خواهر زاده فى مبسوطه أن أبى يوسف ذكره فى الإملاء مسنداً مرفوعاً الى النبى صلّى الله عليه وآله . و أبى يوسف إمام الحديث حجة اه. كذا فى البناية (۱: ۹۸۳). أى فىكون رفعه حجة لأنه زيادة من ثقة فتقبل.

۲۰۱۶- عن : عائشة رضى الله عنها زوج النبى صلّى الله عليه وآله ، قالت : كَانَ النَّاسُ يَتَنَابَوْنَ الْجُمُعَةَ مِنْ مَنَازِلِهِمْ وَالْعَوَالِي ، فَيَأْتُونَ فِي الْعُبَارِ . والحديث أخرجه البخارى ، قال الحافظ فى الفتح (۲: ۳۲۱) : وفى رواية : يَتَنَابَوْنَ .

۲۰۱۷- عن : ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال : إِنَّ أَوَّلَ جُمُعَةٍ جُمِعَتْ بَعْدَ جُمُعَةِ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صلّى الله عليه وآله فِي مَسْجِدِ عَبْدِ الْقَيْسِ بِجَوَالِي مِنَ الْبَحْرَيْنِ . أخرجه البخارى ، قال الحافظ فى الفتح : زاد وكيع عن ابن طهمان " فى الإسلام " أخرجه أبو داود .

اور خواہر زادہ نے اپنی مبسوط میں کہا ہے کہ امام ابو یوسفؒ نے اس مضمون کو اپنی املاء میں مرفوعاً روایت کیا ہے (اور زیادتی ثقہ مقبول ہے)۔
فائدہ: اس کی سند معلوم نہیں، پس اگر وہ صحیح ہے تب تو کوئی کلام ہی نہیں۔ اور اگر ضعیف ہے تو حضرت علیؓ کی موقوف روایت جو کہ حکماً مرفوع ہے اور حضرت حذیفہؓ کی آئندہ آنیوالی موقوف روایت جو کہ حکماً مرفوع ہے اسکی وہ یہ ہیں لہذا وہ حسن الخیر ہو جائیگی۔
 ۲۰۱۶- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ لوگ اپنے گھروں اور عوالی سے باری باری سے جمعہ میں حاضر ہوتے تھے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شہر سے باہر رہنے والوں پر جمعہ فرض نہیں کیونکہ اگر ان پر فرض ہوتا تو یا تو وہ اپنے یہاں جمعہ پڑھتے، یا سب کے سب مدینہ آ کر جمعہ پڑھتے۔ حالانکہ یہ دونوں امر ثابت نہیں۔ پس ثابت ہوا کہ ان پر جمعہ فرض نہیں اور جبکہ شہر سے باہر والوں پر جمعہ فرض نہیں تو معلوم ہوا کہ گاؤں میں جمعہ جائز نہیں۔

۲۰۱۷- ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے پہلے بحرین کے مقام بوائی میں عبد القیس کی مسجد میں جمعہ منعقد کیا گیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۰۱۸- عن : حذیفۃ رضی اللہ عنہ قال : لیس علی رضی اللہ عنہ أهل القرى جمعة إنما الجُمُعُ علی أهل الانصار مثل المذانی۔ رواہ أبو یکر بن أبی شیبۃ قال : حدثنا عباد بن العوام عن عمر بن عاص عن حماد عن إیراهیم عن حذیفۃ فذکرہ . وإیراهیم لم یسمع من حذیفۃ کذا فی اثار السنن (۷۸:۲ و ۷۹)۔

قلت : رجالہ کلہم ثقات و مراسیل إیراہیم صحاح عندہم ، لا سیما و قد تأید بأثر علی رضی اللہ عنہ ، و المرسل حجة عندنا و عند الجمهور خلافا للبعض ، و إذا تأید بقول صحابی فهو حجة عند الكل .

فائدہ: مسجد رسول اللہ ﷺ کے بعد سب سے پہلے جوائی میں جمعہ ہوا اس بات کی دلیل ہے کہ جن لوگوں نے بیان کیا ہے کہ جوائی شہر تھا ان کا بیان صحیح ہے اور جن لوگوں نے اس کو قریہ کہا ہے ان کی مراد ایسی ہستی ہے جس کا اطلاق شہر پر بھی صحیح ہے۔ چنانچہ قرآن وحدیث میں ایسے اطلاق کثرت بکثرت موجود ہیں اور خاص چھوٹی ہستی مراد نہیں ہے جس کو گاؤں کہتے ہیں۔ نیز اس سے معلوم ہوتا ہے کہ گاؤں میں جمعہ جائز نہیں کیونکہ اگر گاؤں میں جائز ہوتا تو کوئی وجہ نہ تھی کہ جوائی میں سب سے پہلے جمعہ ہوتا۔ کیونکہ عہد القیس کا اسلام بہت متاخر ہے اور اس وقت بہت سے لوگ مسلمان ہو چکے تھے۔ اور یہ دعویٰ کہ اس سے پہلے اور کسی گاؤں کے لوگ مسلمان نہ ہوئے تھے، محض بلا دلیل ہے اور ان حجر کا یہ کہنا کہ ”وہ عہد القیس نے بیان کیا“ کہ ہمارے اور آپ ﷺ کے درمیان مضر کے کفار حائل ہیں اس لئے ہم آپ ﷺ کے پاس سوائے شہر حرم کے دوسرے زمانہ میں نہیں آ سکتے“ دلیل ہے اس بات کی کہ وہ سب سے پہلے مسلمان ہوئے، محض بے معنی ہے کیونکہ اس سے تو یہ بھی ثابت نہیں ہوتا کہ مدینہ اور بحرین کے راستہ میں اور کوئی گاؤں مسلمان نہ ہوا ہو۔ کیونکہ مدینہ اور بحرین کے درمیان بہت فاصلہ ہے۔ اب اگر راستہ میں مدینہ کے قرب کے گاؤں مسلمان ہو گئے ہوں۔ اور باقی گاؤں کافر ہوں تب بھی ان کا مدینہ صحیح ہے اور جب اس سے یہ بھی ثابت نہیں ہوتا تو یہ کیسے ثابت ہو سکتا ہے کہ جو گاؤں ان کے راستہ میں نہیں تھے وہ بھی مسلمان نہ ہوئے ہوں، پس یہ دعویٰ محض بے دلیل ہے۔ پس جبکہ یہ دونوں باتیں اس روایت سے ظاہر ہوئیں تو ثابت ہوا کہ یہ روایت خود احناف کی دلیل ہے نہ کہ مخالفین کی پس ان کا اس روایت کو لیکر شور مچانا محض ہٹ دھرمی ہے۔

۲۰۱۸- إیراہیم نخعی، حذیفۃ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ گاؤں والوں پر جمعہ نہیں بلکہ جمعہ ایسے شہروالوں پر ہے جیسے مدائن (یعنی بڑے شہروالوں پر) اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں اور إیراہیم نخعی کا ارسال مضر نہیں کیونکہ انکی مراسیل صحیح ہیں، پھر اس کی تائید حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی ہوتی ہے اور امام ابو یوسف کی مرفوع روایت سے بھی اور ابن عباس رضی اللہ عنہ کی جوائی والی روایت سے بھی۔

۲۰۱۹- عن: الحسن و محمد أنهما قالا: أَلْجُمُعَةُ فِي الْأَمْصَارِ. رواه أبو بكر بن

أبي شيبة، وإسناده صحيح. آثار السنن (۲: ۸۷).

قلت: و ليس لمن يحتج بقول عمر بن عبد العزيز و الليث بن سعد أن لا يحتج بقول الحسن و محمد بن سيرين، و قد احتج البيهقي، و تبعه صاحب التعليق المغني، و من واقفه من أبناء جنسه بقول ابن عبد العزيز و الليث بن سعد، كما ذكرناه في العاشية.

باب إذا بعث الإمام نائباً له إلى قرية، و أقام الجمعة بها صحت

الجمعة، و أن الإمام أو نائبه شرط لصحتها

۲۰۲۰- صح: أَنَّهُ كَانَ لِعُثْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَبْدٌ أَسْوَدُ أَمِيرٌ عَلَى الرِّيْدَةِ يُصَلِّي خَلْفَهُ أَبُو ذَرٍّ

وَ عَشْرَةُ بَنِ الصَّخَّانَةِ الْجُمُعَةَ وَ غَيْرَهَا. ذكره ابن حزم في المحلى، كذا في شرح

المنية للحلي (ص-۵۱۲).

فائدہ: اس سے بھی اشتراط مصر للجمعة ثابت ہوتا ہے پس جبکہ حضرت علی اور حفصہ کی روایات سے اشتراط مصر

ثابت ہوا تو اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جوائی گاؤں نہیں تھا بلکہ شہر تھا، کیونکہ اگر وہ گاؤں ہوتا تو اس میں جمعہ کا ہونا ضرور ان کے دعوے کے خلاف ہوتا اور پھر وہ یہ نہ کہہ سکتے کہ جمعہ صرف مصر جامع ہی میں ہوتا ہے۔

۲۰۱۹- حسن بصری اور محمد بن سیرین سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جمعہ شہروں میں ہے (نہ کہ گاؤں میں) اس کو ابن

ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔ مؤلف کہتے ہیں کہ یہ نقلی ہے اور ان کی تقلید میں صاحب تعلق مغنی وغیرہ نے جواز جمعہ فی القری پر عمر بن عبد العزیز اور لیث بن سعد کے قول سے استدلال کیا ہے لیکن اس کی کوئی وجہ نہیں کہ ان کے لئے عمر بن عبد العزیز اور لیث بن سعد کا قول حجت ہو اور ہمارے لئے حسن بصری اور ابن سیرین کا قول حجت نہ ہو۔

باب امام یا نائب امام اقامت جمعہ کے لئے شرط ہے اور امام جب اپنا نائب کسی گاؤں میں اقامت جمعہ

کے لئے بھیج دے اور وہ جمعہ قائم کرے تو یہ جمعہ صحیح ہے

۲۰۲۰- یہ روایت صحیح طور پر ثابت ہے کہ حضرت عثمان نے اپنے ایک حبشی غلام کو ربذہ پر حاکم بنا کر بھیجا اور اسکے پیچھے ابو ذر

اور دس دیگر صحابی جمعہ وغیرہ پڑھتے تھے۔ یہ ابن حزم نے نقلی میں بیان کیا ہے۔

۲۰۲۱- عَنْ: مُوَلٰی لَآلِ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ: أَنَّهُ سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ رضی اللہ عنہ عَنِ الْقُرَى الَّتِي
بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ مَا تَرَى فِي الْجُمُعَةِ؟ قَالَ: نَعَمْ! إِذَا كَانَ عَلَيْهِمْ أَمِيرٌ فَلْيَجْمَعُ. أَخْرَجَهُ
الْبَيْهَقِيُّ فِي الْمَعْرِفَةِ، كَذَا فِي التَّعْلِيقِ الْحَسَنِ لِلنِّيمَوِيِّ (۸۴:۲) وَقَالَ: إِسْنَادُهُ مَجْهُولٌ
أ. قُلْتُ: لَعَلَّهُ أَرَادَ مُوَلٰی لَآلِ سَعِيدٍ وَلَكِنَّهُ تَابَعِي، وَالْمَجْهُولُ فِي الْقُرُونِ الثَّلَاثَةِ لَا
يُضِرُّنَا كَمَا ذَكَرَهُ فِي الْمَقْدَمَةِ.

۲۰۲۲- حَدَّثَنَا: وَكَيْعٌ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ بَرْقَانَ قَالَ: كَتَبَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِلَى
عَدِيِّ بْنِ عَبْدِ: أَيُّمَا أَهْلٍ قَرْيَةٍ لَيْسُوا بِأَهْلِ عُمُودٍ يَنْتَقِلُونَ فَأَمَرَ عَلَيْهِمْ أَمِيرًا يُجْمَعُ بِهِمْ.
أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَإِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ، فَإِنْ جَعْفَرًا لَمْ يَسْمَعْ مِنْ عَمْرِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، وَ
لَمْ يَثْبُتْ سَمَاعُهُ مِنْ ابْنِ عَدِيٍّ وَأَنَّهُ لَمْ يَسْنِدْهُ، وَلَمْ يَذْكُرْ أَنَّهُ شَهِدَ الْكِتَابَةَ، فَهُوَ مُنْقَطِعٌ
كَذَا فِي التَّعْلِيقِ الْحَسَنِ (۸۴:۲) قُلْتُ: وَلَكِنْ لَهُ شَاهِدٌ.

فائدہ: استدلال ظاہر ہے، نیز اس سے یہ سمجھ لیا جائے کہ اس جگہ صرف ابو ذر اور دس صحابہ ہی رہتے تھے بلکہ اس کا
مطلب یہ ہے کہ اور مسلمانوں کے ساتھ ساتھ دس اہل صحابہ ابو ذر سمیت اس نائب امام جمعی کے پیچھے جمعہ کی نماز پڑھتے تھے۔
۲۰۲۱- مَوَلٰی آلِ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ نے ابن عمرؓ سے ان بستیوں کے متعلق جو کہ اور مدینہ کے درمیان واقع ہیں سوال کیا کہ ان
میں جمعہ پڑھنے کی بابت آپ کا کیا خیال ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ جب ان پر کوئی امیر ہو تو جمعہ قائم کرے، اس کو تنبیہی نے کتاب
المعرفة میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی اسناد مجہول ہے اور غالباً یہ انہوں نے مَوَلٰی آلِ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ کی بنا پر کہا ہے لیکن چونکہ یہ
جہالت قرون ثلاثہ میں ہے اس لئے معتبر نہیں۔

فائدہ: اس سے اشتراط امیر للجمعہ ظاہر ہے۔

۲۰۲۲- جعفر بن برقان کہتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز نے اپنے گورنر عدی بن عدی کو لکھا کہ جو بستی والے اہل شیعہ نہ ہوں جو
کہ ایک مقام سے دوسرے مقام کی طرف منتقل ہوتے رہتے ہیں، ان پر ایک حاکم مقرر کر دو، جو ان کے لئے جمعہ کا انتظام کرے۔ اس
کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند ضعیف ہے کیونکہ جعفر اور عمر بن عبدالعزیز و غیر جعفر و عدی کے درمیان انقطاع ہے لیکن
اس کی تائید عمر بن عبدالعزیز کی آئندہ روایت سے ہوتی ہے۔

فائدہ: چونکہ عمر بن عبدالعزیز نے بلا حکم مقرر کئے ہوئے جمعہ کی اجازت نہیں دی اس سے معلوم ہوا کہ امیر جمعہ کے لئے

۲۰۲۳- عن : عمر بن عبد العزيز أَنَّهُ كَانَ مُتَبَدِّئًا بِالسُّبُودَا فِي إِسَارَتِهِ عَلَى الْحِجَازِ ، فَحَضَرَتِ الْجُمُعَةُ ، فَهَيَّأُوا لَهُ مَجْلِسًا مِنَ الْبَطْحَاءِ ، ثُمَّ أَذِنَ بِالصَّلَاةِ ، فَخَرَجَ فَخَطَبَ ، وَصَلَّى رُكْعَتَيْنِ ، وَجَهَرَ ، وَقَالَ : إِنَّ الْإِمَامَ يُجْمَعُ حَيْثُ كَانَ . رواه عبد الرزاق في مصنفه ، كذا في التلخيص الحبير (۱: ۱۳۲).

۲۰۲۴- عن : علي بن خشرم عن عيسى بن يونس عن شعبة عن عطاء بن أبي سيمونة عن أبي رافع ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَتَبَ إِلَى عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَسْأَلُهُ عَنِ الْجُمُعَةِ وَهُوَ بِالْبَحْرَيْنِ ، فَكَتَبَ إِلَيْهِمْ أَنْ جَمَعُوا حَيْثُمَا كُنْتُمْ . أخرجه ابن خزيمة صاحب الصحيح قال البيهقي في المعرفة : إسناده هذا الأثر حسن ، كذا في التعليق المغني (۱: ۱۶۶).

شرط ہے۔ نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ پہلے سے ان بستیوں میں جمعہ نہیں ہوتا تھا کیونکہ وہاں کوئی امیر نہ تھا۔ اس سے بھی اشتراط امیر جمعہ ظاہر ہے۔

۲۰۲۳- عمر بن عبد العزیز کے متعلق بیان کیا گیا ہے کہ وہ اپنی حکومت حجاز کے زمانہ میں مقام سویدا میں دورہ پر تھے، ایسی حالت میں ان کو جمعہ آگیا۔ لوگوں نے ان کے لئے ایک پتھر ملی زمین میں جائے قیام درست کی اسکے بعد جمعہ کے لئے اذان دی گئی تو آپ تشریف لائے اور دور کھینچ پڑ حاکم اور جبریا اور فرمایا کہ امام جہاں بھی ہو جمعہ قائم کر سکتا ہے۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: لیکن ”جہاں بھی ہو“ کا فقرہ اتنا عام نہیں ہے جتنا کہ اس سے ظاہر ہوتا ہے کیونکہ عمر بن عبد العزیز کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایسی بستی ہوئی چاہئے جس میں لوگ مستقل سکونت رکھتے ہوں کیونکہ جنگلوں میں بالاتفاق جمعہ درست نہیں، نیز اس پر لفظ جمعہ بھی دلالت کرتا ہے کہ وہاں جمعہ جائز ہے جہاں اجتماع ہو سکے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حق اقامہ جمعہ امام کو ہے نہ عوام کو۔

۲۰۲۴- ابورافع سے روایت ہے کہ ابو ہریرہؓ نے، جبکہ وہ بحرین پر حاکم تھے، حضرت عمرؓ کو لکھا کہ وہ وہاں جمعہ قائم کریں۔ انہیں۔ حضرت عمرؓ نے ان کے جواب میں لکھا کہ تم یعنی حکام جہاں کہیں ہوں (یعنی جس بستی میں ہوں) جمعہ قائم کر سکتے ہو۔ اس کو ابن خزيمة نے روایت کیا ہے۔ اور بیہقی نے کتاب المعرفہ میں اس کی اسناد کو حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی اشتراط امیر للجمعہ ظاہر ہوتا ہے۔ نیز اس سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلے وہاں جمعہ نہیں ہوتا تھا بلکہ حضرت عمرؓ کے حکم سے اس وقت نیا جمعہ قائم کیا گیا ہے اور بحرین مشہور جگہ ہے جو یمن میں یا اذان (گورنار فارس) کا قیام گاہ اور بڑا شہر تھا۔ اس پر بھی

۲۰۲۵- عن: أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: خَطَبَنَا النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم ذَاتَ يَوْمٍ، فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمْ الْجُمُعَةَ فِي مَقَابِي هَذَا، فِي سَاعَتِي هَذِهِ، فِي شَهْرِي هَذَا، فِي عَابِي هَذَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. مَنْ تَرَكَهَا بِغَيْرِ عَذْرٍ مَعَ إِمَامٍ غَادِلٍ، أَوْ إِمَامٍ جَائِرٍ، فَلَا جَمْعَ اللَّهُ شَمْلَهُ، وَلَا بُورِكَ لَهُ فِي أَمْرِهِ. أَلَا أَوْ لَا صَلَاةَ لَهُ، أَلَا وَلَا يَرُّ لَهُ، أَلَا وَلَا صَدَقَةٌ لَهُ. رواه الطبرانی في الأوسط، وفيه موسى بن عطية الباهلي، ولم أجد من ترجمه. وبقية رجاله ثقات، كذا في مجمع الزوائد (۲۰۹:۱). قلت: ومثله ثقة على قاعدة ابن حبان، كما ذكرنا في المقدمة، وأيضا فلم يذكره الذهبي في الميزان، ولا الحافظ في اللسان، ولا في فصل المتفرقات، فهو إما ثقة أو مستور، كما قاله في آخر اللسان (۸۶۶:۶).

۲۰۲۶- ورواه جماعة، منهم يحيى بن صاعد بن عبد الله، وعلی بن الحسین بن جریثومة عن مہنا بن یحیی السامی صاحب الإمام أحمد (وفقه الدار قطنی و ابن حبان) عن زید بن أبی الزرقاء عن سفیان الثوری عن علی بن زید عن سعید بن المسیب عن جابر رضي الله عنه قال: خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْكُمْ الْجُمُعَةَ

حضرت ابو ہریرہؓ کا حضرت عمرؓ سے اجازت طلب کرنا اس امر کی دلیل ہے کہ جمعہ کیلئے اذن امام کی ضرورت ہے۔ الغرض اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام کی طرف سے صراحت یا کم از کم دلالت اجازت ضروری ہے۔ ابو ہریرہؓ اگرچہ حضرت عمرؓ کی طرف سے ہی نائب مقرر تھے۔ اور ان کو دلالت اجازت بھی حاصل تھی۔ لیکن اسکے باوجود انہوں احتیاطاً صراحت اجازت حاصل کی۔ اور اگر امام یا اسکے نائب کا ہونا صحیح جمعہ کیلئے شرط نہ ہوتا تو ابو ہریرہؓ کے سوال کا کوئی مقصد نہیں بنتا۔

۲۰۲۵- ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز ہمارے سامنے تقریر فرمائی اور اس میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اسی جگہ اسی وقت اسی مہینہ میں اسی سال میں تم پر جمعہ کو قیامت تک کے لئے فرض فرمایا ہے، سو جو شخص اس کو امام عادل یا جائز کے ساتھ بلا عذر ترک کرے خدا اس کی حالت درست نہ کرے اور اسکے کاموں میں برکت نہ دے، نہ اس کی نماز مقبول ہے اور نہ اس کا حج اور نہ اس کی کوئی نیکی مقبول ہے اور نہ صدقہ۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے لیکن اس کی سند میں موسیٰ بن عطیہ ایک راوی ہے جو کہ ابن حبان کے قاعدہ سے ثقہ ہے اور لسان المیزان کے قاعدہ سے یا ثقہ ہے یا مستور۔

فِي يَوْمِي هَذَا . الحديث بطوله كذا في اللسان (۱۰۸:۶) . رجاله كلهم ثقات إلا على بن زيد وهو مختلف فيه ، وثقه يعقوب بن شعبة وقال الترمذی : صدوق ، وقال الساجی : كان من أهل الصدق ، ويحتمل لرواية الجلة عنه اه من التهذيب (۳۲۲:۸) .

قلت : روى عنه شعبة وهو لا يروى إلا عن ثقة ، كما قد عرف ، أخرج له مسلم في الصحيح مقرونا ، واحتج به أصحاب السنن ، و البخاری في الأدب ، كما في التهذيب أيضا . فالحديث حسن . وأخرجه ابن ماجة مطولا من طريق العدوى عن علي بن زيد قال ابن عبد البر : إن جماعة أهل العلم بالحديث يقولون : إنه من وضعه ، وإنهم حملوه عليه من أجله . قال : لكن وجدناه من رواية غيره ثم ذكر أن محمد بن وضاح - و كان ثقة - حدث به عن ابن أبي خيثمة عن محمد بن مصفى عن بقبه عن حمزة بن حسان عن علي بن زيد به ، كذا في اللسان . قال الحافظ : و أما هذا الإسناد فليس فيه سوى حمزة بن حسان ، وهو مجهول اه . وقال العيني في العمدة : و رواه الطبرانی في الأوسط عن عمر مثله . و الحديث إذا روى من وجوه ، و طرق مختلفة تحصل له قوة ، فلا يمنع من الاحتجاج به اه .

۲۰۲۶- اور یہ روایت دوسری سند سے جاڑے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے جمعہ کے دن ہم سے خطاب فرمایا اور کہا کہ آج کے دن سے اللہ نے تم پر جمعہ فرض کر دیا ہے (الحديث) کذا فی اللسان۔ مگر اس میں علی بن زید مختلف فیہ ہے۔ نیز طبرانی نے اس کو ان عمر سے بھی روایت کیا ہے پس تعدد و طرق سے یہ روایت قابل استدلال ہے۔

فائدہ: اس سے جمعہ کے لئے امام کا شرط ہونا معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ اس میں وعید کو ترک جمعہ مع الامام پر مرتب کیا گیا ہے۔ نیز یہ امام یا اسکے نائب کا ہونا واجب اور صحت جمعہ دونوں کے لئے شرط ہے کیونکہ یہ شرط غیر مصلی کی طرف راجع ہے اور جو شرط غیر مصلی کی طرف راجع ہو وہ صحت کے لئے بھی شرط ہوا کرتی ہے جیسے مصر ہونا وغیرہ، نیز عہدہ القاری میں ہے کہ شروع سے یہ طریقہ چلا آ رہا ہے کہ خود بادشاہ یا اس کا نائب مازن ہی جمعہ پڑھاتا ہے اور اگر یہ نہ ہوں تو ظہر کی نماز پڑھی جائے۔ اور یہ صاحب عہدہ کی طرف سے اجتماع کا نقل کرنا ہے۔ مذکور بالا آثار صحابہؓ بھی اس کے مؤید ہیں۔

باب لا جمعة إلا بجماعة ، وأقلها ثلاثة سوى الإمام

۲۰۲۷- عن : طارق بن شهاب عن النبی ﷺ قَالَ : الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِي جَمَاعَةٍ . الحديث . و سیاتی مطولا رواہ أبودود (۴۱۲:۱) و صححه النووی و الحاکم علی شرط الشيخین ، و قال الحافظ فی التلخیص (۱۳۷:۱) : صححه غیر واحد .

۲۰۲۸- عن : بقية ثنا معاوية بن يحيى ثنا معاوية بن سعيد التجيبي ثنا الزهري عن أم عبد الله الدؤيبية قالت : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : الْجُمُعَةُ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ قَرْيَةٍ ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهَا إِلَّا أَرْبَعَةٌ يَغْنِي بِالْفَرَى الْمَدَائِنِ . أخرجه الدار قطني (۱۶۵:۱) و قال : لا يصح هذا عن الزهري اه . قلت : ولكنه حسن الإسناد كما سند كره .

باب جمع کے لئے جماعت شرط ہے اور جماعت امام کے علاوہ کم از کم تین آدمی ہیں

۲۰۲۷- طارق بن شہاب کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جمع ہر مسلمان پر (جس میں شرائط واجب موجود ہوں) حق اور ثابت ہے جماعت کے ساتھ ۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور نووی اور حاکم وغیرہ نے اسے صحیح کہا ہے ۔

فائدہ: اس روایت میں وجوب کو فی جماعۃ کے ساتھ مفید کرنا بتلاتا ہے کہ جماعت جمعہ کے لئے شرط ہے ۔ یعنی اگر جماعت نہ بن سکے تو جمعہ واجب ہی نہیں ہوتا کیونکہ شرطیت کے یہی معنی ہیں ۔ علامہ یعنی نے عمدۃ میں کہا ہے کہ امت کا اس بات پر اجماع ہے کہ منفرد کا یعنی بغیر جماعت کے جمعہ نہیں ہوتا اور بدائع میں ہے کہ لفظ جمعہ جس لفظ سے مشتق ہے ، کم از کم اسکے معنی کا لحاظ کرنا تو ضروری ہونا چاہیے جیسے رخص ، بیع صرف اور بیع سلم میں اسکے مشتق نہ کے معانی کا لحاظ رکھا گیا ہے ۔ اس لئے تو حضور ﷺ نے ہمیشہ جماعت کے ساتھ ہی جمعہ ادا فرمایا ہے اور اس پر علماء کا اجماع ہے ۔

۲۰۲۸- معاویہ بن سعید تحفیل بواسطہ زہری ، ام عبد اللہ دؤیبیہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ ہر ہستی پر واجب ہے اگرچہ اس میں صرف چار ہی آدمی ہوں (جو کہ مکلف بہ جمعہ ہوں) اور ہستیوں سے مراد شہر ہیں ۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور گواہوں نے کہا ہے کہ یہ روایت زہری سے ثابت نہیں مگر واقعہ یہ ہے کہ یہ روایت حسن ہے اور دارقطنی نے اسکو دو اور سندوں سے بھی زہری سے روایت کیا ہے ۔ جس میں ہے کہ ام عبد اللہ دؤیبیہ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ ہر اس ہستی والوں پر واجب ہے جس میں امام ہو اور اس میں اگرچہ صرف چار ہی آدمی ہوں ۔ اور دوسری سند سے یہ لفظ ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ ہر ہستی والوں پر واجب ہے اگرچہ وہ ہستی والے صرف تین آدمی ہوں اور چوتھا ان کا امام ہو ۔ مگر دونوں سندیں ضعیف ہیں لیکن تینوں سندوں کے ملنے سے روایت کو مزید قوت ہو جاتی ہے ۔

ثم أخرجه من طريق الوليد بن محمد الموقري : ثنا الزهري حدثني أم عبد الله الدوسية قالت : قال رسول الله ﷺ : أَلْجُمُعَةُ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ قَرِيَةٍ فِيهَا إِمَامٌ ، وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا إِلَّا أَرْبَعَةٌ . وقال : الموقري متروك اه . قلت : هو من رجال الترمذي . أثني عليه أبو زرعة الدمشقي وغيره . ولكن الراوي عنه تالف بالمرة ، كما سند كره .

ثم أخرجه من طريق الحكم بن عبد الله بن سعد عن الزهري ، عن الدوسية مرفوعا بلفظ : أَلْجُمُعَةُ وَاجِبَةٌ عَلَى أَهْلِ كُلِّ قَرِيَةٍ وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا إِلَّا ثَلَاثَةٌ . رَابِعُهُمْ إِمَامُهُمْ . وقال : الحكم هذا متروك اه . قلت : نعم ، ولكنه تأيد باللذين قبله .

باب أن وقت الجمعة بعد الزوال

٢٠٢٩- عن : المغيرة بن عبد الرحمن عن مالك عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس ؓ قَالَ : إِذْنُ النَّبِيِّ ﷺ أَلْجُمُعَةَ قَبْلَ أَنْ يُهَاجِرَ ، وَلَمْ يُسْتَطِعْ أَنْ يُجْمَعَ بِمَكَّةَ ، فَكَتَبَ إِلَى مُصْعَبِ بْنِ عُمَيْرٍ : أَمَّا بَعْدُ : فَاَنْظِرِ الْيَوْمَ الَّذِي تَجْهَرُ فِيهِ الْيَهُودُ بِالزُّبُورِ ،

فائدہ: اس روایت میں ”اگرچہ اس میں صرف چار ہی آدمی ہوں“ کا فقرہ ملتا ہے کہ جماعت ضروری ہے اور وہ کم از کم چار آدمی ہیں۔ اور آخری طریق سے معلوم ہوتا ہے کہ امام کے سوا چار آدمی بھی جماعت کے لئے کافی ہیں لہذا معلوم ہوا کہ تین مقتدیوں سے کم کی جماعت جمعہ کے لئے کافی نہیں ورنہ حضور ﷺ اس کو بھی ذکر فرماتے، نیز قرآن کی آیت میں لفظ ”فاسعوا“ بھی جماعت کا مقتضی ہے جو کہ کم از کم تین ہے۔

تنبیہ: یہ بھی یاد رکھیں کہ صرف چار آدمیوں کے ہونے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ اس ہستی میں صرف چار آدمی رہتے ہوں تو بھی کافی ہے، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس ہستی میں مسلمان صرف چار ہوں باقی غیر مسلم و کافر ہوں تب بھی جمعہ پڑھو، کیونکہ جس ہستی کے کل باسی چار آدمی ہوں تو وہ ہستی نہیں بلکہ جنگل ہے، جس میں کوئی بھی جمعہ کا قائل نہیں۔

باب جمعہ کا وقت بعد زوال ہے

٢٠٢٩- ابن عباس ؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو کہہ ہی میں جمعہ قائم کرنے کی اجازت ہو چکی تھی، مگر آپ ﷺ وہاں غلبہ کفار کی وجہ سے جمعہ کا انتظام نہ کر سکے۔ اس لئے آپ ﷺ نے مدینہ میں مصعب بن عمیر ؓ کو لکھا کہ تم اس روز کو دیکھو جس دن

فَاجْمَعُوا بِسَائِكُمْ ، وَابْنَائِكُمْ ، فَإِذَا مَالَ النَّهَارُ عَنْ شَطْرِهِ عِنْدَ الزَّوَالِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ ، فَتَقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ بِرُكْعَتَيْنِ . قَالَ : فَهَؤُاءُ أَوَّلُ مَنْ جَمَعَ حَتَّى قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ ، فَجَمَعَ عِنْدَ الزَّوَالِ مِنَ الظُّهْرِ ، وَأُظْهِرَ ذَلِكَ . رواه الدار قطنی ، كما فی التلخیص الحبیہ (۱: ۱۳۳) . (ولعلہ أخرجه فی غرائب مالک فإنی لم أجده فی سنته) . والمذكور من السند رجاله کلهم ثقات من رجال الصحيح ، و فی المغیرة کلام لا یضر ، فقد وثقه ابن معین ، وابن حبان ، وأبو زرعة ، وأخرج له البخاری فی الصحيح (تهذیب - ۱۰: ۲۶۴) ، و عادة المصنفین أن ما یحذفونه من الإسناد یشکون سالما من الکلام . و ذکره الحافظ فی الفتح (۲: ۲۹۴) أيضا مختصرا فهو إما حسن ، أو صحيح علی قاعدته .

۲۰۳- عن : أنس بن مالک ؓ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي الْجُمُعَةَ جَمْعًا

تَمِيلُ الشَّمْسُ . رواه الإمام البخاری (۱: ۱۲۳) .

۲۰۳۱- عن : سلمة بن الأكوع ؓ قال : كُنَّا نَجْمَعُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا

یہود پور پلندہ آواز سے پڑھتے ہیں اور اپنی عورتوں اور مردوں کو جمع کرو (یعنی جمعہ کے روز) پس جس وقت جمعہ کے روز دن ڈھل جائے تو دو رکعتیں پڑھ کر خدا سے تقرب حاصل کرو۔ پس مصعب بن عمیرؓ پہلے شخص تھے جنہوں نے جمعہ کا اہتمام کیا یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ تشریف لائے۔ اور زوال کے وقت جمعہ پڑھایا اور اس کو ظاہر کیا۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور حافظ نے فتح الباری میں اس کو مختصر روایت کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک یہ حسن یا صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمعہ کا وقت زوال کے بعد سے شروع ہوتا ہے۔ کیونکہ یہ اول جمعہ تھا اور خود حضور ﷺ نے اس کے لئے بعد الزوال وقت کی تعیین بھی خود ہی فرمادی اور اگر جمعہ کیلئے قبل الزوال بھی وقت ہوتا تو حضور ﷺ ضرور اس کو قولاً و فعلاً بیان فرماتے۔ جیسا کہ دوسری نمازوں کیلئے حدیث جبرئیل اور حدیث سالکین وقت الصلوۃ میں بیان فرمایا۔ لیکن کہیں بھی یہ ثابت نہیں کہ حضور ﷺ نے خود قبل الزوال جمعہ پڑھا ہو یا کسی کو اسکی اجازت دی ہو، بلکہ اس کے خلاف ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے ہمیشہ بعد الزوال جمعہ پڑھا اور بعد الزوال پڑھنے کا حکم فرمایا۔

۲۰۳۰- انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اس وقت جمعہ پڑھتے تھے جب کہ آفتاب ڈھل جاتا تھا۔ اسکو

بخاری نے روایت کیا ہے۔

زَالَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ نَزَحُ تَتَبَعُ الْفَيْءَ . رواه الإمام مسلم (۲۸۳:۱).

۲۰۳۲- عن : جابر رضی اللہ عنہ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ صَلَّى الْجُمُعَةَ .

رواه الطبرانی فی الأوسط ، وإسناده حسن ، كذا فی التلخیص الحبر (۱۳۴:۱).

۲۰۳۳- عن : سويد بن غفلة : أَنَّهُ صَلَّى مَعَ أَبِي بَكْرٍ رضی اللہ عنہ وَ عُمَرُ رضی اللہ عنہ جِئْنَا زَالَتِ

الشَّمْسُ . رواه ابن أبي شيبة ، وإسناده قوى ، كذا فی فتح الباری (۳۲۱:۲).

۲۰۳۴- عن : مالك بن أبي عامر أنه قال : كُنْتُ أَرَى طُنْفُسَةَ يُعْقِلُ بْنُ أَبِي

طَالِبٍ يَوْمَ الْجُمُعَةِ تُطْرَحُ إِلَى جِدَارِ الْمَسْجِدِ الْعَرَبِيِّ ، فَإِذَا غَشَى الطَّنْفُسَةَ كُلُّهَا طَلَّ

الْحَدَّادُ خَرَجَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، وَ صَلَّى الْجُمُعَةَ . قَالَ مَالِكٌ : ثُمَّ نَزَحُ بَعْدَ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ .

فَقَبِلُ قَائِلَةُ الضَّخَاءِ . رواه مالك في الموطأ (ص-۴) . وإسناده صحيح كذا في فتح

الباری (۳۲۱:۲) . وفيه أيضا : وهو ظاهر في أن عمر كان يخرج بعد زوال الشمس اهـ .

۲۰۳۵- عن : أبي إسحاق ، أَنَّهُ صَلَّى خَلْفَ عَلِيٍّ الْجُمُعَةَ بَعْدَ مَا زَالَتِ الشَّمْسُ .

رواه ابن أبي شيبة وإسناده صحيح ، كذا في فتح الباری (۳۲۱:۲).

۲۰۳۱- سلمة بن الأكوع " سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اس وقت جمعہ پڑھتے تھے جبکہ آفتاب دھل

جاتا تھا اور ہم دیواروں کا سایہ ڈھونڈتے ہوئے اپنے گھر لوٹتے تھے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۰۳۲- جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب آفتاب دھل جاتا اس وقت رسول اللہ ﷺ جمعہ کی نماز پڑھتے تھے۔ اس کو طبرانی نے

مسند حسن روایت کیا ہے۔

۲۰۳۳- سويد بن غفلة " سے روایت ہے کہ انہوں نے ابو بکر صدیق " اور عمر فاروق " کے ساتھ اس وقت جمعہ کی نماز پڑھی

جبکہ آفتاب دھل چکا تھا۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند قوی ہے۔

۲۰۳۴- مالک بن ابی عامر سے روایت ہے کہ میں دیکھتا تھا کہ عقیل بن ابی طالب کی چٹائی مسجد کی دیوار عربی کے پیچے

بچھاؤں جاتی تھی پس جب اس پوری چٹائی پر سایہ آ جاتا اس وقت عمر بن الخطاب " تشریف لاتے اور نماز جمعہ پڑھاتے ، اس کے بعد ہم

واپس ہوتے اور وہ پہرہ کا رام کرتے ۔ اس کو مالک نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ : اس سے ظاہر ہے کہ عمر بن الخطاب " بعد الزوال تشریف لاتے تھے۔

۲۰۳۶- عن : سَمَاءُ بِنْتِ حَرْبٍ قَالَتْ : كَانَ التُّعْمَانُ بْنُ بَشِيرٍ رضی اللہ عنہ يُصَلِّي بِنَا الْجُمُعَةَ عِدَّةَ مَا تَزُولُ الشَّمْسُ . رواه ابن أبي شيبة بإسناد صحيح . كذا في المفتح (۲: ۳۲۲) أيضا .

باب خطبة الجمعة وما يتعلق بها

۲۰۳۷- عن : عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قَالَ : مَنْ أَذْرَكَ الْخُطْبَةَ فَالْجُمُعَةُ وَكَفَعْتَانِ ،

۲۰۳۵- ابواسحاق سمعی سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت علیؓ کے پیچھے جمعہ کی نماز زوال کے بعد پڑھی۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

۲۰۳۶- ضحاک بن حرب کہتے ہیں کہ نعمان بن بشیرؓ نے ہم کو جمعہ کی نماز زوال کے بعد پڑھائی۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: ان تمام روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے لیکر نعمان بن بشیرؓ تک یہی طریقہ عمل رہا ہے کہ جمعہ کی نماز زوال کے بعد پڑھی جاتی تھی۔ پس جبکہ اس واقعہ پر نظر کی جاتی ہے اور اس کے ساتھ دوسرے امور کو منظم کیا جاتا ہے:

مثلاً (۱) یہ کہ جمعہ قائم مقام ظہر ہے اسلئے اس کا وقت وہی ہونا چاہئے جو ظہر کا وقت ہے (۲) یہ کہ اسکے آخر وقت میں اتفاق ہے کہ اس کا آخر وقت وہی ہے جو ظہر کا آخر وقت ہے لہذا اس کا اول وقت بھی وہی ہونا چاہئے جو ظہر کا اول وقت ہے (۳) یہ کہ امام احمد اور اسحاق بن راہویہ سے پہلے اس میں کسی کا اختلاف نہیں تھا بلکہ تعامل مسلمان اسی پر رہا ہے کہ اس کو زوال کے بعد پڑھا جاتا تھا تو تمام باتوں سے بالکل اطمینان ہو جاتا ہے کہ جمعہ کا وقت بعد زوال ہی ہے اور اس کا زوال سے پہلے پڑھنا جائز نہیں۔ اور جن بعض ائمہوں سے امام احمد اور احنق کو مخالفت ہوا ہے وہ یا مؤذِل ہیں یا غیر ثابت، مثلاً ایک حدیث میں ہے کہ "كُنَّا نُبَكِّرُ بِالْجُمُعَةِ وَنَجِلُ بَعْدَ الْجُمُعَةِ" تو ان سے مراد یہ ہے کہ ظہر کی نماز چونکہ ہم دیر سے پڑھتے تھے اور پہلے قیلول کر لیتے تھے لیکن جمعہ کی نماز ہم صبح یعنی اول وقت میں پڑھ کر بعد میں قیلول کرتے اور کھانا کھاتے۔ اسی طرح بعض روایات میں لفظ عید سے انکو دھوکہ لگا ہے تو ہم جتے ہیں کہ اگر وقت جمعہ میں عید کے مشابہ مانتے ہو تو باقی احکام عدم جواز صوم، خطبہ بعد العید اور عدم جواز نفل میں بھی اس کو اسکے مشابہ مانو۔ اور بالفرض اگر وہ ثابت اور غیر مؤذِل ہوں تو امام احمد اور احنق سے پہلے انکو کسی نے قبول نہیں کیا اس لئے وہ قابل حجت نہیں۔ اس کے علاوہ زوال کے بعد جمعہ پڑھنے میں احتیاط بھی ہے۔

باب خطبہ جمعہ اور اسکے متعلقات کے بیان میں

۲۰۳۷- عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ جس نے خطبہ پالیا اسکے لئے جمعہ دو رکعتیں ہیں اور جس کو خطبہ نہ ملا

وَمَنْ لَمْ يُدْرِ كَيْفَهَا فَلْيُصَلِّ أَرْبَعًا، وَمَنْ لَمْ يُدْرِكَ فَلَا يَغْتَدِّ بِالسَّجْدَةِ حَتَّى يُدْرِكَ الرَّكْعَةَ
رواہ الطبرانی فی الکبیر، ورجالہ ثقات، کذا فی مجمع الزوائد (۱: ۲۱۸).

۲۰۳۸- عن: عمر بن الخطاب قال: إِنَّمَا جُعِلَتِ الْخُطْبَةُ مَوْضِعَ الرَّكْعَتَيْنِ، مَنْ
فَاتَتْهُ الْخُطْبَةُ صَلَّى أَرْبَعًا. أخرجه عبد الرزاق وابن أبي شيبة في مصنفيهما، كذا في
كنز العمال (۴: ۱۴۰): ولم أقف على سند، ولكنه تأيد بالأثر المذكور قبله. وقال
الحافظ في التلخيص (۱: ۱۴۰): حديث عمر وغيره أنهم قالوا: إِنَّمَا قُصِرَتِ الصَّلَاةُ
لِأَجْلِ الْخُطْبَةِ. (رواه) ابن حزم من طريق عبد الرزاق بسند مرسل عن عمر ۸۰. ولم
يعله إلا بالإرسال، ومرسل القرون الثلاثة مقبول عندنا.

وہ چار پڑھے اور پونماز میں بعد میں شریک ہوا وہ اس رکعت کو شمار نہ کرے جس میں وہ ملا ہے، جب تک اسے اس رکعت کا رکوع نہ مل
جائے۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

۲۰۳۸- عمر بن الخطابؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ خطبہ بجائے دو رکعت کے ہے، لہذا جس کو خطبہ نہ ملے اس کو
چار رکعتیں پڑھنی چاہئیں۔ اس کو عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ اور حافظ تخلص میں فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ وغیرہ کی
حدیث کا یہ مطلب ہے کہ خطبہ کی وجہ سے دو رکعتیں کم کی گئیں۔ اور ابن حجر کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس میں ارسال کے سوا اور
کوئی علت نہیں ہے اور قرن ثانی میں ارسال ہمارے یہاں معترضیں اس لئے روایت مقبول ہے۔

فائدہ: ان روایات سے خطبہ کا نماز جمعہ کے لئے شرط ہونا ظاہر ہے کیونکہ حضرت عمرؓ صاف فرما رہے ہیں کہ خطبہ بجائے دو
رکعت کے ہے لہذا جس کو خطبہ نہ ملے وہ چار رکعتیں ظہر کی پڑھے اور عبد اللہ بن مسعودؓ کا قول بھی اسی کے قریب ہے اور خطبہ نہ ملنے کا
مطلب یہ ہے کہ خطبہ پڑھنے والا امام نہ ملے یا امام نے خطبہ ہی نہ پڑھا ہو اور نہ خطبہ ہی نہ پڑھا ہو اور نہ خطبہ ہی نہ پڑھا ہو اور نہ خطبہ ہی نہ پڑھا ہو
پڑھا ہو اور مقتدی بعد میں آکر نماز میں شریک ہوا تو اس نے خطبہ پالیا جیسے کسی نے امام کی قراءت نہیں پائی مگر رکوع پالیا تو اس نے
قراءت پالی۔ اس مطلب کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ آئندہ ایسی روایات آئیں گی کہ جس نے جمعہ کی ایک رکعت پالی تو اس نے جمعہ
پالیا اور ظاہر ہے کہ جس نے ایک رکعت نہیں پائی اس نے خطبہ بدرجہ اولیٰ نہیں پایا، پس معلوم ہوا کہ خطبہ پڑھنے والا امام نہ ملے یا وہ
خطبہ نہ پڑھے تو جمعہ نہیں ہوگا بلکہ ظہر پڑھنا واجب ہوگی اور یہی معنی ہیں خطبہ کے شرط ہونے کے اور اس پر امت کا اجماع بھی ہے کہ
خطبہ نماز جمعہ کے لئے شرط ہے اور یہ روایات اجماع کے لئے سند ہیں۔ علماء امت نے ان روایات سے اس مضمون پر استدلال کیا ہے
جیسا کہ تخلص حیر سے علماء شافعیہ کا استدلال مفہوم ہوتا ہے واللہ اعلم۔

۲۰۳۹- عن : جابر رضی اللہ عنہ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَخْطُبُ قَائِمًا ، ثُمَّ يَجْلِسُ ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ قَائِمًا ، فَمَنْ تَبَاكَ أَنَّهُ كَانَ يَخْطُبُ جَالِسًا فَقَدْ كَذَبَ ، فَقَدْ وَ اللَّهِ صَلَّيْتُ مَعَهُ أَكْثَرَ مِنَ الْفَى صَلَاةٍ . رواه مسلم (كتاب الجمعة ۱: ۲۸۳).

۲۰۴۰- عن جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ قَالَ : كُنْتُ أَصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : فَكَانَتْ صَلَاتُهُ قُضَا ، وَ خُطْبَتُهُ قُضَا . رواه مسلم (كتاب الجمعة ۱: ۲۸۴).

۲۰۴۱- عن : أبي وائل ، خَطَبَنَا عُمَارُ رضی اللہ عنہ ، فَأَوْجَزَ وَأَبْلَغَ ، فَلَمَّا نَزَلَ قُلْنَا : يَا أَبَا الْيَقْظَانِ ! لَقَدْ أَبْلَغْتَ وَ أَوْجَزْتَ ، فَلَوْ كُنْتَ تَنَفَّسْتَ فَقَالَ : إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : إِنَّ طُولَ صَلَاةِ الرَّجُلِ وَ قِصْرَ خُطْبَتِهِ مِثْنَةٌ مِنْ فِيهِ فَاطْلُبُوا الصَّلَاةَ ، وَ أَقْصِرُوا الْخُطْبَةَ ، وَ إِنَّ مِنَ النَّبِيَانِ سِخْرًا . رواه مسلم (كتاب الجمعة ۱: ۲۸۶).

۲۰۳۹- جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کھڑے ہو کر خطبہ پڑھتے ، اس کے بعد بیٹھ جاتے ، اس کے بعد پھر کھڑے ہوتے اور کھڑے ہو کر خطبہ پڑھتے پس جو کوئی تم سے یہ کہے کہ آپ ﷺ بیٹھ کر خطبہ پڑھتے تھے اس نے غلط کہا ، کیونکہ میں نے خدا کی قسم آپ ﷺ کے ساتھ (جمعو اور غیر جمعو ملا کر) دو ہزار سے زیادہ نمازیں پڑھیں ہیں (اسلئے میں آپ ﷺ کی عادت سے بخوبی واقف ہوں) اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: نفس خطبہ، صحت جمعہ کے لئے شرط ہے اور دو خطبے درمیان میں وقفہ کے ساتھ مسنون ہیں۔ نیز اس حدیث سے دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنے، اور کھڑے ہو کر خطبہ دینے کا مسنون ہونا بھی ثابت ہوتا ہے۔

۲۰۴۰- جابر بن سمرة سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتا تھا سو آپ ﷺ کی نماز بھی متوسط ہوتی تھی اور آپ ﷺ کا خطبہ بھی متوسط ہوتا تھا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یعنی طویل خطبہ اور طویل نماز سے اجتناب کرنا چاہیے۔

۲۰۴۱- ابو وائل سے مروی ہے کہ عمار نے ہمارے سامنے خطبہ پڑھا سو آپ نے اسے مختصر کیا اور کمال کو پہنچایا، پس جب وہ

منبر سے نیچے اترے تو ہم نے کہا کہ اسے ابو الیقظان! آپ نے خطبہ کو کمال کو پہنچایا اور مختصر کیا، کاش آپ ذرا دراز کر دیتے تو آپ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ آدمی کے نماز کی درازی اور خطبہ کا اختصار اس کے فہم کی دلیل ہے، سو تم نماز کو دراز کیا کرو اور خطبہ کو مختصر کیا کرو اور بعض بیان تو جاوہوتے ہیں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۰۴۲- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : کُلُّ خُطْبَةٍ لَيْسَ فِيهَا تَشْهَدُ فِيْهَا كَالْيَدِ الْجَذْمَاءُ . رواه الترمذی (۱۳۱:۱) وقال : حسن غریب .

۲۰۴۳- عن : أخت لعمرۃ رضی اللہ عنہا ، قالت : أخذت قی وَالْقُرْآنِ مِنْ فِی رَسُولِ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یَوْمَ الْجُمُعَةِ ، وَهُوَ یَقْرَأُ بِهَا عَلَی الْمِنْبَرِ فِی کُلِّ جُمُعَةٍ . رواه مسلم (باب الجمعة ۱: ۲۸۶) .

۲۰۴۴- عن : یَعْلٰی رَضِیَ اللہُ عَنْہُ ، أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِیَّ صلی اللہ علیہ وسلم یَقْرَأُ عَلَی الْمِنْبَرِ "وَنَادُوا يَا مَالِکُ" . رواه مسلم (کتاب الجمعة ۱: ۲۸۶) .

۲۰۴۵- عن : أبی بن کعب رضی اللہ عنہ ، أَنَّ رَسُولَ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قَرَأَ یَوْمَ الْجُمُعَةِ بَرَاءَةً وَهُوَ قَائِمٌ یُدْکِرُ بِآیَامِ اللہ . رواه عبد اللہ بن أحمد من زیاداتہ ، و رجالہ رجال الصحیح کذا فی مجمع الزوائد (۱: ۲۱۷) ، و هو صحیح ، کذا فی کنز العمال (۴: ۲۷۵) .

فائدہ: یعنی نماز خطبہ کی نسبت کچھ دراز ہونی چاہیے۔

۲۰۴۲- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس خطبہ میں تشہد نہ ہو وہ ایسا ہے جیسے کتا ہوا ہاتھ (یعنی ناقص ہے)۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن غریب کہا ہے۔
فائدہ: اس حدیث سے خطبہ میں تشہد کا تاکہ معلوم ہوتا ہے۔

۲۰۴۳- عمرہ کی بہن کہتی ہیں کہ میں نے قی وَالْقُرْآنِ المجید متعدد جمعوں میں رسول اللہ ﷺ کے منہ سے سن کر یاد کی ہے، آپ ﷺ اسے تقریباً ہر جمعہ میں منبر پر پڑھتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۰۴۴- یعلیٰ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو منبر پر "و نادوا یا مالک" پڑھتے سنا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۰۴۵- ابی ابن کعبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایسی حالت میں کہ وہ خدا کے دلوں کو یاد دلارہے تھے۔ (یعنی حق تعالیٰ کے افعال کی نیرنگیاں ظاہر فرما رہے تھے) جمعہ کے دن سورہ براءت پڑھی (جس میں کفار کی کمال مقہوری اور بے بسی کا بیان ہے) اس کو عبد اللہ بن احمد نے صحیح روایت کیا ہے۔

۲۰۴۶- عن: أبي بن كعب رضی اللہ عنہ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ تَبَارَكَ وَهُوَ قَائِمٌ، فَذَكَّرَنَا بِأَيَّامِ اللَّهِ. الحديث. رواه ابن ماجه (باب ما جاء في الاستماع للخطبة والانتصات لها- ۱: ۱۷۷). وفي الزوائد اسناده صحيح و رجاله ثقات قاله السندی.

۲۰۴۷- عن: النعمان رضی اللہ عنہ قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَخْطُبُ يَقُولُ: أُنْذِرُكُمْ النَّارَ، أُنْذِرُكُمْ النَّارَ حَتَّى لَوْ أَنَّ رَجُلًا كَانَ بِالسُّوقِ لَسَمِعَهُ مِنْ مَقَامِي هَذَا، قَالَ: حَتَّى وَفَعْتُ حَمِيضَةً كَانَتْ عَلَى عَاتِقِهِ عِنْدَ رِجْلَيْهِ. وفي رواية، وسمع أهل السوق صوته وهو على المنبر. رواه أحمد، و رجاله رجال الصحيح، كذا في مجمع الزوائد (۱: ۲۱۷).

۲۰۴۸- عن: علي رضی اللہ عنہ أو عن الزبير رضی اللہ عنہ، قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَخْطُبُنَا، لَمَّا ذُكِّرْنَا بِأَيَّامِ اللَّهِ، حَتَّى يُعْرِفَ ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ. وَكَانَ يُذَيِّرُ قَوْمَ يُضْبِعُهُمُ الْأَمْرُ عَذْوَةً، وَكَانَ إِذَا كَانَ حَدِيثُ غَدِيدٍ بِجَبْرِئِيلَ لَهُ يَتَسَمَّ ضَاحِكًا حَتَّى يَرْفَعُ. رواه أحمد و الترمذ و الطبرانی

۲۰۴۹- ابی ابن کعب سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے جمعہ کے دن سورۃ تبارک الذی پڑھی اور تم کو حق تعالیٰ کے دن یاد دلانے۔ اس کو ابن ماجہ نے سند صحیح روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان آثار و احادیث سے خطبہ میں قرآن پاک کی آیات پڑھنا معلوم ہوتا ہے۔

۲۰۵۰- نعمان کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو خطبہ پڑھتے ہوئے سنا، آپ ﷺ نے اس میں یہ الفاظ کہے کہ میں تم کو دوزخ سے ڈراتا ہوں، میں تم کو دوزخ سے ڈراتا ہوں (نہایت جوش کے ساتھ) فرماتے تھے۔ یہاں تک کہ اگر کوئی بازار میں ہوتا تو وہ بھی یہاں سے اسکون سکتا تھا، یہاں تک کہ اسی جوش میں آپ ﷺ کی کمری بھی آپ کے کندھے سے اتر کر آپ ﷺ کے پاؤں پر آ پڑی ایک روایت میں ہے کہ بازار والوں نے آپ ﷺ کی آواز کی حالت تک آپ منبر پر تھے۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خطبہ اونچی آواز سے دیا جائے اور یہ مستحب ہے۔

۲۰۵۱- حضرت طلحہ یا حذیر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں خطبہ سناتے اور ہمیں حق تعالیٰ کے دن یاد دلاتے (جن میں انہوں نے کفار کو سزا دی ہیں) یہاں تک کہ اس کا اثر (خوف) آپ کے چہرہ میں محسوس ہوتا اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ آپ ﷺ ایک قوم کے خطرہ سے مطلع کرنے والے ہیں جن پر صبح کے وقت حملہ ہونے والا ہے۔ اور جبکہ آپ ﷺ کے پاس جبریل آتے تھے تو

فی الكبير والأوسط بنحوه، وأبو يعلى عن الزبير وحده، ورجاله رجال الصحيح كذا في مجمع الزوائد (۲۱۷:۱)، وفي التلخيص (۱۳۴:۱) نقله برواية أحمد إلى قوله: قوم، ثم قال: ورجاله ثقات اهـ.

۲۰۴۹- عن: جابر بن سمرة السوائي رضی اللہ عنہ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يُطِيلُ الْمُوعَظَةَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، إِنَّمَا هُنَّ كَلِمَاتٌ يَسِيرَاتٌ. رواه أبو داود (باب اقصار الخطب ۴۳۲:۱). وفي نيل الأوطار (۱۴۵:۳): سكت عنه أبو داود والمنذرى، ورجال إسناده ثقات اهـ.

۲۰۵۰- عن: الحكم بن حزن الكلبي رضی اللہ عنہ في حديث طويل: شَهِدْنَا الْجُمُعَةَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَامَ مُتَوَكِّفًا عَلَى عَصَا أَوْ قَوْسٍ، فَحَمِدَ اللَّهَ، وَأَثْنَى عَلَيْهِ كَلِمَاتٍ خَفِيفَاتٍ طَيِّبَاتٍ مُبَارَكَاتٍ، ثُمَّ قَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ! إِنَّكُمْ لَنْ تُطِيقُوا أَوْ لَنْ تَفْعَلُوا كُلَّ مَا أُمِرْتُمْ بِهِ، وَلَكِنْ سَيَذُوقُوا وَابْتِشِرُوا. رواه أبو داود (باب الرجل يخطب على قوس ۴۲۸:۱)، وفي التلخيص الحبير (۱۳۷:۱): وإسناده حسن فيه شهاب بن خراش وقد اختلف فيه الأكثر وثقوه وقد صححه ابن السكن وابن خزيمة اهـ.

آپ ﷺ کو کسی نہ آتی تھی تا وقتیکہ وہ روانہ نہ ہو جائیں (اور آپ ﷺ کو اطمینان نہ ہو جائے کیونکہ ان کی موجودگی تک آپ ﷺ کو خوف رہتا تھا کہ شاید کوئی عذاب وغیرہ کا حکم لائے ہوں اور جب چلے جاتے تو اطمینان ہو جاتا) اس کو احمد اور بزار نے روایت کیا ہے اور طبرانی نے کثیر اور اوسط میں اس کے قریب قریب روایت کیا ہے اور ابو یعلیٰ نے اسے سہارنیر سے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں اور تھخص میں اس کو بروایت احمد مختصر روایت کر کے کہا ہے کہ اس کے راوی ثقہ ہیں۔

۲۰۴۹- جابر بن سمرة سوائي سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کے روز وعظ کو طول نہ دیتے تھے بلکہ مختصر باتیں ہوتی تھیں۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے نیز منذری نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا اس کے ہاں یہ حدیث حسن یا صحیح ہے) اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔

۲۰۵۰- حکم بن حزن کلبي ایک لمبی حدیث کے ضمن میں کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جمعہ میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ لاٹھی یا کمان پر سہارا کر کے کھڑے ہوئے اور اللہ کی حمد و ثنا کی بجائے وہ حمد و ثنا چند مختصر اور نہایت عمدہ اور بابرکات کلمات تھے، اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے لوگو! جن باتوں کا تم کو حکم دیا گیا ہے تم ان تمام باتوں کو (مزامنات نفسانیہ اور معارضات شیطانیہ

۲۰۵۱- عن: جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ قَالَ: كَانَتْ لِلنَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم خُطْبَتَانِ يَجْلِسُ بَيْنَهُمَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَذَكِّرُ النَّاسَ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ (باب كتاب الجمعة ۱: ۲۸۳).

۲۰۵۲- عن جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا خُطِبَ اخْمَرَتْ عَيْنَاهُ وَغَلَا صَوْتُهُ، وَاسْتَدَّ غَضَبُهُ، حَتَّى كَأَنَّهُ مُنْدِرُ حَبِيشٍ، يَقُولُ: صَبَحَكُمْ مَسَاكِمٌ، وَ يَقُولُ: بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ، وَ يَقْرَنُ بَيْنَ إِصْبَعَيْهِ الشَّيْبَةِ وَالْوُسْطَى وَ يَقُولُ: أَمَّا بَعْدُ! فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ، وَ خَيْرُ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ صلی اللہ علیہ وسلم، وَ شَرُّ الْأُمُورِ تُخَدُّعَاتُهَا، وَ كُلُّ بِذْعَةٍ ضَلَالَةٌ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ (كتاب الجمعة ۱: ۲۸۴) وَ فِي رَوَايَةٍ لَهُ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَخْطُبُ النَّاسَ، يُحَمِّدُ اللَّهَ، وَ يُشَيِّئُ عَلَيْهِ ثُمَّ يَقُولُ عَلَى أَثَرِ ذَلِكَ، وَ قَدْ غَلَا صَوْتُهُ، ثُمَّ سَأَى الْحَدِيثَ بِمَثَلِهِ.

کے سبب نہیں کر سکتے یا نہ کرو گے۔ ہاں (جہاں تک تم سے ہو سکے) اپنے اعمال کو درست رکھو اور خوش رہو۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے، اس کی سند میں ایک راوی مختلف فیہ ہے لہذا اس حدیث میں ہے اور ابن اسکن اور ابن خزیمہ نے اسے صحیح کہا ہے۔
فائدہ: استراحت وغیرہ کیلئے لائچی وغیرہ لینا خطبہ کے دوران مستحب ہے لیکن اس کا التزام مکروہ ہے۔

۲۰۵۱- جابر بن سمرة کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ میں دو خطبے پڑھتے تھے جن کے درمیان آپ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ جاتے تھے اور ان میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن پڑھتے اور لوگوں کو نصیحت فرماتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۰۵۲- جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب خطبہ پڑھتے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھیں سرخ ہو جاتیں، آواز بلند ہو جاتی اور غصہ تیز ہو جاتا (یہ حدیث غصہ نہ تھا بلکہ جوش تھا اور اس جوش کے یہ آثار تھے، مترجم) یہاں تک کہ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کسی فوج سے ڈر رہے ہیں اور فرماتے ہیں کہ صبح و شام میں ہی تم پر حملہ ہونے والا ہے اور فرماتے تھے کہ میں اور قیامت یوں قریب قریب بھیجے گئے ہیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں انگلیوں سہاگہ اور وسطی کو ملاتے اور فرماتے کہ سب سے بہتر کام خدا کی کتاب ہے اور سب سے بہتر سیرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت ہے اور سب سے بدتر کام وہ ہیں جو تم نے ہوں اور پر غی بات جو دین میں اپنی طرف سے داخل کر لی جاتی ہے سراسر گمراہی ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور انہی کی ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو خطبہ سنانے تو اول حق تعالیٰ کی حمد و ثناء کرتے اسکے بعد ایسی حالت میں کہ (بوجہ جوش کے) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز بلند ہو جاتی اور مضمون بالا بیان فرماتے۔

۲۰۵۳- عن : عمارۃ بن رُوَيْبَةَ قَالَ : رَأَى بِشْرَ بْنَ مَرْوَانَ عَلَى الْمِنْبَرِ رَافِعاً يَذِيهِ ، فَقَالَ : قَبِّحَ اللَّهُ هَاتَيْنِ الْيَدَيْنِ ! لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَا يَزِيدُ عَلَى أَنْ يَقُولَ بِيَدِهِ هَكَذَا ، وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ الْمُسَبِّحَةِ . رواه مسلم (كتاب الجمعة ۱: ۲۸۷) . ولفظ الترمذی (۶۸: ۱) من طریق ہشیم : نا حصین قال : سَمِعْتُ عَمَارَةَ بْنَ رُوَيْبَةَ وَبِشْرَ بْنَ مَرْوَانَ يَخْطُبُ فَرَفَعَ يَدَيْهِ فِي الدُّعَاءِ فَقَالَ عَمَارَةُ : قَبِّحَ اللَّهُ هَاتَيْنِ الْيَدَيْنِ الْقَصِيرَتَيْنِ ! لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَا يَزِيدُ عَلَى أَنْ يَقُولَ هَكَذَا ، وَأَشَارَ هُشَيْمٌ بِالسَّبَابَةِ . قال أبو عيسى : حسن صحيح ۵۱ .

فائدہ: کُلُّ بدعة ضلالة سے معلوم ہوا کہ ہر بدعت شرعی گمراہی ہے اور بدعت شرعی کبھی حسن نہیں ہوتی۔ اور جن علماء نے بدعت کی پانچ قسمیں کی ہیں ان کی مراد بدعت لغوی ہے نہ کہ بدعت شرعی چنانچہ ان کی مثالوں سے خود ظاہر ہے، اس لئے اہل بدعت کا ان سے تمسک اور دلیل پکڑنا سراسر تلبس اور فریب دہی ہے۔

۳۰۵۳- عمارۃ بن رویب نے بشر بن مروان کو منبر پر دونوں ہاتھ اٹھائے ہوئے دیکھا تو (چونکہ ان کا یہ فعل خلاف سنت تھا) گو بدعت شرعی نہ تھا کیونکہ وہ اس کو دین نہ سمجھتے تھے مگر باوجود اس کے ان سے نہ رہا گیا اور فرمایا کہ خدا ان ہاتھوں کو بگاڑے ، میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس سے زیادہ کرتے نہیں دیکھا اور اپنی انگشت شہادت سے اشارہ کیا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور ترمذی کی روایت میں ہے کہ حصین کہتے ہیں کہ میں نے عمارۃ بن رویب کو ایسی حالت میں کہ بشر بن مروان تشہد کے وقت دونوں ہاتھ اٹھا کر خطبہ پڑھ رہا تھا۔ یہ کہتے سنا ہے کہ خدا ان دونوں کو تباہ ہاتھوں کو بگاڑے۔ میں نے رسول اللہ ﷺ کا ایسی حالت میں دیکھا ہے کہ وہ اس سے زیادہ اشارہ نہ کرتے تھے۔ اور ہشیم نے انگشت شہادت سے اشارہ کر کے سمجھایا۔ اور ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے۔

فائدہ: خطبہ کے دوران ہاتھ نہ اٹھانا سنت ہے۔ اب مسلمان خیال کریں کہ جن لوگوں کی یہ حالت تھی کہ وہ اتنی خفیف مخالفت سنت کو نہ دیکھ سکتے تھے، اگر وہ ۱۶۷ھ سے اس زمانہ کی بدعات کو دیکھتے تو کیا کہتے اور کیا کرتے۔ نیز میں نے ترمذی کی حدیث میں لفظ ”دعا“ کا ترجمہ تشہد کیا ہے کیونکہ دعائے معروف کے موقع پر یہی خلاف سنت نہیں اور اسی سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جن حدیثوں میں یہ آیا ہے کہ آپ ﷺ دعائے وقت انگلی سے اشارہ کر رہے تھے اور آپ کی انگلی متحرک تھی وہاں دعائے مراد تشہد ہی ہے نہ کہ دعائے معروف۔ اس مقام پر بڑے بڑے لوگوں کو مغالطہ ہو گیا ہے اور وہ دعائے معروف سمجھ گئے ہیں اس کو خوب سمجھ لو۔

۲۰۵۴- عن سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَسْتَغْفِرُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ . رواه البزار بإسناد لين (بلوغ المرام ، ۱ : ۸۵) ، و رواه الطبرانی في الكبير بزيادة : وَ الْمُسْلِمِينَ وَ الْمُسْلِمَاتِ ، و في إسناده البزار يوسف بن خالد السمتي وهو ضعيف ۵ . (مجمع الزوائد ۱ : ۲۱۸) . قلت : و لكن الحافظ لم يضعف الاسناد ، بل لينه . و هو يدل على أن السمتي فيه ضعف يسير ، ولما رواه شاهد .

۲۰۵۵- عن : ابن شهاب قال : بَلَّغْنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَبْدَأُ فَيَجْلِسُ عَلَى الْمَنْبَرِ ، فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ قَامَ ، فَخَطَبَ الْخُطْبَةَ الْأُولَى ، ثُمَّ جَلَسَ شَيْئًا يَسِيرًا ، ثُمَّ قَامَ فَخَطَبَ الْخُطْبَةَ الثَّانِيَةَ ، حَتَّى إِذَا قَضَاهَا اسْتَغْفَرَ ثُمَّ نَزَلَ ، فَصَلَّى . قال ابن شهاب : وَ كَانَ إِذَا قَامَ أَخَذَ عَصَا ، فَتَوَكَّأَ عَلَيْهَا وَ هُوَ قَائِمٌ عَلَى الْمَنْبَرِ ، ثُمَّ كَانَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ ، وَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، وَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ يَفْعَلُونَ ذَلِكَ . رواه أبو دواد في مراسيله (ص- ۹) ، و في آثار السنن (۲ : ۹۷) : هو مرسل جيد .

۲۰۵۴- جابر بن سمرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر جمعہ میں ایماں دار مردوں اور عورتوں کے لئے استغفار کرتے تھے۔ اس کو بزار نے ایک قدرے کمزور سند سے روایت کیا ہے۔ نیز طبرانی نے بھی اس کو روایت کیا ہے اور اس میں مؤمنین اور مومنات کے ساتھ مسلمین اور مسلمات بھی ہے۔

۲۰۵۵- زہری کہتے ہیں کہ ہم کو معلوم ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اولا منبر پر بیٹھ جاتے ، پھر جب مؤذن خاموش ہو جاتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوتے اور پہلا خطبہ پڑھتے ، اسکے بعد کچھ دیر بیٹھ جاتے ، اسکے بعد پھر کھڑے ہوتے اور دوسرا خطبہ پڑھتے ، یہاں تک کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ ختم کرتے تو استغفار کرتے ، اسکے بعد اتر آتے اور نماز پڑھتے۔ نیز ابن شہاب نے کہا ہے کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوتے تو لاٹھی لیے اور اس پر سہارا کرتے یہاں تک آپ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر کھڑے ہوتے۔ اور ابو بکر صدیق اور عمر فاروق اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم بھی ایسا ہی کرتے تھے۔ اس کو ابو داؤد نے اپنی مراسیل میں روایت کیا ہے اور آثار السنن میں ہے کہ یہ مرسل جید ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے خطبہ کے دوران استغفار کا ثبوت معلوم ہوتا ہے۔

باب عدد رکعات الجمعة و غيرها

۲۰۵۶- أخبرنا: علي بن حجر قال: حدثنا شريك عن زبيد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال: قال عمر رضي الله عنه: صلاة الجمعة ركعتان، وصلاة الفطر ركعتان، وصلاة الضحى ركعتان، وصلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على لسان محمد رضي الله عنه. رواه النسائي (۲۰۹:۱)، وقال: عبد الرحمن بن أبي ليلى لم يسمع من عمرا. ورواه ابن ماجه (ص-۷۶) فقال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا شريك فذكر بلفظ: صلاة السفر ركعتان، والجمعة ركعتان، والعید ركعتان تمام غير قصر على لسان محمد رضي الله عنه. اهـ، وأورده الزيلعي (۳۱۰:۱) باللفظ الأول، وعزاه إلى النسائي وابن ماجه، ثم قال: ورواه ابن حبان في صحيحه، ولم يقدح به شيء اهـ. وقال الزيلعي أيضاً: وأجيب عن ذلك (أى عن قدح النسائي) بأن مسلماً حكى في مقدمة كتابه بسماع ابن أبي ليلى من عمر رضي الله عنه فقال: وأسند عبد الرحمن بن أبي ليلى، وقد حفظ عن عمر بن الخطاب اهـ. وفي التلخيص الحبير (۱۳۷:۱) بعد عزوه إلى النسائي: وقد رواه البيهقي بواسطة بينهما هو كعب بن عجرة، وصححها ابن السكن اهـ.

ورجال النسائي وابن ماجه رجال الصحيحين ثقات إلا شريكاً أخرج له البخاري تعليقا

باب عدد ركعات جمع وغيره کے بیان میں

۲۰۵۶- عبد الرحمن بن ابی لیلى کہتے ہیں کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانى جمعہ کی بھی دو رکعتیں ہیں۔ اور عید کی بھی دو رکعتیں ہیں اور بقر عید کی بھی دو رکعتیں ہیں اور سفر کی بھی دو رکعتیں ہیں۔ اور یہ سب پوری ہیں، کم نہیں ہیں (یعنی یہ نمازیں کل دو ہی رکعتیں ہیں اور یہ نہیں کہ اصل میں زیادہ ہوں اور کسی عارض کی وجہ سے کم کر دیا گیا ہو)۔ اس کو نسائی، ابن ماجہ اور ابن حبان نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں اور ثقات ہیں۔ مگر نسائی کے نزدیک اس میں عبد الرحمن ابن ابی لیلى اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے درمیان انقطاع ہے لیکن مسلم کے نزدیک سند متصل ہے اور اگر انقطاع بھی ہو تو تنقی کی روایت سے یہ طعن بھی دور ہو جاتا ہے کیونکہ انہوں نے اسکو عبد الرحمن عن کعب بن عجرہ عن عمر رضی اللہ عنہ موصولاً روایت کیا ہے اور ابن اسکن نے اسے صحیح کہا ہے۔

، و مسلم متابعہ و هو مختلف فیہ ، و قد تقدم ، و قد تابع شریکا الثوری عند النسائی
 أيضا . فقال النسائی : أخبرنا عمران بن موسى قال : حدثنا یزید بن زریع قال : حدثنا
 سفیان بن سعید عن زبید فذکره . و کلهم ثقات ، فالحدیث عند النسائی و ابن ماجہ
 إسناده صحیح علی شرط مسلم .

باب من لا تجب علیہم الجمعة

۲۰۵۷- عن : طارق بن شهاب رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ
 عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِي جَمَاعَةٍ ، إِلَّا عَلَى أَرْبَعَةٍ : عَبْدٌ مَمْلُوكٌ ، أَوْ امْرَأَةٌ ، أَوْ صَبِيٌّ أَوْ مَرِيضٌ .
 رواه أبو داود (باب الجمعة للمملوك والمرأة ۱: ۴۱۲) وقال : طارق بن شهاب قد رأى
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم يسمع منه شيئا أهـ . و فی نصب الرایۃ (۱: ۳۱۴) : قال النووی فی
 الخلاصة : و هذا غیر قادح فی صحته ، فإنه يكون مرسل صحابی و هو حجة . و
 الحدیث علی شرط الصحیحین ا ، و رواه الحاكم فی المستدرک عن طارق بن
 شهاب عن أبي موسى رضی اللہ عنہ سرفوعاً ، و قال : صحیح علی شرط الشيخین ، انتهى كلام
 الزیلعی . و فی التلخیص الحبیر (۱: ۱۳۷) بعد عزوه إلى أبي داود و الحاكم بكلی
 الطریقین ما لفظه : و صححه غیر واحد ا .

فائدہ: یہ روایت مضمون باب میں نص ہے اور یہ مضمون اجماع سے بھی ثابت ہے۔

باب ان لوگوں کے بیان میں جن پر جمعہ فرض نہیں

۲۰۵۸- طارق بن شہاب رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعہ ہر مسلمان پر جماعت
 کے اندر حق اور واجب ہے ، بجز چار شخصوں کے جو کہ حسب ذیل ہیں غلام ، عورت ، نابالغ اور بیمار۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور کہا
 ہے کہ طارق نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ضرور ہے مگر ان سے کچھ سنا نہیں لہذا روایت مرسل ہے لیکن اول تو مرسل صحابی حجت ہے۔
 دوسرے حاکم نے اسکو مستصحیح مصلاً روایت کیا ہے۔ یعنی طارق اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان ابوموسی کا واسطہ بیان کیا ہے لہذا
 روایت صحیح ہے اور متعدد ثقاد نے اس کو صحیح کہا ہے۔

۲۰۵۸- عن : أم عطية رضي الله عنها أنها قالت : نُهينا عن إتياع الجنائز ، ولا جُمعة علينا . رواه ابن خزيمة كذا في التلخيص الحبير (۱: ۱۳۷) .

۲۰۵۹- أخبرنا : أبو حنيفة قال : حدثنا غيلان و أيوب بن عائذ الطائي عن محمد بن كعب القرظي عن النسي عليه السلام قال : أَرْبَعَةٌ لَا جُمُعَةَ عَلَيْهِمْ ، الْمَرْأَةُ ، وَالْمَمْلُوكُ ، وَالْمُسَافِرُ ، وَالْمَرِيضُ . رواه الإمام محمد في كتاب الآثار (ص- ۳۵) . وإسناده حسن ، ولكنه مرسل . ولم اقدر على تعيين غيلان .

باب من لم تجب عليه الجمعة ، وقد صلاها أجزأه عن الظهر

۲۰۶۰- عن : عبد الله يعني ابن مسعود رضي الله عنه قال : مَا كَانَ لَنَا عِيْدًا إِلَّا فِي صَدْرِ الشَّهْرِ ، وَلَقَدْ رَأَيْنَا نَجْمًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ عليه السلام فِي ظِلِّ الْحُطَيْمِ . رواه الطبراني في الكبير

۲۰۵۸- ام عطیہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم کو (یعنی عورتوں کو) جنازوں کے ساتھ جانے سے منع کیا گیا ہے اور ہم پر جمعہ بھی نہیں ہے۔ اس کو ابن خزيمة نے روایت کیا ہے (تفہیم الخیر)۔

۲۰۵۹- محمد بن کعب قرظی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چار شخص ہیں جن پر جمعہ واجب نہیں ہے: عورت، مملوک (غلام)، مسافر اور مریض۔ اسکو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے مگر مرسل ہے۔

فائدہ: ان روایات (اور احادیث السنن کے عربی حاشیہ میں مذکور دوسری روایات) سے معلوم ہوا کہ عورت اور مملوک اور مسافر اور نابالغ اور مریض (المدحا و شش کبیر بھی مریض میں داخل ہے کیونکہ علت عدم وجوب حرج ہے اور وہ ان میں بھی پایا جاتا ہے) پر جمعہ واجب نہیں ہے۔ ان مندرجہ نامہ کے کہل علم کا اس بات پر اجماع ہے کہ مسافر پر جمعہ واجب نہیں۔ لیکن اس کے یہ معنی ہیں کہ ان کے لئے جمعہ میں شرکت ضروری نہیں اور انکو شرکت کے لئے مجبور نہ کیا جائے گا۔ ہاں اگر یہ خود شریک ہو جائیں تو جمعہ صحیح ہوگا اور ظہر ساقط ہو جائے گی جیسا کہ باب آئندہ سے ظاہر ہے۔

باب اگر وہ لوگ جن پر جمعہ فرض نہیں جمعہ میں شریک ہوں تو جمعہ صحیح ہوگا

۲۰۶۰- عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہماری عید شروع دن میں ہوتی تھی اور ہم نے اپنے کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ

و أبو عبيدة لم يسمع من أبيه كذا في مجمع الزوائد (۱: ۲۱۹). قلت: ولكن الأئمة صححو حديثه عن أبيه، كما مر غير مرة.

باب أن من فاتته الجمعة لا يصلي الظهر بجماعة وأن السفر يجوز يوم

الجمعة قبل الزوال

۲۰۶۱- حدثنا: عبد السلام بن حرب عن القاسم بن الوليد قال: قَالَ عَلِيُّ عليه السلام:

لَا جَمَاعَةَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا مَعَ الْإِمَامِ. رواه أبو بكر بن أبي شيبة في مصنفه (ص- ۳۵۲). قلت: إسناده حسن، لكنه منقطع، فإن القاسم من كبار أتباع التابعين وهو حجة عندنا.

۲۰۶۲- و يؤيده ما في كنز العمال (۴: ۲۷۴) عن علي عليه السلام قَالَ: لَا يُجْمَعُ الْقَوْمُ

الظُّهْرَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِي مَوْضِعٍ يَجِبُ عَلَيْهِمْ فِيهِ شُهُودُ الْجُمُعَةِ. رواه نعيم بن حماد في نسخته اه. و السند لم أطلع عليه ولكن لا ينزل عن رتبة الضعيف لجلالة الحافظ السيوطي، وقد تأيد بمرسل القاسم، فحصل للمجموع قوة.

حکیم کے سایہ میں جمعہ پڑھتے دیکھا ہے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس میں صرف یہ قدر وطن کیا گیا ہے کہ ابو عبیدہ نے عبد اللہ بن مسعود سے کچھ نہیں سنا مگر یہ طعن ساقط ہے، کیونکہ ابو عبیدہ کا سماع ثابت ہے اور ائمہ نے انکی اس مسود سے روایات کو صحیح کہا ہے۔

فائدہ: چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کے بعد مکہ میں کبھی مقیم ہونے کی حیثیت سے نہیں رہے، اس لئے معلوم ہوا کہ یہ جمعہ مسافریں کا تھا۔ پس معلوم ہوا کہ مسافروں کا جمعہ صحیح ہے اور مسافر جمعہ میں امامت بھی کر سکتا ہے۔ اور دیگر معذورین عورت، مملوک اور مرعیض کو مسافر پر قیاس کیا جائے گا۔

باب جو لوگ جمعہ میں شریک نہ ہو سکیں وہ جماعت سے ظہر نہ پڑھیں اور جمعہ کے دن زوال سے پہلے سفر جائز ہے

۲۰۶۱- حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جمعہ کے دن اور کوئی جماعت نہیں ہجرا امام کے ساتھ۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے مسند منقطع

روایت کیا ہے لیکن چونکہ یہ انقطاع قرون مثلث میں ہے اس لئے معتبر نہیں۔

۲۰۶۲- نیز اسکی تائید نعیم بن حماد سے مروی حضرت علی رضی اللہ عنہ کی وہ روایت بھی کرتی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ لوگ جمعہ کے روز ایسے

مقام پر جہاں شرکت جمعہ لازم ہے جماعت نہ کریں۔ اسکو کنز العمال میں روایت کیا ہے مگر اس کی سند نہیں معلوم ہو سکی۔ زیادہ سے زیادہ

۲۰۶۳- عن الثوری عن الأسود بن قیس عن أبیہ ، قال : أَبْصَرَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَجُلًا عَلَيْهِ هَيْئَةُ السَّفَرِ وَقَالَ الرَّجُلُ : إِنَّ الْيَوْمَ يَوْمُ جُمُعَةٍ فَلَوْلَا ذَلِكَ لَخَرَجْتُ ، فَقَالَ عُمَرُ : إِنَّ الْجُمُعَةَ لَا تَخْبِسُ مُسَافِرًا فَأَخْرَجَ مَا لَمْ يَجِبِ الرِّوَاخُ . رواه عبد الرزاق ، كذا في زاد المعاد (۱: ۱۰۵) ورجاله ثقات .

باب من أدرك ركعة من صلاة الجمعة أو شيئاً منها صلى الجمعة

۲۰۶۴- عن : سالم بن عبد الله بن عمر عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنْ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ وَغَيْرَهَا ، فَلْيُضِفْ إِلَيْهَا أُخْرَى ، وَقَدْ تَمَّتْ صَلَاتُهُ . رواه الدار قطنی (۱: ۱۶۷) ، وفي بلوغ المرام (۱: ۸۱) : وإسناده صحيح ، لكن قوى أبو حاتم إرساله اهـ .

ضعیف ہوگی اور اس صورت میں ابن ابی شیبہ اور نعیم بن حماد کی روایتیں آپس میں ایک دوسرے کی مؤید ہوگی۔

فائدہ: ان روایتوں سے باب کا جزو اول ثابت ہے کہ لوگ جمعہ میں شریک نہ ہو سکیں وہ ظہر کی نماز جماعت سے نہ پڑھیں۔

۲۰۶۳- اسود بن قیس اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ایک شخص کو بیعت سفر پر دیکھا اور اس شخص نے کہا کہ آج جمعہ کا دن ہے۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو میں روانہ ہو جاتا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا جمعہ سفر کرنے والے کو نہیں روکتا، تم زوال سے قبل روانہ ہو جاؤ۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس سے باب کا جزو ثانی معلوم ہوا کہ جمعہ کے روز زوال شمس سے قبل سفر پر روانہ ہونا جائز ہے۔ البتہ زوال شمس کے بعد جمعہ کی نماز سے قبل سفر کرنا مکروہ ہے جیسا کہ تھخیص الجبر میں حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جو جمعہ کے دن (زوال کے بعد جمعہ کی نماز پڑھنے سے قبل) سفر کرے تو ملائکہ اس کے خلاف بدعا کرتے ہیں کہ سفر میں اس کو کوئی اچھا ساتھی نہ ملے (۱: ۱۳۷)۔

باب جو شخص جمعہ کی ایک رکعت یا اس کا کوئی حصہ پائے تو وہ جمعہ پڑھے

۲۰۶۳- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص جمعہ وغیرہ کی کوئی رکعت پالے تو اس کے ساتھ دوسری رکعت ملا لے اور اس کی نماز پوری ہو جائیگی۔ اس کو دار قطنی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے لیکن ابو حاتم نے کہا ہے کہ یہ مسند صحیح ہے۔

۲۰۶۵- عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ قَالَ : مَنْ أَدْرَكَ مِنَ الْجُمُعَةِ رَكْعَةً فَلْيُصِفْ إِلَيْهَا أُخْرَى وَ مَنْ فَاتَتْهُ الرَّكْعَتَانِ فَلْيُصَلِّ أَرْبَعًا . رواه الطبرانی فی الکبیر ، و إسناده حسن (مجمع الزوائد ۱: ۲۱۸).

۲۰۶۶- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : إِذَا سَمِعْتُمْ الْإِقَامَةَ فَاسْتَوُوا إِلَى الصَّلَاةِ ، وَ عَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ وَ الْوَقَارُ ، وَ لَا تُسْرِغُوا . فَمَا أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا ، وَ مَا فَاتَكُمْ فَأَتِمُّوا . رواه البخاری (باب ما ادرکتہم فصلوا و ما فاتکم فاتموا ۱: ۸۸).

۲۰۶۵- ابن مسعود سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جو شخص جمعہ کی ایک رکعت پالے تو اسکو چاہئے کہ اس کے ساتھ دوسری رکعت اور ملالے اور جس کو دونوں رکعتیں نہ ملیں اس کو چار رکعتیں پڑھنی چاہئیں۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے۔

فائدہ: دونوں رکعتیں نہ ملنے کا مطلب یہ ہے کہ آخری تشہد بھی نہ ملے کیونکہ تشہد ملنے کی صورت میں وہ جمعہ کی نماز ہی پڑھے گا جیسا کہ خود ابن مسعود سے ہی مصنف ابن ابی شیبہ اور جوہری میں مروی ہے کہ جس نے تشہد پالیا تو اس نے نماز پالی۔
۲۰۶۶- ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم اقامت سنو تو ایسی حالت میں نماز کو چلو کہ تم مطمئن ہو اور دوزومت۔ پھر جس قدر نماز تم کو مل جائے اسے پڑھ لو اور جو رہ جائے اسے پورا کر لو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث کی دلالت شیعین (امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ) کے مذہب پر ظاہر ہے کہ جس شخص کو جمعہ کی نماز کا کچھ بھی حصہ مل جائے خواہ تشہد یا حمد یا سہوی ملے اس کو جمعہ مل گیا، وہ امام کے سلام کے بعد جمعہ کی دو رکعت ادا کرے۔ کیونکہ اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قاعدہ کلیہ بیان فرمایا ہے کہ امام کے ساتھ نماز کا جو حصہ مل جائے اس کو اس کے ساتھ پڑھ لو اور جو رہ جائے اس کو بعد میں پورا کر دو، اس میں نماز اور جماعت کا لفظ جمعہ کی نماز اور جماعت کو بھی عام ہے اور ما فاتکم ایک رکعت اور دو رکعت سب کو شامل ہے، پس جس کی دونوں رکعتیں فوت ہو جائیں صرف تشہد پایا ہو وہ بھی اسی نماز کو ادا کرے گا جو فوت ہوئی ہے اور ظاہر ہے کہ فوت جمعہ کی رکعتیں ہوئی ہیں تو وہ جمعہ ہی کی دو رکعتیں پڑھے گا اور یہ حدیث صحیح بھی ہے اور درجہ شہرت کو بھی پہنچ چکی ہے (بدائع) اس کے معارض وہ روایات نہیں ہو سکتیں جو عبد اللہ بن مسعود وغیرہ سے بائیں مضمون وارد ہوئی ہیں کہ جس سے جمعہ کی دو رکعت فوت ہو جائیں وہ چار رکعت پڑھے، امام محمد نے لنفسہ وہ آیات کی بنا پر یہ فرمایا ہے کہ جس شخص کو جمعہ کی کوئی رکعت نہ ملی ہو صرف تشہد ملا ہو یا سلام امام سے پہلے تکبیر تحریر کا وقت پایا ہو وہ امام کے سلام کے بعد چار رکعت پڑھے۔ شیعین کی طرف سے یہ جواب دیا جاتا ہے

باب سلام الخطیب علی المنبر

۲۰۶۷- حدثنا: محمد بن یحیی ثنا عمر بن خالد ثنا ابن لہیعة عن محمد بن زید بن مہاجر عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ: أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ إِذَا صَعِدَ الْمِنْبَرَ سَلَّمَ . رواه ابن ماجہ (باب ما جاء فی الخطبة يوم الجمعة ص- ۷۹) . و رجالہ ثقات الا ان ابن لہیعة مختلف فیہ حسن الحديث كما تقدم وقد صححه السيوطی فی الجامع الصغير (۲- ۹۳) .

۲۰۶۸- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ سَلَّمَ عَلَى مَنْ عِنْدَ بَيْتِهِ مِنَ الْجُلُوسِ ، فَإِذَا صَعِدَ الْمِنْبَرَ يُوَجِّهُ إِلَى النَّاسِ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ . رواه الطبرانی فی الأوسط (معجم الزوائد - ۱: ۲۱۵) .

۲۰۶۹- أخبرنا : ابن جریج عن عطاء قال : كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا صَعِدَ الْمِنْبَرَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ اسْتَقْبَلَ النَّاسَ بِوُجْهِهِ ، فَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ . رواه عبد الرزاق

کہ یہ روایات ضعیف ہیں (بدائع) اور ابو حاتم نے کہا ہے کہ بے اصل ہیں (تحفیس) اور کوئی روایت حسن بھی ہو تو اس میں دونوں رکعتیں فوت ہونے کا مفہوم صریح نہیں ، ممکن ہے کہ سلام امام کے بعد پہنچنا مراد ہو اس لئے ان سے احتیاج صحیح نہیں ، دوسرے اس میں اقتداء کی حالت میں تحریر جدید لازم آتا ہے جو خلاف قیاس ہے ۔ واللہ اعلم

باب جب خطیب منبر پر آئے تو لوگوں کو سلام کرے

۲۰۶۷- جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب منبر پر چڑھتے تو سلام کرتے ۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے رجال ثقات ہیں ، صرف ابن ابیہ مختلف فیہ ہے اور سیوطی نے جامع صغیر میں اسے صحیح کہا ہے ۔

فائدہ : یہ سلام کرنا انتخاب پر محمول ہے ۔

۲۰۶۸- ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب جمعہ کے دن مسجد میں داخل ہوتے تو جو لوگ منبر کے قریب بیٹھے ہوتے ان کو سلام کرتے پھر جبکہ منبر پر چڑھتے تو لوگوں کی طرف مذکر کے ان کو سلام کرتے ۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ایک راوی یحییٰ بن عبد اللہ انصاری ضعیف ہے ۔

۲۰۶۹- عطاء تابعی فرماتے ہیں کہ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب جمعہ کے دن منبر پر چڑھتے تو لوگوں کی طرف مذکر کے السلام علیکم

فی مصنفہ (نصب الرایۃ ۱: ۳۱۸)۔ و رجالہ رجال الجماعۃ۔ و لکنہ مرسل ضعیف، فإن مراسیل عطاء بن أبی رباح ضعیفۃ عندهم، كما قد تقدم.

۲۰۷۰- ثنا: أبو أسامة ثنا مجالد عن الشعبي قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا صَعِدَ الْمِنْبَرَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ اسْتَقْبَلَ النَّاسَ بِوُجْهِهِ، وَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ. وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ، وَعُثْمَانُ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي مَصْنَفِهِ (نصب الرایۃ، ۱: ۳۱۸). قلت: رجالہ لا بأس بهم، وهو مرسل.

فرماتے (مصنف عبد الرزاق) اسکے راوی جماعت کے راوی ہیں لیکن یہ مرسل ہے۔

۲۰۷۰- شعبی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب منبر پر چڑھتے تو لوگوں کی طرف رخ کر کے ان کو سلام کرتے اور ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم بھی ایسا ہی کرتے تھے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث مرسل ہے اور اس کی سند میں ایک راوی مجالد شکم فیہ ہے۔

فائدہ: مؤلف کہتے ہیں کہ اعلاء السنن جلد اول میں اذا خرج الامام فلا صلوة ولا کلام کی شرح میں واضح کر دیا گیا ہے کہ امام صاحب کے نزدیک کلام الناس کی ممانعت پر یہ حدیث محمول ہے، ذکر اور کلام اخبر کی ممانعت مراد نہیں، مطلق کلام کی ممانعت ابتداء خطبہ سے ہوتی ہے اور امام کا یہ سلام قبل الجھوس وقبل الاذان ہوگا تو حدیث اذا خرج الامام کی مخالفت لازم نہیں آتی لہذا سراج و ہاج کا قول اصول مذہب کے خلاف نہیں اور حدیث سے مؤید ہے تو بظاہر وہی راجح ہے (واللہ اعلم) اور اصول سلام کے خلاف ہونا اسلئے مسلم نہیں کہ اصول سلام احادیث ہی سے ماخوذ ہیں، جب حدیث سے اس وقت سلام ثابت ہے تو یہ بھی مواقع سلام میں سے ہوا اور گو فردا ہر حدیث میں کلام ہو مگر مجموعہ طرق سے حدیث کا ثبوت ظاہر ہے، نیز جب امام اہل بلد و اہل قری کو اپنے سامنے بیٹھا ہوا دیکھتا ہے تو اسکے لیے یہ وقت ملاقات کا بھی ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ روایات ناقابل وثوق ہیں اور منبر پر چڑھ کر سلام کرنا نہ عام اصول سلام کے مطابق ہے کیونکہ وہ سلام عند الملاقات ہوتا ہے اور یہ وقت ملاقات نہیں ہے اور نہ خاص اصول خطبہ کے لحاظ سے کیونکہ اسکے متعلق یہ قانون ہے کہ اذا خرج الامام فلا صلوة ولا کلام۔ اور اس سلام میں لوگوں کو خواہ وہ کلام پر مجبور کرنا ہے کیونکہ جب وہ سلام کرے گا تو لوگوں کو جواب دینا پڑے گا اور اذا خرج الامام فلا صلوة ولا کلام کی مخالفت لازم آئے گی۔ پس صحیح وہی ہے جو بدائع سے معلوم ہوتا ہے کہ خطیب سلام نہ کرے اور سراج و ہاج میں جو کہا ہے کہ سلام کرے یہ خلاف اصول مذہب ہے۔

باب ما جاء في استقبال الإمام وهو يخطب

۲۰۷۱- عن : عدی بن ثابت عن أبيه قال : قال كان النبي ﷺ إذا قام على المنبر استقبله أصحابه بوجوههم . رواه ابن ماجه (باب ما جاء في استقبال الإمام وهو يخطب ص- ۱۸۰) . وفي الروائد : رجال إسناده ثقات إلا أنه مرسل قاله السندی . وفي التلخیص الحبیبر (۱: ۳۶) : قال : ابن ماجه : أرجو أن يكون متصلا كذا قال : و العدی لا صحبه له إلا أن يراد بأبيه جده أبو أبيه فله صحبه على رأى بعض الحفاظ من المتأخرين ۵۱ . وقد حسن الحديث السيوطی فی الجامع الصغير (۱: ۹۳) .

باب التأذين عند الخطبة

۲۰۷۲- عن : السائب بن يزيد ؓ يقول : إن الأذان يوم الجمعة كان أوله حين يجلس الإمام يوم الجمعة على المنبر في عهد رسول الله ﷺ و أبي بكر و عمر ، فلما كان في خلافة عثمان و كثروا أمر عثمان يوم الجمعة بالأذان الثالث فأذن به على الزوراء فثبت الأمر على ذلك . رواه البخاری (باب التأذين عند الخطبة ۱: ۱۲۵) . وفي مسند إسحاق بن راهويه من هذا الوجه : كان النداء الذي ذكره الله في القرآن يوم الجمعة إذا

باب خطبة کے وقت لوگوں کو امام کی طرف متوجہ رہنا چاہیے

۲۰۷۱- عدی بن ثابت اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب منبر پر کھڑے ہوتے تو لوگ اپنے رخ رسول اللہ ﷺ کی طرف پھیر دیتے ۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے ، اس کے راوی ثقات ہیں ۔ اور مسندی نے اس کو مرسل کہا ہے ۔ کیونکہ عدی کے باپ ثابت صحابی نہیں ۔ اور ابن ماجہ نے اس خیال سے کہ شاید باپ سے مراد دادا ہوں جن کے متعلق بعض متأخرین کی رائے ہے کہ وہ صحابی ہیں ، کہا ہے کہ مجھے امید ہے کہ یہ متصل ہوگی اور سیوطی نے جامع صغیر میں اسے حسن کہا ہے ۔

باب خطبہ کے وقت اذان دینے کے بیان میں

۲۰۷۲- سائب بن یزید ؓ سے مروی ہے کہ جمعہ کے دن پہلی اذان اس وقت ہوتی تھی جب امام جمعہ کے دن منبر پر بیٹھتا ہے ، رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں بھی اور ابو بکر صدیق ؓ کے زمانہ میں بھی اور عمر فاروق ؓ کے زمانہ میں بھی پھر حضرت عثمان ؓ کی

جلس الانام علی المنبر فی عهد رسول اللہ ﷺ و ابی بکر و عمر حتی خلافة عثمان ، فلما کثر الناس زاد البداء الثالث علی الزوراء . (التلخیص ۱: ۱۳۶) .

۲۰۷۳- عن : السائب بن یزید رضی اللہ عنہ قال : کان یؤذن بین یدئ رسول اللہ ﷺ إذا جلس علی المنبر یوم الجمعة علی باب المسجد و ابی بکر و عمر ثم ساق نحو حدیث یونس . رواہ ابو داود (۱: ۴۶۴) و سکت عنه فهو صالح عنده للاحتجاج به .

باب أن المصلی عند الزحام یسجد علی ظهر أخیه

۲۰۷۴- عن : عمر رضی اللہ عنہ : إذا اشتد الزحام فلیسجد علی ظهر أخیه . رواہ البیہقی (التلخیص الحبر ، ۱: ۱۴۳) ، وصححه العینی فی شرح الهدایہ (۲: ۱۰۱۶) .

خلافت ہوتی اور مدینہ میں لوگ بڑھ گئے تو حضرت عثمانؓ نے ایک تیسری اذان کا حکم دیا اور وہ اذان زوراء پر دی گئی اور عمل اسی پر قرار پا گیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔ اور اتحقق بن راہویہ کی سند میں اس روایت کا سیاق یوں ہے کہ وہ اذان جس کا ذکر قرآن میں ہے جمعہ کے دن جناب رسول اللہ ﷺ اور ابوبکر صدیقؓ اور عمر فاروقؓ کے زمانہ میں حضرت عثمانؓ کی خلافت تک اس وقت ہوتی تھی جبکہ امام منبر پر بیٹھتا۔ پس جب لوگ مدینہ میں زیادہ ہو گئے تو حضرت عثمانؓ نے تیسری اذان زوراء پر زیادہ کی۔

۲۰۷۳- سائب بن یزیدؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب منبر پر تشریف رکھتے تو آپ ﷺ کے سامنے مسجد کے دروازہ پر اذان دی جاتی اور ابوبکر صدیقؓ اور عمر فاروقؓ کے سامنے بھی اس کے بعد اذیتہً مضمون بیان کیا (جو اس حدیث سے قبل منہن ابوداؤد میں مذکور ہے)۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے لہذا یہ حدیث اگلے نزدیک قابل احتجاج ہے۔

فائدہ: آپ کے سامنے سے مراد آپ کے قریب ہے۔ اور علی الباب سے مراد یہ ہے کہ منبر کے قریب مسجد کے اندر ایک دروازہ بنایا ہوا تھا، وہاں اذان دی جاتی۔ نیز یاد رکھیں کہ مسجد میں اذان دینا درست ہے، ہاں اگر مقصود غائبین کو اطلاع کرنا ہو تو پھر مسجد میں اذان دینا خلاف اولیٰ ہے کیونکہ اس صورت میں تو باہر کسی اونچی جگہ پر اذان دی جائے تاکہ سب کو اطلاع ہو جائے۔ البتہ آج کل خطبے سے پہلے والی اذان چونکہ حاضرین کی توجہ کیلئے ہوتی ہے اس لئے وہ مسجد کے اندر دینا بھی جائز ہے۔

باب ایک نمازی ہجوم کے وقت دوسرے نمازی کی پیٹھ پر سجدہ کر سکتا ہے

۲۰۷۴- حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ ہجوم بکثرت ہو تو آدمی کو چاہئے کہ اپنے بھائی کی پیٹھ پر سجدہ کرے۔ اس کو تہنی نے روایت کیا ہے اور عینی نے شرح ہدایہ میں اس کو صحیح کہا ہے۔

۲۰۷۵- عن: ابن عمر رضی اللہ عنہما: صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَرَأَ النَّجْمَ فَسَجَدَ فِيهَا ، فَأَطَالَ السُّجُودَ ، وَكَثُرَ النَّاسُ ، فَصَلَّى بَعْضُهُمْ عَلَى ظَهْرِ بَعْضٍ . رواه البيهقي (التلخيص الحبير ، ۱: ۱۴۳) . ولم أفق على سنده ، ولكن لا ينزل عن رتبة الضعيف ، لجلالة ناقله وهو صاحب التلخيص .

باب کراہۃ التخطی یوم الجمعة بغير عذر

۲۰۷۶- عن: أبي الزاهرية قال: كُنَّا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ صَاحِبِ النَّبِيِّ ﷺ ، يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، فَبَاءَ رَجُلٌ يَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُسَيْرٍ: جَاءَ رَجُلٌ يَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، وَالنَّبِيُّ ﷺ يَخْطُبُ ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: اجْلِسْ ، فَقَدْ أَذَيْتَ . رواه أبو داود (باب تخطي رقاب الناس يوم الجمعة ۱: ۴۳۵) ، وسكت عنه ، وفي الترغيب (۱: ۱۲۶) عزاه إلى صحيح ابن خزيمة وابن حبان أيضا ، ثم قال : وعند ابن خزيمة فَقَدْ أَذَيْتَ وَأُذِيْتَ .

۲۰۷۵- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی اور اس میں سورۃ نجم پڑھی اور سجدہ تلاوت کیا اور سجدہ کو دراز کیا۔ آدمیوں کی شرکت کثرت تھی اس لئے ایک نے دوسرے کی پیٹھ پر سجدہ کیا۔ اس کو نبیؐ نے روایت کیا ہے۔ اس کی سند کی تحقیق نہیں ہو سکتی لیکن چونکہ ابن حجر نے اس کو تلخیص میں نقل کیا ہے اس لئے کم از کم یہ ضعیف ہوگی اور حضرت عمرؓ کی روایت کو قوت پہنچائے گی۔

باب جمعہ کے دن بلا ضرورت لوگوں کی گردنوں پر پھلانگنا مکروہ ہے

۲۰۷۶- ابوالزاہریہ کہتے ہیں کہ ہم جمعہ کے روز عبداللہ بن بشرؓ صحابی کے ساتھ تھے تو ایک شخص لوگوں کی گردنوں کو پھلانگتا ہوا آیا تو عبداللہ بن بشرؓ نے فرمایا کہ ایک شخص ایسی حالت میں کہ رسول اللہ ﷺ خطبہ پڑھ رہے تھے جمعہ کے دن لوگوں کی گردنوں پر پھلانگتا ہوا آیا تو آپ ﷺ نے اس سے فرمایا کہ بیٹھا اتو نے لوگوں کو تکلیف دی۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ (لہذا لگنے ہاں صحیح یا حسن ہے) اور ترغیب میں اس کو صحیح ابن خزيمة اور صحیح ابن حبان کی طرف نسبت کر کے کہا ہے کہ ابن خزيمة کی روایت میں یہ ہے کہ تو نے دوسروں کو تکلیف دی اور تجھے خود بھی تکلیف ہوگی۔

۲۰۷۷- عن : عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو العاص رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَنَسَّ مِنْ طَيِّبٍ إِمْرَاتِهِ إِنْ كَانَ لَهَا ، وَ لَيْسَ مِنْ صَالِحِ ثِيَابِهِ ، ثُمَّ لَمْ يَتَخَطَّ رِقَابَ النَّاسِ ، وَلَمْ يَلُغْ عِنْدَ الْمَوْعِظَةِ كَانَ كَفَّارَةً لِمَا بَيْنَهُمَا ، وَمَنْ لَغَى وَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ كَانَتْ لَهُ ظَهْرًا . رواه أبو داود ، وابن خزيمة في صحيحه ، كذا في الترغيب (۱ : ۱۲۷) .

۲۰۷۸- عن : عقبہ رضی اللہ عنہ قَالَ : صَلَّيْتُ وَرَاءَ النَّبِيِّ ﷺ بِالْمَدِينَةِ الْعَصْرَ ، فَسَلَّمْتُ ، فَقَامَ مُسْرِعًا فَيَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ إِلَى بَعْضِ حُجَرِ نِسَائِهِ ، فَفَرَعَ النَّاسُ مِنْ سُرْعَتِهِ ، فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ ، فَرَأَى أَنَّهُمْ قَدْ عَجَبُوا مِنْ سُرْعَتِهِ ، فَقَالَ : ذَكَرْتُ شَيْئًا مِنْ ثَمَرِ عِنْدُنَا فَكَّرَهُتُ أَنْ يَخْبِسَنِي ، فَأَمَرْتُ بِقِسْمَتِهِ . رواه البخاري (باب تخطي رقاب الناس يوم الجمعة ۱ : ۱۷) .

۳۰۷۷- عبد اللہ بن عمرو بن العاص کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے جمعہ کے دن غسل کیا اور اپنی بیوی کی خوشبو میں سے خوشبو لگی اگر اس کے پاس خوشبو ہو اور اچھے کپڑے پہنے اور لوگوں کی گردنوں پر نہ پھلکا گا اور نہ خطبہ کے وقت کوئی فضول حرکت کی تو یہ جمعہ اس کے لئے دوں تمہوں کے درمیان کے گناہوں کا کفارہ ہو جائیگا۔ اور جو کوئی فضول حرکت کرے اور لوگوں کی گردنوں پر پھلکا لگے اس کے لئے وہ جمعہ بمنزلہ ظہر کے ہوگا (اور وہ فضیلت جمعہ سے محروم رہے گا) اس کو ابو داؤد نے اور ابن خزمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

۳۰۷۸- حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے عصر کی نماز پڑھی تو آپ ﷺ سلام پھیر کر جلدی سے اٹھے اور لوگوں کی گردنوں کو (بلا اذیہ پہنچائے) پھلکا لگتے ہوئے ایک بیوی کے حجرہ میں تشریف لے گئے۔ لوگ آپ ﷺ کی اس جگت سے گھبرا گئے (کہ خدا خیر کرے انہیں معلوم کیا بات ہے کہ آپ ﷺ نے خلاف عادت ایسا کیا ہے؟) اس کے بعد آپ ﷺ باہر تشریف لائے تو لوگوں کو دیکھا کہ وہ آپ ﷺ کی جگت سے متعجب ہیں، تب آپ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے اپنے یہاں ایک سونے کی ڈلی یاد آگئی تھی میں نے اس کو نہ پسند کیا کہ وہ مجھے متعید کرے، اس لئے میں نے اسکی تقسیم کا حکم دیا ہے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: پہلی دو حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ نمازیوں کی گردنوں سے پھلکا لگنا ممنوع ہے اور آخری حدیث سے جواز معلوم ہوتا ہے۔ لہذا یہی تعلق ہوگی کہ عند الضرورت جائز ہے جیسا کہ آخری حدیث سے معلوم ہوتا ہے، بشرطیکہ لوگوں کو ایذا نہ ہو۔

باب القرائۃ فی صلاة الجمعة

- ۲۰۷۹- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْجُمُعَةِ سُورَةَ الْجُمُعَةِ وَالْمُنَافِقِينَ . رواه مسلم (کتاب الجمعة و قبل صلوة العیدین ۱ : ۲۸۸) .
- ۲۰۸۰- عن : النعمان بن بشیر ؓ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْعِيدَيْنِ ، وَ فِي الْجُمُعَةِ ب ﴿ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴾ وَ ﴿ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ ﴾ قَالَ : وَإِذَا اجْتَمَعَ الْعِيدُ وَالْجُمُعَةُ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ يَقْرَأُ بِهِمَا أَيْضًا فِي الصَّلَاتَيْنِ . رواه مسلم (۱ : ۴۳۷) .
- ۲۰۸۱- عن : عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ أَنَّ الضَّحَّاكَ بْنَ قَيْسٍ سَأَلَ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ ؓ ، مَاذَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى إِثْرِ سُورَةِ الْجُمُعَةِ ؟ فَقَالَ : كَانَ يَقْرَأُ ب ﴿ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ ﴾ . رواه أبو داود (باب ما يقرأ به في الجمعة ۱ : ۴۳۷) وسكت عنه و إسناده على شرط مسلم ، و قد أخرجه بنحوه .

باب جمع کی نماز میں قراءت کے بیان میں

۲۰۷۹- ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمع کی نماز میں سورہ جمعہ اور سورہ منافقین پڑھتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۰۸۰- نعمان بن بشیر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عیدین میں اور جمعہ میں سبوح اسم ربك الاعلیٰ اور ہل اتاک حدیث الغاشیہ پڑھتے تھے اور جبکہ عید اور جمعہ دونوں ایک دن ہوتے تو دونوں میں یہی دونوں سورتیں پڑھتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۰۸۱- عبد اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ کہتے ہیں کہ ضحاک بن قیس نے نعمان بن بشیر سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کے روز سورہ جمعہ کے بعد کیا پڑھتے تھے تو انہوں نے فرمایا کہ ہل اتاک حدیث الغاشیہ۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے اور اس کی سند مسلم کی شرط پر ہے اور مسلم نے بھی اس کو اس کے قریب قریب روایت کیا ہے۔

فائدہ : ان روایات سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے لئے کوئی سورت مقرر نہیں البتہ مذکورہ بالا سورتیں پڑھنا افضل ہے البتہ ان پر عمل نہ کرے ، مبادا لوگ ان سورتوں کا پڑھنا واجب سمجھ گئے۔

باب سقوط الجمعة بسبب مطر شديد

۲۰۸۲- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال لِمُؤَدِّهِ فِي يَوْمٍ مَطِيرٍ : إِذَا قُلْتَ : أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَلَا تَقُلْ : حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ ، قُلْ : صَلُّوا فِي بُيُوتِكُمْ ، فَكَانَ النَّاسُ اسْتَنْكَرُوا فَقَالَ : فَعَلَهُ مَنْ هُوَ خَيْرٌ بَنِي ، إِنَّ الْجُمُعَةَ عَزْمَةٌ وَ إِنِّي كَرِهْتُ أَنْ أَخْرِجَكُمْ ، فْتَمْشُونَ فِي الطُّبَنِ وَ الدَّخَضِ . رواه البخاری (باب الرخصة ان لم يحضر الجمعة ۱: ۱۲۳) . وقد تقدم في حاشية باب الأعداء في ترك الجمعة.

باب تعدد الجمعة في مصر واحد

۲۰۸۳- عن : عمر رضی اللہ عنہ أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى أَبِي مُوسَى ، وَإِلَى عُمَيْرِ بْنِ النَّعَّاسِ ، وَإِلَى سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ : أَنْ يَتَّخِذَ مَسْجِدًا جَامِعًا ، وَ مَسْجِدًا لِلْقَبَائِلِ ، فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ انْضَمُّوا إِلَى الْمَسْجِدِ الْجَامِعِ ، فَشَهِدُوا الْجُمُعَةَ . أخرجه ابن عساکر في مقدمة تاريخ دمشق ، كذا في التلخيص الحبير ، ولم يذكر سنده ، ولم يتكلم عليه بشيء . قال : و قال ابن المنذر : لا أعلم أحدا قال بتعدد الجمعة غير عطاء .

باب بارش کی شدت کی وجہ سے جمعہ لازم نہیں رہتا

۲۰۸۲- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے بارش کے روز اپنے مؤذن سے فرمایا کہ جب تم اذان میں اشدھد ان محمدا رسول اللہ کہو تو اس کے بعد ہی علی الصلوۃ نہ کہنا بلکہ بجائے اس کے یہ اعلان کرنا کہ اپنے اپنے گھروں میں نماز (ظہر) پڑھ لو۔ اس بات پر ابن عباسؓ کو محسوس ہوا کہ لوگوں نے اس کو اچھا نہیں سمجھا تو آپؓ نے فرمایا کہ یہ کام اس نے کیا ہے جو مجھ سے بہتر تھا (یعنی حضور ﷺ نے) اس میں کوئی شک نہیں کہ جمعہ ایک ضروری چیز ہے مگر میں اسے اچھا نہیں سمجھتا کہ تم لوگ گھروں سے نکالو اور تم گارے ، کچرا اور بھلسن میں چلو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث باب اعداء کے حاشیہ میں مفصل بحث کے ساتھ گزر چکی ہے وہاں دیکھ لینا چاہئے۔

باب ایک ہی شہر میں تعدد و جمعہ کے بیان میں

۲۰۸۳- حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے ابو موسیٰ اشعری اور عمرو بن العاص اور سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہم (اپنے گورنروں) کو حکم لکھا کہ وہ جامع مسجد الگ بنائیں اور محلوں کی مساجد الگ ، پھر جبکہ جمعہ کا دن ہو تو لوگ جامع مسجد میں آکر جمعہ میں شریک ہوں۔ اس کو ابن عساکر نے مقدمہ تاریخ دمشق میں روایت کیا ہے اور ابن حجر نے اسے تلیخیص میں بلا سند اور بلا کسی قسم کی

۲۰۸۴- عن : أبی إسحاق أن علیاً ؑ أمر رجلاً فضلی بضعفۃ الناس یوم العید فی المسجد رکعتین . رواه الشافعی ، و ابن جریر ، والبیہقی ، کذا فی کنز العمال (۳۳۷:۴) ولم أقف علی سندہ .

۲۰۸۵- عن : علی ؑ قیل له : إن بالبلید ضعفاء لا یستطیعون الخروج إلى المصلی ، فاستخلفت علیہم رجلاً یصلی بالناس بالمسجد . قیل : إنه صلی رکعتین بتکبیر ، وقیل : بل صلی أربعا بلا تکبیر . ذکرہ ابن تیمیہ فی منہاج السنۃ (۲۰۴:۳) . واحتج به ، وقال : قیل بل يجوز عند الحاجة أن تصلي جمعتان فی المصر ، كما صلی علی عیدین للحاجة . و هذا مذهب أحمد بن حنبل فی المشہور عنہ ، و أكثر أصحاب أبی حنیفہ ، و أكثر المتأخرین من أصحاب الشافعی ، و هؤلاء یحتجون بفعل علی ؑ ، لأنه من الخلفاء الراشدين ۱۵ . قلت : واحتجاج المجتہدین بأثر تصحیح له . و فی رسائل الأركان (ص-۱۱۸) : هذا الأثر صحیح ، صححه ابن تیمیہ فی منہاج السنۃ .

توثیق کے نقل کیا ہے اور یہ فرمایا ہے کہ ابن المنذر نے کہا ہے کہ مجھے نہیں معلوم کہ کوئی شخص سوائے عطاء کے تعدد جمعہ کا قائل ہوا ہو۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک ہی شہر میں متعدد جمعہ جائز نہیں ، اگرچہ صراحۃً معلوم نہیں ہوتا۔

۲۰۸۳- ابو اسحاق کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ کمزوروں کو جو کہ عید گاہ نہیں جاسکتے مسجد میں دو رکعت نماز پڑھا دے۔ اس کو شافعی ، ابن جریر اور ترمذی نے روایت کیا ہے (کنز العمال) لیکن اس کی سند نہیں معلوم ہو سکی۔

۲۰۸۵- حضرت علیؑ سے کہا گیا کہ شہر میں کچھ کمزور لوگ ہیں جو کہ عید گاہ نہیں جاسکتے تو آپ نے ایک آدمی کو مامور کیا کہ وہ ان کو مسجد میں نماز پڑھا دے۔ (اب اس میں اختلاف ہے کہ ان کو دو رکعتیں تکبیرات عید کے ساتھ پڑھائیں یا چار رکعتیں بلا تکبیر)۔ بعض اس کے قائل ہیں کہ ان کو تکبیرات عید کے ساتھ دو رکعتیں پڑھائیں اور بعض اس کے قائل ہیں کہ ان کو بلا تکبیرات عید چار رکعت پڑھائیں۔ ابن تیمیہ نے منہاج السنۃ میں بطور استدلال کے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ بعض مجتہدین اس کے قائل ہیں کہ ضرورت کے وقت ایک شہر میں جمعہ بھی جائز ہیں جیسا کہ حضرت علیؑ نے ضرورت کے لئے ایک شہر میں عید کی نماز کے تعدد کو جائز رکھا۔ امام احمد کا مشہور مذہب اور اکثر حنفیہ اور اکثر متأخرین اصحاب شافعی کا یہی مذہب ہے اور یہ لوگ حضرت علیؑ کے فعل سے استدلال کرتے ہیں کیونکہ وہ خلفائے راشدینؓ میں سے تھے۔ مخالف کہتے ہیں کہ مجتہدین کا کسی روایت سے استدلال کرنا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ وہ روایت اس کے نزدیک ثابت ہے۔

۲۰۸۶- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ : لَا جُمُعَةَ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ الْأَكْبَرِ الَّذِي يُصَلِّي فِيهِ الْإِمَامُ . رواه ابن المنذر ، كما في التلخيص الحبير (۱: ۱۳۳) .

۲۰۸۷- عن : بكير بن الأشنج ، أَنَّهُ كَانَ بِالْمَدِينَةِ تِسْعَةُ مَسَاجِدَ مَعَ مَسْجِدِهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَسْمَعُ أَهْلُهَا تَأْذِينَ بِلَالٍ ، وَيُصَلُّونَ فِي مَسَاجِدِهِمْ . رواه أبو داود في مراسيله . زاد يحيى بن يحيى في روايته : وَ لَمْ يَكُونُوا يُصَلُّونَ فِي شَيْءٍ مِنْ تِلْكَ الْمَسَاجِدِ (أَيِ الْجُمُعَةِ) إِلَّا فِي مَسْجِدِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم كَذَا فِي التَّلْخِصِ الْحَبِيرِ (۱: ۱۳۳) . وكلام الحافظ يشعر بصلاحيته للاحتجاج به .

باب إذا اجتمع العيد والجمعة لا تسقط الجمعة به

۲۰۸۸- عن : ابن شهاب عن أبي عبيد مولى ابن أزره أَنَّهُ قَالَ : شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ فَجَاءَ فَصَلَّى ثُمَّ انْصَرَفَ ، فَخَطَبَ ، وَ قَالَ : إِنَّهُ قَدْ اجْتَمَعَ لَكُمْ فِي يَوْمِكُمْ هَذَا عِيدَانِ ، فَمَنْ أَحَبَّ مِنْ أَهْلِ الْعَالِيَةِ أَنْ يَنْتَظِرَ الْجُمُعَةَ فَلْيَنْتَظِرْهَا ، وَمَنْ أَحَبَّ

۲۰۸۹- ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جمعہ صرف اسی بڑی مسجد میں ہونا چاہئے جس میں امام نماز پڑھتا ہے اس کو ابن المنذر نے روایت کیا ہے (کذا فی التلخیص)۔

۲۰۹۰- بکیر بن الاشج سے مروی ہے کہ مدینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد کے علاوہ نو مسجدیں اور تیس جن میں لوگ بلالؓ کی اذان سنتے ہوئے نماز پڑھا کرتے تھے۔ اس کو ابو داؤد نے مراسیل میں روایت کیا ہے۔ اور یحییٰ بن یحییٰ نے اپنی روایت میں یہ مضمون زیادہ کیا ہے کہ جمعہ کی نماز وہ سب صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں پڑھتے تھے (کذا فی التلخیص)۔

فائدہ: بلا ضرورت تعدد و جمود اطلاق روایت مبسوط سے جائز ہے اور یہی احناف کا صحیح قول ہے۔ اور وقوع تو حد و عدم شروع تعدد فی العہد النبوی سے اشتراط و حد و عدم مشروعیہ تعدد لازم نہیں آتا۔

فائدہ: تعدد جمعہ کے متعلق رسالہ تجدد والدعد فی تعدد الجمعہ میں مبسوط بحث ہے اس کو دیکھنا مفید ہے۔

باب جب عید اور جمعہ جمع ہو جائیں تو جمعہ ساقط نہیں ہوتا

۲۰۹۱- ابن شہاب زہری ، ابو عبید مولى ابن ازہر سے روایت کرتے ہیں کہ میں عید میں حضرت عثمانؓ کے ساتھ موجود تھا تو آپ تشریف لائے اور نماز پڑھائی ، اسکے بعد لو نے اور خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ تمہارے لئے آج دو عید ہیں جمع ہو گئی ہیں۔ پس جو کوئی

أَنْ يُرْجَعَ فَقَدْ أَذِنْتُ لَهُ . رواه مالك في موطائه (ص-۶۳) و هذا الإسناد قد أخرجه البخاری (ص-۲۶۷) فی باب صوم يوم الفطر.

۲۰۸۹- أخبرنا: إبراهيم بن محمد حدثني إبراهيم بن عتبة عن عمر بن عبد العزيز قال: اجتمع عيذان على عهد النبي ﷺ فقال: مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَجْلِسَ مِنْ أَهْلِ الْعَالِيَةِ فَلْيَجْلِسْ فِي غَيْرِ حَرْجٍ . أخرجه الإمام الشافعي (ص-۴۴) . و إسناده مرسل حسن ، و شيخ الإمام ضعيف عند الجمهور ، وثقة عنده و عند حمدان بن الإصبهاني ، و قال ابن عذرة: نظرت في حديث إبراهيم كثيرا ، و ليس بمنكر الحديث . قال ابن عدي و هذا الذي قاله كما قال اهـ . (تهذيب ۱: ۱۵۹) و إبراهيم بن عتبة من رجال مسلم ثقة (تهذيب - ۱: ۱۴۵) و عمر بن عبد العزيز أمير المؤمنين من خير التابعين ، و إرسال مثله مقبول حجة عندنا ، و له شاهد مرفوع موصول مقيدا بأهل العوالي . رواه البيهقي من حديث سفیان بن عیینة عن عبد العزيز بن رفیع عن أنس صالح عن أنس هريرة ؓ

عوالی کا رہنے والا جمعہ کا انتظار کرے وہ انتظار کرے اور جو واپس جانا چاہے اسے میری طرف سے اجازت ہے، (کیونکہ گاؤں والوں پر جمعہ نہیں) اس کو ماک نے غلطیوں میں روایت کیا ہے اور اس سند کو بخاری نے باب صوم یوم فطر میں ذکر کیا ہے (گویا اس کی سند صحیح ہے)۔
فائدہ: اس میں حضرت عثمان نے صرف گاؤں والوں کو واپسی کی اجازت دی ہے وہ بھی اس بنا پر کہ ان پر جمعہ نہیں اور یہ رخصت صحابہؓ کی موجودگی میں تھی۔ اگر یہ رخصت بستی اور شہر والوں سب کو ہوتی تو صحابہؓ ضرور اس شخص پر نکیر کرتے۔ لیکن انکا نکیر نہ کرنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ عید کے دن جمعہ اہل شہر پر اجتماع صحابہؓ سے بھی ثابت ہے اور کتاب اللہ کے عموم سے بھی۔ لہذا اسقاط جمعہ کے لئے دلیل قطعی کی ضرورت ہے جبکہ امام احمد جن احادیث سے استدلال کرتے ہیں وہ اخبار احاد ہیں جو نص قطعی کتاب و اجماع کا معارض نہیں بن سکتے۔ نیز امام احمد کے مستدلات میں یہ احتمال بھی ہے کہ وہ بستی اور عوالی والوں کے بارے میں ہوں اور نیز احتیاط بھی احناف کے مسلک میں ہے، پس معلوم ہوا کہ اہل شہر کو ترک جمعہ کی اجازت نہیں۔

۲۰۸۹- عمر بن عبد العزیز کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں دو عیدیں جمع ہوئیں (یعنی عید اور جمعہ) تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو گاؤں والا (جمعہ کے انتظار میں) بیٹھا رہتا چاہے وہ بیٹھا رہے (اور جو جانا چاہے جائے) اس پر کوئی تنگی نہیں۔

و إسناده ضعيف اه (التلخيص الحبير ۱: ۴۶۰) . والمرسل إذا تأيد بموصول ولو ضعيفا ، فهو حجة عند الكل ، كما مر غير مرة .

باب جواز الكلام والعمل للخطيب عند الضرورة و كراهتهما لغيرها
 ۲۰۹۰- عن : بريدة رضي الله عنه قال : كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم يَخْطُبُنَا فِجَاءَ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ عَلَيْهِمَا قَمِيصَانِ أَحْمَرَانِ يَمْشِيَانِ ، وَيَعْتُرَانِ ، فَنَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم مِنَ الْمِنْبَرِ ، فَحَمَلَهُمَا ، فَوَضَعَهُمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ، ثُمَّ قَالَ : صَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴿ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ ﴾ ، نَظَرْتُ إِلَى هَذَيْنِ الصَّبِيِّينِ يَمْشِيَانِ ، وَيَعْتُرَانِ فَلَمْ أَصْبِرْ حَتَّى قَطَعْتُ حَدِيثَهُ ، وَرَفَعْتُهُمَا . رواه الخمسة ، كما في نيل الأوطار (۳: ۱۵۴) . وقال الترمذي (۲: ۲۱۸) : حديث حسن غريب اه .

اس کو امام شافعی نے روایت کیا ہے۔ اس کی اسناد مرسل حسن ہے۔ اور اس کی تائید ابو ہریرہ کی مرفوع روایت سے ہوتی ہے جو کہ سند ضعیف ہے اور جسکو تلخیص حبر میں روایت کیا ہے اور مرسل جب کسی موصول روایت سے مؤید ہو تو وہ سب کے نزدیک حجت ہے اگرچہ وہ مرفوع ضعیف ہی ہو۔

باب خطبہ پڑھنے والے کے لئے بضرورت گفتگو کرنا یا کوئی کام کرنا جائز ہے اور بلا ضرورت مکروہ

۲۰۹۰- بريدة رضي الله عنه سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھ رہے تھے تو حسن اور حسین رضی اللہ عنہما ایسی حالت میں کہ دوسرے کرتے پہنے ہوئے تھے یوں آئے کہ وہ چل رہے تھے اور چلتے چلتے گر گر پڑتے تھے۔ یہ حالت دیکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبر سے اترے اور ان کو اٹھا کر اپنے آگے بٹھالیا اور فرمایا کہ حق تعالیٰ نے حج فرمایا ہے کہ تمہارے مال اور تمہاری اولاد ایک زبردست آزمائش ہے۔ میں نے ان دونوں بچوں کو چلتے ہوئے اور گرتے ہوئے دیکھا تو مجھ سے ضبط نہ ہو سکا، یہاں تک کہ میں نے اپنی گفتگو چھوڑی اور ان کو اٹھا لیا۔ اس کو ترمذی اور ابو داؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ اور ترمذی نے اسے حسن غریب کہا ہے۔

فائدہ: اس روایت میں یہ فقرہ کہ مجھ سے ضبط نہ ہو سکا بتلاتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فعل بضرورت کیا تھا اور اس کی وجہ بتلانا دلیل ہے اس بات کی کہ بلا ضرورت یہ فعل مکروہ ہے۔

أبواب العیدین

باب وجوب صلاة العیدین

۲۰۹۱- حدثنی: یونس أخبرنا ابن وهب قال: ابن زید: كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ حَقٌّ عَلَى الْمُسْلِمِينَ إِذَا نَظَرُوا إِلَى هَلَالِ شَوَّالٍ أَنْ يُكَبِّرُوا اللَّهَ حَتَّى يَفْرَغُوا مِنْ عِيدِهِمْ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذَكَرَهُ، يَقُولُ: ﴿وَلِتَكْمِلُوا الْعِدَّةَ، وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَذَاكُمْ﴾.

۲۰۹۲- قال یونس: قال ابن وهب: قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدٍ: وَالْجَمَاعَةُ عِنْدَنَا عَلَى أَنْ يُغْدُوا بِالتَّكْبِيرِ إِلَى الْمُصَلَّى. أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ الْحَافِظُ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (۹۲:۲) وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ.

۲۰۹۳- حدثنی: المثنی قال: ثنا سويد قال: أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ قَالَ: سَمِعْتُ شَفِيَّانَ يَقُولُ: ﴿وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَذَاكُمْ﴾ قَالَ: بَلَّغْنَا أَنَّهُ التَّكْبِيرُ يَوْمَ الْفِطْرِ.

أبواب العیدین

باب نماز عید واجب ہے

۲۰۹۱- ابن زید کہتے ہیں کہ ابن عباس فرماتے تھے کہ مسلمانوں پر لازم ہے کہ جس وقت وہ عید کا چاند دیکھیں تو اللہ اکبر کہیں یہاں تک کہ وہ نماز عید سے فارغ ہو جائیں کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں وَلِتَكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَذَاكُمْ۔

۲۰۹۲- ابن زید کہتے ہیں کہ ہمارے یہاں کے لوگوں کا یہ معمول ہے کہ وہ تکبیر کہتے ہوئے عید گاہ جاتے ہیں۔ اس کو ابن جریر نے تفسیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے یہ بات ثابت ہوئی کہ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ کا تعلق تکبیر عید سے ہے اور ہمارے نزدیک اس سے وہ تکبیرات مراد ہیں جو کہ نماز کے اندر ہیں۔ اور امر وجوب کے لئے ہے اور اسی طرح فصل لربك وانحر سے بھی صلاة عید الفضحی مراد ہے اور امر وجوب کے لئے ہے لہذا نماز عیدین کا واجب ہونا ثابت ہوتا ہے۔

۲۰۹۳- شفیان فرماتے تھے کہ یہ معلوم ہوا ہے کہ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ میں تکبیر سے عید کے روز کی تکبیریں مراد ہیں۔

أُخْرِجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ أَيْضًا ، وَ سَنَدُهُ صَحِيحٌ ، وَ بَلَاغَاتُ سَفِيَّانِ حُجَّةٌ عِنْدَنَا ، فَإِنَّ الْإِرْسَالَ فِي الْقُرُونِ الثَّلَاثَةِ لَا يُضِرُّ .

- ۲۰۹۴- حَدَّثَنَا : ابْنُ حَمِيدٍ قَالَ : ثَنَا هَارُونَ بْنُ الْمَغِيرَةِ عَنْ عُبَيْسَةَ عَنْ جَابِرٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضی اللہ عنہ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم يُخَرُّ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ ، فَأَمَرَ أَنْ يُصَلِّيَ ثُمَّ يُخَرَّ . أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ (۲۲۱:۳۰) أَيْضًا فِي تَفْسِيرِهِ وَ سَنَدُهُ حَسَنٌ . وَابْنُ حَمِيدٍ هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ حَمِيدٍ بْنِ حَيَّانَ الرَّازِيَّ حَافِظٌ ، وَ تَقَى ابْنُ مَعِينٍ ، وَ كَانَ أَحْمَدُ حَسَنَ الرَّأْيِ فِيهِ ، كَمَا فِي التَّهْذِيبِ (۱۲۸:۹) . وَ جَابِرٌ هُوَ ابْنُ زَيْدٍ أَبُو الشَّعْثَاءِ ثِقَةٌ مِنْ رِجَالِ الْجَمَاعَةِ . وَ الْبَاقُونَ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ أَيْضًا .
- ۲۰۹۵- حَدَّثَنَا : ابْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى قَالَ : ثَنَا ابْنُ ثَوْرٍ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَةَ : ﴿ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَ انْحَرْ ﴾ قَالَ : صَلَاةُ الصُّحَى ، وَ النَّخْرُ نَخْرُ الْبَدَنِ . أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ ، وَ سَنَدُهُ صَحِيحٌ .
- ۲۰۹۶- حَدَّثَنَا : ابْنُ حَمِيدٍ قَالَ : ثَنَا حَكَّامٌ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنِ الرَّبِيعِ : ﴿ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَ انْحَرْ ﴾ قَالَ : إِذَا صَلَّيْتَ يَوْمَ الْأَضْحَى فَأَنْحَرْ . أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (۲۱۱:۳۰) أَيْضًا ، وَ سَنَدُهُ حَسَنٌ .

اسکو بھی ابن جریر نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور بلاغات سفیان جت ہیں کیونکہ قردان ثلاثہ میں ارسال جت ہے۔

۲۰۹۴- انس بن مالک کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہلے نماز سے پہلے نعر فرماتے تھے اس کے بعد (جبکہ فصل لربک وانحر نازل ہوئی تو) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ اول نماز پڑھی جائے ، اسکے بعد نعر کیا جائے۔ اس کو بھی طبرانی نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ فصل لربک وانحر میں نماز سے مراد نماز عید ہے اور امر و جوہ کے لئے ہوتا ہے اس لئے اس کا وجوب ثابت ہوا مگر چونکہ اس سے صلوة عید کا مراد ہونا ظنی ہے اس لئے وہ فرض نہ ہوگی بلکہ واجب ہوگی۔

۲۰۹۵- قتادہ سے فصل لربک کی تفسیر میں مروی ہے کہ کہ صلاۃ سے مراد صلوة عید الاضیٰ ہے اور نعر سے مراد اونٹوں کا نعر کرنا ہے اس کو بھی طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

۲۰۹۶- ربیع نے فصل لربک وانحر کی تفسیر یوں کی ہے کہ جب تم عید الاضیٰ کی نماز پڑھ چکو تو اونٹوں کی قربانی کرو۔ اسکو بھی ابن جریر نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۲۰۹۷- عن : البراء رضی اللہ عنہ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم يَخْطُبُ فَقَالَ : إِنَّ أَوَّلَ مَا نَبَدَأُ فِي يَوْمِنَا هَذَا أَنْ نُصَلِّيَ ثُمَّ نَرْجِعَ فَنَتَخَرَّ ، فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ أَصَابَ سُنَّتَنَا . أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ الْبُخَارِيُّ فِي الصَّحِيحِ (۱: ۱۳۱) .

۲۰۹۸- عن : أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رضی اللہ عنہ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَ الْأَضْحَى إِلَى الْمُصَلَّى ، فَأَوَّلُ شَيْءٍ يَبْدَأُ بِهِ الصَّلَاةُ ثُمَّ يَنْصَرِفُ ، فَيَقُومُ مُقَابِلَ النَّاسِ ، وَ النَّاسُ جُلُوسٌ عَلَى صُفُوفِهِمْ ، فَيُعْظُهُمْ ، وَ يُوصِيهِمْ ، وَ يَأْمُرُهُمْ . الْحَدِيثُ . أَخْرَجَهُ إِمَامُ الدُّنْيَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْبُخَارِيُّ (۱: ۱۳۱) عَلَيْهِ رَحْمَةُ الْخَالِقِ الْبَارِي .

۲۰۹۹- عن : أُمِّ عَطِيَّةٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَمَرَنَا النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم أَنْ نُخْرَجَ فِي الْفِطْرِ وَ الْأَضْحَى الْعَوَاتِقُ ، وَ الْحَيْضُ ، وَ ذَوَاتُ الْخُدُورِ ، فَأَمَّا الْحَيْضُ فَيَعْتَزِلْنَ الصَّلَاةَ ، وَ يَشْهَدْنَ الْخَيْرَ ، وَ دَعْوَةَ الْمُسْلِمِينَ . لِّلْسِتَّةِ إِلَّا مَالِكًا ، وَ فِي رَوَايَةٍ قَالَتْ : كُنَّا نَوْمَرُ أَنْ نُخْرَجَ يَوْمَ الْعِيدِ

۲۰۹۷- براءؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس روز یعنی عید الاضحیٰ کے روز ہمارا پہلا کام یہ ہے کہ ہم نماز پڑھیں ، اسکے بعد یہ ہے کہ ہم لوٹ کر قربانی کریں ، پس جس نے یہ کیا اس نے ہمارے طریق کو پایا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ نماز اور قربانی اس روز کے وظائف میں سے ہیں اور نماز قربانی کرنے سے پہلے ہے۔ اس لئے معلوم ہوا کہ وہ واجب ہے اور رسول اللہ ﷺ کا اس پر مداومت کرنا یہ اس وجوب کا مؤکد ہے۔

۲۰۹۸- ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا معمول تھا کہ وہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے روز عید گاہ جاتے اور وہاں جا کر سب سے پہلا کام آپ ﷺ کا یہ ہوتا تھا کہ آپ ﷺ نماز پڑھتے ، اسکے بعد لوٹے اور لوگوں کی طرف رخ کر کے کھڑے ہوتے اور لوگ اپنی صفوں پر بیٹھے ہوتے اور آپ ﷺ ان کو نصیحت کرتے ، وصیت کرتے اور امر کرتے الی آخر الحدیث۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے آپ ﷺ کی نماز عیدین پر مداومت ثابت ہوتی ہے جس سے ان کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔

۲۰۹۹- ام عطیہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو حکم دیا کہ ہم عید الفطر اور عید الاضحیٰ میں جوان عورتوں اور حائضہ عورتوں اور کنواری لڑکیوں کو سب کو لجا لیں۔ رہی حائضہ عورتیں سو وہ نماز سے الگ رہیں اور نیک کام میں اور مسلمانوں کی دعا میں حاضر ہوں۔ اس کو مالک کے سوا باقی چھ نے روایت کیا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ ہم کو حکم دیا جاتا تھا کہ ہم سب عید کے روز نکلیں

حَتَّى تُخْرِجَ الْيَكْرَ مِنْ خُدْرِهَا حَتَّى تُخْرِجَ الْخَيْضَ ، فَيَكْبُرَنَّ بِتَكْبِيرِهِمْ وَيَدْعُونَ بِدُعَائِهِمْ ، يَرْجُونَ بَرَكَةَ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَطَهْرَتَهُ . كذا فی جمع الفوائد (۱۰۶:۱) .

۲۱۰۰- عن : جابر رضی اللہ عنہ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يُخْرِجُ فِي الْعِيدِ وَيَخْرُجُ أَهْلُهُ .

رواہ أحمد وفيہ الحجاج بن أرطاة وفيہ کلام ، وبقیة رجالہ رجال الصصحیح کذا فی جمع الفوائد (۲۲۱:۱) . قلت : هو حسن الحديث كما قد مر غیر مرة .

۲۱۰۱- عن : أخت عبد الله بن ربيعة رضي الله عنها عن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم أَنَّهُ

قَالَ : وَجِبَ الْخُرُوجُ عَلَى كُلِّ ذَاتِ نَطَاقٍ . رواه أحمد ، و أبو يعلى ، و زاد : يعنى فى العیدین ، و الطبرانی فى الكبير وفيه امرأة تابعية لم يذكر اسمها (مجمع الزوائد ، ۲۲۱:۱) . قلت : و المجهول فى القرون الثلاثة مقبول عندنا .

حتى کہ کنواری لڑکی کو بھی اسکے پردہ میں سے لے چلیں۔ یہاں تک کہ حائضہ عورتوں کو بھی لے چلیں اور وہ مردوں کی تکبیر کے ساتھ تکبیر کہیں اور ان کی دعا کے ساتھ دعا کریں ، ایسی حالت میں کہ وہ اس دن کی برکت اور پاکی کی امیدوار ہوں (جمع الفوائد)۔

فائدہ : اس سے عید کا کمال اہتمام معلوم ہوتا ہے جس سے اس کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔ مگر عورتوں کی شرکت ابتدا میں تھی بعد میں نہیں رہی اور آج کل کے فساد اور بد امنی کے حالات میں عورتوں کا نماز کے لئے نکلنا مکروہ ہے ، مزید تفصیل کے لئے اسی کتاب کی جلد اول باب منع النساء عن الحضور فی المساجد کا مطالعہ کریں۔

۲۱۰۰- جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید میں خود بھی تشریف لے جاتے تھے اور اپنے گھر کے لوگوں کو بھی لے جاتے تھے۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ : اس سے بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مواخبت اور اہتمام معلوم ہوتا ہے جو کہ وجوب پر دلالت کرتا ہے۔

۲۱۰۱- عبد اللہ بن رباح رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر نکلنے والی یعنی عورت پر عیدین کیلئے نکلنا واجب ہے۔ اس کو احمد ، ابویعلی اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور مجمع الزوائد میں ہے کہ اس کی سند میں ایک تابعی عورت ہے جس کا نام نہیں لیا گیا۔ لیکن مؤلف کہتے ہیں کہ قرون ثلاثہ میں جہالت مضرب نہیں۔

فائدہ : اس سے عید کی نماز کا وجوب معلوم ہوتا ہے گو وجوب شرکت نساء منسوخ ہے۔

باب استحباب الأكل قبل الخروج إلى المصلی فی يوم الفطر وبعد

الرجوع عنها فی يوم الأضحی

۲۱۰۲- عن : بریدة رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ لَا يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَطْعَمَ ، وَ كَانَ لَا يَأْكُلُ يَوْمَ النَّحْرِ شَيْئًا حَتَّى يَرْجِعَ ، فَيَأْكُلُ مِنْ أَضْحِيَّتِهِ . رواه الدار قطنی (۱۸۰:۱) و صححه ابن القطان ، كما فی نصب الرایة (۳۱:۱) ، و فی بلوغ المرام (۸۸:۱) نقله بلفظ (كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم لَا يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَطْعَمَ ، وَلَا يَطْعَمُ يَوْمَ الْأَضْحَى حَتَّى يُصَلِّيَ . رواه أحمد ، والترمذی وصححه ابن حبان اهـ .

۲۱۰۳- عن : أنس رضی اللہ عنہ : مَا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَوْمَ فِطْرِ حَتَّى يَأْكُلَ ثَمَرَاتِ ثَلَاثًا ، أَوْ خَمْسًا ، أَوْ سَبْعًا ، أَوْ أَقَلَّ مِنْ ذَلِكَ أَوْ أَكْثَرَ وَتَرَأَ . رواه الإسماعیلی فی مستخرجه علی البخاری ، و ابن حبان فی صحیحہ ، و الحاكم فی مستدرکہ (فتح الباری ۲: ۳۷۲) .

۲۱۰۴- وفی حدیث البراء رضی اللہ عنہ (عند البخاری فی باب الاكل يوم النحر) أَنَّ أَنَا يُزِدُهُ رضی اللہ عنہ أَكَلَ قَبْلَ الصَّلَاةِ يَوْمَ النَّحْرِ ، فَمَنْ لَمْ يَفْعَلْهُ أَنْ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم ذَبَحَهَا لَا تُعْزَى عَنْ الْأَضْحِيَّةِ

باب عيد الفطر میں عید گاہ جانے سے پہلے کھالیا جائے اور عید الاضحیٰ میں واپسی کے بعد کھایا جائے

۲۱۰۲- بریدہ سے روایت ہے کہ عید الفطر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت تک عید گاہ تشریف نہ لے جاتے تھے جب تک کہ کچھ نہ کھا نہ لیں اور عید الاضحیٰ میں اس وقت تک کچھ نہ کھاتے تھے ، جب تک کہ واپس نہ ہوں اور واپس ہو کر اپنی قربانی میں سے کھاتے تھے۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسے صحیح کہا ہے اور بلوغ المرام میں روایت باس الفاظ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر میں اس وقت تک تشریف نہ لے جاتے تھے جب تک کچھ نہ کھا نہ لیں۔ اور عید الاضحیٰ میں اس وقت تک کچھ نہ کھاتے تھے جب تک نماز نہ پڑھ لیں۔ اس کو احمد اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے۔

۲۱۰۳- انس سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید الفطر کے روز اس وقت تک عید گاہ تشریف نہ لے جاتے تھے جب تک کہ وہ چھوڑے تین یا پانچ یا سات یا اس سے کم و بیش مگر طاق نہ کھالیں۔ اس کو اسماعیل نے مستخرج علی البخاری میں اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے۔

۲۱۰۴- بخاری کے باب الاكل يوم النحر میں ہے کہ ابو ہریرہ نے نماز سے پہلے اپنی قربانی کا گوشت کھالیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم

وَأَقَرَّهُ عَلَى الْأَكْلِ بِسُتْهَا. (فتح الباری ۲: ۳۷۳).

باب استحباب الزينة في العیدین

- ۲۱۰۵- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَلْبَسُ يَوْمَ الْعِيدِ بُرْدَةً حُمْرَاءَ . رواه الطبرانی فی الأوسط ، ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ، ۱: ۲۲۱) .
- ۲۱۰۶- عن جابر ؓ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَلْبَسُ بُرْدَةً أَحْمَرَ فِي الْعِيدَيْنِ وَ الْجُمُعَةِ . رواه ابن خزيمة فی صحيحه (التلخیص الحمبر ۱: ۱۴۳) .
- ۲۱۰۷- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّهُ كَانَ يَلْبَسُ أَحْسَنَ ثِيَابِهِ فِي الْعِيدَيْنِ . رواه ابن أبي الدنيا و البيهقي بإسناد صحيح كذا فی فتح الباری (۲: ۳۶۶) .

باب إخراج صدقة الفطر قبل الخروج إلى الصلاة

- ۲۱۰۸- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما : مِنَ السُّنَّةِ أَنْ لَا تَخْرُجَ يَوْمَ الْفِطْرِ

نَے ان کو یہ بتلایا کہ تمہاری قربانی نہیں ہوئی اور قربانی کے گوشت میں سے کھانے پر اعتراض نہیں کیا۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ ترک اکل قبل الصلوٰۃ عید الاضحیٰ میں واجب نہیں اور اسی طرح عید الفطر میں کھانا لازم نہیں۔

باب عیدین میں زینت مستحب ہے

- ۲۱۰۵- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید میں سرخ چادر پہنتے تھے۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔
- ۲۱۰۶- جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عیدین اور جمعہ میں اپنی سرخ چادر پہنتے تھے اس کو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔
- ۲۱۰۷- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ عید میں اپنا سب سے عمدہ لباس پہنتے تھے اس کو ابن ابی الدنیا اور بیہقی نے صحیح روایت کیا ہے۔

باب صدقة فطر کے عید گاہ جانے سے قبل نکالنے کے بیان میں

- ۲۱۰۸- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ قاعدہ یہ ہے کہ تم عید کے دن اس وقت تک عید گاہ نہ جاؤ

حَتَّى تُخْرِجَ الصَّدَقَةَ ، وَ تَطْعَمَ شَيْئًا قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ . رواه الطبرانی فی الأوسط والكبیر
وإسناده حسن (مجمع الزوائد ۱: ۲۲۱).

۲۱۰۹- وفي الصحيح عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ بِزَكَاةِ
الْفِطْرِ قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ .

باب الخروج يوم الفطر والأضحى إلى المصلى إلا لعذر

۲۱۱۰- عن أبي سعيد رضی اللہ عنہ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى
إِلَى الْمُصَلَّى ، قَائِلُ شَيْءٍ يَبْدَأُ بِهِ الصَّلَاةُ ثُمَّ يَنْصَرِفُ ، فَيَقُومُ مُقَابِلَ النَّاسِ ، وَالنَّاسُ جُلُوسٌ
عَلَى صُفُوفِهِمْ ، فَيُعْظِلُهُمْ ، وَيُؤْصِيهِمْ ، وَيَأْمُرُهُمْ ، فَإِنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يَقْطَعَ بَعْثًا قِطْعَةً أَوْ
يَأْمُرَ بِشَيْءٍ أَمَرَهُ ثُمَّ يَنْصَرِفُ . الحديث رواه البخاري (۱: ۱۳۱).

جب تک کہ صدقہ فطر نکال دو اور کچھ کھان لو۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد حسن ہے اور صحیح میں ابن عمرؓ سے مروی ہے
کہ رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ نماز کو جانے سے پہلے صدقہ فطر ادا کر دو۔
فائدہ: ہدایہ میں اسکا مستحب ہونا مذکور ہے۔

باب عیدین کے روز اگر کچھ عذر نہ ہو تو عید گاہ جانا چاہئے

۲۱۱۰- ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید الفطر اور عید الاضحی کے روز عید گاہ جاتے پھر سب سے پہلے جو
کام کرتے وہ نماز ہوتی تھی ، اسکے بعد لوگ اپنے طرف رخ کر کے کھڑے ہوتے ، بحالکہ لوگ اپنی صفوں میں بیٹھے ہوتے اور
ان کو نصیحت فرماتے اور وصیت کرتے اور حکم کرتے۔ اب اگر کوئی فوج روانہ کرنی ہوتی تو اسے روانہ فرماتے یا کوئی اور حکم کرتا ہوتا تو وہ حکم
کرتے ، اسکے بعد واپس ہو جاتے الی آخر اللہ ہیٹ۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عذر نہ ہونے کی صورت میں جامع مسجد کی بجائے عید گاہ میں نماز پڑھی جائے ، شامی اور
فتح القدیر میں اسے سنت کہا گیا ہے ، نیز باوجود مسجد نبویؐ کی فضیلت کے حضور ﷺ کا بیٹھ باہر کھلے میدان میں نماز عید پڑھنا بھی اس
کی افضلیت پر دلالت ہے۔ اور اگر عید گاہ جانے کی صورت میں کچھ ضعیف ، پیچھے رہ جائیں تو پیچھے شہر میں ایک خلیفہ مقرر کیا جاسکتا ہے جو انکو
عید پڑھائے جیسا کہ منہاج السنہ میں حضرت علیؓ کے اثر سے معلوم ہوتا ہے۔

۲۱۱۱- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ : أَنَّهُ أَصَابَهُمْ مَطَرٌ فِي يَوْمٍ عِيدٍ فَصَلَّى بِهِمُ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم صَلَاةَ الْعِيدِ فِي الْمَسْجِدِ . رواه أبو داود ، وسكت عنه هو و المنذرى (عون المعبود ۱: ۴۵۱) .

باب ما جاء في التكبير في طريق المصلى ثم فيه إلى خروج الإمام
۲۱۱۲- عن : نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّهُ كَانَ إِذَا عَدَا يَوْمَ الْفِطْرِ ، وَيَوْمَ الْأَضْحَى يَجْهَرُ بِالتَّكْبِيرِ حَتَّى يَأْتِيَ الْمُصَلَّى ، ثُمَّ يَكْبِرُ حَتَّى يَأْتِيَ الْإِمَامُ . أخرجه الدار قطنی ثم البيهقي في سننیهما . قال البيهقي : الصحيح وقفه على ابن عمر رضی اللہ عنہ وقد روى مرفوعاً وهو ضعيف ، كذا في نصب الراية (۱: ۳۱۹) .

۲۱۱۳- حدثنا : الحسين نا عباس بن محمد ثنا الفضل بن دكين ثنا عائذ بن حبيب عن الحجاج عن سعيد بن أشوع عن حنش بن المعتمر قال : رَأَيْتُ عَلِيًّا يَوْمَ اضْطَحَى لَمْ يَزَلْ مُكْبِرًا حَتَّى أَتَى الْجَبَانَةَ . أخرجه الدار قطنی (۱: ۱۷۹) ، وسنده حسن .

۲۱۱۱- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ عید کے روز کثرت سے بارش ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو عید کی نماز مسجد میں پڑھائی۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔
فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ عذر کے وقت عید گاہ جانے کی ضرورت نہیں۔ نیز ایسی حالت میں بھی عید کو ترک نہ کرنا اسکے وجوب کی دلیل ہے۔

باب ان حدیثوں کے بیان میں جن میں عید گاہ کی راہ میں خروج امام تک تکبیر کہنے کا ذکر ہے
۲۱۱۲- نافع سے مروی ہے کہ ابن عمرؓ کا قاعدہ تھا کہ جب عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے لئے روانہ ہوتے تو آواز سے تکبیر کہتے رہتے یہاں تک کہ عید گاہ پہنچ جاتے ، اسکے بعد عید گاہ میں تکبیر کہتے رہتے جب تک کہ امام آتا۔ اس کو دار قطنی اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور بیہقی نے کہا ہے کہ صحیح یہی ہے کہ وہ ابن عمرؓ پر موقوف ہے اور یہ روایت مرفوعاً بھی مروی ہے مگر وہ ضعیف ہے۔
۲۱۱۳- حنش بن المعتمر سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے بقر عید کے روز حضرت عائشہؓ کو دیکھا کہ وہ برابر تکبیر کہتے رہے یہاں تک کہ عید گاہ میں پہنچ گئے۔ اس کو دار قطنی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۲۱۱۴- عن : الزهري قال : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ ، فَيُكَبِّرُ مِنْ جِهَتِهِ يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ حَتَّى يَأْتِيَ الْمُصَلَّى . رواه أبو بكر النجاد ، وهو عند ابن أبي شيبة عن يزيد عن ابن أبي ذئب عن الزهري مرسلًا بلفظ : فَإِذَا قَضَى الصَّلَاةَ قَطَعَ التَّكْبِيرَ . (التلخيص الحبير ۱: ۴۳) . قلت : إسناده ابن أبي شيبة صحيح مع إرساله ، وهو حجة عندنا ، وعند الكل إذا اعتضد ، وههنا كذلك ، فقد اعتضد بفعل الصحابة .

باب جواز التهنة بالعید

۲۱۱۵- عن : جبیر بن نفیر قال : كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا اتَّقَوْا يَوْمَ

۲۱۱۴- زہری سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید الفطر کے روز عید گاہ کو روانہ ہوتے تو جس وقت سے کہ آپ گھر سے نکلے برابر تکبیر کہتے رہتے یہاں تک کہ عید گاہ پہنچ جاتے۔ اس کو ابو بکر نجاد نے روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ نے زہری ہی سے مرسل یہ الفاظ روایت کئے ہیں کہ جب آپ ﷺ نماز ختم کرتے تو تکبیر ختم کر دیتے۔ مؤلف کہتے ہیں کہ ابن ابی شیبہ کی سند صحیح ہے اور گو روایت مرسل ہے مگر ہمارے نزدیک مرسل حجت ہے اور جس وقت اسکی تائید ہو جائے تو سب کے نزدیک حجت ہو جاتی ہے اور یہاں مرسل فعل صحابہ سے مؤید ہے۔

فائدہ: حضرت علیؓ کا عمل اور زہری کی مرسل روایت مذہب حق کے لئے مؤید ہے کہ تکبیر راستہ میں کہی جائے اور عید گاہ میں پہنچ کر ختم کر دی جائے لہذا ابن عمرؓ کی روایت پر اس کو ترجیح ہے کیونکہ حضرت علیؓ خلفاء راشدینؓ میں سے ہیں اور ابن عمرؓ سے جو عید الفطر میں تکبیر جبر کے ساتھ مروی ہے اس میں ہمارے یہاں بھی گنجائش ہے۔ لیکن اصل یہ ہے کہ عید الفطر میں تکبیر آواز سے کہی جائے کیونکہ اصل ذکر میں اختفاء ہے جو ادعوا ربکم تضرعاً وخفیۃ سے معلوم ہوتا ہے لہذا جبر بالذکر بدعت ہے لیکن چونکہ عید الاضحیٰ کی تکبیر اونچی آواز سے کہنا اجماع سے ثابت ہے لہذا وہ اس قرآنی اصول سے مستثنیٰ ہوگی اور عید الفطر کی تکبیر کے بارے میں جبر ایک ضعیف حدیث سے ثابت ہے جو کہ قرآنی اصول کے معارض نہیں بن سکتا اس لئے اس میں اصل اختفاء ہی ہے۔ نیز اونچی آواز سے عید الفطر میں تکبیر پڑھنا ایک صحابی ابن عمرؓ کا قول ہے جس کے معارض ابن عباسؓ کا قول ہے جو عید الفطر کے دن جبر سے تکبیر پڑھنے کو نہنوں کہتے ہیں لہذا قرآنی اصول بلا معارض باقی رہے گا۔ اور عید گاہ میں تکبیر کہنے پر عبد اللہ بن عباسؓ نے انکار کیا ہے اس لئے حضرت علیؓ کی روایت رائج ہے (فتح القدیر)۔

الْعَبِيدُ يَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: تَقَبَّلَ اللَّهُ مِنَّا، وَ مِنْكَ . رويناه فی المحامليات بإسناد حسن .
 قاله الحافظ ابن حجر فی فتح الباری (۲: ۳۷۱) وفی وصول الأمانی (ص-۱۹) للعلامة
 السيوطی: أخرج الزاهر بن طاهر فی کتاب تحفة عيد الفطر ، وأبو أحمد الفرضی فی
 نسخته بسند صحيح ثم ساقه .

۲۱۱۶- عن : محمد بن زياد قال : كُنْتُ مَعَ أَبِي أُمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ رضي الله عنه وَ غَيْرِهِ مِنْ
 أَصْحَابِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فَكَانُوا إِذَا رَجَعُوا يَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: تَقَبَّلَ اللَّهُ مِنَّا وَ مِنْكَ . قال
 أحمد بن حنبل : إسناده إسناده جيد ، كذا فی الجوهر النقی (۱: ۲۵۳) . ووصول الأمانی
 (ص-۱۹) أخرج الزاهر بسند حسن عن محمد بن زياد الألهاني ، قال : رَأَيْتُ أَبَا أُمَامَةَ
 الْبَاهِلِيَّ يَقُولُ فِي الْعَبِيدِ لِأَصْحَابِهِ: تَقَبَّلَ اللَّهُ مِنَّا وَ مِنْكُمْ هـ .

باب عید کی مبارکباد کے جواز کے بیان میں

۲۱۱۵- جبیر بن نفیر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ جب عید کے روز ملتے تو آپس میں ایک دوسرے سے
 کہتے کہ خدا ہماری اور تمہاری نماز وغیرہ قبول فرمائے ، ابن حجر نے کہا ہے کہ ہم سے یہ روایت کامليات میں بسند حسن روایت
 کی گئی ہے۔ اور سیوطی نے کہا ہے کہ اس کو زاہر بن طاہر نے اپنی کتاب تحفہ عید الفطر میں اور ابو احمد فرضی نے اپنی کتاب میں
 بسند صحیح روایت کیا ہے۔

۲۱۱۶- محمد بن زیاد کہتے ہیں کہ میں ابو امامہ رضی اللہ عنہ باہلی اور دوسرے صحابہ کے ساتھ تھا، سو جب دو نماز سے واپس ہوئے تو ایک
 دوسرے سے کہتا تھا کہ خدا ہماری اور تمہاری نماز وغیرہ قبول فرمائے۔ امام احمد بن حنبل نے فرمایا ہے کہ اس کی سند حسن ہے اور سیوطی نے
 بھی اس کو حسن کہا ہے۔ اور زاہر نے سند حسن کے ساتھ نقل کیا ہے کہ محمد بن زیاد فرماتے ہیں کہ میں نے ابو امامہ رضی اللہ عنہ باہلی کو عید کے دن اپنے
 ساتھیوں کو یوں مبارکباد دیتے ہوئے دیکھا کہ اللہ ہماری اور تمہاری نماز وغیرہ قبول فرمائے۔

فائدہ: ایسی دعا و تہنیت کی مشروعیت تو اس روایت سے ثابت ہے لیکن محض مشروعیت قربت یا سنت کو مستلزم نہیں اس لئے ہم
 نے جواز کو اختیار کیا ہے نہ کہ احتیاب کو۔ درمختار میں ہے کہ تقبل اللہ منا و منکم کے الفاظ کے ساتھ مبارکباد دینا منکر نہیں اور
 شامی میں ہے کہ ابن امیر حاج فرماتے ہیں کہ اشہ یہ ہے کہ یہ جائز اور فی الجملہ مستحب ہے۔

باب کراهۃ النافلة فی العیدین قبل الصلاة مطلقا و بعدها فی المصلی خاصة

۲۱۱۷- عن : أبی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم لَا يُصَلِّي قَبْلَ الْعِيدِ شَيْئًا فَإِذَا رَجَعَ إِلَى مَنْزِلِهِ ، صَلَّى رَكْعَتَيْنِ . رواه ابن ماجه (۲۰۱:۱) ، وفي الزوائد هذا إسناد جيد حسن قاله السندی . وفي فتح الباری (۳۹۶:۲) بعد نقله ما لفظه بإسناد حسن ، وقد صححه الحاكم اه .

۲۱۱۸- وفي الصحيح : باب الصلاة قبل العيد و بعدها : و قال أبو المعلى سمعت سعیدا عن ابن عباس كره الصلاة قبل العيد اه .

۲۱۱۹- وفيه أيضا : عن ابن عباس رضی اللہ عنہما : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم خَرَجَ يَوْمَ الْفِطْرِ ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَمْ يُصَلِّ قَبْلَهَا وَلَا بَعْدَهَا وَ نَعَى بِلَالًا اه .

۲۱۲۰- عن : أبی مسعود رضی اللہ عنہ قال : لَيْسَ مِنَ السُّنَّةِ الصَّلَاةُ قَبْلَ خُرُوجِ الْإِمَامِ يَوْمَ الْعِيدِ

باب عیدین میں نماز سے پہلے نوافل مطلقاً ممنوع ہیں اور نماز کے بعد صرف عید گاہ میں ممنوع ہیں

۲۱۱۷- ابوسعید خدری سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید سے پہلے کچھ نہ پڑھتے تھے۔ پھر جب واپس ہوتے تو گھر میں دو رکعتیں پڑھتے تھے (غالبا یہ رکعتیں چاشت کی ہوتی تھیں)۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور زوائد میں اس کی سند کو حسن کہا ہے، بیہذا ابن حجر نے بھی اسے حسن کہا ہے اور حاکم نے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عید کی نماز سے قبل نوافل نہ پڑھنا اور بعد عید، گھر میں نوافل پڑھنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت مبارک تھی۔ پس عید کی نماز سے قبل نوافل پڑھنا مکروہ ہوگا، نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم حریص علی العبادت تھے لیکن اس کے باوجود نوافل ترک کرنا انکی کراہیت پر دال ہے۔ باقی بعض صحابہ (انس بن مالک اور حسن رضی اللہ عنہما) سے جو نماز عید سے قبل نوافل پڑھنا منقول ہے وہ بیان جواز پر محمول ہے کیونکہ جواز کراہیت کے ساتھ جمع ہو سکتی ہے۔

۲۱۱۸- صحیح میں ابن عباس سے روایت ہے کہ انہوں نے عید سے پہلے نماز کو پسند نہیں کیا۔

۲۱۱۹- صحیح میں ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید کے دن عید گاہ تشریف لے گئے اور صرف دو رکعتیں پڑھیں، نہ ان سے پہلے نماز پڑھی اور نہ ان کے بعد اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بلال تھے۔

۲۱۲۰- ابوسعود سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ عید کے دن امام کے آنے سے پہلے نماز پڑھنے کا قاعدہ نہیں ہے۔

رواہ الطبرانی فی الکبیر ، و رجالہ ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۲۲۲)۔

۲۱۲۱- عن : ابن سیرین : أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ رضی اللہ عنہ وَ حُذِيفَةُ رضی اللہ عنہ كَانَا يَنْهَيَانِ النَّاسَ أَوْ قَالَ يُجْلِسَانِ مَنْ يَزِيَاهُ يُضَلِّي قَبْلَ خُرُوجِ الْإِمَامِ . رواه الطبرانی فی الکبیر بأسانید ، و فی بعضها قال : أُنْبِئْتُ أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ وَ حُذِيفَةُ فَهُوَ مَرْسَلٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ . (مجمع الزوائد ۱: ۲۲۲)۔

باب ما جاء فی وقت صلاة العیدین

۲۱۲۲- عن : یزید بن خمیر الرحی قال : خَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُسْرِ صَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم مَعَ النَّاسِ فِي يَوْمِ عِيدِ فِطْرِ أَوْ أَضْحَى ، فَأَتَكَرَّ إِبْطَاءُ الْإِمَامِ ، فَقَالَ إِنَّا كُنَّا قَدْ فَرَعْنَا سَاعَتَنَا هَذِهِ ، وَ ذَلِكَ حِينَ التَّسْبِيحِ . رواه أبو داود (۲۴۱:۱) . و فی النیل (۱۷۶:۳) سكت عنه هو و المنذرى ، و رجال إسناده ثقات اه . و فی نصب الراية (۱: ۳۲۰) : رواه أبو داود ، و ابن ماجه . قال النووي فی الخلاصة : إسناده صحيح على شرط مسلم اه . و فی فتح الباری (۲: ۳۸۰) فی شرح تعلیق البخاری : و قال عبد الله بن بسر : إن كنا فرغنا فی هذه الساعة ، و ذلك حين التسبیح ما نصه : هذا التعلیق و صلہ أحمد ، و صرح برفعه ، و سیاقه أتم أخرجه من طریق یزید بن خمیر قال : خَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُسْرِ

اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

۲۱۲۱- ابن سیرین سے مروی ہے کہ ابن مسعود اور حذیفہ جس کو عید کے روز امام کے آنے سے پہلے نماز پڑھتے دیکھتے اس کو منع کرتے تھے یا فرمایا کہ بھلا دیتے تھے۔ اس کو طبرانی نے مختلف سندوں سے روایت کیا ہے۔ جن میں سے بعض طرق میں یوں ہے کہ مجھے بتلایا گیا ہے کہ ابن مسعود اور حذیفہ آیا کرتے تھے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ روایت مرسل ہے مگر صحیح ہے۔

باب عیدین کی نماز کے وقت کے بیان میں

۲۱۲۲- یزید بن خمیر رحی سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن بسر صحابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوگوں کے ہمراہ عید الفطر یا عید الاضحیٰ کے روز عید گاہ تشریف لے گئے، امام کے دیر کرنے پر اعتراض کیا اور فرمایا کہ اس وقت تو ہم نماز سے فارغ ہو جاتے تھے اور یہ وقت نماز کا تھا۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کر کے انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے۔ اور اس کے راوی ثقہ ہیں اور نووی نے اس کو شرط مسلم پر صحیح کہا ہے

صَاحِبُ النَّبِيِّ ﷺ مَعَ النَّاسِ يَوْمَ فِطْرٍ أَوْ أَضْحَى ، فَأَنْكَرَ إِبْطَاءَ الْإِمَامِ ، وَقَالَ : إِنْ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَقَدْ فَرَعْنَا سَاعَتَنَا هَذِهِ . وَكَذَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ مِنْ أَحْمَدَ ، وَالْحَاكِمُ مِنْ طَرِيقِ أَحْمَدَ أَيْضًا وَصَحَّحَهُ . وَفِي رِوَايَةٍ صَحِيحَةٍ لِلطَّبْرَانِيِّ : ذَلِكَ حِينَ تَسْبِيحِ الضُّحَى ۱۸۰

۲۱۲۳- حدثنا : فهد ثنا عبد الله بن صالح ثنا هشيم بن بشير عن أبي بشر جعفر بن إياس عن أبي عمير بن أنس بن مالك قال : أخبرني عمومتي من الأنصار : أَنَّ الْهَلَالَ خَفِيَ عَلَى النَّاسِ فِي آخِرِ لَيْلَةٍ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، فَأَصْبَحُوا صِيَامًا ، فَشَهِدُوا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ بَعْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ أَنَّهُمْ رَأَوْا الْهَلَالَ اللَّيْلَةَ الْمَاضِيَةَ ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ النَّاسَ بِالْفِطْرِ ، فَأَفْطَرُوا تِلْكَ السَّاعَةَ وَخَرَجَ بِهِمْ مِنَ الْعِيدِ ، فَصَلَّى بِهِمْ صَلَاةَ الْعِيدِ . أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ (۲۲۶:۱) . وَرِجَالُهُ ثِقَاتٌ . أَمَّا فَهْدُ فَهُوَ ابْنُ سُلَيْمَانَ ، وَثِقَةٌ فِي الْجَوْهَرِ الثَّقَى (۲۲۹:۲) . وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ هُوَ كَاتِبُ اللَّيْثِ حَسَنُ الْحَدِيثِ وَهَشِيمُ أَبُو بَشِيرٍ مِنْ رِجَالِ الصَّحِيحِ وَابُو عَمِيرٍ (قَبْلَ اسْمِهِ عَبْدُ اللَّهِ) ثِقَةٌ مِنَ الرَّابِعَةِ ، كَمَا فِي التَّقْرِيبِ (ص- ۲۶۲) فَالْحَدِيثُ حَسَنٌ .

امام احمد کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ اس وقت تو ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ قارغ بھی ہو جاتے تھے۔ اس کو حاکم نے صحیح کہا ہے اور طبرانی کی روایت میں ہے کہ یہ وقت چاشت کی نماز کا تھا اور اس کو ابن حجر نے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز عید کا مستحب وقت چاشت سے قبل ہے، البتہ چاشت کے بعد بھی درست ہے کیونکہ چاشت کے بعد نماز عید کو صحابی نے باطل نہیں کیا۔

۲۱۲۳- ابوعمیر بن انس بن مالک کہتے ہیں کہ مجھے میرے انصاری چچاؤں نے خبر دی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں رمضان کی آخری شب میں چاند نظر نہ آیا اس لئے لوگوں نے روزہ رکھا۔ زوال کے بعد لوگوں نے شہادت دی کہ انہوں نے کل رات چاند دیکھا ہے، آپ ﷺ نے لوگوں کو افطار کا حکم دیا، انہوں نے روزہ افطار کیا اور اگلے روز آپ ﷺ نے انکو عید کی نماز پڑھائی۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں اور سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ زوال کے بعد عید کی نماز نہیں پڑھی جاسکتی تو معلوم ہوا کہ اس کا آخر وقت زوالِ شمس ہے۔ اسی طرح فقہاء کا اجماع ہے کہ طلوع شمس سے قبل بھی نماز عید نہیں پڑھی جاسکتی۔ اور لفظ بعد زوالِ شمس سے ظاہر اوجہ تہا یہ ہے کہ

باب صلاة العيد فى اليوم الثانى للمعذر

۲۱۲۴- عن : أبى عمير بن أنس عن عمومة له من الصحابة : أَنَّ رَكْبًا جَاءُوا ، فَشَهِدُوا أَنَّهُمْ رَأَوْا الْهَلَالَ بِالْأَنْسِ ، فَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُفْطَرُوا ، وَإِذَا أَصْبَحُوا يَغْدُوا إِلَى مُصَلَّائِهِمْ . رواه أحمد ، و أبو داود ، و هذا لفظه ، و إسناده صحيح (بلوغ المرام ۸۸:۱) وصححه ابن المنذر ، و ابن السكن ، و ابن حزم . وعلق الشافعى القول به على صحة الحديث ، فقال ابن عبد البر : أبو عمير مجهول ، كذا قال . و قد عرفه من صحح له (التلخيص الحبير ، ۱: ۱۴۶).

ولفظ أحمد فى مسنده : نَعَمْ عَلَيْنَا هَلَالٌ سُؤَالَ ، فَأَصْبَحْنَا صِيَامًا ، فَجَاءَ رَكْبٌ مِنْ آخِرِ الشَّهَارِ ، فَشَهِدُوا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُمْ رَأَوْا الْهَلَالَ بِالْأَنْسِ ، فَأَمَرَ النَّاسَ أَنْ يُفْطَرُوا مِنْ يَوْمِهِمْ ، وَ أَنْ يُخْرَجُوا لِيُعِيدَهُمْ مِنَ الْغَدِ . و قال المنذرى : قال الخطابى : حديث أبى عمير صحيح (عون المعبود ، ۱: ۴۵۰). قال النووى فى الخلاصة حديث صحيح كذا فى نصب الراية (۱: ۳۲۱) و رواه الدار قطنى (۱: ۲۳۳) و حسنه . و فى روايته : أَنَّهُمْ كَانُوا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ آخِرِ الشَّهَارِ ، فَجَاءَ رَكْبٌ ، فَشَهِدُوا ، فَلَمْ يَكُنْ

زوال شمس سے زیادہ فصل نہ ہوا تھا اس لئے استدلال صحیح ہے اور غلطیا ت میں اختلافات بعیدہ کا اعتبار نہیں و اللہ اعلم۔

باب بوجہ عذر عید کی نماز اگلے روز پڑھی جاسکتی ہے

۲۱۲۳- ابو عمیر بن انس اپنے صحابی چچاؤں سے روایت کرتے ہیں کہ شتر سوار آئے ، انہوں نے گواہی دی کہ انہوں نے کل چاند دیکھا ہے ، رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو اظہار کا حکم دیا اور فرمایا کہ کل بوقت صبح وہ عید گاہ چلیں ۔ اس کو احمد اور ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور یہ ابو داؤد کے الفاظ ہیں اور اس کی سند صحیح ہے اور ابن المنذر اور ابن السکن اور ابن حزم نے اسے صحیح کہا ہے اور امام احمد کی روایت میں ابی القافظ ہے کہ ہمیں شوال کا چاند نہ دکھائی دیا اس لئے ہم نے اگلے دن روزہ رکھا ، آخر دن میں (نہیں معلوم کس وقت) چند شتر سوار آئے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے حضور میں گواہی دی کہ انہوں نے کل چاند دیکھا ہے ، آپ ﷺ نے اس روز لوگوں کو اظہار کا حکم دیا اور اگلے دن عید کے لئے جانے کا حکم دیا ۔ خطابی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے ۔ اسی طرح نووی نے بھی اسے صحیح کہا ہے اور دارقطنی نے اسے روایت کر کے اسکی تحمیں کی ہے ۔

۲۱۲۵- عن ربعی بن حراش عن رجل من أصحاب النبی ﷺ قال : اختلف الناس فی آخر یوم رمضان ، فقدم أغرابیان ، فشهدا عند النبی ﷺ بالله لأهلاً الیہلال أمس عشیة ، فامر رسول اللہ ﷺ الناس أن یفطروا و زاد خلف وأن یعدوا الی مضلّهم رواہ الدار قطنی (۲۳۳:۱) وقال : هذا إسناد حسن ثابت . و رواہ البیهقی و قال الصحابة کلهم ثقات سمو او لم یسموا و رواہ الحاکم فی مستدرکہ ، و سمی الصحابی فقال : عن ربعی بن حراش عن ابن مسعود ، فذکرہ و قال : صحیح علی شرطہما ، کذا فی نصب الرایۃ (۳۲۱:۱).

باب کیفیۃ صلاۃ العیدین

۲۱۲۶- علی بن عبد الرحمن ، و یحیی بن عثمان قد حدثانا قالا : ثنا عبد اللہ بن یوسف عن یحیی بن حمزہ قال : حدثنی الوضیین بن عطاء أن القاسم أبا عبد الرحمن حدثہ قال : حدثنی بعض أصحاب رسول اللہ ﷺ قال : صَلَّی بِنَا النَّبِیُّ ﷺ یَوْمَ عَیْدِ فَکَبَّرَ اَرْبَعًا و اَرْبَعًا ، ثُمَّ اَقْبَلَ عَلَیْنَا بِوَجْهِهِ حِینَ اِنْصَرَفَ فَقَالَ : لَا تَنْسَوُا کَتِّبَیْرِ الْجَنَائِزِ ، و

۲۱۲۵- ربعی بن حراش ایک صحابی سے روایت کرتے ہیں کہ لوگوں میں رمضان کے آخری دن میں اختلاف ہوا تو دو اعرابی آئے اور انہوں نے حلفاً بیان کیا کہ انہوں نے کل شام کو چاند دیکھا ہے، اس پر رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ لوگ افطار کریں اور خلف نے یہ بھی زائد کہا ہے کہ صبح کے وقت عید گاہ چلیں۔ اس کو دارقطنی نے روایت کر کے اس کو حسن اور ثابت کہا ہے اور حاکم نے اس کو ابن مسعود سے روایت کیا ہے اور اس کو شرطین پر صحیح کہا ہے۔

فائدہ: حدیث سے معلوم ہوا کہ رمضان کا آخری دن (جو مدینہ میں روایت نہ ہونے کی وجہ سے تیس تاریخ کا دن شمار کیا گیا تھا) حقیقت میں عید کا دن تھا مگر چونکہ شہادت ہلال بعد زوال کے پہنچی تھی، جیسا کہ دارقطنی کی روایت سابقہ میں مصرح ہے اس لئے آپ ﷺ نے اس دن عید نہیں کی بلکہ عید کو روزہ توڑ دینے کا اور اگلے دن عید کے لئے نکلنے کا حکم دیا اور یہی حنفی کا مذہب ہے جیسا کہ متون و شروح میں منصوص ہے۔

باب عیدین کی نماز کے طریقہ کے بیان میں

۲۱۲۶- رسول اللہ ﷺ کے ایک صحابی نے فرمایا کہ ہم کو رسول اللہ ﷺ نے عید کی نماز پڑھائی اور پہلی رکعت میں

أَشَارَ بِأَصَابِعِهِ وَقَبِضَ إِبْهَامَهُ . أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ ، وَقَالَ : حَسَنَ الْإِسْنَادِ ، وَابْنُ يَوْسُفَ وَابْنُ حُمَزَةَ وَالْوُضَيِّينَ وَالْقَاسِمَ كُلَّهُمْ أَهْلُ رِوَايَةٍ مَعْرُوفُونَ بِصَحَّةِ الرِّوَايَةِ اهـ . أَوْرَدَهُ فِي كِتَابِ الزِّيَادَاتِ (۲: ۳۹۹) مِنْ شَرْحِ مَعَانِي الْآثَارِ .

قلت : علی بن عبد الرحمن بن محمد بن المغيرة ثقة ، كما في التقريب (ص- ۱۵۰) . ويحيى بن عثمان هذا صدوق رمى بالتشيع ولينه بعضهم لكونه حدث من غير أصله ، قاله في التقريب (ص- ۲۳۶) .

۲۱۲۷- عن : مكحول قال : أخبرني أبو عائشة جليس لأبي هريرة ؓ : أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ ؓ سَأَلَ أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ ؓ ، وَحُذَيْفَةَ بْنَ الْيَمَانِ ؓ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُكَبِّرُ فِي الْأَضْحَى ، وَالْفِطْرِ ؟ فَقَالَ أَبُو مُوسَى ؓ : كَانَ يُكَبِّرُ أَرْبَعًا تَكْبِيرَةً عَلَى الْخَنَائِزِ ، فَقَالَ حُذَيْفَةُ : صَدَقَ فَقَالَ أَبُو مُوسَى : كَذَلِكَ كُنْتُ أَكْبِرُ فِي الْبُضْرَةِ حَيْثُ كُنْتُ عَلَيْهِمْ ، قَالَ أَبُو عَائِشَةَ : وَ أَنَا حَاضِرُ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ . رواه أبو داود (۱: ۴۴۷) وسكت عنه هو والمندري .

(تکبیر تحریمہ سمیت اور تکبیر رکوع سے الگ) چار تکبیریں اور دوسری رکعت میں (تکبیر رکوع سمیت) چار تکبیریں کہیں۔ اسکے بعد ہماری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ بھولنا مت ، یہ چار تکبیریں ہر رکعت میں ایسی ہیں جیسے جنازہ کی نماز میں چار تکبیریں ہیں اور اپنی انگلیوں سے اشارہ کیا اور انگوٹھا بند کر لیا۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن الاسناد کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز عید کی پہلی رکعت میں تکبیر تحریمہ سمیت (تکبیر رکوع کے بغیر) چار تکبیریں ہیں اور دوسری رکعت میں تکبیر رکوع سمیت چار تکبیریں ہیں اور یہی احناف کا مسلک ہے۔ آگے آنے والے دلائل سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔ ۲۱۲۷- مکحول کہتے ہیں کہ مجھ سے ابو ہریرہؓ کے ہم نشین ابو عائشہ نے بیان کیا کہ سعید بن العاص نے ابو موسیٰ اشعرؓ اور حذیفہؓ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ عید اور بقر عید میں تکبیریں کس طرح کہتے تھے ، ابو موسیٰ نے فرمایا کہ (ہر رکعت میں) چار ، جیسے آپ ﷺ جنازہ پر تکبیر کہتے تھے ، حذیفہؓ نے فرمایا کہ ابو موسیٰ نے حج کہا ، اس کے بعد ابو موسیٰ نے کہا کہ میں بصرہ میں ، جبکہ میں اہل بصرہ پر حاکم تھا ، یوں ہی تکبیریں کہتا تھا۔ ابو عائشہ کہتے ہیں کہ میں اس وقت سعید بن العاص کے پاس موجود تھا۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور مذہبی نے اس پر سکت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔

۲۱۲۸- یحییٰ بن عثمان قد حدثنا قال: ثنا نعیم بن حماد قال: ثنا محمد بن یزید

الواسطی عن النعمان بن المنذر عن مکحول قال: حدثنی رسول حذیفہ رضی اللہ عنہ و ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يُكَبِّرُ فِي الْعِيدَيْنِ أَرْبَعًا أَوْ ثَمَانِيَةً نَكْبِيزَةً الْإِفْتِاحِ رَوَاهُ الطَّحَاوِيُّ (۲: ۴۰۰) وإسناده مقارب إلا أنه منقطع، كما ترى.

۲۱۲۹- ثنا: هشيم عن ابن عون عن مكحول أخبرني مَنْ شهد سعيد بن

العاص: أُرْسِلَ إِلَى أَرْبَعَةِ نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ فَسَأَلَهُمْ عَنِ التَّكْبِيرِ فِي الْعِيدِ، فَقَالُوا: ثَمَانِي تَكْبِيرَاتٍ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِابْنِ سِيرِينَ، فَقَالَ: صَدَقَ، وَلَكِنْ أَغْفَلَ تَكْبِيرَةً فَأَنَحَ الصَّلَاةَ. وهذا المجهول الذي في هذا السند تبين أنه أبو عائشة، وباقي السند صحيح رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الْمَصْنَفِ (الجوهر النقي في الرد على البيهقي ۱: ۲۴۳).

۲۱۳۰- أخبرنا: سفيان الثوري عن أبي إسحاق عن علقمة و الأسود أن ابن

مسعود رضی اللہ عنہ: كَانَ يُكَبِّرُ فِي الْعِيدَيْنِ ثَمَانًا، أَرْبَعٌ قِيلَ الْقِرَاءَةِ، ثُمَّ يُكَبِّرُ، فَيَرْكَعُ وَفِي

۲۱۲۸- مکحول کہتے ہیں کہ حذیفہ اور ابو موسیٰ کے قاصد نے مجھ سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عیدین (میں سے ہر ایک کی

دونوں رکعتوں) میں چار چار (یعنی ہر رکعت میں چار) تکبیریں کہتے تھے سوائے تکبیر افتتاح کے (یعنی تکبیر رکوع سمیت ہر رکعت میں چار تکبیریں ہوتی تھی) اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے۔ اور اس کی سند معمولی درجہ کی ہے لیکن وہ منقطع ہے۔

۲۱۲۹- مکحول سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ مجھے اس شخص نے خبر دی ہے جو کہ سعید بن العاص کے پاس موجود تھا کہ

سعید نے اپنا قاصد اصحاب بیت اخوان میں سے چار شخصوں کے پاس بھیجا اور تکبیرات عید کے متعلق دریافت کیا، ان سب نے جواب دیا کہ کل آٹھ تکبیرات ہیں (ہر رکعت میں چار مع تکبیر رکوع) میں نے اس کو ابن سیرین سے ذکر کیا۔ انہوں نے فرمایا کہ اس نے صحیح کہا لیکن اس نے تکبیر تحریر کو نظر انداز کر دیا (کیونکہ اس سمیت کل نو ہوتی ہیں۔ اور دوسری روایت سے معلوم ہو گیا کہ اس میں مکحول نے جس کا نام نہیں لیا ہے وہ ابو عائشہ ہیں اور گو قاصد کا نام نہیں لیا مگر سعید بن العاص کے اس کو قاصد بنانے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ نہایت معتد تھا اور گواہ ابن سیرین نے اپنی تصدیق کی وجہ نہیں بتلائی مگر ان کا وثوق بتلا رہا ہے کہ ان کے نزدیک یہ امر محقق اور ثابت تھا۔ پس روایت صحیح ہے اور اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔

۲۱۳۰- علقمہ اور اسود کہتے ہیں کہ ابن مسعود عیدین میں نو تکبیریں کہتے تھے، پہلی رکعت میں چار (مع تکبیر تحریر)

الثَّانِيَّةِ يَقْرَأُ ، فَإِذَا قَرَأَ كَثِيرَ أَرْبَعًا ثُمَّ رَكَعَ . رواه عبد الرزاق في مصنفه و إسناده صحيح (كذا في الدراية) وفي مجمع الزوائد (۱ : ۲۲۳) : عن كردوس قال : كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ يُكَبِّرُ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ تِسْعًا تِسْعًا يَبْدَأُ ، فَيَكَبِّرُ أَرْبَعًا ثُمَّ يَرُكِعُ بِأَحَدُهُنَّ . رواه الطبرانی في الكبير ، و رجاله ثقات اه . و رواه عبد الرزاق في مصنفه بإسناد صحيح من فعل المغيرة بن شعبة ؓ مثل فعل ابن مسعود ؓ كما في الدراية (ص - ۱۳۵) .

۲۱۳۱- عن : عبد الله ؓ قال : أَلْتَكْبِيرُ فِي الْعِيدِ أَرْبَعًا كَالصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ . رواه الطبرانی في الكبير و رجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱ : ۲۲۳) .

۲۱۳۲- عن : جابر بن سمرة ؓ قَالَ : صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْعِيدَيْنِ غَيْرَ سَرَةٍ وَلَا مَرَّتَيْنِ بَغَيْرِ آذَانٍ ، وَلَا إِقَامَةٍ . رواه مسلم (۱ : ۲۹۰) .

۲۱۳۳- وله عن جابر بن عبد الله ؓ موقوفاً عليه : أَنَّ لَا آذَانَ لِلصَّلَاةِ يَوْمَ الْفِطْرِ حِينَ يَخْرُجُ الْإِنَامُ ، وَلَا بَعْدَ مَا يَخْرُجُ ، وَلَا إِقَامَةً ، وَلَا نِدَاءً ، وَلَا شَيْءً ، لَا نِدَاءً يَوْمَئِذٍ ، وَلَا إِقَامَةً اه .

قبل از قراءت کہتے ، اسکے بعد تکبیر کہہ کر رکوع کرتے اور دوسری رکعت میں پہلے قراءت کرتے ، اسکے بعد قراءت سے فارغ ہو کر چار تکبیریں کہہ کر رکوع کرتے۔ اس کو عبد الرزاق نے مصنف میں سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے اور طبرانی نے کبیر میں روایت ذکر کی ہے کہ کردوس فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعود عیدین کی نماز میں نو تکبیریں (تکبیر تحریمہ سمیت) کہتے تھے۔ تکبیر تحریمہ کہہ کر پھر چار تکبیریں کہتے اور ان میں سے ایک کے ساتھ رکوع کرتے (یعنی ہر رکعت میں چار تکبیرات ہوتی تھیں) پھر دوسری رکعت میں کھڑے ہو کر پہلے قراءت کرتے ، اسکے بعد چار تکبیریں کہتے جن میں سے ایک تکبیر کے ساتھ رکوع کرتے اور اسکے راوی ثقہ ہیں اور درایہ میں ہے کہ عبد الرزاق نے مغیرہ بن شعبہ ؓ کا نقل بھی اسی طرح نقل کیا ہے جس طرح ابن مسعود کا۔

۲۱۳۱- عبد اللہ بن مسعود ؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ عید میں (ہر رکعت میں) چار تکبیریں ہیں جیسے نماز جنازہ میں۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

۲۱۳۲- جابر بن سمرة ؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک مرتبہ نہیں دو مرتبہ نہیں بلکہ متعدد مرتبہ عیدین کی نماز بلا آذان اور اقامت کے پڑھی ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۱۳۳- نیز مسلم نے جابر بن عبد اللہ ؓ سے موقوفاً روایت کیا ہے کہ عید کے روز نماز کے لئے نہ آذان ہے نہ امام کے آنے

۲۱۳۴- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما مرفوعاً : لَيْسَ فِي الْعِيدَيْنِ أَذَانٌ وَلَا إِقَامَةٌ . رواه الخطيب في المتفق والمفترق و رجاله ثقات . (کنز العمال ۴: ۳۱۵) .

۲۱۳۵- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ كَانُوا يُصَلُّونَ الْعِيدَيْنِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ . رواه مسلم (۲۹۰:۱) ورواه البخاری فی باب الخطبة بعد العید .

۲۱۳۶- و روى البخاری أيضا عن ابن عباس رضی اللہ عنہما : قَالَ : شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ فَكُلُّهُمْ كَانُوا يُصَلُّونَ قَبْلَ الْخُطْبَةِ .

سے پہلے اور نہ امام کے آنے کے بعد اور نہ اقامت ہے اور نہ پکار اور نہ کچھ اور نہ اس روز پکار ہے اور نہ اقامت ۔

۲۱۳۳- ابن عباسؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ عیدین میں نہ اذان ہے اور نہ اقامت ۔ اس کو خطیب نے متفق و مقترن میں روایت کیا ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں ۔

۲۱۳۵- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما نماز عیدین خطبہ سے پہلے پڑھتے تھے ۔ اسکو شیخین نے روایت کیا ہے ۔

۲۱۳۶- بخاری نے ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ اور ابوبکر و عمر و عثمانؓ کے ساتھ (عیدین میں) شریک ہوا ۔ سو یہ سب خطبہ سے پہلے نماز پڑھتے تھے ۔

فائدہ: حکم اصلی یہی ہے کہ خطبہ نماز کے بعد ہو لیکن یہ لازم نہیں ہے اسلئے اگر کسی ضرورت سے اتفاق طور پر خطبہ مقدم کر دیا جائے تو وہ اس کے تاخر اصلی کے منافی نہیں ہے اور یہی حمل ہے ان روایات کا جن میں حضرت عمرؓ یا حضرت عثمانؓ سے بعض اوقات میں تقدیم خطبہ منقول ہے ۔ پس رسول اللہ ﷺ اور ان حضرات کے فعل میں تعارض نہیں کہ ترجیح کی ضرورت ہو ۔ بلکہ ان حضرات کے اتفاق طور پر کسی ضرورت سے تقدیم تفسیر ہے رسول اللہ ﷺ کی تاخیر کی ۔ یہ اس وقت ہے جبکہ یہ نقل مطابق واقعہ اور اگر اس کو توہم رواۃ کہا جائے وہ بالظاہر کیونکہ اگر حضرت عمرؓ سے تقدیم خطبہ ثابت ہو تو حسن بصریؒ کا یہ کہنا صحیح نہ ہوگا کہ جس نے سب سے پہلے خطبہ کو نماز پر مقدم کیا وہ عثمانؓ ہیں ۔ اور اگر ان دونوں سے تقدیم ثابت ہوتی تو مروان کی تقدیم جس پر محض صحابہؓ نہایت سختی سے تنکیر کیا قابل اعتراض نہ ہوتی ، اس سے معلوم ہوا کہ یہ روایات مطابق واقعہ نہیں اور سند کی صحت اصطلاحی اس کے صحت واقعی کو مستلزم نہیں کیونکہ ثقات سے وہم اور خطا ہوتی ہے ، اس کے علاوہ حسن بصریؒ صرف یہ کہتے ہیں کہ

۲۱۳۷- عن : سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَقْرَأُ فِي الْعِيدَيْنِ بِ «سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى» وَ «هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ» رواه أحمد و الطبرانی فی الكبير . و رجال أحمد ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۲۲۲) . وَ أَكْثَرُهُمْ اسْتَحَبُّ أَنْ يَقْرَأَ فِي الْأَوَّلَى بِ «سَبِّحِ» وَ فِي الثَّانِيَةِ بِ «الْغَاشِيَةِ» تَوَاتَرَ ذَلِكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم . كَذَا فِي بَدَايَةِ الْمُجْتَهِدِ (۱: ۱۳۷) .

۲۱۳۸- عن : أبي واقد الليثي رضی اللہ عنہ قَالَ : سَأَلَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَمَّا قَرَأَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فِي يَوْمِ الْعِيدِ ؟ فَقُلْتُ : بِ «اِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ» وَ «قُتِلَ الْفَرَسُ» وَ «قُتِلَ الْفَرَسُ» . رواه مسلم (۱: ۲۹۱) .

باب استحباب مخالفة الطريق عند الرجوع عن صلاة العيد و سنية الخروج إليها ما شيا
۲۱۳۹- عن : جابر رضی اللہ عنہ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا كَانَ يَوْمُ عِيدِ خَالَفَ الطَّرِيقَ . رواه البخاری (۱: ۱۳۴) . وَ فِي رِوَايَةِ الْإِسْمَاعِيلِيِّ : كَانَ إِذَا خَرَجَ إِلَى الْعِيدِ رَجَعَ مِنْ غَيْرِ الطَّرِيقِ الَّذِي

حضرت عثمان نے ایسا کیا۔ اب نہیں معلوم کہ ان کو اس کا ذاتی طور پر علم ہے یا انہوں نے کسی سے سنا ہے اور محض امکانِ سماع سے سماع کا جزم کر لینا کلیہ صحیح نہیں۔ یہی حضرت عمرؓ کی تقدیم کی روایت جو کہ یوسف بن عبداللہ بن سلام سے مروی ہے اس کے متعلق معلوم نہیں کہ وہ کس عنوان سے ہے۔ اس لئے ان روایات کو قبول نہ کیا جائے گا۔

۲۱۳۷- سمرة بن جندب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عیدین میں سبوح اسم ربك الاعلى اور هل اتاك حديث الغاشية پڑھتے تھے۔ اس کو احمد اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور احمد کے راوی ثقہ ہیں اور بدایۃ المجتہد میں ہے کہ اکثر مجتہدین اس کو پسند کرتے ہیں کہ پہلی رکعت میں سبوح اسم ربك الاعلى اور دوسری میں سورت غاشیہ پڑھی جائے کیونکہ ان کا پڑھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متواتر ہے۔

۲۱۳۸- ابو واقد لیثی کہتے ہیں کہ مجھ سے عمر بن الخطاب نے دریافت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید میں کون کون سی سورتیں پڑھی تھیں تو میں نے کہا کہ اِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ اور قُتِلَ الْفَرَسُ وَالْقُرْآنُ الْمَجِيدُ . اس کو مسلم نے روایت کیا ہے
فائدہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی کوئی سورت پڑھی کبھی کوئی، لہذا سب مستحسن ہے۔

باب عید گاہ سے واپسی میں دوسرے راستے سے آنا اچھا ہے اور عید گاہ میں پیادہ جانا مسنون ہے
۲۱۳۹- جابر سے مروی ہے کہ جب عید کا دن ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم راستہ بدل لیتے تھے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

ذَهَبَ فِيهِ . كَذَا فِي فَتْحِ الْبَارِي (۲: ۳۹۲) .

۲۱۴۰ - عن إسحاق بن سالم مولى نوفل بن عدی أخبرني بكر بن مبشر الأنصاري قال: كُنْتُ أَغْدُو مَعَ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْمُصَلَّى يَوْمَ الْفِطْرِ وَ يَوْمَ الْأَضْحَى ، فَتَسْلُكُ بَطْنَ بَطْحَانَ حَتَّى نَأْتِيَ الْمُصَلَّى ، فَتُصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، ثُمَّ نَرْجِعُ مِنْ بَطْنِ بَطْحَانَ إِلَى بُيُوتِنَا . رواه أبو داود (۱: ۴۵۰) وسكت عنه .

وفی کنز العمال (۴: ۳۳۸): رواه البخاری فی تاریخہ ، و أبو داود ، و ابن السکین ، و قال : إسناده صالح ، و ما له غیرہ ، و الباوردی ، و الحاکم فی المستدرک ، و أبو نعیم ، و قال ابن القطان : لم یرو عنه إلا إسحاق بن سالم ، و إسحاق لا یعرف اه . قلت : من جعل الحدیث صالحا فقد عرفه ، و هو مقدم علی من یجهله .

۲۱۴۱ - حدثنا: إسماعیل بن موسی ناشریک عن أبي إسحاق عن العارث عن علي ؓ قال: مِنَ السُّنَّةِ أَنْ تَخْرُجَ إِلَى الْعِيدِ مَا شِئْتَ ، وَأَنْ تَأْكُلَ شَيْئاً قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ . رواه الترمذی (۱: ۶۹) و حسنہ .

اور اسماعیل کی روایت میں یوں ہے کہ جب آپ ﷺ عید گاہ کو تشریف لے جاتے تو جس راستہ سے تشریف لے گئے تھے اسکے سوا دوسرے راستہ سے آتے۔

۲۱۴۰ - اتلخی بن سالم مولى نوفل بن عدی کہتے ہیں کہ مجھ سے بکر بن مبشر انصاری نے بیان کیا کہ میں صحابہ کے ساتھ عید اور بقر عید کے دن عید گاہ جاتا اور ہم سلطان کے اندر کو ہو کر عید گاہ پہنچتے اور رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ نماز پڑھتے پھر سلطان کے اندر کو ہو کر گھر واپس آتے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے (لہذا انکے ہاں یہ حدیث حسن یا صحیح ہے) اور بخاری نے اسے اپنی تاریخ میں روایت کیا ہے اور ابن السکین نے اسے صالح کہا ہے اور ماوردی اور حاکم اور ابوصمیم نے بھی روایت کیا ہے۔

فائدہ: چاہر کی حدیث کی دلالت انتخاب پر ظاہر ہے کیونکہ مختلف طریق خود رسول اللہ ﷺ کا فعل ہے جس کا ادنی درجہ انتخاب ہے اور اس کے خلاف دوسری حدیث میں چونکہ اصحاب کا قول ہے جس کو مکروہ بلا دلیل نہیں کہہ سکتے تو اس کا ادنی درجہ اباحت ہوگی اور متن نور الایضاح میں مختلف طریق کو سنت کہا ہے۔ اسی طرح دوسرے متون میں بھی ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۱۴۱ - حضرت علیؓ نے فرمایا کہ قاعدہ یہ ہے کہ ہم عید گاہ میں پیادہ جائیں اور جانے سے پہلے کچھ کھالیں۔ (یعنی عید الفطر

باب من لم یدرک صلاة العید یصلی أربعاً متنفلاً

۲۱۴۲- عن : الشعمی قال : قال عبد اللہ بن مسعود ؓ : مَنْ قَاتَتْهُ الْعِیدُ فَلْيُصَلِّ رُبْعًا . رواہ الطبرانی فی الکبیر ، و رجالہ ثقات (مجمع الزوائد ۱ : ۲۲۳) . قلت : الشعمی لم یسمع من ابن مسعود ؓ ، ولا یکاد یرسل إلا صحیحاً ، کله من تہذیب التہذیب (۶۸ : ۶۷ : ۵) . فهو مرسل جید .

باب تکبیرات التشریق ، وأنها لا تجب إلا علی أهل المصر

قال اللہ تعالیٰ : ﴿وَاذْكُرُوا اللّٰهَ فِيْ اَيَّامٍ مَّعْدُوْدَاتٍ﴾ وَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ؓ : وَ يَذْكُرُوْنَ اَسْمَ اللّٰهِ فِيْ اَيَّامٍ مَّغْلُوْبَاتٍ اَيَّامِ الْعَشْرِ وَالْاَيَّامِ الْمَعْدُوْدَاتِ اَيَّامُ التَّشْرِيقِ . علقہ البخاری ، ووصلہ ابن مردویہ بسند صحیح (فتح الباری ، ۲ : ۳۸۱) .

میں کیونکہ عید الاضحیٰ میں عید کی نماز سے قبل کچھ کھانا افضل و مستحب ہے)۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن کہا ہے۔

باب جس کو عید کی نماز نہ ملے وہ چار رکعت پڑھے

۲۱۴۲- معنی کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ جس کو عید کی نماز نہ ملے اس کو چاہئے کہ چار رکعت پڑھے۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقات ہیں۔ لیکن معنی اور ابن مسعودؓ کے درمیان انقطاع ہے مگر یہ انقطاع مضرب نہیں کیونکہ معنی کی تراویح مقبول ہیں۔

فائدہ : اس حدیث سے صرف استحباب معلوم ہوتا ہے اور احناف اس کے قائل ہیں کہ چار رکعت پڑھنا افضل ہے البتہ باقی صورتیں بھی جائز ہیں جیسا کہ عمدۃ القاری شرح بخاری میں اس مسئلہ کے متعلق امام ابو حنیفہؒ کا مذہب یوں نقل کیا ہے کہ جس کو عید کی نماز نہ ملے اسے اختیار ہے چاہے عید نماز پڑھے یا نہ پڑھے ، پھر اگر پڑھے تو چاہے دو پڑھے یا چار پڑھے اور درمختار اور خانہ میں چار کی اختیار کیا ہے اور روایت میں کوئی دلیل تا کہ کوئی نہیں نہ نماز کی نہ عدد کی اس لئے ہمارا مذہب اس روایت کے موافق ہے۔

باب تکبیرات تشریق کے بیان میں اور اس بیان میں کہ وہ صرف شہریوں پر واجب ہیں

ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حق تعالیٰ کے قول ﴿وَاذْكُرُوا اللّٰهَ فِيْ اَيَّامٍ مَّعْدُوْدَاتٍ﴾ میں ایام سے مراد ایام تشریق ہیں اور ﴿يَذْكُرُوا اَسْمَ اللّٰهِ فِيْ اَيَّامٍ مَّغْلُوْبَاتٍ﴾ میں ایام عشرۃ ذی الحجہ (مراد ہیں)۔ یہ روایت صحیح ہے (فتح الباری)۔

۲۱۴۳- حدثنا: حسين بن علي عن زائدة عن عاصم عن شقيق عن علي رضي الله عنه أنه كان يُكَبِّرُ بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ يَوْمَ عَرَفَةَ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ مِنْ آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ، وَيُكَبِّرُ بَعْدَ الْعَصْرِ. رواه ابن أبي شيبة في مصنفه كما في نصب الراية (۱: ۳۲۵)، وفي الدراية (ص- ۱۳۶): إسناده صحيح اه، وأخرجه الحاكم في مستدركه (۱: ۲۹۹) وصححه، وأقره عليه الذهبي ولفظه: كَانَ عَلِيُّ بْنُ كُبَيْرٍ يُكَبِّرُ بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ غَدَاةَ عَرَفَةَ، ثُمَّ لَا يَقْطَعُ حَتَّى يُصَلِّيَ الْإِنْسَانُ مِنْ آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ ثُمَّ يُكَبِّرُ بَعْدَ الْعَصْرِ. اه.

۲۱۴۴- عن: عبيد بن عمير قال: كَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رضي الله عنه يُكَبِّرُ بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ إِلَى صَلَاةِ الظُّهْرِ مِنْ آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ. أخرجه الحاكم (۱: ۲۹۹) وصححه، وأقره عليه الذهبي.

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ قرآن میں جو اذکروا اللہ فی ایام معدودات میں ذکر کا حکم ہے اس سے مراد ایام تشریق میں ذکر اللہ ہے اور ان ایام میں ذکر اللہ تکبیر ہے پس تکبیرات تشریق کا واجب ہونا ثابت ہوا کیونکہ اصل امر میں وجوب ہے اور جب تک کوئی صارف نہ ہوا صل پر محمول رکھنا ضروری ہے۔ اور گواس روایت میں اس کی تشریح نہیں کہ ذکر اللہ سے مراد تکبیرات تشریق ہیں مگر وہ منثور کی بعض روایات میں تشریح ہے کہ مراد نمازوں کے بعد تکبیر کہنا ہے جیسا کہ اعلاء السنن کے حاشیہ عربیہ میں مفصل مذکور ہے اور خود ابن عباسؓ نے اپنے غل سے بھی اس آیت کی تفسیر تکبیر تشریق ہی سے کی ہے جیسا کہ حاشیہ میں بیان کیا گیا ہے۔ نیز ابن عربی کے قول میں اس بات پر فقہاء، مشاہیر صحابہ اور تابعین کا اجماع ہے کہ اذکروا اللہ فی ایام معدودات میں ذکر سے مراد ایام تشریق کی تکبیرات ہی ہیں (احکام القرآن ۱-۶۰) پس آیت سے مقصود باب پر استدلال تام ہے۔ واللہ اعلم۔

۲۱۴۳- حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ وہ عرذ کے دن کی فجر سے لے کر آخرا یام تشریق کی عصر تک تکبیر کہتے تھے اور عصر کے بعد بھی تکبیر کہتے تھے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے سند صحیح روایت کیا ہے اور حاکم نے بایں الفاظ روایت کیا ہے کہ حضرت علیؓ عرذ کے دن صبح کی نماز کے بعد تکبیر کہتے تھے اور اس کو اس وقت تک بند نہ کرتے تھے جب تک کہ آخرا یام تشریق کی نماز نہ پڑھ لیتا، پھر وہ عصر کی نماز کے بعد بھی تکبیر کہتے تھے۔ اس کو حاکم نے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اسے قائم رکھا ہے۔

فائدہ: یہ روایت صاحبین کے مذہب کی مؤید ہے کہ تکبیرات نو ذی الحجۃ کی صبح کی نماز سے لے کر تیرہ ذی الحجۃ کی عصر کی نماز تک پڑھی جائیں اور اس میں ہی احتیاط ہے۔

۲۱۴۴- عیید بن عمیر کہتے ہیں کہ عمر بن الخطابؓ عرذ کی فجر کی نماز کے بعد سے لے کر آخرا یام تشریق کی ظہر کی نماز تک تکبیر

۲۱۴۵- عن : عبد الله بن أحمد بن حنبل ثنی أبی ثنا یحیی بن سعید ثنا الحكم بن فروخ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ : أَنَّهُ كَانَ يُكْتَبُ مِنْ غَدَاةِ عَرَفَةَ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ مِنْ آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ . أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ (۲۹۹:۱) وَصَحَّحَهُ ، وَأَقْرَهُ عَلَيْهِ الذَّهَبِيُّ .

۲۱۴۶- عن : عمیر بن سعید قال : قَدِمَ عَلَيْنَا ابْنُ مَسْعُودٍ رضی اللہ عنہ ، فَكَانَ يُكْتَبُ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ يَوْمَ عَرَفَةَ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ مِنْ آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ . أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ (۳۰۰:۱) وَصَحَّحَهُ وَأَقْرَهُ عَلَيْهِ الذَّهَبِيُّ . وَقَالَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ (۳۸۵:۲) لَمْ يَثْبُتْ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ عَنِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم حَدِيثٍ . وَأَصَحُّ مَا وَرَدَ فِيهِ عَنِ الصَّحَابَةِ قَوْلُ عَلِيٍّ رضی اللہ عنہ ، وَابْنِ مَسْعُودٍ رضی اللہ عنہ : أَنَّهُ مِنْ صُحُبِ يَوْمِ عَرَفَةَ إِلَى آخِرِ أَيَّامِ بَنِي . أَخْرَجَهُ ابْنُ الْمُنْذِرِ وَغَيْرُهُ .

۲۱۴۷- حَدَّثَنَا : أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ : كَانَ عَبْدُ اللَّهِ (أَبَى ابْنِ مَسْعُودٍ) يُكْتَبُ مِنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ يَوْمَ عَرَفَةَ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ مِنْ يَوْمِ التَّحْرِيقِ يَقُولُ :

کہتے تھے۔ اس کو حاکم نے روایت کر کے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اسے برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: اس سے تکبیر تشریق کا مبدا معلوم ہوا اور انتہاء جو ظہر تک بیان کی گئی ہے تو یہ باعتبار قیام منی کے ہے کہ منی میں آپ نے آفر ظہر ہی تک تکبیر کی اور عصر آخرا یا م تشریق میں عصر کی تکبیر صحب میں ہوئی ہے۔ وہ راوی نے نہیں سنی ہوگی کیونکہ نزول صحب سب پر لازم نہیں، سنت غیر مکدہ ہے اور عبید بن غیر کا واقعہ منی کو روایت کرنا فتح الباری (ص-۳۱۵ ج-۲) سے معلوم ہوتا ہے اور وہ اس تاویل کی یہ ہے کہ حافظ ابن حجر نے درایہ (ص-۱۲۶) میں تصریح کی ہے کہ حضرت عمر کا قول تکبیر تشریق کے بارہ میں حضرت علیؓ کے موافق ہے۔

۲۱۴۵- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ وہ عرفہ کی صبح سے لے کر آخرا یا م تشریق کی عصر تک تکبیر کہتے۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور اسے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: یہ بھی صاحبینؒ کے مذہب کی مؤید ہے۔

۲۱۴۶- عمیر بن سعید کہتے ہیں کہ ابن مسعودؓ ہمارے یہاں تشریف لائے تو عرفہ کی صبح سے لے کر آخرا یا م تشریق کی عصر تک تکبیر کہتے تھے۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور اسے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اسے برقرار رکھا ہے نیز ابن حجر نے بھی اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: یہ بھی صاحبینؒ کے مذہب کی مؤید ہے۔

۲۱۴۷- اسود کہتے ہیں کہ عبداللہ بن مسعودؓ عرفہ کی فجر سے لیکر یوم نحر کی عصر تک تکبیر کہتے تھے اور فرماتے تھے :

اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَ لِلَّهِ الْحَمْدُ . رواه ابن أبي شبيبہ فی مصنفہ . قال الزیلعی (۱: ۳۲۶) : بسند جيد ھ . و صححه الحافظ فی الدراية (ص-۱۳۶) . قلت : فاختلفت الرواية عن ابن مسعود ؓ .

۲۱۴۸- حدثنا : وكيع عن حسن بن صالح عن أبي إسحاق عن أبي الأحوص عن عبد الله : أَنَّهُ كَانَ يُكْتَبَرُ أَيَّامَ التَّشْرِيقِ : اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَ لِلَّهِ الْحَمْدُ . أخرجه ابن أبي شبيبہ أيضا كما فی نصب الراية (۱: ۳۲۶) وسنده صحيح .

۲۱۴۹- حدثنا : عباد بن العوام عن حجاج عن أبي إسحاق عن الحارث عن علي بن عيسى قال : لَا جُمُعَةَ ، وَلَا تَشْرِيقَ ، وَلَا صَلَاةَ فِطْرٍ ، وَلَا أَضْحَى إِلَّا فِي بَصْرٍ جَامِعٍ ، أَوْ مَدِينَةٍ عَظِيمَةٍ . أخرجه ابن أبي شبيبہ أيضا كما فی نصب الراية (۱: ۳۱۳) وسنده حسن ، كما تقدم فی الحاشية ، أول هذا الجزء ، و حجاج بن أرطاة والحارث الأعور كلاهما حسن الحديث ، كما ذكرناه غير مرة .

اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر واللہ اکبر اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ زبطنی نے اس کی سند کو جید اور ابن حجر نے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: یہ روایت امام ابو حنیفہ کے مذہب کی مؤید ہے۔ نیز اس سے تکبیر تشریق کی کیفیت بھی معلوم ہوگئی۔

۲۱۴۸- ابوالاحوص کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعود ایام تشریق میں اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ اکبر کے تھے۔ اس کو بھی ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس اثر سے بھی تکبیر تشریق کی کیفیت معلوم ہوئی، باقی ابتداء و انتہاء وقت سے یہ روایت ساکت ہے اس کے لئے دوسری روایات موجود ہیں۔

۲۱۴۹- حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ بجز بڑے شہر کے اور کہیں نہ جو شروع ہے اور نہ تکبیرات تشریق اور نہ عید کی نماز اور نہ بقر عید کی نماز۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ گاؤں والوں پر تکبیرات تشریق نہیں ہیں۔ صاحب بدائع فرماتے ہیں کہ تشریق سے مراد جبر بالکبیر ہے اور ماہر لغت نصر بن شہیل نے یہی لکھا ہے۔ لہذا تشریق کو صلاۃ عید پر محمول کرنا درست نہیں کیونکہ صلاۃ عید کو لفظ صلاۃ فطر سے بھی مستفاد ہے، الغرض اس تحقیق میں ابن حجر کا امام اعظم ابو حنیفہؒ پر اعتراض کرنا غلط ہے۔

اُنْجَلَتِ الشَّمْسُ فَقَالَ: اِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ اَحَدٍ، وَاِذَا رَاَيْتُمُوهَا فَصَلُّوْا وَاذْعُوْا حَتّٰى يَنْكَسِفَ مَا يَكُوْمُ . رواه البخارى (۱: ۱۴۱) . وفى التلخيص الحبير (۱: ۱۴۶) : ورواه ابن حبان ، و الحاكم ، ولفظهما : فاِذَا اِنْكَسَفَ اَحَدُهُمَا فَاَنْفَرَعُوْا اِلَى الْمَسَاجِدِ ، وَفِيْهِ : فَصَلُّى بِهِم رَكْعَتَيْنِ مِثْلَ صَلَاتِكُمْ ۵ .

۲۱۵۲- عن : ابن عباس رضى الله عنهما : اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ صَلَّى فِى كُسُوفِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ ثَمَانِي رَكْعَاتٍ (اَبْنِ رَكُوْعَاتٍ) فِى اَرْبَعِ سَجْدَاتٍ ، يَقْرَأُ فِى كُلِّ رَكْعَةٍ . رواه الدارقطنى فى سننه (۱: ۱۸۸) . وفى نصب الراية (۱: ۳۲۹) : إسناده جيد ، سكت عنه عبد الحق فى أحكامه ، ثم ابن القطان بعده ، و قال : ثابت بن محمد الزاهد (الراوى فى هذا السند) صدوق ۵ .

باب چاند گرہن اور سورج گرہن کی نمازوں کے بیان میں

۲۱۵۱- ابو بکرؓ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس تھے کہ سورج گرہن لگا ، آپ ﷺ گھبرا کر آئے اور چار رکوع کھینچے ہوئے چلے یہاں تک کہ مسجد میں داخل ہوئے۔ اور ہم کو دو رکعتیں پڑھائیں یہاں تک کہ آفتاب گرہن سے نکل گیا ، اس کے بعد فرمایا کہ چاند اور سورج کسی کی موت کے لئے نہیں گرہن ہوتے اور جب تم اس حالت کو دیکھو تو نماز پڑھو اور عار کرو۔ یہاں تک کہ وہ حالت جو ہم کو لاحق ہوئی ہے دور ہو جائے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور ابن حبان اور حاکم کے یہ لفظ ہیں کہ جب ان میں سے کسی کو گرہن لگے تو تم گھبرا کر مساجد کو جاؤ۔ اور اس میں یہ مضمون بھی ہے کہ آپ ﷺ نے دو رکعتیں اسی قاعدہ سے پڑھیں جس طرح تم نماز پڑھا کرتے ہو۔

فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ نماز کسوف و خسوف مسجد میں درست ہیں اور یہ کہ اس حالت میں دو رکعتیں جماعت سے پڑھیں جائیں البتہ چاند گرہن میں جماعت نہیں اور یہ کہ اس میں دعاء کی جائے اور یہ کہ اس نماز میں ایک ہی رکوع ہے جیسے عام نمازوں میں ہے اور نیز یہ نماز سنت ہے کیونکہ حضور ﷺ نے اس پر مواظبت فرمائی ہے۔

۲۱۵۲- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے کسوف شمس و قمر میں آٹھ رکوع چار سجدوں میں اس طرح پڑھے کہ آپ ﷺ ہر رکعت میں قراءت کرتے تھے۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور زرعی نے اس کی سند کو جید کہا ہے۔ اور عبد الحق نے اس پر سکت کیا ہے ، اسی طرح اگلے بعد ابن القطان نے بھی سکوت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس روایت کے راوی ثابت بن محمد زاهد سچے ہیں۔

۲۱۵۳- عن : محمود بن لبید رضی اللہ عنہ قال : کُسِفَتِ الشَّمْسُ يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالُوا : كُسِفَتِ الشَّمْسُ لِمَوْتِ إِبْرَاهِيمَ رضی اللہ عنہ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنْ الشَّمْسُ ، وَالْقَمَرُ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، أَلَا وَانَّهُمَا لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ ، فَإِذَا رَأَيْتُمُوهَا كَذَلِكَ فَافْزِعُوا إِلَى الْمَسَاجِدِ ، ثُمَّ قَامَ ، فَقَرَأَ فِيمَا نَرَى بَعْضَ الْكِتَابِ ، ثُمَّ رَكَعَ ثُمَّ اغْتَدَلَ ، ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ، ثُمَّ قَامَ ، فَفَعَلَ بِمِثْلِ مَا فَعَلَ فِي الْأُولَى . رواه احمد (۵: ۴۲۸) و رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۲۴۴).

۲۱۵۴- عن : قبيصة الهلالي قال : كُسِفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَخَرَجَ فِرْعَاوْنُ يُجَرِّ ثَوْبَهُ وَ أَنَا مَعَهُ يَوْمَئِذٍ بِالْمَدِينَةِ ، فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ، فَأَطَالَ فِيهِمَا الْقِيَامَ ، ثُمَّ انْصَرَفَ وَ انْجَلَتْ فَقَالَ : إِنَّمَا هَذِهِ الْآيَاتُ يُخَوِّفُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهَا ، فَإِذَا رَأَيْتُمُوهَا فَصَلُّوا

فائدہ: اس روایت سے کوئی خاص تائید مذہب کی نہیں ہوتی اور نہ بظاہر یہ روایت صحیح معلوم ہوتی ہے کیونکہ اس سے خسوف قمر بھی جماعت کا ہونا ظاہر ہوتا ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے کیونکہ آپ ﷺ سے دوسرے طریقوں سے خسوف میں جماعت منقول نہیں۔ پس معلوم ہوتا ہے کہ راوی کو روایت محفوظ نہیں رہی۔ واللہ اعلم

۲۱۵۳- محمود بن لبید کہتے ہیں کہ جس روز رسول اللہ ﷺ کے صاحبزادے ابراہیم کا انتقال ہوا تو اس روز سورج کو گرہن لگا۔ اس سے لوگوں کو خیال ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کے صاحبزادے کے انتقال سے گرہن لگا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس خیال کی تردید کے لئے فرمایا کہ چاند اور سورج خدا کے دلائل قدرت میں سے دو دلیلیں ہیں اور وہ نہ کسی کی موت کی وجہ سے گرہن ہوتے ہیں اور نہ کسی کی حیات کی وجہ سے۔ پس جب تم اس حالت کو دیکھو تو گھبرا کر مساجد کی طرف چلو (اور وہاں نماز پڑھو) اسکے بعد آپ ﷺ نماز میں کھڑے ہوئے اور ہمارا خیال ہے کہ آپ ﷺ نے کچھ قرآن پڑھا (کیونکہ آپ ﷺ نے جبر نہیں کیا، یا ہم دور تھے اس لئے آواز نہیں سنائی دی) اسکے بعد آپ ﷺ نے رکوع کیا، اسکے بعد آپ ﷺ نے قوم کو دعا کیا اسکے بعد دو سجدے کئے۔ اس کے بعد آپ ﷺ کھڑے ہوئے اور آپ ﷺ نے دوسری رکعت میں بھی وہی کیا جو پہلی رکعت میں کیا تھا۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس سے بھی اس نماز میں ایک رکوع ثابت ہوتا ہے۔

۲۱۵۴- قبيصة ہلالي کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں سورج کو گرہن لگا تو آپ ﷺ گھبرا کر چادر کھینچتے ہوئے روانہ ہوئے اور میں اس روز آپ ﷺ کے پاس مدینہ میں موجود تھا تو آپ ﷺ نے دو رکعتیں پڑھیں اور ان میں دیر تک قیام کیا۔ اس کے بعد آپ ﷺ ایسی حالت میں نماز سے فارغ ہوئے کہ سورج گرہن سے نکل چکا تھا۔ اور فرمایا کہ یہ حق تعالیٰ کے

كَأَخَذَ صَلَاةً صَلَّيْتُهَا مِنَ الْمَكْتُوبَةِ . رواه أبو داود (۴۶۱:۱) و سكت عنه هو و المنذرى . وفى النيل (۲۲۲:۳) : رجاله رجال الصحيح ۱۰

۲۱۵۵- عن : ثعلبة بن عباد العبدى من أهل البصرة أنه شهد خطبة يومًا لِسَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قال : قال سمرة : بَيْنَمَا أَنَا وَ الْغُلَامُ مِنَ الْأَنْصَارِ نُرَبِّى غَرْصَيْنِ لَنَا حَتَّى إِذَا كَانَتْ الشَّمْسُ قَيْدَ رُحَيْنٍ أَوْ ثَلَاثَةٍ فِي عَيْنِ النَّاطِرِ مِنَ الْأُفُقِ اسْوَدَّتْ حَتَّى آصَتْ ، كَانَتْهَا تَنُومَةٌ ، فَقَالَ أَحَدُنَا لِصَاحِبِهِ : انْطَلِقْ بِنَا إِلَى الْمَسْجِدِ ، فَوَاللَّهِ لَيُعَذِّبَنَّ شَأْنُ هَذِهِ الشَّمْسِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي أُمَّتِهِ حَدَّثَنَا قَالَ فَلَدَفَعْنَا فَإِذَا هُوَ بَارِزٌ ، فَاسْتَقْدَمَ ، فَصَلَّى ، فَقَامَ بِنَا كَاطُولٍ مَا قَامَ بِنَا فِي صَلَاةٍ قَطُّ لَا نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا ، قَالَ : ثُمَّ رَكْعَ بِنَا كَاطُولٍ مَا رَكْعَ بِنَا فِي صَلَاةٍ قَطُّ لَا نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا ، قَالَ : ثُمَّ سَجَدَ بِنَا كَاطُولٍ مَا سَجَدَ بِنَا فِي صَلَاةٍ قَطُّ لَا نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا ، ثُمَّ فَعَلَ فِي الرُّكْعَةِ الْآخَرَى مِثْلَ ذَلِكَ ، قَالَ : فَوَافَقَ تَجَلَّى الشَّمْسُ جُلُوسَهُ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ ، قَالَ :

دلائل قدرت ہیں جن سے حق تعالیٰ اپنے بندوں کو ڈراتے ہیں۔ پس جبکہ تم ان کو دیکھو اس وقت اس طرح نماز پڑھو جس طرح تم ابھی ابھی (یعنی صبح کی) فرض نماز پڑھ چکے ہو۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے اور ثعلب الاوطار میں اسکے راویوں کو صحیح کے راوی کہا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے بھی معلوم ہوا کہ اس نماز میں دو رکعتیں اور ہر رکعت میں ایک ہی رکوع ہے۔

۲۱۵۵- ثعلبہ بن عباد لصری کہتے ہیں کہ ایک روز میں سمرة بن جندب کے یہاں موجود تھا انہوں نے فرمایا کہ میں اور ایک انصاری لڑکا تیر اندازی کی مشق کر رہے تھے کہ جس وقت دیکھنے والے کی نظر میں آفتاب دو یا تین تیزے افق سے اوجھایا اس وقت وہ سیاہ ہو گیا، یہاں تک کہ وہ ایسا ہو گیا، تب ہم میں سے ایک نے دوسرے سے کہا کہ آؤ مسجد چلیں۔ یہ آفتاب ضرور رسول اللہ ﷺ کے لئے ان کی امت میں کوئی نئی بات پیدا کرے گا، سو ہم چلے گئے، پس دیکھتے کیا ہیں کہ رسول اللہ ﷺ باہر تشریف فرما ہیں۔ پس آپ ﷺ آگے بڑھے اور نماز پڑھائی اور اتنی دیر ہمیں کھڑا رکھا کہ اس سے پہلے اتنی دیر کسی نماز میں نہ کھڑا رکھا تھا اور قیام اس طرح فرمایا کہ ہم آپ ﷺ کے لئے کوئی آواز نہ سنتے تھے اس کے بعد آپ ﷺ نے ہمیں رکوع میں اتنی دیر تک رکھا کہ اس سے پہلے کسی نماز میں نہ رکھا تھا۔ اور یوں رکھا کہ ہم آپ ﷺ کے لئے کوئی آواز نہ سنتے تھے، اسکے بعد آپ ﷺ نے ہم کو نجدہ میں اتنی دیر رکھا کہ اس سے پہلے کسی نماز میں نہ رکھا تھا اور یوں رکھا کہ ہم آپ ﷺ کے لئے کوئی آواز نہ سنتے تھے۔ اس کے بعد دوسری رکعت میں بھی ایسا ہی کیا۔

تُمْ سَلَمٌ ، ثُمَّ قَالَ : فَحَمْدُ اللَّهِ ، وَ أَتْنِي عَلَيْهِ ، وَ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ شَهِدَ أَنَّهُ عَبْدُهُ وَ رَسُولُهُ . ثُمَّ سَأَلَ أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ خُطْبَةَ النَّبِيِّ ﷺ . رواه أبو داود (۴۶۰:۱) وسكت عنه ، ورواه ابن حبان في صحيحه بهذا اللفظ (زيلعي ، ۳۳۰:۱) .

۲۱۵۶- عن : بلال ؓ قَالَ : كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ ، وَلَكِنَّهُمَا آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ ، فَإِذَا رَأَيْتُمُ ذَلِكَ فَصَلُّوا كَمَا حَدَّثَ صَلَّاهُ صَلَّى صَلَاتُهَا . رواه البزار والطبرانی في الأوسط و الكبير و عبد الرحمن بن أبي ليلى لم يدرك بلالا ؓ ، وبقيت رجاله ثقات كذا في مجمع الزوائد (۲۲۴:۱) .

۲۱۵۷- أخبرنا : محمد بن المنى عن معاذ بن هشام قال : حدثني أبي عن قتادة عن أبي قلابة عن النعمان بن بشير ؓ أَنَّهُ قَالَ : إِذَا خَسَفَتِ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ فَصَلُّوا كَمَا حَدَّثَ صَلَّاهُ صَلَّى صَلَاتُهَا . رواه النسائي (۲۱۹:۱) وسكت عنه . ولفظه في التلخيص الحبير (۱۴۶:۱) : صَلَّيْتُمُوهَا مِنَ الْمَكْتُوبَةِ رَكَعَتَيْنِ . وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ ، وَالْحَاكِمُ

جب آپ ﷺ قعدہ اخیرہ میں بیٹھے تو آفتاب گرہن سے نکل گیا، جب آپ ﷺ نے سلام پھیرا، اس کے بعد آپ ﷺ نے خدا کی حمد و ثنا کی۔ اور خدا کی توحید اور اپنی رسالت کی شہادت دی، اسکے بعد ایک تقریر فرمائی۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث اسکے ہاں صحیح یا کم از کم حسن ہے) اور ابن حبان نے بھی اس کو اپنی صحیح میں انہی الفاظ سے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے ایک رکوع اور اٹھائے قراءت کا ثبوت ہوتا ہے۔

۲۱۵۶- بلال ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں سورج گرہن ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ سورج اور چاند اللہ تعالیٰ کی دونشائیاں ہیں، نہ یہ کسی کی موت سے گرہن آتے ہیں اور نہ کسی کی حیات سے۔ بلکہ یہ دونوں جملہ اللہ کی قدرت کی نشانیوں کے دونشائیاں ہیں۔ پس جبکہ تم گرہن کا واقعہ دیکھو تو یوں نماز پڑھو جس طرح تم نے ابھی ابھی (صبح کی) نماز پڑھی ہے۔ اس کو بزار اور طبرانی نے روایت کیا ہے لیکن اس کی سند میں عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ اور بلال ؓ کے درمیان انقطاع ہے۔

۲۱۵۷- نعمان بن بشیر ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب چاند اور سورج کو گرہن لگے تو تم لوگ یوں نماز پڑھو جس طرح تم نے ابھی ابھی (صبح کی) نماز پڑھی ہے۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے۔

و صححه ابن عبد البر اھ۔ فذلك اللفظ إما فی بعض نسخ الصغری المسمى ب المجتبى
أو فی الكبرى۔ و عند أحمد أيضا ليس هذا اللفظ، و لفظ الحاكم لم أقف عليه۔

۲۱۵۸- عن : سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ قَالَ : صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي كُسُوفٍ لَا
نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا۔ رواه الترمذی (۷۳:۱)، وقال : حسن صحيح غريب۔

۲۱۵۹- ثنا : علی (لم أقف عليه) بن (محمد بن) المبارك ثنا زيد بن المبارك
(صدوق عابد ، تقرب) ثنا : موسى بن عبد العزيز (مختلف فيه) ثنا : الحكم بن أبان
(مختلف فيه) عن عكرمة (ثقة ثبت ، تقرب) عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قَالَ :
صَلَّيْتُ إِلَى جَنْبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ كَسَفَتِ الشَّمْسُ ، فَلَمْ أَسْمَعْ لَهُ قِرَاءَةً۔ رواه
الطبرانی فی معجمه (نصب الراية ۱: ۳۳۰)۔ و فی آثار السنن (۲: ۱۱۴) : إسناده حسن اھ۔

فائدہ: صبح کی نماز سے تشبیہ دینے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ نماز دو رکعت اور جہر کے ساتھ اور ایک رکوع کے ساتھ ہونی
چاہئے لیکن چونکہ چاند گرہن میں جماعت کا کوئی معتد بہ ثبوت نہیں اس لئے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم سورج گرہن کے ساتھ خاص ہے اور
جہر کے باب میں یہ روایت سمرة بن جندب کی روایت کے معارض ہے اور سمرة کی روایت اس قانون کے موافق ہے کہ ان کی نمازوں
میں جہر نہیں ہوتا اس لئے اس کو ترجیح دی گئی ہے اور وحدت رکوع کے باب میں یہ روایت ان روایات کے معارض ہے جن میں تعدد
رکوع مروی ہے اور یہ روایت عام اصول کے موافق ہے، اس لئے اس کو ترجیح دی گئی۔

۲۱۵۸- سمرة بن جندب سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو کسوف میں اس طرح نماز پڑھائی کہ ہم آپ ﷺ کے
لئے کوئی آواز نہ سنتے تھے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن صحیح غریب کہا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی اخفاء کا ثبوت ہوتا ہے۔

۲۱۵۹- ابن عباس سے مروی ہے کہ میں نے، جس روز سورج گرہن ہوا، رسول اللہ ﷺ کے پہلو میں نماز پڑھی، سو میں
نے آپ ﷺ کے لئے کوئی قراءت نہیں سنی۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: ابن عباس اس وقت نابالغ تھے تو وہ لوگوں کی صف میں ہونگے۔ وہ رسول اللہ ﷺ کے پہلو میں کس طرح نماز پڑھ
سکتے ہیں۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ راوی سے ادا معنی میں لغزش ہوئی ہے اور آپ نے یہ کہا ہوگا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز
پڑھی چنانچہ آئندہ روایت میں یہی مضمون ہے۔

۲۱۶۰ - حدثنا : حسن بن موسى الأشيب أنبا ابن لهيعة (مختلف فيه حسن الحديث كما مر غير مرة) ثنا يزيد بن أبي حبيب عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما ، قال : ضَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْكُسُوفَ فَلَمْ أَسْمَعْ مِنْهُ فِيهَا خُرْفًا مِنَ الْبَرَاءَةِ . رواه الإمام أحمد ، وأبو يعلى فى مسنديهما (نصب الراية ۱: ۳۰۱) .

قلت : إسناده حسن ، فإن ابن لهيعة قد تقدم أنه مختلف فيه حسن الحديث ، و بقیتهم ثقات أخرجوا لهم .

خطبة الكسوف برواية جماعة من الصحابة

۲۱۶۱ - عن : عائشة رضى الله عنها أنها قالت : خَسَفَتِ الشَّمْسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالنَّاسِ ، فَوَضَعَتْ صَلَاتَهُ ، ثُمَّ قَالَتْ : ثُمَّ انْصَرَفَ وَ لَمْ تَجْلِسْ الشَّمْسُ ، فَخَطَبَ النَّاسَ ، فَحَمِدَ اللَّهَ وَ أَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ : إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَاتُ اللَّهِ ، لَا يَخْسِفَانِ لِمُوتِ أَحَدٍ ، وَ لَا يَخْبِئَانِ ، فَإِذَا رَأَيْتُمُ ذَلِكَ فَادْعُوا اللَّهَ ، وَ كَبِّرُوا ، وَ صَلُّوا ، وَ تَصَدَّقُوا . ثُمَّ قَالَ : يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ ! وَاللَّهِ مَا مِنْ أَحَدٍ آخَرُ مِنَ اللَّهِ أَنْ يُزَيِّنَ

۲۱۶۰ - ابن عباس کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ (یعنی انکی اقتداء میں) نماز کسوف پڑھی ، سو میں نے آپ ﷺ کی قراءت کا ایک حرف بھی نہیں سنا۔ اس کو امام احمد اور ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اور انکی سند حسن ہے اور اس کی تائید پہلی روایت سے ہوتی ہے اور سمرہ کی روایت سے مزید تائید ہوتی ہے۔ پس یہ روایات مجموعی حیثیت سے روایات جہر کی معارض ہو سکتی ہیں اور تعارض کے بعد ان کو ترجیح ہوگی کیونکہ یہ قانون عام کے موافق ہیں اور عید کی نماز اور جمعہ کی نماز پر اس کو اس لئے قیاس نہیں کیا جاسکتا کہ ان میں جہر خلاف قیاس اور بلا معارض ثابت ہے، اگر ان میں بھی تعارض ہوتا تو ہاں بھی اخفاء کو ترجیح ہوتی۔

باب سورج گرہن ہونے کے وقت خطبہ کا بیان ، صحابہ کی ایک جماعت کی روایات سے

۲۱۶۱ - عائشہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں سورج گرہن ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو نماز پڑھائی۔ اس کے بعد حضرت عائشہ نے نماز کی کیفیت بیان کی ، اسکے بعد فرمایا کہ آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو گرہن ختم ہو چکا تھا ، اب آپ ﷺ نے تقریر فرمائی چنانچہ آپ ﷺ نے اول حق تعالیٰ کی حمد کی اور انکی تعریف کی ، اس کے بعد فرمایا کہ آفتاب و ماہتاب

هُوَ رَسُولُ اللَّهِ، هُوَ مُحَمَّدٌ، جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى فَآمَنَّا وَاجْبَنَّا، وَاتَّبَعْنَا وَصَدَقْنَا،
فَيُقَالُ لَهُ: نِمَّ صَالِحًا (أَيُّ لَا رَدَّعَ عَلَيْكَ، مَسْوَى)، قَدْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّ كُنْتَ لِمُؤْمِنًا بِهِ. وَ
أَمَّا الْمُنَافِقُ أَوْ الْمُرْتَابُ فَيُقَالُ لَهُ: مَا عَلِمَكَ بِهَذَا الرَّجُلِ؟، فَيَقُولُ: لَا أَدْرِي، سَمِعْتُ
النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا (أَيُّ بِطَرِيقِ الْإِجْمَالِ) فَقُلْتُ. رواه البخاری (۱: ۱۲۶).

۲۱۶۳- ثنا: أبو کامل ثنا زهير ثنا الأسود بن قيس ثنا ثعلبة بن عباد العبدي
من أهل البصرة قال: شهدت يوماً خطبة لسمرة بن جندبٍ فذكر في خطبته حديثاً عن
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فقال: بَيْنَا أَنَا، وَغُلَامٌ مِنَ الْأَنْصَارِ تَرْبِي فِي غَرْصَيْنِ لَنَا عَلَى عَهْدِ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى إِذَا كَانَتِ الشَّمْسُ قَيْدَ رُحْمَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةٍ فِي عَيْنِ النَّاطِرِ اشْوَدَّتْ
حَتَّى أَصَبَتْ (أَيُّ رَجَعَتْ وَصَارَتْ. عَوْن) كَأَنَّهَا تَنْوُمَةٌ (نَوْعٌ مِنَ الثَّنَابِ فِيهَا وَفِي
ثَمَرِهَا سَوَادٌ قَلِيلٌ، مَجْمَعُ الْبَحَارِ) قَالَ: فَقَالَ أَحَدُنَا لِصَاحِبِهِ: انْطَلِقْ بِنَا إِلَى الْمَسْجِدِ

آپ ﷺ خدا کے رسول ہیں، آپ محمد ﷺ ہیں، ہمارے پاس روشن احکام اور ہدایت لائے تھے۔ سو ہم آپ ﷺ پر ایمان لائے
اور آپ ﷺ کی دعوت قبول کی اور آپ ﷺ کا اتباع کیا اور آپ ﷺ کی تصدیق کی، اس پر اس سے کہا جائے گا کہ اچھا مزے
سے سو وہ ہم تو جانتے ہی تھے کہ تمہارا ان پر ایمان ہے۔ رہا منافق یا شک کرنے والا سو اس سے کہا جائے گا کہ تم اس شخص کی نسبت کیا
جانتے ہو؟ وہ کہے گا کہ میں کچھ نہیں جانتا۔ میں لوگوں کو کچھ کہتے سنتا تھا میں بھی وہی کہتا تھا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: حدیث میں لفظ خطب کی دلالت خطبہ پر ظاہر ہے۔ یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے اصل مذہب خطبہ نہ ہونا ہے اور اس کا قوی
قرینہ یہ ہے کہ حدیث بخاری میں مصرح ہے ثم انصرف وقد تجلت الشمس فخطب الناس اور قرینہ ہونے کی تقریر یہ ہے
جس کو شامی نے بحر سے اس طرح نقل کیا ہے ولذا خطب عليه السلام بعد الانجلاء ولو كان سنة له خطب قبله
كالصلوة والدعاء اسی لئے حنفیہ میں یہی معمول ہے لیکن اگر بعض اقوال پر کوئی پڑھنا چاہے تو گنجائش ہے اور محض اس کا بعد نماز ہے۔

۲۱۶۳- ثعلبہ بن عباد بصری کہتے ہیں کہ میں سرہ بن جندب کے بیان میں موجود تھا سو آپ نے اپنے وعظ میں رسول
اللہ ﷺ کی ایک حدیث بیان فرمائی کہ میں اور ایک انصاری لڑکا رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں تیر اندازی کی مشق کر رہے تھے
یہاں تک کہ جس وقت آفتاب دیکھنے والے کی نظر میں افق سے دو یا تین نیزے اونچا ہوا تو وہ سیاہ ہو گیا اور ایسا معلوم ہوتا تھا جیسے
تومر (جو کہ ایک نبات ہے جسکے پھل کچے اور سیاہ ہوتے ہیں) تب ہم میں سے ایک نے دوسرے سے کہا کہ آؤ مسجد میں چلیں

قَالَ اللَّهُ لِيُخْبِتُنْ شَأْنُ هَذِهِ الشَّمْسِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي أَثْبَثِ حَدِيثٍ (ای اُسرا حدیثنا اُی جدیداً) قَالَ فَذَلَعْنَا إِلَى الْمَسْجِدِ . فَاِذَا هُوَ بَارِزٌ ، قَالَ : وَوَاقِفْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ خَرَجَ إِلَى النَّاسِ ، فَاسْتَقْدَمَ قَدَمَ بِنَا كَأَطْوَلَ مَا قَامَ بِنَا فِي صَلَاةٍ فَقَدْ لَا نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا ، ثُمَّ رَكَعَ كَأَطْوَلَ مَا رَكَعَ بِنَا فِي صَلَاةٍ فَقَدْ لَا نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا ، ثُمَّ فَعَلَ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ ذَلِكَ ، فَوَافَقَ تَجَلَّى الشَّمْسُ جُلُوسَهُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ . قَالَ زُهَيْرٌ : حَسِبْتُهُ (لَعَلَّ الشَّكَّ فِي قَوْلِهِ : فَسَلِمَ فَقَطْ) قَالَ : فَسَلِمَ ، فَحَمِدَ اللَّهُ ، وَاتْنَى عَلَيْهِ ، وَشَهِدَ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ ، ثُمَّ قَالَ : أَيُّهَا النَّاسُ ! انْشُدْكُمْ بِاللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنِّي قَصُرْتُ عَنْ شَيْءٍ مِنْ تَبْلِيغِ رِسَالَاتِ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ لَمَّا أَخْبَرْتُمُونِي ذَلِكَ ، فَلَبَّغْتُ (أَيْ قَاتَلْتُ) رِسَالَاتِ رَبِّي كَمَا يُنْبَغِي لَهَا أَنْ تَبْلَغَ ، وَإِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنِّي بَلَّغْتُ رِسَالَاتِ رَبِّي لَمَّا أَخْبَرْتُمُونِي ذَلِكَ . قَالَ : قَدِمَ رِجَالٌ قَالُوا : فَشَهِدْ أَنَّكَ قَدْ بَلَّغْتَ رِسَالَاتِ رَبِّكَ ، وَنَضَخْتَ لِأَتَيْكَ ، وَقَضَيْتَ الَّذِي عَلَيْكَ . ثُمَّ سَكَتُوا ، ثُمَّ قَالَ : أَمَا بَعْدُ ! فَإِنَّ رِجَالًا يَزْعُمُونَ أَنَّ كُتُوفَ هَذِهِ الشَّمْسِ ، وَكُتُوفَ هَذَا الْقَمَرِ

کیونکہ آفتاب کی یہ حالت رسول اللہ ﷺ کے لئے ان کی امت کے باب میں ضرور کوئی نئی بات پیدا کرے گی، پس ہم مسجد کو چلے گئے وہاں جا کر دیکھتے کیا ہیں کہ آپ ﷺ باہر تشریف فرما ہیں اور ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس اسی وقت پہنچ گئے تھے جبکہ آپ ﷺ مکان سے لوگوں میں تشریف لائے تھے، پس آپ ﷺ امامت کے لئے آگے بڑھے اور آپ ﷺ نے ہم کو ایسا قیام کرایا جیسا کہ وہ لمبے سے قیام جو کبھی آپ ﷺ نے کسی نماز میں ہم کو کرایا ہوگا اور وہ قیام اس طرح کرایا کہ ہم آپ ﷺ کے لئے کوئی آواز نہ سنتے تھے، اس کے بعد آپ ﷺ نے ایسا رکوع کرایا جیسا کہ وہ لمبے سے لہار کو رکوع جو آپ ﷺ نے کسی نماز میں ہم کو کرایا ہوگا، اس میں بھی ہم آپ ﷺ کے لئے کسی قسم کی آواز نہ سنتے تھے۔ اس کے بعد دوسری رکعت میں بھی آپ ﷺ نے ویسا ہی کیا، پس آپ ﷺ کے دوسری رکعت میں بیٹھنے کے ساتھ آفتاب گرھن سے نکل گیا، اس کے بعد آپ ﷺ نے سلام پھیرا، سلام کے بعد آپ ﷺ نے حق تعالیٰ کی حمد و ثنا کی اور یہ گواہی دی کہ وہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں، اس کے بعد فرمایا کہ اے لوگو! میں تم کو اللہ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ اگر تم جانتے ہو کہ میں نے اللہ کے احکامات کے پہنچانے میں کچھ بھی کمی کی ہے تو تم ضرور مجھے بتلا دو۔ میں حق تعالیٰ کے پیغامات جس طرح پہنچانے چاہئیں پہنچا دوں گا اور اگر تم جانتے ہو کہ میں نے اللہ کے پیغامات پہنچا دیے ہیں تب بھی تم مجھے بتلا دو۔ اس پر کچھ لوگ کھڑے ہوئے اور کہا کہ تم شہادت دیتے ہیں کہ آپ ﷺ نے اپنے رب کے پیغامات پہنچا دیے اور آپ ﷺ نے امت کی خیر خواہی کی اور اپنا فرض ادا کر دیا، اس کے بعد وہ خاموش ہو گئے۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا اے لوگو! کیا تم جانتے ہو کہ اس سورج کا گرھن ہونا اور اس چاند کا گرھن ہونا

وَرَوَّالَ هَذِهِ النُّجُومِ عَنْ مَطَالِعِهَا لِمَوْتِ رِجَالٍ عَظَمَاءَ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ ، وَانَّهُمْ قَدْ كَذَّبُوا ، وَلَكِنَّهَا آيَاتٌ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ، يَغْتَبِرُ بِهَا عِبَادُهُ ، فَيَنْظُرُ مَنْ يَخْذُلُ لَهُ مِنْهُمْ نَوْتَهُ ، وَانَّهُمُ اللَّهُ ! لَقَدْ رَأَيْتُ مِنْهُ قُصَّتْ أَصْلَى مَا أَنْتُمْ لِأَقْوَنَ فِي أَمْرِ دُنْيَاكُمْ ، وَآخِرَتِكُمْ ، وَانَّهُ وَاللَّهِ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَخْرُجَ ثَلَاثُونَ كَذَّابًا ، آخِرُهُمُ الْأَعْوَزُ الدَّجَالُ مَسْسُوحُ الْعَيْنِ الْيَسْرِيُّ كَانَتْهَا عَيْنُ أَبِي يَحْيَى (بكسر المشنة الفوقانية ، كذا في فتح الباری) لِشَيْخٍ (أَيْ قَالَهُ شَيْخُ الْإِسْلَامِ) . مِنْ الْأَنْصَارِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ حُجْرَةِ عَائِشَةَ وَانَّهَا مَنْ يَخْرُجُ أَوْ قَالَ : مَنْ يَخْرُجُ ، فَإِنَّهُ سَوْفَ يَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ فَعَنَ آمَنَ بِهِ وَصَدَّقَهُ ، وَاتَّبَعَهُ لَمْ يَنْفَعُهُ صَالِحٌ مِنْ عَمَلِهِ سَلَفٌ ، وَ مَنْ كَفَرَ بِهِ ، وَ كَذَّبَهُ لَمْ يُعَاقَبْ بِشَيْءٍ مِنْ عَمَلِهِ ، وَ قَالَ حَسَنُ الْأَشْيِبِ : بِشَيْءٍ مِنْ عَمَلِهِ سَلَفٌ ، وَانَّهُ سَيَظْهَرُ أَوْ قَالَ : سَوْفَ يَظْهَرُ عَلَى الْأَرْضِ كُلِّهَا إِلَّا الْحَرَمَ ، وَ بَيْتَ الْمُقَدَّسِ ، وَانَّهُ يَخْضَرُ الْمُؤْمِنِينَ فِي بَيْتِ الْمُقَدَّسِ فَيَزُلُّونَ زَلْزَالًا شَدِيدًا ، ثُمَّ يُهْلِكُهُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَ جُنُودُهُ حَتَّى أَنْ جَذَمَ الْخَائِطُ أَوْ قَالَ : أَصْلُ الْخَائِطُ وَ قَالَ حَسَنُ الْأَشْيِبِ : وَ أَصْلُ الشَّجَرَةِ لِيُنَادِيَ أَوْ قَالَ : يَقُولُ : يَا مُؤْمِنُ ! أَوْ قَالَ :

اور ان ستاروں کا اپنے مطالعے سے مٹانا زمین کے بڑے لوگوں کی موت کے لئے ہوتا ہے۔ یہ لوگ غلط کہتے ہیں۔ بلکہ وہ اللہ کی نشانیوں میں سے کچھ نشانیاں ہیں جن سے انکے بندے عبرت حاصل کرتے ہیں اور حق تعالیٰ دیکھتے ہیں کہ کون ان خبروں کو دیکھ کر توبہ کرتا ہے۔ بخدا جب سے کہ میں اس جگہ نماز پڑھنے کھڑا ہوا ہوں۔ اس وقت سے میں نے وہ اہم باتیں دیکھی ہیں جو تم کو دنیا اور آخرت کے متعلق پیش آنے والی ہیں۔ بخدا قیامت اس وقت تک پرپانے ہوگی جب تک کہ تمیں جھوٹے نہ نکل لیں جن میں سب سے آخری کا نادر جال ہوگا۔ جس کی باتیں آنکھ یوں پچی ہوئی ہوں جیسے ابوبکی کی آنکھ۔ ابوبکی انصار میں ایک بڑا تھا جو کہ آپ ﷺ کے اور حجرہ عائشہ کے درمیان بیٹھا تھا اور جس وقت وہ نکلے گا اس وقت وہ کہے گا کہ میں خدا ہوں۔ پس جو کوئی اس کی بات مانے گا اور اسے سچا جانے گا اور اس کی پیروی کرے گا تو اس کا کوئی نیک کام جو بدبشتر اسے کیا تھا نافع نہ ہوگا اور جو کوئی اس کا انکار کرے گا اور اس کی تکذیب کرے گا اس کو اس کے برے کام پر جو اس نے بدبشتر کیا تھا سزا دی جائے گی اور وہ تمام زمین پر غالب ہوگا بجز حرم اور بیت المقدس کے اور وہ بیت المقدس میں مسلمانوں کا محاصرہ کرے گا پس پہلے تو ان کو خوب جھڑپایا جائے گا یعنی بہت تکلیفیں دی جائیں گی تا کہ ان کا پورے طور پر امتحان ہو جائے (اس کے بعد جبکہ مؤمنین کا امتحان ہو جائے گا تو) اللہ تعالیٰ اس کو اور اس کے لشکر کو ہلاک کرے گا، یہاں تک کہ دیوار اور درخت کی جز آواز دے گی کہ

يَا مُسْلِمُ! هَذَا يَهُودِيٌّ أَوْ قَالَ: هَذَا كَافِرٌ، تَعَالَ فَاقْتُلْهُ، قَالَ: وَلَنْ يَكُونَ ذَلِكَ كَذَلِكَ حَتَّى تَرَوْا أُمُورًا يَتَّفِقُ مِنْهَا فِي أَنْفُسِكُمْ، وَتَسْأَلُونَنِيكُمْ هَلْ كَانَ بَيْنَكُمْ ذِكْرٌ لَكُمْ مِنْهَا ذِكْرًا؟ وَحَتَّى تَرُؤُلَ جِبَالٌ عَلَى مَرَاتِبِهَا (فِي الصَّرَاحِ، قَالَ الْخَلِيلُ: الْمَرَاتِبُ فِي الْجَبَلِ وَالصَّخَارَى هِيَ الْأَحْلَامُ الَّتِي تَرْقُبُ فِيهَا الْعَوْنُ وَالرَّقَبَاءُ) ثُمَّ عَلَى إِثْرِ ذَلِكَ الْقُبُضِ قَالَ: ثُمَّ شَهِدْتُ خُطْبَةً لِسُمْرَةَ ۞ ذَكَرَ فِيهَا هَذَا الْحَدِيثَ فَمَا قَدَّمَ كَلِمَةً، وَلَا آخَرَهَا عَنْ مَوْضِعِهَا. رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ (۱۶:۵).

و فی مجمع الزوائد (۲۲۵:۱) بعد عزوه إلى المسند ما نصه: و الطبرانی فی الكبير، إلا أنه زاد: و أنه سَيُظْهَرُ عَلَى الْأَرْضِ كُلِّهَا إِلَّا الْحَرَمَ وَ بَيْتَ الْمُقَدَّسِ، و قال أيضا: قال الأسود بن قيس: و حسبت أنه قال: فَيُضِيحُ فِيهِمْ عَيْسَى بْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَهْرِمُهُ اللَّهُ وَ جُنُودُهُ وَ الْبَاقِي بَنُوهُ، قال الترمذی فیما رواه منه: حديث حسن صحيح او قلت: رواه مختصرا من طريق سفيان عن الأسود بن قيس، فذكره، و أید کامل هو مظفر بن مدرك ثقة متقن، كان لا يحدث إلا من ثقة، كذا فی التقريب (ص-۲۰۹)، و زهير هو ابن معاوية من رجال الستة ثقة ثبت إلا أن سماعه عن أبي إسحاق بآخره، كما فی التقريب (ص-۸۲ و ۸۳) أيضا. فالحديث حسن صحيح وهو مراد صاحب مجمع الزوائد من نقل قول الترمذی، فافهم، و احفظ.

اے مومن!..... یہ یہودی ہے..... آ اور اسے قتل کر!..... اور یہ واقعات اس وقت تک ظہور پذیر نہ ہو گئے تا وقتیکہ ایسے امور نہ دیکھو جن کو تم اپنے دل میں بہت بڑا (خطرناک) سمجھو اور آپس میں اس کا تذکرہ کرو کہ کیا تمہارے نبی ﷺ نے ان باتوں کا تم سے کوئی تذکرہ کیا ہے اور یہاں تک کہ پہاڑ اپنی گھاٹیوں میں غائب ہو جائیں گے، پھر اسکے بعد (لوگوں کی جائیں) قبض کی جائیں گی، اسکے بعد میں دوسری مرتبہ سرۃ کے تقریر میں شریک ہوا تو انہوں نے اس میں بھی اس مضمون کو بیان فرمایا اور ایک لفظ کو بھی مقدم و مؤخر نہیں کیا۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور طبرانی کی روایت میں یہ مضمون زائد ہے کہ مسلمانوں میں عیسیٰ بن مریم علیہ السلام تشریف لائیں گے اور اللہ تعالیٰ اس کے (یعنی دجال) اور اسکے لشکر کو شکست دے گا۔ اور یہ حدیث حسن صحیح ہے اور ترمذی نے اس کو اختصار کے ساتھ روایت کر کے حسن صحیح کہا ہے۔

۲۱۶۴- و عند مسلم (۲۹۷:۱) من حدیث جابر رضی اللہ عنہ : مَا مِنْ شَيْءٍ تُوعَدُونَهُ إِلَّا وَقَدْ رَأَيْتُهُ فِي صَلَاتِي هَذِهِ ، لَقَدْ جِئْتُ بِالنَّارِ ، وَ ذَلِكُمْ حِينَ رَأَيْتُمُونِي تَأَخَّرْتُ مَخَافَةَ أَنْ يُصِيبَنِي مِنْ لَفِجْهَا . وَ حَتَّى رَأَيْتُ فِيهَا صَاحِبَ الْمَحْجَنِ يُجْرُ قُضْبَهُ فِي النَّارِ كَانَ يَسْرِقُ الْحَاجَّ بِمَحْجَبِهِ ، فَإِنْ فُطِنَ لَهُ قَالَ : إِنَّمَا تَعْلَقُ بِمَحْجَبِي ، وَإِنْ غُفِلَ عَنْهُ ذَهَبَ بِهِ ، وَ حَتَّى رَأَيْتُ فِيهَا صَاحِبَةَ الْهَرَّةِ الَّتِي رَبَطْتُهَا فَلَمْ تُطْعَمْهَا وَلَمْ تَدْعُهَا تَأْكُلْ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ حَتَّى مَاتَتْ جُوعًا ، ثُمَّ جِئْتُ بِالْجَنَّةِ ، وَ ذَلِكُمْ حِينَ رَأَيْتُمُونِي تَقْدَسْتُ حَتَّى قُمْتُ فِي مَقَامِي ، وَ لَقَدْ مَذَذْتُ يَدِي ، وَ أَنَا أُرِيدُ أَنْ أَتَنَاوَلَ مِنْ فَمِّهَا لِيَنْظُرُوا إِلَيْهِ ، ثُمَّ بَدَأَ لِي أَنْ لَا أَفْعَلَ ، فَمَا مِنْ شَيْءٍ تُوعَدُونَهُ إِلَّا وَقَدْ رَأَيْتُهُ فِي صَلَاتِي هَذِهِ اهـ۔

۲۱۶۵- عن : عبد الرحمن بن سمرة وَ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ : كُنْتُ أَرْمِي بِأَسْهُمِي إِلَى الْمَدِينَةِ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ كَسَفَتِ الشَّمْسُ فَنَبَذْتُهَا ،

۲۱۶۳- مسلم کے یہاں بروایت جابر یہ مضمون مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خطبہ میں فرمایا کہ جن جن اہم چیزوں کا تم سے وعدہ کیا جاتا ہے میں نے اپنی اس نماز میں سب کو دیکھ لیا ہے۔ چنانچہ میرے سامنے دوزخ لائی گئی اور یہ اس وقت ہوا جبکہ میں اس کے ذرے پیچھے بٹا تھا کہ مہا د مجھے اس کی لپٹ لگ جائے اور یہاں تک کہ میں نے اس میں صاحبِ محن کو دیکھا کہ وہ اپنی آنتیں آگ میں گھسیٹ رہا ہے، یہ شخص اپنی سرمزی ہوئی لاشی سے حایوں کا مال چراتا تھا، اب اگر کوئی واقف ہو جاتا تو کہہ دیتا کہ میری لاشی میں الجھ گئی تھی۔ اور اگر واقف نہ ہوتا تو لے کر چلتا ہوتا اور یہاں تک کہ میں نے اس میں اس بی والی کو دیکھا جس نے اسے باندھ رکھا تھا، نہ اسے کھانے کو دیتی تھی اور نہ اسے چھوڑتی تھی کہ وہ زمین کے جانور کھائے یہاں تک کہ وہ بھوک مر گئی۔ اس کے بعد میرے سامنے جنت لائی گئی اور یہ اس وقت ہوا جبکہ تم نے مجھے آگے بڑھتے دیکھا، یہاں تک کہ میں اپنی پہلی جگہ پر کھڑا ہو گیا اور میں نے اس غرض سے ہاتھ بڑھایا کہ میں اس کا پھل لے لوں تاکہ تم اسے دیکھو، اسکے بعد میری رائے ہوئی کہ میں ایسا نہ کروں (کیونکہ اس سے مصلحت ایمان بالغیب فوت ہوتی ہے۔ دوسرے جنت کی اشیاء کا لوگ قفل بھی نہیں کر سکتے) خلاصہ یہ کہ جن اہم چیزوں کا تم سے وعدہ کیا جاتا ہے وہ میں دیکھ چکا ہوں (پس میری خبروں کا منشاء اس سے پہلے اخبار صادقہ تھیں اور اب اخبار و مشاہدہ دونوں ہیں)۔

فائدہ: اس حدیث میں بھی خطبہ سے مراد خطبہ اصطلاحی نہیں بلکہ وعظ و نصیحت مراد ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے۔ پس یہ روایت بھی امام صاحب کے خلاف نہیں۔

۲۱۶۵- عبد الرحمن بن سمرة صحابی سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کی حیات میں مدینہ میں تیرا انداز کرتا تھا کہ

فَقُلْتُ : وَ اللَّهِ لَا نَنْظُرَنَّ إِلَى مَا حَدَّثَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ ، قَالَ : فَاتَيْنَهُ وَ هُوَ قَائِمٌ فِي الصَّلَاةِ رَافِعٌ يَدَيْهِ ، فَجَعَلَ يُسَبِّحُ ، وَيَحْمَدُ ، وَيَهْلِلُ ، وَيَكْبِّرُ ، وَيَدْعُو حَتَّى خَسِرَ عَنْهَا قَالَ فَلَمَّا خَسِرَ عَنْهَا قَرَأَ سُورَتَيْنِ ، وَ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ . رواه مسلم (۱: ۲۹۹).

۲۱۶۶- وفي المنتقى متن النیل (۳: ۲۲۱) : و قد روى بإسناد حسان من حديث سمرة ، و النعمان بن بشير ، و عبد الله بن عمر : وَ أَنَّ اللَّهَ ﷺ صَلَّى صَلَاتَهَا رَكْعَتَيْنِ ، كَلَّ رَكْعَةً بِرُكُوعٍ . و الأحاديث بذلك كله لأحمد ، و النسائي ، و الأحاديث المتقدمة بتكرار الركوع أصح و أشهر .

۲۱۶۷- عن : عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہما قَالَ : لَمَّا كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ نُودِيَ إِنَّ الصَّلَاةَ جَابِغَةٌ . رواه البخاری (۱: ۱۴۲).

۲۱۶۸- عن : عائشة رضی اللہ عنہا : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى بِهِمْ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ

آفتاب کو گرہن لگا۔ پس میں نے تیر چمکے اور دل میں کہا کہ میں ضرور اس بات کو دیکھوں گا جو رسول اللہ ﷺ کے لئے کسوف شمس کے باب میں نبی پیش آئی ہوگی، سو میں آیا تو آپ ﷺ نماز کے لئے کھڑے ہوئے تھے اور ہاتھ اٹھائے ہوئے تھے، پس آپ ﷺ تہجد، حمید، جلیل، تکبیر اور دعا کرتے رہے یہاں تک کہ سورج گرہن سے نکل گیا، اسکے بعد آپ ﷺ نے دو سو رتیں پڑھیں اور دو رکعت نماز پڑھی۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۱۶۶- منتقی میں ہے کہ سمرو اور نعمان بن بشیر اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم سے حسن سندوں سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے دو رکعتیں، ہر رکعت ایک رکوع سے پڑھی اور یہ تمام حدیثیں احمد اور نسائی کی ہیں۔ لیکن تکرار رکوع کی حدیثیں زیادہ صحیح اور زیادہ مشہور ہیں۔

فائدہ: تعدد رکوعات کی روایتیں گو بظاہر سنداً صحیح ہیں مگر ان میں اختلاف اور اضطراب ہے اور دوسرے وہ اصول عام کے خلاف ہیں اور وحدت رکوع کی روایات گو سنداً ان سے کم ہوں۔ مگر نہ ان میں تعارض ہے اور نہ عام قانون کی مخالفت، اس لئے انہی کو ترجیح ہوگی۔ واللہ اعلم۔ میں نے اس روایت کا ترجمہ اسکے الفاظ کے موافق کیا ہے اور نو نوئی کی تاویل مجھے پسند نہیں آئی۔

۲۱۶۷- عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ جب جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں سورج گرہن ہوا تو الصلوۃ جامعۃ کا

اعلان کرایا گیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے صلوۃ کسوف کے لئے اعلان کرنے کا جواز ثابت ہوتا ہے۔

رَبِّعَ رُغَابٍ فِي سَجْدَتَيْنِ الْأُولَى أَطْوَلُ . رواه البخاری (۱۴۵:۱) .

۲۱۶۹- عن : أبي موسى رضی اللہ عنہ قَالَ : خَسَفَتِ الشَّمْسُ ، فَقَامَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم فَرَعَا يَخْشَى أَنْ تَكُونَ السَّاعَةُ ، فَاتَى الْمَسْجِدَ ، فَصَلَّى بِأَطْوَلِ قِيَامٍ ، وَرُكُوعٍ ، وَسُجُودٍ رَأَيْتُهُ قَطُّ يَفْعَلُهُ ، وَقَالَ : هَذِهِ الْآيَاتُ الَّتِي يُرْسِلُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا تَكُونُ لِمَوْتِ أَحَدٍ ، وَلَا لِحَيَاتِهِ ، وَلَكِنْ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهَا عِبَادَهُ ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَافْرَعُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ، وَدُعَائِهِ ، وَاسْتِغْفَارِهِ . رواه البخاری (۱۴۵:۱) .

باب الاستسقاء بالدعاء وبالصلاة

۲۱۷۰- عن : أنس بن مالك رضی اللہ عنہ قَالَ : بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! قَحْطَ الْمَطَرُ فَأَدْعُ اللَّهَ أَنْ يَسْقِيَنَا ، فَدَعَا فَمَطَرْنَا ،

۲۱۶۸- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورج گرہن میں دو رکعتیں چار رکوع سے پڑھیں جن میں سے پہلی رکعت دوسری سے لمبی تھی۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: واقعہ جزئیہ سے قانون عام ثابت نہیں ہوتا ممکن ہے کہ یہ تطویل کسی خاص وجہ سے ہو۔ پس یہ روایت امام صاحب کے خلاف نہیں۔

۲۱۶۹- ابوموسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے کہ سورج گرہن ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھبرا کر اٹھ کھڑے ہوئے کیونکہ انہیں خوف ہوا کہ کہیں قیامت نہ ہو (یہ خوف اس وجہ سے ہوا کہ گرہن غیر معمولی ہوگا) سو آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف لائے اور اتنے لمبے قیام اور رکوع اور سجدہ کے ساتھ نماز پڑھائی کہ اس سے پہلے میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی اتنا طویل کرتے نہیں دیکھا اور فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ کے دلائل قدرت ہیں جن کو اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی عبرت کے لئے بھیجتا ہے۔ یہ کسی کے مرنے جینے کے لئے نہیں ہوتا بلکہ اللہ ان سے اپنے بندوں کو ڈراتا ہے پس جبکہ تم ان باتوں کو دیکھو تو گھبرا کر اللہ کے ذکر (نماز) اور دعا اور استغفار کی طرف چلو۔ اس کو بھی بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی رکوع کا ایک ہی ہونا ظاہر ہوتا ہے ورنہ جس طرح طویل کے غیر معمولی ہونے کی وجہ سے اسکو بیان کیا ہے، تعدد رکوع کو بھی بیان کرتے اور اس لئے اس روایت سے وحدت رکوع کی روایات کو سندی اعتبار سے بھی قوت ہو جائیگی۔

فَمَا كِدْنَا أَنْ نَصِلَ إِلَى مَنَارِنَا ، فَمَا زَلْنَا نُمَطِّرُ إِلَى الْجُمُعَةِ الْمُقْبِلَةِ . قَالَ : فَقَامَ ذَلِكَ الرَّجُلُ
أَوْ غَيْرُهُ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَدْعُ اللَّهَ أَنْ يُصْرِفَهُ عَنَّا . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : اَللَّهُمَّ حَوَالَيْنَا
لَا عَلَيْنَا . قَالَ : فَلَقَدْ رَأَيْتُ السَّحَابَ يَتَقَطُّعُ يَمِينًا وَشِمَالًا يُمَطِّرُونَ ، وَ لَا يُمَطِّرُ أَحَدٌ
النَّبِيَّةَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۱: ۱۳۸) . و فی لفظ ذکرہ البخاری فی باب رفع الناس أيديهم
مع الإمام فی الاستسقاء : وَرَفَعَ النَّاسُ أَيْدِيَهُمْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَدْعُونَ ۵۱ .

۲۱۷۱- عن : عامر بن خارجة بن سعد عن جده : أَنَّ قَوْمًا شَكُّوا إِلَى النَّبِيِّ
ﷺ فَحَطَّ الْمَطَرُ فَقَالَ : أُحْبُوا عَلَى الرُّكْبِ ثُمَّ قُولُوا : يَا رَبِّ ! يَا رَبِّ ! . الْحَدِيثُ
رَوَاهُ أَبُو عَوَانَةَ فِي صَحِيحِهِ مِنْ زِيَادَاتِهِ ، كَذَا فِي التَّلْخِيسِ الْحَبِيرِ (۱: ۱۴۸) . وَقَدْ
فِي عَمْدَةِ الْقَارِي (۳: ۴۴۱) وَ أَتَمَّهُ بِزِيَادَةٍ ، قَالَ : فَفَعَلُوا فَسَقُوا ، حَتَّى أَحْبُوا أَنْ
يُكْشَفَ عَنْهُمْ . ۵۱ .

باب دعا اور نماز کے ذریعہ سے بارش مانگنے کے بیان میں

۲۱۷۰- انس بن مالکؓ سے مروی ہے کہ اس اثناء میں کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کے دن خطبہ پڑھ رہے تھے ، ایک
شخص آیا اور کہا کہ یا رسول اللہ! بارش نہیں ہوتی آپ ﷺ حق تعالیٰ سے دعا فرمائیں کہ وہ بارش کرے۔ آپ ﷺ نے
دعا فرمائی تو ہم گھر بھی نہ پہنچنے پائے کہ بارش ہو گئی اور آئندہ جمعہ تک میں رہ رہتا رہا۔ آئندہ جمعہ کو وہی شخص یا کوئی دوسرا شخص
کھڑا ہوا اور کہا کہ یا رسول اللہ! دعا فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ بارش کو ہم سے دور کر دے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے اللہ
! ہمارے ارد گرد برسائے اور ہم پر نہ برسائے ، تو میں نے دیکھا کہ اہر پھٹا اور دائیں بائیں بارش ہو رہی تھی ۔ اور اہل مدینہ
پر بارش نہ ہوتی تھی ۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ لوگوں
نے بھی دعا کے لئے ہاتھ اٹھائے ۔

۲۱۷۱- عامر بن خارجہ بن سعد اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ کچھ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے بارش کے
ہونے کی شکایت کی ، آپ ﷺ نے فرمایا اچھا! دوڑاؤ ہو کر بیٹھ جاؤ اور کہو یا رب یا رب اللہ ہیٹ۔ اس کو ابو عوانہ نے صحیح میں
روایت کیا ہے اور عمدۃ القاری میں اس روایت میں یہ مضمون اور زائد ہے کہ لوگوں نے ایسا ہی کیا اور اسقدر بارش ہوئی کہ انہوں
نے چاہا کہ بارش بند ہو جائے ۔

۲۱۷۲- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ! لقد جئتُك من عند قوم ما يتزود لهم راع ، ولا يحطرون لهم فحل . فصعد المنبر ، فحمد الله ، ثم قال : اللهم اسقنا غيثاً مغنياً مريضاً طيقاً مريضاً غداً عاجلاً غير رابث . ثم نزل فما يأتيه أحد من وجه من الوجوه إلا قالوا : قد أحسينا (أى مطرنا لما كان المطر سبباً للحياة عبر عن نزوله بالإحياء . نيل الأوطار) . رواه ابن ماجه ، وفي الزوائد : إسناده صحيح ، و رجاله ثقات ، كذا في تعليق السندي على ابن ماجه (۱: ۱۹۹) وفي عمدة القارئ (۳: ۴۴۱) : وفي التلخيص الحبير (۱: ۱۵۱) : رواه أبو عوانة في صحيحه ، وفي نيل الأوطار (۳: ۲۳۶) : رجاله ثقات .

۲۱۷۳- عن : الشعبي قال : خرج عمر رضي الله عنه يستسقي ، فلم يزد على الاستغفار ، فقالوا : ما رأيُناك استسقيت . فقال : لقد طلبت الغيث بمجاديع السماء التي يستنزل بها المطر . ثم قرأ ﴿استغفروا ربكم ثم توبوا إليه﴾ الآية . رواه سعيد بن منصور في سننه (عمدة القارئ ، ۳: ۴۴۱) . قال العيني في العمدة : وفي سنن سعيد بن منصور بسند جيد إلى الشعبي قال : خرج ، فذكره . قلت : وهو منقطع فإن الشعبي عن عمر مرسل ،

۲۱۷۴- ابن عباس سے مروی ہے کہ ایک اعرابی رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور کہا کہ یا رسول اللہ! میں ایسے لوگوں کے پاس سے آیا ہوں جن کا چرواہا (بجہ غلہ کی کمی کے) اپنے ساتھ کھانا نہیں لے جاتا اور جن کا سائہ (بجہ ضعف کے جو کہ چارہ کی کمی کی وجہ سے ہے) نہیں چلتا ، میں نے آپ ﷺ منبر پر تشریف لے گئے اور اللہ کی حمد کی ، اس کے بعد فرمایا اللہم اسقنا غيثاً مغنياً مريضاً طيقاً مريضاً غداً عاجلاً غير رابث . اس کے بعد جو کوئی کسی طرف سے آتا تھا یہی کہتا تھا کہ ہمارے یہاں بارش ہوئی۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح اور راوی ثقہ ہیں اور ابوعوانہ نے اس کو اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

۲۱۷۵- ضعیفی کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ استسقاء کے لئے نکلے تو وہاں جا کر آپؐ نے صرف استغفار کیا ، لوگوں نے کہا کہ ہم نے آپ کو بارش طلب کرتے تو دیکھا ہی نہیں ، آپؐ نے فرمایا کہ میں نے ایسی چیز سے بارش طلب کی ہے جو کہ مشابہ ہے انواء کے جن کے سبب سے بارش ہوتی ہے ، اس کے بعد آپؐ نے یہ آیت پڑھی استغفروا ربکم ثم توبوا الیہ الخ۔ اس کو سعید بن منصور نے

(أُی مَسْقُطٌ) کما فی تہذیب التہذیب (۶۶:۵) و فیہ ایضاً: قال العجلی: لا یکاد الشعی یرسل إلا صحیحاً ۱۱۔

۲۱۷۴- حدثنا: عبد اللہ بن مسلمۃ عن مالک عن یحیی بن سعید عن عمرو بن شعیب أن رسول اللہ ﷺ ح و حدثنا سهل بن صالح نا علی بن قادم نا سفیان عن یحیی بن سعید عن عمرو بن شعیب عن أبیہ عن جدہ قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اسْتَسْقَى قَالَ: اَللّٰهُمَّ اسْقِ عِبَادَكَ وَبَهَائِمَكَ وَانْشُرْ رَحْمَتَكَ وَ اَخِيْ بَلَدَكَ الْمَيِّتَ . هذا لفظ حدیث مالک رواہ أبو داود (۴۵۷:۱) و سکت عنہ هو و المنذری کما فی عون المعبود . وقال النّووی فی الأذکار: إسناده صحیح ۱۱۔

۲۱۷۵- عن: عباد بن تمیم عن عمہ ؓ قال: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَوْمَ خَرَجَ يَسْتَسْقِي . قَالَ: فَحَوَّلَ إِلَى النَّاسِ ظَهْرَهُ وَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ يَدْعُو ، ثُمَّ حَوَّلَ رِذَائَهُ ، ثُمَّ صَلَّى لَنَا زَكْعَتَيْنِ جَهْرً فَيُسَمَّا بِالْقِرَاقَةِ . رواہ البخاری (۱۳۹:۱) . و فی لفظ (۱۴۰:۱) لہ:

روایت کیا ہے، یہ منہ شعی تک جید ہے اور شعی اور حضرت عمرؓ کے درمیان انقطاع ہے مگر یہ انقطاع اس لئے معترض نہیں کہ شعی اسی وقت ارسال کرتے ہیں جبکہ ان کے نزدیک روایت صحیح ہو۔

۲۱۷۴- عمرو بن شعیب سے مرسل و منہ مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب استغفار کرتے تو فرماتے اَللّٰهُمَّ اسْقِ عِبَادَكَ وَ بَهَائِمَكَ وَ انْشُرْ رَحْمَتَكَ وَ اَخِيْ بَلَدَكَ الْمَيِّتَ (اے اللہ اپنے بندوں اور اپنے جانوروں کو سیراب کر اور اپنی رحمت کو پھیلا دے اور اپنے غمخوارے کو تاد کر دے) اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے اور نووی نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ استسقاء استغفار اور دعا کا ہی نام ہے اور یہی امام اعظم ابو حنیفہؒ کا مذہب ہے، باقی جن روایات میں نماز کا ذکر ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضور ﷺ نے کبھی نماز پڑھی اور کبھی چھوڑ دی لہذا نماز کی سنیت ثابت نہیں ہوتی۔ البتہ دونوں مستحب ہیں۔ لیکن نماز زیادہ افضل ہے کیونکہ یہ دعا و استغفار کو بھی شامل ہے۔

۲۱۷۵- عباد بن تمیم اپنے چچا سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس روز دیکھا جس روز آپ ﷺ استسقاء کے لئے تشریف لے گئے، پس آپ ﷺ نے دعا کرتے ہوئے لوگوں کی طرف پیٹھ کی اور قبلہ کی طرف منہ کیا، اس کے بعد

اَسْتَسْقَىٰ قَصْلِي رَكْعَتَيْنِ ، وَقَلْبَ رِذَائِهِ ۝

۲۱۷۶- عن : عائشة رضی اللہ عنہا قالت : شَكَى النَّاسُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لُحُوظَ الْمَطَرِ ، فَأَمَرَ بِمِنْبَرٍ فَوُضِعَ لَهُ فِي الْمَصْطَبِ وَوَعَدَ النَّاسَ يَوْمًا يَخْرُجُونَ فِيهِ ، قَالَتْ عَائِشَةُ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ بَدَا حَاجِبُ الشَّمْسِ فَقَعَدَ عَلَى الْمِنْبَرِ ، فَكَبَّرَ وَحَمِدَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ ، ثُمَّ قَالَ : إِنَّكُمْ شَكَوْتُمْ جَذَبَ دِيَارِكُمْ ، وَاسْتَيْخَازَ الْمَطَرُ عَنْ إِيَّانٍ (بکسر همزة و تشدید موحدة بمعنی وقت معین و معهود سرھر چیزى را . أشعة اللمعات) زَمَانِهِ عَنْكُمْ ، وَقَدْ أَمَرَكُمْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ تَدْعُوهُ وَوَعَدَكُمْ أَنْ يَسْتَجِيبَ لَكُمْ ، ثُمَّ قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَلِكٍ (بقصر الميم . حاشية أبی داود) يَوْمَ الدِّينِ . لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ . اَللَّهُمَّ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، أَنْتَ الْغَنِيُّ وَنَحْنُ الْفُقَرَاءُ ، أَنْزِلْ عَلَيْنَا الْغَيْثَ ، وَاجْعَلْ مَا أَنْزَلْتَ لَنَا قُوَّةً وَبَلَاغًا إِلَى حَيِّ ، ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ ، فَلَمْ يَزَلْ فِي الرَّفْعِ حَتَّى بَدَا بَيَاضُ إِبْطِئِهِ ، ثُمَّ حَوَّلَ إِلَى النَّاسِ ظَهْرَهُ ، وَقَلْبَ أَذْرُ (شك راوی ست در لفظ او بمعنی هر دو یکی ست . أشعة اللمعات) حَوَّلَ رِذَائِهِ وَهُوَ رَافِعٌ يَدَيْهِ ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ ،

چار کو ان پلا ، اسکے بعد ہم کو دو رکعت نماز پڑھائی جن میں آپ ﷺ نے جہر کیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے استسقاء کیا اور دو رکعت نماز پڑھائی اور چار رکعات پلٹ کیا۔

فائدہ: حدیث کی دلائل صاحبین کے مذہب پر ظاہر ہے کہ استسقاء میں نماز بھی پڑھنا مستحب ہے۔

۲۱۷۶- حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے بارش کے نہ ہونے کی شکایت کی، آپ ﷺ نے حکم دیا کہ عید گاہ میں منبر پہنچا دیا جائے اور لوگوں سے فرمایا کہ فلاں روز استسقاء کے لئے عید گاہ چلیں گے، پس جس وقت آفتاب کا کنارہ نکلا اس وقت آپ ﷺ روانہ ہوئے، اور منبر پر تشریف فرما ہوئے اور حق تعالیٰ کی حمد کی، اس کے بعد فرمایا کہ تم لوگوں نے اپنے اپنے وطنوں کی خشکی اور بارش کے اپنے شروع وقت سے بہت جانے کی شکایت کی اور حق تعالیٰ نے تم کو حکم دیا ہے کہ تم دعا کرو اور خود قبول کرو بعد فرمایا ہے، اس کے بعد فرمایا الحمد لله رب العلمین الرحمن الرحیم . مالک يوم الدين لا اله الا الله يفعل ما يريد . اللهم انت الله لا اله الا انت . انت الغني ونحن الفقراء انزل علينا الغيث واجعل ما انزلت لنا قوة وبلاغاً الى حي . بلا غا الى حین . اس کے بعد ہاتھ اٹھائے اور برابر اٹھاتے رہے یہاں تک کہ آپ ﷺ کے بغلوں کی سفیدی ظاہر ہو گئی

و نَزَلَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ، فَأَنشَأَ اللَّهُ سَحَابَهُ فَرَعَدَتْ ، وَبَرَقَتْ ثُمَّ أَمْطَرَتْ بِإِذْنِ اللَّهِ ، فَلَمْ يَأْتِ مُسَجِّدُهُ حَتَّى سَأَلَتْ السُّيُوفُ ، فَلَمَّا رَأَى سُرْعَتَهُمْ إِلَى الْكِنِ ضَجِكَ عَلَيْهِ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ ، فَقَالَ : أَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، وَأَنِّي عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ . قَالَ أَبُو دَاوُدَ (۴۵۵ : ۱) : هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ إِسْنَادُهُ جَيِّدٌ . وَ قَالَ النَّوَوِيُّ فِي الْأَذْكَارِ : إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ . اه . وَ رَوَاهُ أَبُو عَوَانَةَ (فِي صَحِيحِهِ) وَ صَحَّحَهُ أَيْضًا أَبُو عَلِيٍّ بْنُ السَّكَنِ (التَّلْخِصُ الْحَبِيرُ) (۱۴۹ : ۱) . وَ فِي الدَّرَايَةِ : صَحَّحَهُ ابْنُ حَبَانَ وَ الْحَاكِمُ . اه .

۲۱۷۷ - عن : هشام بن إسحاق وهو ابن عبد الله بن كنانة عن أبيه قال : أُرْسِلَنِي الْوَلِيدُ بْنُ عُقْبَةَ وَهُوَ أَبِيرُ الْمَدِينَةِ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَسْأَلُهُ عَنِ اسْتِسْقَاءِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَتَيْتُهُ فَقَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ مُبْتَدِلًا مُتَوَاضِعًا مُتَضَرِّعًا حَتَّى أَتَى الْمُصَلَّى فَلَمْ يَخْطُبْ

(جس کے معنی تھے اللہم اعطني ما سالتك) اس کے بعد ہاتھ اٹھانے کی حالت میں قہر روا فرمائی۔ (جسکے معنی تھے اللہم قلب حالنا کقلبتنا ردائنا) پھر دعا سے فارغ ہو کر لوگوں کی طرف منہ کیا اور منبر سے نیچے تشریف لائے اور دو رکعت نماز پڑھی۔ پس اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کی دعا قبول فرمائی اور ایک بدلی پیدا کی۔ وہ گرجی اور چمکی پھر حکیم خدا برسی پس آپ ﷺ اپنی مسجد تک تشریف نہ لائے تھے کہ نالے بہہ گئے۔ پس جبکہ آپ ﷺ نے لوگوں کو دیکھا کہ وہ بارش سے بچنے کے لئے ایسی شے کی طرف دوڑتے ہیں جو کہ بارش سے ان کی حفاظت کرے تو آپ ﷺ بیٹے یہاں تک کہ آپ ﷺ کی کچلیاں ظاہر ہو گئیں اور فرمایا کہ میں شہادت دیتا ہوں کہ حق تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے اور میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں۔ اس کو ابو داؤد نے جید السند کہا ہے۔ اور نووی ، ابن السکنی ، ابن حبان اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے اور ابونعوانہ نے اسے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ : حدیث کی دلالت صاحبینؒ کے مذہب پر ظاہر ہے۔ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ خطبہ اور دعا نماز سے قبل ہونا بعض دوسری روایات سے اس کا ٹکس معلوم ہوتا ہے۔ لہذا یہ سب احادیث امام ابو حنیفہؒ کے مذہب کی مؤید ہیں کہ استسقاء کے لئے کوئی خاص کیفیت مستون نہیں بلکہ صرف دعا و پراکتفاء کرنے یا نماز بعد الخطبہ یا خطبہ بعد الصلوٰۃ کا طریقہ اختیار کرنے میں وسعت ہے۔ لیکن اکثر کا عمل یہ ہے کہ خطبہ اور دعا نماز کے بعد ہو۔ عالمگیری میں اسی طرح ہے۔

۲۱۷۷ - هشام بن اسحاق اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ مجھے ولید بن عقبہ نے جبکہ وہ مدینہ پر حاکم تھے۔ ابن عباسؓ کے پاس رسول اللہ ﷺ کے استسقاء کا طریقہ دریافت کرنے کے لئے بھیجا۔ پس میں انکے پاس آیا تو انہوں نے

خُطِبَتْكُمْ هَذِهِ وَلَكِنْ لَمْ يَزَلْ فِي الدُّعَاءِ وَالتَّضَرُّعِ وَالتَّكْبِيرِ. وَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ كَمَا كَانَ يَصَلِّي فِي الْعِيدِ. رواه الترمذی (۷۳:۱) و قال : حسن صحيح ، و فی نصب الرأية (۷۳:۱) : رواه أيضا ابن حبان فی صحيحه .

۲۱۷۸- عن : عمیر مولى بنی أبی اللحم : أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يَسْتَسْقِي عِنْدَ اخْتِجَارِ الزَّيْتِ قَرِيبًا مِنَ الزُّوْزَاءِ قَائِمًا يَدْعُو يَسْتَسْقِي رَافِعًا يَدَيْهِ قَبْلَ وَجْهِهِ وَلَا يُجَاوِزُ سَهْمًا رَأْسَهُ . رواه أبو داود (۴۵۳:۱) و سكت عنه .

۲۱۷۹- عن : أنس بن مالك ؓ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اسْتَسْقَى فَأَشَارَ بِظَهْرِ كَفِّهِ

فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ اپنے معمولی لباس میں اور خاکسارانہ اور عاجزانہ روانہ ہوئے، یہاں تک کہ آپ ﷺ عید گاہ پہنچے، سو وہاں پہنچ کر آپ ﷺ نے ایسی تقریر نہیں فرمائی جیسے کہ تمہاری موجودہ تقریر ہوتی ہے بلکہ آپ ﷺ دعا اور مجر و نیاز اور حق تعالیٰ کی بڑائی بیان کرنے میں مصروف رہے اور اس طرح دو رکعتیں پڑھیں، جس طرح وہ عید میں پڑھتے تھے۔ اس کو ترمذی نے حسن صحیح کہا ہے اور ابن حبان نے اسے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: صاحبین کے مذہب پر حدیث کی دلائل ظاہر ہے اور صلوٰۃ الاستسقاء کو صلوٰۃ العید کے ساتھ تشبیہ صرف عدد رکعات، پھر قراءت اور نماز کے قبل اظہار ہونے میں دی گئی ہے۔ اور اس تشبیہ کا یہ مقصد نہیں کہ اس میں بھی زائد تکبیریں کہی جائیں کیونکہ دوسری حدیث میں صراحت ہے کہ صرف ایک ہی تکبیر حضور ﷺ نے کہی اور ایک ہی تکبیر عام نماز کے اصول کے مطابق ہے اس لئے اسے ان روایات پر ترجیح دی جائیگی جن میں تعدد تکبیرات کا ذکر ہے۔

۲۱۷۸- عمیر مولى ابی اللحم سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو اختیارات کے پاس زوراء کے قریب یوں استسقاء کرتے ہوئے دیکھا کہ آپ ﷺ کھڑے ہوئے دعا کر رہے ہیں اور اپنے چہرے تک ہاتھ اٹھائے بارش مانگ رہے ہیں اور آپ ﷺ کے ہاتھ آپ کے سر سے اونچے نہ تھے۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے ہاتھ زیادہ نہیں اٹھائے جبکہ بچھل حضرت عائشہؓ کی حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ نے ہاتھ اتنے زیادہ اٹھائے کہ آپ ﷺ کے غلوں کی سفیدی نظر آنے لگی تو ان دونوں (بظاہر معارض) حدیثوں میں یوں تطبیق دیں گے کہ کبھی ہاتھ تھوڑے اٹھائے اور کبھی زیادہ۔

الی السَّمَاءِ . رواه مسلم (۲۹۳:۱) . و رواه أبو داود (۴۵۴:۱) و سکت عنه بلفظ : کَسَبَتْ سَمْعِي هَكَذَا يُعْنِي وَ مَذَّ يَذِيهِ وَ جَعَلَ يُطَوِّفُهُمَا بِمَا يَلِي الْأَرْضَ حَتَّى رَأَيْتُ بَيَاضَ إِبْطِلِهِ اه

أبواب صلاة الخوف

باب كيفية صلاة الخوف

۲۱۸۰- عن : عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : عَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَبْلَ نَجْدِ فَوَازِيْنَا الْعَدُوَّ ، فَصَافَقْنَا لَهُمْ ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي لَنَا ، فَقَامَتْ طَائِفَةٌ مَعَهُ

۲۱۷۹- انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے استسقاء فرمایا تو آپ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھوں کی پشت آسمان کی طرف کی (جسکے معنی یہ تھے کہ اے اللہ ہماری حالت یوں بدل دے اور جو کہ دعا بالا اشارہ تھی) اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور ابو داؤد نے اس کو، اس پر سکوت کرتے ہوئے باہن الفاظ روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ (کبھی کبھی) یوں استسقاء کرتے تھے کہ اپنے ہاتھ پھیلا کر اور پتیلیوں کو زمین کی طرف کر کے یہاں تک کہ میں نے آپ ﷺ کی بغلوں کی سفیدی دیکھی۔

فائدہ: بعض وفد رسول اللہ ﷺ نے استسقاء کیلئے محض دعا پر بھی اکتفا فرمایا ہے اسی طرح حضرت عمرؓ نے بھی۔ پس امام صاحبؒ کا مذہب یہ ہے کہ استسقاء میں نماز اور خطبہ اور قلب رداء وغیرہ سنت موقوفہ ہو مگر سنت مقصودہ نہیں، باقی مطلق سنت کا ان کو انہیں نہیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ سے جو فعل ثابت ہوا اس کی مسنونیت مطلقہ سے کون انکار کر سکتا ہے یہ اور بات ہے کہ سنت زائدہ کہا جائے یا مقصودہ اور صاحبینؒ دو مگر ائمہؒ کا مذہب یہ ہے کہ استسقاء میں خطبہ و نماز سنت مقصودہ ہے اور حضور کا کبھی صرف دعا پر اکتفا کرتے یا اس لئے تھا کہ اس وقت خاص مدینہ میں قحط نہ تھا، باہر والوں نے اپنے اطراف میں قحط کی شکایت کی تھی۔ یا اس لئے تھا کہ اس وقت تک وہ خاص صورت وحی سے اسکے لئے مقرر نہ ہوئی تھی۔ واللہ اعلم۔ اور قلب رداء بالا اتفاق سنت مقصودہ نہیں بلکہ سنت زائدہ ہے اور صاحبینؒ کے مذہب پر احادیث کی دلالت ظاہر ہے، ان پر علماء حنفیہؒ نے فتویٰ دیا ہے۔

أبواب صلوة الخوف

باب صلوة خوف کے طریقہ کے بیان میں

۲۱۸۰- عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نجد کی جانب جہاد کیا، سو ہم دشمن کے مقابل ہوئے۔ ان کے مقابلہ میں صف بستہ ہوئے۔ پس رسول اللہ ﷺ ہم کو نماز پڑھانے لگے ہوئے اور ایک جماعت آپ ﷺ کے ساتھ کھڑی ہوئی۔

وَأَقْبَلْتُ طَائِفَةً عَلَى الْعُدْوِ، فَرَكِعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ مَعَةٍ، وَ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ، ثُمَّ انْضَرَفُوا مَكَانَ الطَّائِفَةِ الَّتِي لَمْ تُصَلِّ، فَجَاؤُوا، فَرَكِعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِهِمْ رُكْعَةً، وَ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ، فَقَامَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ، فَرَكِعَ لِنَفْسِهِ رُكْعَةً، وَ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ. رواه البخاری (۱۲۸:۱ و ۱۲۹)۔

۲۱۸۱- أخبرنا: أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم (كلهم ثقات) في صلاة الخوف قال: إذا صلى الإمام بأصحابه فلتقم طائفة منهم مع الإمام و طائفة يأزاء العدو فيصلّي الإمام بالطائفة الذين معه رُكْعَةً، ثُمَّ تَنْصَرِفُ الطَّائِفَةُ الَّذِينَ صَلُّوا مَعَ الْإِمَامِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتَكَلَّمُوا حَتَّى يَقُومُوا فِي مَقَامِ أَصْحَابِهِمْ، وَ تَأْتِي الطَّائِفَةُ الْآخَرَى، فَيُصَلُّونَ مَعَ الْإِمَامِ الرُّكْعَةَ الْآخَرَى، ثُمَّ يَنْصَرِفُونَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتَكَلَّمُوا حَتَّى يَقُومُوا فِي مَقَامِ أَصْحَابِهِمْ، وَ تَأْتِي الطَّائِفَةُ الْأُولَى حَتَّى يُصَلُّوا رُكْعَةً وَحَدَانًا، ثُمَّ يَنْصَرِفُونَ فَيَقُومُونَ مَقَامِ أَصْحَابِهِمْ، وَ تَأْتِي الطَّائِفَةُ الْآخَرَى حَتَّى يَقُضُوا الرُّكْعَةَ الَّتِي بَقِيَتْ عَلَيْهِمْ وَحَدَانًا.

اور دوسری جماعت دشمن کے مقابلہ میں کھڑی ہوئی۔ پس رسول اللہ ﷺ نے اپنے ساتھ والوں کو ایک رکوع اور دو سجدے کرائے (یعنی ان کو ایک رکعت پڑھائی) اسکے بعد وہ اس جماعت کی جگہ آگئے جس نے نماز نہ پڑھی تھی اور یہ جماعت ان کی جگہ چلی گئی۔ پس رسول اللہ ﷺ نے ان کو ایک رکوع اور دو سجدے کرائے (یعنی دوسری رکعت پڑھائی) اسکے بعد آپ ﷺ نے سلام پھیرا پھر ہر ایک ان میں سے کھڑا ہوا اور اس نے اپنے لئے ایک رکوع اور دو سجدے کئے (یعنی اپنی ایک باقی رکعت پڑھی) اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یہ اس صورت میں ہے جب کہ نماز دو رکعت والی ہو اور چار رکعت والی نماز کی صورت میں دو دو رکعتیں امام کے ساتھ پڑھیں گے۔

۲۱۸۱- ابراہیم نخعی کہتے ہیں کہ جب امام خوف کے موقعہ پر اپنے ساتھیوں کو نماز پڑھائے تو ان میں سے ایک حصہ امام کے ساتھ کھڑا ہو اور دوسرا حصہ دشمن کے مقابلہ میں رہے، اسکے بعد امام اپنے ساتھ والے لوگوں کو ایک رکعت نماز پڑھائے، اسکے بعد یہ لوگ جنہوں نے امام کے ساتھ نماز پڑھی ہے بلا گفتگو کئے ہوئے ان لوگوں کی جگہ جائیں جنہوں نے نماز نہیں پڑھی اور وہ لوگ ان کی جگہ آئیں اور امام کے ساتھ دوسری رکعت پڑھیں، اس کے بعد یہ لوگ بلا گفتگو کئے ہوئے لوہیں اور پہلی جماعت کی جگہ جائیں اور پہلی جماعت ان کی جگہ آ کیلئے ایک رکعت پڑھیں، اسکے بعد یہ لوگ اپنی نماز پوری کر کے اگلی جگہ جائیں جن کی ایک رکعت باقی ہے اور وہ ان کی جگہ آ کر باقی رکعت اکیلے اکیلے پڑھیں۔

رواہ الإمام محمد فی کتاب الآثار (ص-۳۵) - ثم قال محمد : أخبرنا أبو حنیفة قال حدثنا الحارث بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عباس رضی اللہ عنہما مثل ذلك ۱۵ . قلت : الحارث هذا مقبول من أتباع التابعین كما فی التقریب (ص-۲۶۹) فالإسناد منقطع ، وهو مما لا یدرك بالرأی .

باب جواز صلاة الخوف بعد النبی علیہ افضل الصلاة والسلام

۲۱۸۲- عن : حبيب : أَنَّهُمْ غَزَوْا مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سُمْرَةَ ۞ كَانِلٌ ، فَصَلَّى بِنَا صَلَاةَ الْخَوْفِ . رواه أبو داود (۴۸۳:۱) وسكت عنه .

۲۱۸۳- عن : ثعلبة بن زهدم قال : كُنَّا مَعَ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ ۞ بِطَبْرِسْتَانَ ، فَقَامَ قِتَالٌ

اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے، اس کے بعد ابن عباسؓ سے بھی سند منقطع یہی مضمون روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان روایتوں میں وہ مضمون مفصل ہے جس کو ابن عمرؓ نے اپنی روایت میں جمل بیان کیا تھا یعنی یہ کہ امام کے سلام کے بعد مقتدی کس طرح نماز ادا کریں۔

فائدہ: صلوة الخوف کے دوسرے طریقہ بھی احادیث میں (خصوصاً ابوداؤد میں) مروی ہیں، ہر طریقہ پر عمل کرنا جائز ہے۔ لیکن مذکورہ بالا طریقہ جس پر احناف کا عمل ہے زیادہ رائج ہے کیونکہ یہ طریقہ قرآن میں مذکور طریقے کے مشابہ ہے اور احناف کا ایک اصول یہ بھی ہے کہ وہ معارض احادیث میں سے اس حدیث پر عمل کرتے ہیں جو قرآن کے موافق ہو، کیونکہ آپ ﷺ فرمادیا کہ اس حدیث پر عمل کرو جو قرآن کے مطابق ہو (طبرانی عن ثوبان - ابن عساکر عن علی ، بحوالہ کنز العمال - ص ۱۰۳-۱۱۱)

باب صلاة خوف رسول الله ﷺ کے بعد بھی باقی ہے

۲۱۸۲- حبيب سے مروی ہے کہ لوگوں نے عبدالرحمن بن سرہ کی ماتحتی میں کابل پر حملہ کیا تو انہوں نے صلوة الخوف پڑھائی۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔

فائدہ: غزوہ کابل رسول اللہ ﷺ کے بعد ہے اس لئے مدعا ثابت ہے کہ صلوة الخوف حضور ﷺ کی حیاء طیبہ کے ساتھ ہی مخصوص نہیں تھی بلکہ آپ ﷺ کے بعد بھی اسی طرح شروع ہے۔

۲۱۸۳- ثعلبة بن زید کہتے ہیں کہ ہم سعید بن العاصؓ کے ساتھ طبرستان میں تھے تو آپ کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ

أَبْكُمْ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الْخَوْفِ؟ فَقَالَ حَدِيثُهُ: أَنَا فَصَلِّيْ بِهَؤُلَاءِ رُكْعَةً، وَ بِهَؤُلَاءِ رُكْعَةً، وَلَمْ يَقْضُوا (أَي مَعَ الْإِمَامِ). رواه أبو داود (۴۸۳:۱) وسكت عنه. وفي النيل (۲۱۲:۳): رجال إسناده رجال الصحيح اهـ.

۲۱۸۴- حدثنا: عبد الأعلى عن يونس عن الحسن: أَنَّ أَبَا مُوسَى ﷺ صَلَّى بِأَصْحَابِهِ بِأَضْبَهَانٍ، فَصَلَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَهُ، وَ طَائِفَةٌ مُّوَاجِهَةً الْعُدُوَّ، فَصَلَّى بِهِمْ رُكْعَةً، ثُمَّ نَكَضُوا، وَأَقْبَلَ الْآخَرُونَ يَتَحَلَّلُونَهُمْ، فَصَلَّى بِهِمْ رُكْعَةً، ثُمَّ سَلَّمَ، وَقَامَتِ الطَّائِفَتَانِ، فَصَلَّتَا رُكْعَةً. رواه ابن أبي شيبه (عون المعبود ۴۸۲:۱)، و رجاله ثقات.

باب طريق الصلاة الرباعية في الخوف و ترك الصلاة عند التحام الحرب
۲۱۸۵- عن: جابر ﷺ قال: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ بِذَاتِ الرِّقَاعِ، وَ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ

رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کس نے صلوٰۃ خوف پڑھی ہے؟ حدیث نے فرمایا کہ میں نے، اسکے بعد انہوں نے ایک رکعت ایک فریق کو پڑھائی اور ایک رکعت ایک فریق کو، اور انہوں نے باقی رکعت نہیں پڑھی۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ (لہذا یہ حدیث بھی ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے) اور نیل میں اس کے راویوں کو صحیح کے راوی کہا ہے۔
فائدہ: اس سے بھی رسول اللہ ﷺ کے بعد صلوٰۃ خوف کی مشروعیت ثابت ہوتی ہے۔

۲۱۸۴- حسن بصری کہتے ہیں کہ ابوموسیٰ اشعریؓ نے اصغہان میں لوگوں کو صلوٰۃ خوف پڑھائی تو ان میں سے ایک جماعت نے انکے ساتھ نماز پڑھی اور دوسری دشمن کے مقابل رہی، پس انہوں نے اپنے ساتھ والوں کو ایک رکعت پڑھائی، اس کے بعد وہ لوٹے اور دوسرے لوگ انکو چیرتے ہوئے ان کی جگہ آئے اور ان کو ایک رکعت پڑھائی، اسکے بعد سلام پھیرا۔ اس کے بعد دونوں جماعتیں کھڑی ہوئی اور اپنی اپنی ایک ایک رکعت جو باقی تھی پڑھی۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقات ہیں۔
فائدہ: اس سے بھی رسول اللہ ﷺ کے بعد صلوٰۃ خوف کی مشروعیت ثابت ہوتی ہے کیونکہ اصغہان پر حملہ آپ ﷺ کے بعد ہوا ہے کیونکہ غم کا کوئی علاقہ بھی آپ ﷺ کی حیاۃ طیبہ میں فتح نہیں ہوا۔

باب خوف کی حالت میں چار رکعت والی نمازوں کے پڑھنے کے طریق اور عین جنگ کی حالت میں ترک صلوٰۃ کے بیان میں

۲۱۸۵- جائز سے روایت ہے کہ ہم ذات الرقاع میں رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ تھے اور نماز کے لئے نیکیر کی گئی تو آپ ﷺ

فَصَلَّى بِطَائِفَةٍ رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ تَأَخَّرُوا، وَصَلَّى بِالطَّائِفَةِ الْأُخْرَى رَكْعَتَيْنِ، فَكَانَ لِلنَّبِيِّ ﷺ اَرْبَعٌ، وَلِلْقَوْمِ رَكْعَتَانِ. متفق عليه، كذا في النبل (۲۰۹:۳).

۲۱۸۶- عن: أبي سعيد ؓ قال: حَبَسْنَا يَوْمَ الْخَنْدَقِ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى كَانَ بَعْدَ الْمَغْرِبِ بِهَوَى مِنَ اللَّيْلِ كُفَيْنَا، وَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَكُفِيَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ﴾، وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا ﴿قَالَ: فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْأَنْبِيَاءِ، الْحَدِيثِ. وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي التَّرْتِيبِ بَيْنَ الْفَوَائِدِ.

۲۱۸۷- عن: أنس بن مالك ؓ حَضَرْتُ عِنْدَ مُنَافِضَةِ حِصْنِ تُسْتَرٍ عِنْدَ إِصْلَاحِ الْفَجْرِ وَاسْتَدَّ اشْتِعَالَ الْقِتَالِ فَلَمْ يَقْدِرُوا عَلَى الصَّلَاةِ فَلَمْ تُصَلِّ إِلَّا بَعْدَ ارْتِفَاعِ النَّهَارِ،

نے ایک جماعت کو دو رکعتیں پڑھائیں۔ اس کے بعد وہ پیچھے ہو گئے اور دوسری جماعت کو دو رکعتیں پڑھائیں تو رسول اللہ ﷺ کی چار رکعتیں ہوئیں اور دونوں جماعتوں کی (آپ کے ساتھ) دو ہوئیں (اور باقی دو دو علیحدہ پڑھیں) یہ روایت متفق علیہ ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ امام مقيم ہو تو خوف کی حالت میں ہر جماعت کو دو دو رکعتیں پڑھائے۔ اور بعض روایات میں جو آیا ہے کہ حضور ﷺ نے ہر دو رکعت پر سلام کیا اس سے مراد تشہد ہے، احادیث میں تسلیم سے تشہد بھی مراد ہوا کرتا ہے۔ اور بعض روایات میں جو آیا ہے کہ حضرت کی نماز چار رکعت ہے اور سفر کی دو رکعت اور خوف کی ایک رکعت اس کا مطلب یہ ہے کہ امام کے ساتھ ایک رکعت ہے اور ایک ایک رکعت ہر جماعت کو منفرداً پڑھنا ہوگی جیسا کہ دوسری روایات میں مصرح ہے، واللہ اعلم۔

۲۱۸۶- ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ ہم خندق کے زمانہ میں نماز سے روک دئے گئے۔ یہاں تک کہ مغرب کے بعد کچھ رات گئے ہم کو فراغت ہوئی اور یہی مصداق ہے حق تعالیٰ کے اس قول کا و کفی اللہ المؤمنین القتال و کان اللہ قویا عزیزا تو آپ نے بلالؓ کو بلایا لی آخر الحدیث، یہ حدیث پوری قضا نمازوں کی ترتیب میں گزر چکی ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شدت مشغولی کی حالت میں ترکِ صلوة یعنی تاخیر عن وقتہا جائز ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حالتِ جنگ میں نماز جائز نہیں بلکہ قتال مفسدِ صلوة ہے کیونکہ اگر حالتِ جنگ میں نماز جائز ہوتی تو آپ ﷺ خندق کے روز چار نمازوں کو مؤخر نہ فرماتے۔

۲۱۸۷- انس بن مالکؓ کہتے ہیں کہ میں ستر کی جنگ میں موجود تھا جو صبح کے وقت ہو رہی تھی جنگ میں شدت کے

فَصَلَّيْنَاهَا وَنَحْنُ مَعَ أَبِي مُوسَى ، فَفُتِحَ لَنَا . قَالَ : أَنَسَ : وَمَا يَسُرُّنِي بِتِلْكَ الصَّلَاةِ الدُّنْيَا وَ مَا فِيهَا . هَكَذَا عَلِقَهُ الْبَخَارِيُّ . وَ فِي فَتْحِ الْبَارِي (۳۶۲ : ۲) : وَ صَلَّاهُ ابْنُ سَعْدٍ ، وَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ مِنْ طَرِيقِ قَتَادَةَ عَنْهُ وَ ذَكَرَهُ خَلِيفَةُ فِي تَارِيخِهِ ، وَ عُمَرُ بْنُ شَيْبَةَ فِي أَخْبَارِ الْبَصْرَةِ مِنْ وَجْهِينِ آخَرِينَ عَنْ قَتَادَةَ . وَ لَفْظُ عُمَرَ سُئِلَ قَتَادَةُ عَنِ الصَّلَاةِ إِذَا حَضَرَ الْقِتَالُ فَقَالَ : حَدَّثَنِي النَّسَبُ بِنِ مَالِكٍ أَنَّهُمْ فَتَحُوا تُسْتَرَّ وَ هُوَ يُؤَمِّدُ عَلَى مُقَدِّمَةِ النَّاسِ وَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قَيْسٍ يَعْنِي أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ أَمِيرَهُمْ وَ فِي رَوَايَةِ عُمَرَ بْنِ شَيْبَةَ : حَتَّى انْتَصَفَ النَّهَارُ اهـ .

أبواب الجنائز

باب توجيه المحتضر إلى القبلة على شقه الأيمن

۲۱۸۸- عن : أبي قتادة رضي الله عنه أن النبي صلی اللہ علیہ وسلم حين قَدِمَ الْمَدِينَةَ سَأَلَ عَنِ الْبِرَاءِ بْنِ مَعْرُورٍ رضي الله عنه

ساتھ مصروف تھی۔ اس لئے وہ لوگ نماز نہ پڑھ سکے۔ اور ہم نے دن چڑھے نماز پڑھی۔ اور ہم اس روز ابو موسیٰ کی ماتحتی میں تھے اس کے بعد ہم کو فتح ہوئی۔ انس کہتے ہیں کہ اس نماز کے عوض دنیا و مافیہا کے ملنے سے خوشی نہیں ہو سکتی۔ اس کو بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے جس کو ابن سعد اور ابن ابی شیبہ نے موصول کیا ہے۔ اور عمر بن شہید کی روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ قتادہ سے جنگ کی حالت میں نماز کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ مجھ سے انس بن مالک نے روایت کیا ہے کہ انہوں نے تسبیح کو فتح کیا اور وہ اس روز مقدمۃ الجیش کے افسر تھے۔ اور ابو موسیٰ اشعرئؓ انکے امیر اور سالار لشکر تھے۔ اور عمر بن شہید کی ایک روایت میں ہے کہ ہم دو پہر ہونے تک نماز نہ پڑھ سکے۔

فائدہ : اس روایت سے بھی ثابت ہوا کہ شدت قتال کی وجہ سے نماز کو مؤخر کر دینا جائز ہے اور حضرت انسؓ کا یہ فرمانا کہ مجھے اس نماز کے بدلہ میں دنیا و مافیہا بھی خوش نہیں کر سکتی اس بات کو ظاہر کرتا ہے کہ حضرات صحابہؓ فتوحات ملکی کی کوشش کی خوشی میں نماز کو وقت سے مؤخر نہ کرتے تھے بلکہ شرعی ضرورت اور اعلاۃ کلمۃ اللہ کے لئے مجبوری کے وقت ایسا کرتے تھے۔

أبواب الجنائز

باب قریب المرگ آدمی کو دائیں کروٹ پر قبلہ رو لٹایا جائے

۲۱۸۸- ابوقنادہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت مدینہ تشریف لائے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے براء بن معرور کی حالت دریافت کی

فَقَالُوا: تُؤَفِّي وَ أَوْصَى أَنْ يُوجَّهَ إِلَى الْقَبْلَةِ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " أَصَابَ الْفِطْرَةَ " ثُمَّ ذَهَبَ ، فَصَلَّى عَلَيْهِ . أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ ، وَقَالَ : حَدِيثٌ صَحِيحٌ ، وَلَا أَعْلَمُ فِي تَوْجِيهِ الْمُحْتَضَرِ غَيْرَهُ (نَصَبُ الرَايَةِ ۱ : ۳۴۰) .

۲۱۸۹- عن : البراء بن عازب ؓ قال : قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا أَنْتَبَهْتَ مِنْ نَضْجِكَ ، فَتَوَضَّأْ وَضُوءَكَ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ اضْطَجِعْ عَلَى شِقِّكَ الْاَيْمَنِ وَ قُلْ : اَللّٰهُمَّ اَسْلَمْتُ اِلَيْكَ اَنْ قَالَ : فَاِنْ مِتُّ ، مِتَّ عَلَى الْفِطْرَةِ . رواه البخارى (۹۳۳ : ۲) .

باب ما يلحق المحتضر ، وما يقوله ، وما يقرأ عنده

۲۱۹۰- عن : أبى هريرة ؓ مرفوعاً : لَقِّنُوا مَوْتَاكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَإِنَّهُ مَنْ كَانَ آخِرَ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عِنْدَ الْمَوْتِ دَخَلَ الْجَنَّةَ يَوْمًا مِنَ الدَّهْرِ وَإِنْ أَصَابَهُ قَبْلَ ذَلِكَ مَا أَصَابَهُ . رواه ابن حبان فى صحيحه ، و أحمد فى مسنده ، كذا فى كنز العمال (۸۱ : ۸) . وفى التلخيص الحبير (۱۵۲ : ۱) عزاه إلى ابن حبان فقط ، و قال : غلط ابن الجوزى فعزاه

لوگوں نے عرض کیا کہ ان کا تو انتقال ہو چکا اور انہوں نے اپنے انتقال کے وقت کہا تھا کہ ان کو قبلہ رو کر دیا جائے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ انہوں نے دین کے مطابق کیا۔ اس کے بعد آپ ﷺ تشریف لے گئے اور نماز جنازہ پڑھی۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور اسے صحیح کہا ہے اور کہا ہے کہ مجھے قریب المرگ کو قبلہ رو لانے کے باب میں اس کے سوا اور کوئی روایت نہیں ملی۔

۲۱۸۹- براء بن عازب ؓ سے مروی ہے کہ مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم سونے کے لئے لیٹو تو پہلے نماز کے قاعدہ سے وضو کرو، اس کے بعد کھڑے ہو کر روٹی پرائیو اور اللہم اسلمت الخ پڑھو پس اگر تم ایسی حالت میں مر جاؤ تو دین پر مرد۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دائیں کروٹ پر مرنا بھی دین میں مرغوب ہے۔

باب قریب المرگ کو کس چیز کی تلقین کی جائے اور وہ کیا کہے اور اسکے پاس کیا چیز پڑھی جائے

۲۱۹۰- ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اپنے مردوں کو لا الہ الا اللہ کی تلقین کیا کرو، کیونکہ جس نے آخر کلام مرنے کے وقت لا الہ الا اللہ ہو وہ کبھی نہ کبھی جنت میں ضرور جائے گا اگرچہ اس سے پہلے اسکو (اسکے برے اعمال کی وجہ سے

إِلَى الْبَخَارِيِّ ، وَلَيْسَ هُوَ فِيهِ . وَأَمَّا الْمَحَبُّ الطَّبْرِيُّ ، فَجَعَلَهُ مِنَ الْمُتَّفِقِ عَلَيْهِ ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ .
 ۲۱۹۱- عن : طَلْحَةَ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَا : سَمِعْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ :
 إِنِّي لَا أَعْلَمُ كَلِمَةً لَا يَقُولُهَا رَجُلٌ يَحْضُرُهُ الْمَوْتُ إِلَّا وَجَدَ رُوحَهُ لَهَا رَاحَةً حِينَ تَخْرُجُ مِنْ
 جَسَدِهِ ، وَكَانَتْ لَهُ نُورًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَفِي لَفْظٍ : إِلَّا نَفْسُ اللَّهِ عَنَتُهُ وَأَشْرَقَ لَهُ نُورُهُ ، وَ
 رَأَى مَا يَسُرُّهُ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . أَخْرَجَهُ أَبُو يَعْلَى ، وَالْحَاكِمُ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ (شرح الصدور
 للحافظ السيوطي ص-۱۵) .

۲۱۹۲- عن : أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (مرفوعاً) : لَقِنُوا مَوْتَكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا تَمْلُؤْهُمْ ،
 فَإِنَّهُمْ فِي سَكْرَاتِ الْمَوْتِ . رواه الديلمي (كنز العمال ۸: ۸۱) وإسناده ضعيف على قاعدته .
 ۲۱۹۳- عن : أَبِي الدرداء و عن أبي ذر رضي الله عنهما معاً مرفوعاً : مَا مِنْ
 مَيِّتٍ يَمُوتُ فَيَقْرَأَ عِنْدَهُ سُورَةُ نِسِ إِلَّا أَهْوَى اللَّهُ عَلَيْهِ . رواه أبو نعيم (كنز العمال ۸: ۸۰)
 . وفي الدر المنثور . عزاء رواية أبي الدرداء إلى ابن مردويه ، و الديلمي ، و رواية أبي ذر

تكاليف لاحق ہوں۔ اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور احمد نے مسند میں روایت کیا ہے اور ابن الجوزی نے اس کو بخاری کی طرف
 نسبت کرنے میں غلطی کی ہے۔ اسی طرح محب طبری سے اس کو متفق علیہ کہنے میں غلطی ہوئی ہے۔

۲۱۹۱- حضرت طلحہ اور حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ میں ایک ایسی بات جانتا ہوں
 کہ جب وہ شخص جو قریب المرگ ہوا سکو کہہ لے تو اس سے اس کی روح کو جس وقت کہ وہ اس کے جسم سے نکلے راحت ملے اور وہ اس کے
 لئے قیامت میں فور ہو۔ اور ایک روایت میں ہے کہ اللہ اس سے اس کی تکلیف دور کرے اور اس کا رنگ چمک جائے اور وہ خوش کن
 حالت کا مشاہدہ کرے اور وہ بات لا الہ الا اللہ ہے۔ اس کو ابویعلیٰ اور حاکم نے سند صحیح روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے طریقہ تلقین بھی معلوم ہو گیا۔ شامی وغیرہ میں ہے کہ تلقین کے وقت مرنے والے کو حکم نہ کیا جائے
 اور اگر مرنے والا ایک بار بھی یہ کلمہ پڑھ لے تو کافی ہے پھر اسے بار بار اسکی تلقین نہ کی جائے۔

۲۱۹۲- ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ تم اپنے مردوں کو لا الہ الا اللہ کی تلقین کیا کرو لیکن انہیں پریشان نہ کرو کیونکہ وہ
 موت کی تکالیف میں مبتلا ہیں۔ اس کو دیلمی نے روایت کیا ہے مگر یہ کنز العمال کے قاعدہ سے ضعیف ہے۔

۲۱۹۳- ابوالدرداء اور ابو ذر رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً روایت ہے کہ جو مردہ مرتا ہے اور اس پر سورہ ناس پڑھی جاتی ہے تو اس

إلى أبي الشيخ والديلمي . ولفظ الدر المنثور : هون موضع أهون . ولعل كاتب كثر العمال قد سهى . وكذا ذكره الحافظ في التلخيص (۱۵۳:۱) بلفظ هون وسكت عنه ، فهو حسن أو صحيح فإن الشوكاني يحتاج بسكوت الحافظ في التلخيص أيضا .
 ۲۱۹۴- عن : معقل بن يسار رضي الله عنه قال : قال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إقرأوا يس على مَوَاتِكُمْ . رواه أبو داود (۱۶۰:۳) ، وسكت عنه ، وفي بلوغ المرام (۱۰۰:۱) رواه أبو داود والنسائي ، وصححه ابن حبان ۵۱ .

باب تغميض بصر الميت

۲۱۹۵- عن : شداد بن أوس رضي الله عنه قال : قال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا حَضَرْتُمْ مَوَاتِكُمْ فَأَغْمِضُوا النَّبْصَ ، فَإِنَّ النَّبْصَ يَتَّبِعُ الرُّوحَ ، وَقُولُوا خَيْرًا ، فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تُوَوِّسُ عَلَى مَا قَالَ أَهْلُ النَّبِيتِ . أخرجه ابن ماجه ، و رواه أحمد في مسنده و الحاكم في المستدرک ،

سے اس کے لئے جان نکلنے میں حق تعالیٰ آسانی فرماتے ہیں۔ اس کو ابو نعیم نے روایت کیا ہے اور حافظ ابن حجر نے اسے تلمیض میں ذکر کر کے اس پر سکوت کیا ہے لہذا وہ حسن یا صحیح ہے۔

۲۱۹۴- معقل بن یسار کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ اپنے مردوں پر سورہ یس پڑھا کرو۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے نزدیک صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔ نیز اسے نسائی نے بھی روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: کتب حدیث اور فقہ سے معلوم ہوتا ہے کہ تلقین بعد الدفن بھی مستحب ہے لیکن چونکہ آج کل یہ روافض کا شعار بن چکا ہے لہذا تہمت کے خوف کی وجہ سے تلقین کرنا مناسب نہیں کیونکہ حدیث نبوی ہے اتقوا مواضع التہم کہ تہمت کی جگہوں سے بھی بچو۔ البتہ اگر تہمت کا خوف نہ ہو تو اب بھی بعد الدفن تلقین مستحسن ہے اور اس کا طریقہ کتب فقہ میں مذکور ہے اور تلمیض الخیر ج ۱ ص ۲۶ میں حضرت امامہ سے تفصیلی حدیث بھی مروی ہے۔

باب مردہ کی آنکھ بند کرنے کے بیان میں

۲۱۹۵- شداد بن اوس کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم اپنے مردوں کے پاس موجود ہو تو ان کی آنکھ بند کر دیا

وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه . و رواه البزار في مسنده (زيلعي ۱: ۳۴۱) . وقال السندي (۲۲۹: ۱) في سند ابن ماجة ما نصه: في الزوائد: إسناده حسن ، لأن قزعة بن سويد مختلف فيه ، وباقي رجاله ثقات اهـ .

۲۱۹۶- عن: أم سلمة رضي الله عنها قالت: دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى أَبِي سَلَمَةَ وَقَدْ شَقَّ بَصْرُهُ فَأَغْمَضَهُ . الحديث رواه مسلم (۳۰۰: ۱) .

باب تسجیة المیت

۲۱۹۷- عن: عائشة رضي الله عنها: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جِئَ تَوْفِي سَجِيٍّ يُرَدُّ جَبْرَةً . متفق عليه (نیل ، ۳: ۲۵۴) .

باب غسل المیت وطريقه

۲۱۹۸- عن: ابن إسحاق عن محمد بن ذكوان عن الحسن عن أبي بن كعب رضي الله عنه قال: قال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: كَانَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَجُلًا أَشْعَرُ طَوَالًا كَأَنَّهُ نَخْلَةٌ سَحُوقٌ ، فَلَمَّا حَضَرَهُ الْمَوْتُ نَزَلَتِ الْمَلَائِكَةُ بِخُنُوطٍ وَ كَفَنِيهِ مِنَ الْجَنَّةِ ، فَلَمَّا مَاتَ غَسَلُوهُ بِالْمَاءِ

کیونکہ نظر روح کے تابع ہے (جب جان نہیں رہی تو آنکھ کا کھلا رہنا بے کار ہے) اور تم اچھی بات کہا کرو کیونکہ جو بات گھروالے کہتے ہیں اس پر فرشتے آمین کہتے ہیں۔ اس کو ابن ماجہ ، احمد ، حاکم اور بزار نے روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

۲۱۹۶- ام سلمہ سے روایت ہے کہ ابوسلمہ کی آنکھیں پھٹ گئیں تھیں ، رسول اللہ ﷺ تشریف لائے تو آپ ﷺ نے انکو بند کر دیا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

باب مردہ پر چادر ڈالنے کے بیان میں

۲۱۹۷- عائشہ سے مروی ہے کہ جس وقت رسول اللہ ﷺ کا انتقال ہوا تو ان پر ایک منقش چادر ڈالی گئی۔ یہ روایت متفق علیہ ہے۔

باب غسل میت اور اسکے طریق کے بیان میں

۲۱۹۸- ابی بن کعب سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آدم بہت بالوں والے اور بہت لمبے قد والے اور گندم گونے

وَالسَّيِّدِ ثَلَاثًا، وَجَعَلُوا فِي الثَّلَاثَةِ كَافُّوْرًا وَكَفَّنُوْهُ فِي وَثَرِ ثِيَابٍ وَحَفَرُوْا لَهُ لَحْدًا، وَصَلُّوْا عَلَيْهِ، وَقَالُوْا: هَذِهِ سُنَّةُ وَلَدِ آدَمَ مِنْ بَعْدِهِ. رواه الحاكم في المستدرک، وسکت عنه ثم أخرجه عن الحسن عن عتی بن ضمرة السعدی عن أبی بن کعب مرفوعاً نحوه، وفيه: فَقَالُوْا يَا نَبِيَّ آدَمَ! هَذِهِ سُنَّتُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ، فَكَذَّبَ لَكُمْ فَأَفْعَلُوْا. وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، لأن عتی بن ضمرة ليس له راو غیر الحسن، انتهى. وضعف النووی فی الخلاصة الأول (زیلعی ۱: ۳۴۱ و ۳۴۲).

قلت: عتی ثقة كما فی التقریب (ص-۱۴۰). وروی عنه ابنه عبد الله بن عتی أيضاً، كما فی تهذیب التهذیب (۷: ۱۴۰) والحسن لم يدرك أبیاً عليه السلام، كما فی ترجمة الحسن من تهذیب التهذیب، ولكن عرف من هو بينه وبينه، وهو عتی، فلا ضير. وسمحمد بن ذكوان وثقه شعبة وابن معین، وضعفه جماعة كما فی ترجمته من تهذیب التهذیب. وابن إسحاق ثقة مدلس، كما تقدم غیر مرة. والإسناد حسن عندی.

۲۱۹۹- عن: عبد الله بن الحارث قال: غَسَلَ النَّبِيُّ ﷺ عَلِيًّا وَعَلَى يَدِ عَلِيٍّ خُرْقَةً

تھے اور ایسے معلوم ہوتے تھے جیسے کہ ایک کھجور کا بہت لمبا درخت، پس جبکہ ان کا انتقال ہونے لگا تو فرشتے جنت سے ان کے لئے خوشبو اور کفن لائے پھر جب ان کا انتقال ہو گیا تو انہوں نے ان کو پانی اور پیری کے پتوں سے تین مرتبہ غسل دیا اور تیسری مرتبہ میں اس میں کافور بھی شامل کر دیا اور ان کو طاق کپڑوں میں کفن دیا اور ان کے لئے لحد کھودی اور ان پر نماز پڑھی۔ اور کہا کہ یہ قاعدہ ہے آدم کی اولاد کا اگلے بعد۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور دوسری روایت میں ہے کہ فرشتوں نے کہا کہ اسے اولاد آدم ایہ قاعدہ ہے تمہارا اگلے بعد۔ لہذا تم اسی طرح کیا کرو۔ اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اگر کوئی روایت پر شبہ کرے کہ آدم علیہ السلام نبی اللہ اور کثیر الاولاد تھے انہوں نے ضرور کفن دفن کے قاعدے بتائے ہونگے پھر فرشتوں کی تکلیف اور تعلیم کی کوئی ضرورت نہیں معلوم ہوتی۔ جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ آدم علیہ السلام کے اکرام اور ان کی تائید تعلیم کے لئے ایسا کیا گیا ہو۔

۲۱۹۹- عبد الله بن الحارث کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو حضرت علیؑ نے غسل دیا تھا۔ اور آپ کے ہاتھ پر کپڑا لپٹا ہوا تھا

يَغْسِلُهُ ، فَادْخُلْ يَدَهُ تَحْتَ الْقَمِيصِ يَغْسِلُهُ ، وَ الْقَمِيصُ عَلَيْهِ . رواه الحاكم (التلخيص الحبير - ۱: ۱۵۴) سكت عنه الحافظ ، ولم يتعقبه بشيء ، فهو صحيح أو حسن .

۲۲۰۰ - عن عائشة رضي الله عنها تقول : لَمَّا أَرَادُوا غُسْلَ النَّبِيِّ ﷺ قَالُوا : وَاللَّهِ مَا نَذَرِي أَنْ نُجَرِّدَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مِنْ ثِيَابِهِ كَمَا نُجَرِّدُ مَوْتَانَا ، أَمْ نَغْسِلُهُ وَ عَلَيْهِ ثِيَابُهُ ؟ فَلَمَّا اخْتَلَفُوا أَلْقَى اللَّهُ عَلَيْهِمُ النَّوْمَ حَتَّى مَا مِنْهُمْ رَجُلٌ إِلَّا وَ ذَقْنُهُ فِي صَدْرِهِ ، ثُمَّ كَلَّمَهُمْ مُكَلِّمٌ مِنْ نَاجِيَةِ النَّبِيِّ لَا يَذَرُونَ مَنْ هُوَ أَنْ اغْسِلُوا النَّبِيَّ ﷺ وَ عَلَيْهِ ثِيَابُهُ . فَقَامُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَغَسَلُوهُ وَ عَلَيْهِ قَمِيصُهُ يَصُبُّونَ الْمَاءَ فَوْقَ الْقَمِيصِ ، وَ يَدْلُكُونَهُ بِالْقَمِيصِ دُونَ أَيْدِيهِمْ . وَ كَانَتْ عَائِشَةُ تَقُولُ : لَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَذْبَرْتُ مَا غَسَلَهُ إِلَّا نِسَاؤُهُ . رواه أبو داود (۳: ۱۶۵) وسكت عنه هو والمنذري . و في الخصائص الكبرى (۲: ۲۷۵) : أخرج ابن سعد ، وأبو داود والحاكم والبيهقي ، و صحاحه ، و أبو نعيم عن عائشة ، فذكره . و في التلخيص الحبير (۱: ۳۰۵) روى أبو داود وابن حبان والحاكم فذكره .

جس سے آپ انگوٹھ دیتے تھے۔ اور رسول اللہ ﷺ غسل کے وقت کرتے پہنے ہوئے تھے۔ حضرت علیؓ کرتے کے نیچے سے ہاتھ دے کر جسم کو دھوتے تھے۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور ابن حجر نے تلخیص میں اس پر کوئی جرح نہیں کی لہذا وہ حسن یا صحیح ہے۔

۲۲۰۰ - حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کو غسل دینا چاہا تو کہا کہ ہمیں نہیں معلوم کہ ہم جس طرح اپنے مردوں کے کپڑے اتار کر غسل دیتے ہیں یوں ہی آپ ﷺ کے کپڑے بھی اتاریں یا آپ ﷺ کو کپڑوں سمیت غسل دیں؟ بس جبکہ ان میں اختلاف ہوا تو اللہ تعالیٰ نے ان پر نیند طاری کی یہاں تک کہ ان میں کوئی ایسا نہیں تھا، جسکی ٹھوڑی سینے سے لگی ہو، ایسی حالت میں گوشہ مکان سے کسی بولنے والے نے جس کو وہ نہ جانتے تھے کہا کہ آپ ﷺ کو کپڑوں سمیت غسل دو، پس لوگ اٹھ کر آئے اور آپ ﷺ کو کرت پہنے ہوئے غسل دیا، لوگ کرتے کے اوپر سے پانی ڈالتے تھے اور کرت ہی سے ملتے تھے اور ہاتھوں سے نہ ملتے تھے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ اگر مجھے پہلے سے وہ بات معلوم ہوتی جو بعد میں معلوم ہوئی تو آپ ﷺ کو آپ کی بیویاں غسل دیتیں۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے۔ نیز اس کو ابن سعد ، ابن حبان ، ابونعیم ، حاکم اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور حاکم اور بیہقی نے اسے صحیح کہا ہے۔

- ۲۲۰۱- عن : أم عطية رضي الله عنها : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَيْثُ أَمَرَهَا أَنْ تَغْتَسِلَ إِبْنَتَهُ قَالَ لَهَا "إِذَا أَنْ بَمَيَّابِئِهَا ، وَ مَوَاضِعَ الْوُضُوءِ مِنْهَا" . رواه مسلم (۳۰۵:۱) .
- ۲۲۰۲- عن : أم عطية رضي الله عنها قالت : دَخَلَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ ﷺ وَ نَحْنُ نَغْتَسِلُ إِبْنَتَهُ فَقَالَ : إغْسِلْنَهَا فَلَانَا أَوْ خَمْسًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتِ ذَلِكَ بِمَاءٍ وَ سِدْرٍ وَ اجْعَلِي فِي الْآخِرَةِ كَافُورًا أَوْ شَيْئًا مِنْ كَافُورٍ . الحديث رواه مسلم (۳۰۴:۱) .
- ۲۲۰۳- عن : سعيد بن المسيب عن علي بن أبي طالب قال : لَمَّا غَسَلَ النَّبِيُّ ﷺ (أَيَّ عَلِيٍّ عليه السلام . سندی) ذَهَبَ يَلْتَمِسُ مِنْهُ مَا يَلْتَمِسُ مِنَ الْمَيِّتِ فَلَمْ يَجِدْهُ . الحديث رواه ابن ماجه (۲۳۱:۱) وقال السندی : وفي الزوائد : هذا إسناداه صحيح ، و رجاله ثقات .
- ۲۲۰۴- عن : محمد بن سيرين : أَنَّهُ كَانَ يَأْخُذُ الْغُسْلَ (أَيَّ يَتَعَلَّمُ) عَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ رضي الله عنها يَغْتَسِلُ بِالسِّدْرِ مَرَّتَيْنِ وَ الثَّلَاثَةِ بِالمَاءِ وَ الْكَافُورِ . رواه أبو داود .

فائدہ: قیص میں غسل دینا آپ ﷺ کی خصوصیت تھی ورنہ صحابہ اس میں متردد نہ ہوتے کیونکہ عام امتی کو غسل ہوتا ہوا وہ دیکھ چکے تھے۔ اس لئے یہ حدیث بھی احناف کی دلیل ہے کہ عام میت کو قیص کے بغیر تکبیر ڈھک کر غسل دیا جائے۔

۲۲۰۱- ام عطیہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جبکہ ان کو اپنی صاحبزادی کے غسل پر مامور کیا تو ان سے فرمایا کہ اس کے داہنے اعضائے اور مقامات وضوء سے ابتداء کرو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۲۰۲- ام عطیہ سے مروی ہے کہ ایسے وقت میں جبکہ ہم آپ ﷺ کی صاحبزادی کو نہلا رہے تھے۔ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ اس کو تین مرتبہ یا پانچ مرتبہ یا اگر تمہاری رائے ہو تو اس سے بھی زیادہ غسل دینا اور پانی اور بیری کے پتوں سے نہلانا اور آخری مرتبہ میں اس میں کافور شامل کر لینا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: احناف کے ہاں بھی یہی طریقہ اولیٰ اور افضل ہے

۲۲۰۳- سعید بن المسيب ، حضرت علی سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ جب انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو غسل دیا تو وہ نجاست کو تلاش کرنے لگے جو کہ مَرْدُوں کے اندر تلاش کی جاتی ہے (یعنی انہوں نے معلوم کرنا چاہا کہ کچھ براز تو ظاہر نہیں ہوا) سو انہوں نے وہاں کچھ نہ پایا۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ اس کی اسناد صحیح ہے اور راوی ثقہ ہیں۔

۲۲۰۴- محمد بن یحیرن جو کہ ام عطیہ سے غسل میت کے طریقے پتے سیکھتے تھے، دو مرتبہ بیری کے پتوں سے غسل دیتے تھے اور

وقال النووی فی الخلاصة: إسناده علی شرط البخاری و مسلم (زیلعی ۱: ۳۴۲)۔

۲۲۰۵- عن: جابر رضی اللہ عنہ قال: قال رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم: إِذَا أَجْمَرْتُمُ الْمَيِّتَ فَأَوْتِرُوا۔

أخرجه الحاكم و صححه، وابن حبان فی صحيحه (زیلعی ۱: ۳۴۳ و ۳۴۴)۔

۲۲۰۶- عن: أبي وائل رضی اللہ عنہ قال: كَانَ عِنْدَ عَلِيٍّ مِسْكٌ فَأَوْضَى أَنْ يُخْنَطَ بِهِ، وَ

قَالَ: هُوَ فَضْلٌ حَنُوطِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم۔ أخرجه الحاكم فی المستدرک، و سكت عنه، و

رواه البيهقي فی سننه۔ قال النووی: إسناده حسن۔ (زیلعی ۱: ۳۴۳)۔

۲۲۰۷- حدثنا: عبد الصمد بن عبد الوارث عن همام عن شيخ من أهل الكوفة

- يقال له: زياد - عن إبراهيم عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: يُوضَعُ الْكَافُورُ عَلَى مَوَاضِعِ

سُجُودِ الْمَيِّتِ۔ رواه ابن أبي شيبة فی مصنفه (زیلعی ۱: ۳۴۴)۔

قلت: رجاله رجال الصحيح، إلا أنه منقطع بين النخعي وابن مسعود رضی اللہ عنہ وقد تقدم

تیسری مرتبہ پانی اور کافور سے۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور نووی نے اس کی اسناد کو بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح کہا ہے۔

۲۲۰۵- جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم مردہ کو دھونی دو تو طاق مرتبہ دو۔ اس کو حاکم نے روایت کر

کے صحیح کہا ہے اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: فتح القدیر میں ہے کہ روح کے نکلنے وقت اور غسل دیتے اور کفنا تے وقت دھونی دی جائے اور اس کے بعد اور قبر میں

دھونی نہ دی جائے، کیونکہ حدیث میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لا تتبعوا الجنازة بصوت ولا بنار (۷۲-۲) مزید تفصیل

باب النھی عن اتباع الميت بالنار میں آئے گی۔ ان شاء اللہ۔

۲۲۰۶- ابوداؤد کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس مشک تھا اور آپ نے وصیت فرمائی کہ میرے مرنے کے بعد مجھے اس سے

خوشبو لگائی جائے اور یہ فرماتے تھے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اعلیٰ درجہ کی خوشبو ہے، اس کو حاکم نے سکوت کے ساتھ روایت کیا ہے اور

تبعی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور نووی نے اس کی اسناد کو حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے حنوط سے خوشبو لگانا ثابت ہوتا ہے اور ہر ایہ میں ہے کہ سر اور داڑھی کی جگہ پر حنوط لگایا جائے۔

۲۲۰۷- عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میت کے ان مقامات پر کافور خوشبو لگایا جائے جن پر وہ جسدہ

کرتا ہے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ مؤلف کہتے ہیں کہ میرے نزدیک اس کی سند حسن منقطع ہے۔

فی نواقض الوضوء فی مراسیل النخعی ما يدل أنه فی حکم الموصول ، و زیاد هذا إمام ابن حسان المعروف بالأعلم ثقة ، أو ابن سعد ثقة ثبت و همام هو ابن يحيى بن دينار ثقة ربما وهم ، كما فی التقريب ، و السند حسن منقطع عندي .

۲۲۰۸- أخبرنا : أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم : أنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ رَأَتْ مَيْتًا يُسْرَخُ رَأْسُهُ فَقَالَتْ : غَلَامٌ تَنْصُون مَيْتَكُمْ ؟ . رواه الإمام محمد في كتاب الآثار (ص: ۳۹) قلت : رجاله ثقات إلا أنه منقطع بين النخعی و عائشة رضى الله عنها ، و مراسيله صحاح .

۲۲۰۹- حدثنا : هشيم عن مغرة (هو الضبي) : عن إبراهيم (النخعی) : عن عائشة رضى الله عنها : أَنَّهَا سُمِّلَتْ عَنِ الْمَيْتِ يُسْرَخُ رَأْسُهُ فَقَالَتْ : غَلَامٌ تَنْصُون مَيْتَكُمْ ؟ . رواه أبو عبيد القاسم بن سلام (هو إمام مشهور ثقة فاضل مصنف . تقريب) و إبراهيم الحربى فى كتابيهما فى غريب الحديث . قال أبو عبيد : هو مأخوذ من نصوت الرجل أنصوه نصوا إذا مددت ناصيته ، فأرادت عائشة أن الميت لا يحتاج إلى تسريح الرأس ، و ذلك بمنزلة الأخذ بالناصية (زيلعى ۱: ۳۴۴) .

قلت : رجاله رجال الجماعة إلا أن الأولين من مدلسى المرتبة الثالثة اختلف فى الاحتجاج بهم إذا عنعنوا . و إبراهيم لم يسمع من عائشة رضى الله عنها و قد تأيد الأثر

۲۲۰۸- ابراہیم نخعی کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ نے ایک مردہ کو دیکھا جسکے بالوں میں کنگھی کی جارہی تھی تو آپؐ نے فرمایا کہ اپنے مردے کے بال کیوں کھینچتے ہو؟ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور یہ حدیث مرسل صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ مردہ کے بالوں میں کنگھی نہ کی جائے عورت ہو یا مرد۔ اور بعض روایات میں جو کنگھی کرنا آیا ہے اس سے مراد بالوں کو سیدھا کرنا اور دو حصے کر کے الگ الگ کرنا ہے۔ واللہ اعلم

۲۲۰۹- ابراہیم نخعی، حضرت عائشہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ ان سے مردہ کے بالوں میں کنگھی کرنے کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ اپنے مردے کے بال کیوں کھینچتے ہو؟ اس کو ابو عبیدہ اور ابراہیم حربی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند میں دوراوی تیسرے درجہ کے مدلس ہیں جسکے معنی کا قبول و عدم قبول مختلف فیہ ہے لیکن اس کی تائید کتاب الآثار کی روایت سے ہوتی ہے۔

بالذی قبلہ ، فالإسنادہ منقطع مقارب .

۲۲۱۰- عن : أم قیس رضی اللہ عنہا : قالت : تُوَفِّيَ ابْنِي فَجَزَعْتُ عَلَيْهِ ، فَقُلْتُ لِلَّذِي يَغْسِلُهُ : لَا تَغْسِلْ ابْنِي بِالْمَاءِ الْبَارِدِ ، فَتَقْتُلَهُ ، فَأَنْطَلِقُ عَكَاشَةً مِنْ مَخْصِنٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبِرُهُ بِقَوْلِهَا فَتُبَشِّرُ ، ثُمَّ قَالَ : مَا قَالَتْ طَالَ عُمْرُهَا ، فَلَا نَعْلَمُ امْرَأَةً عُمِرَتْ مَا عُمِرَتْ . رواه النسائي (۲۶۶:۱) ، وسكت عنه .

باب جواز غسل المرأة زوجها الميت

۲۲۱۱- عن : عبد الله بن أبي بكر : أَنَّ أَسْمَاءَ بِنْتَ عُمَيْسٍ امْرَأَةَ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ غَسَلَتْ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقِ حِينَ تُوَفِّيَ ، ثُمَّ خَرَجَتْ فَسَأَلَتْ مَنْ حَضَرَهَا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ ، فَقَالَتْ : إِنِّي صَائِمَةٌ وَإِنَّ هَذَا يَوْمٌ شَدِيدُ الْبُرْدِ ، فَهَلْ عَلَيَّ مِنْ غُسْلٍ ؟ فَقَالُوا : لَا . رواه الإمام مالك في موطأه (ص ۷۸) . وعبد الله من رجال الصحيح إلا أنه لم يدرك أسماء رضی اللہ عنہا .

۲۲۱۰- ام قیس کہتی ہیں کہ میرے بچے کا انتقال ہو گیا تو میں بہت پریشان ہوئی اور میں نے اس شخص سے جو اسے نہلا رہا تھا کہا کہ میرے بچے کو غسل دے پانی سے نہلا کر مار دے عکاشہ بن مخصن رضی اللہ عنہ کے پاس گئے تو ان سے میرا مقولہ بیان کیا آپ ﷺ بن کر مسکرائے اور فرمایا کہ ہاں اس نے کیا کیا ، اللہ اس کی عمر دراز کرے ، سو ہم نہیں جانتے کہ کسی کی اتنی عمر ہوئی ہو مثنی ام قیس کی ہوئی ۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے ۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گرم پانی کا اہتمام بھی جائز ہے ۔

باب عورت کا اپنے مردہ شوہر کو غسل دینا جائز ہے

۲۲۱۱- عبد اللہ بن ابی بکر کہتے ہیں کہ جب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا انتقال ہوا تو انکوان کی بیوی اسماء بنت عمیس نے غسل دیا ، اسکے بعد وہ باہر نکلیں اور جو مہاجرین موجود تھے ان سے کہا کہ میرا روزہ بھی ہے اور آج سردی بھی زیادہ ہے تو کیا ایسی حالت میں مجھ پر غسل ہے ؟ انہوں نے کہا کہ نہیں ۔ اس کو امام مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے ۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت اپنے شوہر کو بعد موت کے غسل دے سکتی ہے اور یہی حنفیہ کا مذہب ہے ۔ البتہ مرد کیلئے یہ جائز نہیں کہ وہ اپنی مردہ بیوی کو غسل دے کیونکہ بیوی مرنے کے بعد احیاء ہو جاتی ہے اور احیاء کو چھونا بھی حرام ہے بالاتفاق

باب کفن الرجل و نوعه

۲۲۱۲- عن : عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَنَسٍ لَمَّا تَوَفَّى خَدَّيْنِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : أَعْطِنِي قَمِيصَكَ ، أَكْفِنُهُ فِيهِ ، وَ صَلَّى عَلَيْهِ ، وَ اسْتَغْفِرُ لَهُ ، فَأَعْطَاهُ قَمِيصَهُ . الحديث رواه البخاری (۱: ۱۶۹) .

۲۲۱۳- عن : ابن شہاب عن حمید بن عبد الرحمن بن عوف عن عبد الرحمن بن عمرو بن العاصؓ کہ قال : الْمَمِيتُ يُقَمَّصُ ، وَ يُؤَزَّرُ ، وَ يُلْتَفُّ فِي الثُّوبِ الثَّالِثِ ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ إِلَّا ثَوْبٌ وَاجِدٌ كُفِّنَ بِهِ . رواه الإمام مالك في الموطأ . (ص ۷۸) . و غلط یحییٰ و الصحيح عبد اللہ بن عمرو بن العاص ، كما أفاده الزرقانی ، وهو موقوف في حكم المرفوع ، رجاله ثقات من رجال الجماعة .

توضیح دینا کیونکر جائز ہو سکتا ہے؟ کتاب الآثار امام محمدؒ میں حدیث ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جب ہماری بیویاں زندہ ہوں تو ہم انکے زیادہ حقدار ہیں اور جب وہ مر جائیں تو ہم انکے زیادہ حقدار ہو۔ باقی جن روایات میں ذکر ہے کہ حضرت علیؓ نے حضرت فاطمہؓ کو غسل دیا تو اس سے مرد اعانت فی الغسل ہے نہ کہ حقیقۃً غسل۔

باب مردہ کے کفن اور اسکے نوع کے بیان میں

۲۲۱۴- عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ جس وقت عبد اللہ بن ابی (ریس المنافقین) کا انتقال ہوا تو اس کا بیٹا رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ آپ ﷺ اپنا کرتہ مجھے دیدیجئے ، میں عبد اللہ بن ابی کو اس میں کفناؤں گا اور آپ ﷺ اس پر نماز بھی پڑھیں اور اسکے لئے استغفار بھی فرمائیے ، سو آپ ﷺ نے اسے اپنا کرتہ دیدیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: مؤلف نے اس سے یہ ثابت کرنا چاہا ہے کہ کفن میں کرتہ ہوتا ہے خواہ سلا ہو یا بے سلا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قیص میں کفن دینا صحابہؓ میں معروف تھا اس لئے اس نے حضور ﷺ سے قیص کی درخواست کی۔ اور اگر قیص میں کفن دینا درست نہ ہوتا تو حضور ﷺ فرماتے کہ قیص میں کفن دینا جائز نہیں ، دوسرے انسان اعلیٰ اور محبوب چیز کا ہی سوال کرتا ہے تو معلوم ہوا کہ قیص میں کفن دینا محبوب اور اولیٰ ہے۔ البتہ باقی صورتیں یعنی قیص کے بغیر کفن دینا بھی جائز ہے۔ باقی حضور ﷺ کا اس منافق کے ساتھ مروت کا سلوک کرنا اور اس پر جنازہ کی نماز پڑھنا ایک مستقل بحث ہے جس کے لئے یہ مقام وسعت نہیں رکھتا۔

۲۲۱۵- عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ کہتے ہیں کہ مردے کو قیص اور ازار پہنائی جائے اور تیسرے کپڑے میں لپیٹ دیا جائے

۲۲۱۴- عن : ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : اَلْبَسُوا مِنْ ثِيَابِكُمُ الْبَيَاضَ ، فَإِنَّهَا مِنْ خَيْرِ ثِيَابِكُمْ ، وَ كَفَّنُوا فِيهَا مَوْتَكُمْ . رواه الترمذی (۱۱۸:۱) وقال : حسن صحيح .

۲۲۱۵- عن : ابی قتادہ ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : إِذَا وَلِيَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُحْسِنْ كَفَنَهُ . رواه الترمذی (۱۱۹:۱) وقال : حسن غریب .

۲۲۱۶- عن : علی بن أبی طالب ؓ قال : لَا تَغَالَى فِي كَفْنٍ ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : لَا تَغَالَوْا فِي الْكَفْنِ ، فَإِنَّهُ يُسَلَّبُ سَلْبًا سَرِيعًا . رواه أبو داود (۱۷۰:۳) وسكت عنه . وحسنه النووی ، والمنذری ، وشارح جامع الصغير ، كذا في تنقيح المشكاة ، (۳۱۷:۱) .

اور اگر اتنے کپڑے نہ ہوں تو ایک ہی کپڑے میں کفنا دیا جائے۔ اس کو امام مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے۔ مگر راوی کی غلطی سے بجائے عبداللہ بن عمروؓ کے عبدالرحمن بن عمرو بن العاص روایت کیا گیا ہے۔

۲۲۱۳- ابن عدیؒ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم سفید کپڑے پہنا کر دیکھو کہ وہ بہتر کپڑے ہیں۔ اور انہی میں اپنے مردوں کو کفنا کر دو۔ اس کو ترمذی نے روایت کر کے حسن صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس سے سفید کپڑوں میں کفنانے کا مستحب ہونا معلوم ہوتا ہے۔ باقی جو تکفین الحیر کی روایت میں ثوب حمرة کا لفظ ہے کہ سفید کپڑے میں سرخ لکیریں ہوں تو وہ کپڑا بھی درحقیقت سفید ہی ہے عرفاً۔

۲۲۱۵- ابوقادہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی شخص اپنے بھائی کی چھبیر و تکفین کا منتظم ہو تو اسے چاہئے کہ اچھا کفن دے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن غریب کہا ہے۔

۲۲۱۶- حضرت علیؓ کہتے ہیں کہ کفن میں بہت زیادہ قیمت نہ صرف کرنا چاہئے کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ فرماتے تھے کہ بہت قیمتی کفن نہ دو کیوں کہ وہ تو بہت جلد اس سے سلب کر لیا جائیگا (کیونکہ بوسیدہ ہو کر مٹی ہو جائیگا) اس کو ابوداؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔ اور نووی، منذری اور شارح جامع صغیر نے اسے حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث اور اس سے پہلی حدیث کے ملانے سے معلوم ہوا کہ کفن نہ ادنیٰ درجہ کا ہونا چاہیے اور نہ اعلیٰ درجہ کا، بلکہ متوسط ہونا چاہئے اور یہ تو سہ میت کی حیثیت کے لحاظ سے ہونا چاہئے۔

۲۲۱۷- عن : خباب رضی اللہ عنہ قال : هاجَرْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ نَلْتَمِسُ وَجْهَ اللَّهِ ، فَوَقَعَ آخِرُهُ عَلَى اللَّهِ ، فَمِنَّا مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْ آخِرِهِ شَيْئًا مِنْهُمْ مُضْعَبٌ بْنُ عُمَيْرٍ ، وَمِنَّا مَنْ أَيْتَمَّتْ لَهُ ثَمَرَتُهُ ، فَهُوَ يَهْدِيهَا ، قُتِلَ يَوْمَ أُحُدٍ ، فَلَمْ تَجِدْ مَا نَكْفِيهِ بِهِ إِلَّا بُرْدَةً إِذَا غَطَّيْنَا بِهَا رَأْسَهُ خَرَجَتْ رَجُلَاهُ ، وَإِذَا غَطَّيْنَا رِجْلَيْهِ خَرَجَ رَأْسُهُ فَأَمَرْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ نَعْطِيَ رَأْسَهُ وَأَنْ نَجْعَلَ عَلَى رِجْلَيْهِ مِنَ الْأَذْخِرِ . رواه البخاری (۱۷۰:۱) .

باب تکفین المرأة

۲۲۱۸- عن : أم عطية رضی اللہ عنہا قالت : فَكَفَّنَاهَا فِي خُمْسَةِ أَثْوَابٍ ، وَخَمَرْنَاهَا كَمَا يُخْمَرُ الْخُبْ . رواه الجوزقي من طريق إبراهيم بن حبيب ابن الشهيد عن هشام بن حسان عن حفصة ، و هذه الزيادة (علي ما في البخاری) صحيحة الإسناد (فتح الباری ۳: ۱۰۷) .

۲۲۱۷- حضرت خباب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہجرت کی اور ہمیں اس سے حق تعالیٰ کی خوشنودی مقصود تھی سو ہمارا حق تعالیٰ کے ذمہ ہو گیا۔ اب ہم میں سے بعض تو ایسی حالت میں مرے کہ انہوں نے اپنی اجرت میں سے کچھ بھی نہ کھایا انہی میں سے مصعب بن عمیر ہیں اور بعض ایسے ہوئے جن کے لئے پھل پک گئے اور اب وہ ان کو ہلا رہے ہیں اور کھارے ہیں۔ مصعب بن عمیر جنگ احد میں شہید ہوئے۔ سو ہمارے پاس کوئی ایسی چیز تھی جس سے ہم ان کو کفن دیں۔ بجز ایک چادر کے جس کی یہ حالت تھی کہ جب ہم اس سے ان کا سر ڈھکتے تو پاؤں باہر نکل جاتے اور جب پاؤں ڈھکتے تو سر نکل جاتا، پس جناب رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حکم دیا کہ ہم ان کا سر ڈھانک دیں اور پاؤں پراڈ خروا دیں۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: معلوم ہوا کہ مجبوری کے وقت مرد کو ایک ہی کپڑے میں لپیٹ دیا جائے تو مضاقت نہیں۔ یعنی اگر وہ کپڑے میسر ہوں تو اسے کفن کفایت کہتے ہیں۔ البتہ سنت تین کپڑوں میں ہی کفن دینا ہے۔

باب عورت کے کفن کے بیان میں

۲۲۱۸- ام عطیہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادی کو پانچ کپڑوں میں کفنایا اور ہم نے ان کو یوں ڈھانکا جس طرح زندہ کو ڈھانکا جاتا ہے۔ اس کو جوزقی نے روایت کیا ہے اور وہ صحیح الاسناد ہے۔

۲۲۱۹- حدثنا : أحمد بن حنبل نا يعقوب بن إبراهيم نا أبي عن ابن إسحاق حدثني نوح بن حكيم الثقفي : وَ كَانَ قَارِئًا لِلْقُرْآنِ عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي غَزْوَةَ بْنِ مَسْعُودٍ يُقَالُ لَهُ : دَاوُدُ قَدْ وَلَدَتْهُ أُمُّ حَبِيبَةَ بِنْتُ أَبِي سُفْيَانَ رُؤُوسِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ لَيْلَى بِنْتَ قَائِبِ الشَّقْفِيَّةِ قَالَتْ : كُنْتُ فِيمَنْ غَسَلَ أُمَّ كَلْثُومَ ابْنَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ وَفَاتِهَا ، فَكَانَ أَوَّلُ مَا أَعْطَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْخِجَاءَ ثُمَّ الدَّرْعَ ثُمَّ الْحِمَارَ ، ثُمَّ الْمِلْحَفَةَ ، ثُمَّ أَدْرَجَتْ بَعْذُ فِي الثُّوبِ الْآخِرِ . قَالَتْ : وَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَالِسٌ عِنْدَ الْبَابِ مَعَهُ كَفْنُهَا يُنَاوِلُنَاهَا ثَوْبًا ثَوْبًا . رواه أبو داود (۱۷۱:۳) وسكت عنه ، وحسنه النووي ، كذا في فتح القدير (۷۹:۲) .

باب تجمير کفن المیت

۲۲۲۰- عن : جابر رضی اللہ عنہ أن النبی ﷺ قال : جَمِّرُوا كَفْنَ الْمَيِّتِ ثَلَاثًا .

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کا کفن مسنون پانچ کپڑے ہیں اور یہ تعداد حضور ﷺ کے علم میں تھی۔ لہذا یہی تعداد اولیٰ اور مسنون ہے۔

۲۲۱۹- لیلیٰ بنت قائف کہتی ہیں کہ میں ان عورتوں میں موجود تھی جنہوں نے ام کلثوم بنت رسول اللہ ﷺ کو ان کے انتقال کے وقت غسل دیا تھا۔ سو رسول اللہ ﷺ نے سب سے پہلے ہم کو تھا وہی اسکے بعد درغ، اسکے بعد شمار، اسکے بعد ملحفہ، اسکے بعد کھواک اور کپڑے میں داخل کیا گیا۔ اور رسول اللہ ﷺ دروازہ پر تشریف فرما تھے اور آپ ﷺ کے پاس کفن تھا اور آپ ﷺ ہم کو ایک ایک کپڑا کر کے دیتے تھے۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں صحیح یا حسن ہے) اور نووی نے اسے حسن کہا ہے۔

فائدہ: رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادی کے کفن میں جھنڈہ روایات نظر سے گزری ہیں سب میں ازار کو قمیص سے پہلے بیان کیا گیا ہے مگر حنفیہ نے عورت کے کفن کی ترتیب میں قمیص کو پہلے رکھا ہے پھر ازار کو اور اس حدیث میں یہ تاویل کی ہے کہ یہ ازار رسول اللہ ﷺ کی مستعمل ازار تھی جو آپ ﷺ نے برکت کے لئے صاحبزادی کے کفن میں شامل کی تھی اور برکت ہی کے لئے اس کو جسم سے متصل رکھنے کے لئے قمیص سے مقدم کیا گیا ورنہ اصل میں قمیص ازار سے مقدم ہے کیونکہ لپٹنے میں اسی طرح سہولت ہے مگر چونکہ ہم کو کوئی دلیل قمیص کی تقدیم کے لئے نہیں ملی اس لئے ہمارے نزدیک جو ترتیب حدیث میں مذکور ہے وہ مقدم ہے اور جو فقہاء نے کہا ہے وہ بھی جائز ہے۔

رواہ البیہقی . قال النووی : وسندہ صحیح (زیلعی ۳۴۶:۱) .

ابواب صلاة الجنابة

باب أن صلاة الجنابة فرض كفاية

۲۲۲۱- عن : عمران بن حصين رضی اللہ عنہ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنْ أَخَاكَ النَّجَاشِيَّ قَدْ مَاتَ ، فَقُومُوا ، فَصَلُّوا عَلَيْهِ . الحديث رواه الترمذی (۳۳:۱) ، وقال : حسن صحيح غريب من هذا الوجه .

باب أن الوالي أحق بصلاة الجنابة من غيره

۲۲۲۲- عن : الحسين بن علي (مرفوعاً) : إِذَا حَضَرَتِ الْجَنَازَةُ فَلَا مَامَ أَحَقُّ بِالصَّلَاةِ عَلَيْهَا مِنْ غَيْرِهِ . رواه ابن مسنيع (كنز العمال ۸: ۸۴) و لم أقف على سندہ

باب کفن کو دھونی دینا

۲۲۲۰- جائز کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کفن کو تین مرتبہ دھونی دیا کرو۔ اس کو تہمتی نے روایت کیا ہے اور نووی نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔

ابواب صلوة الجنابة

باب نماز جنازہ فرض کفایہ ہے

۲۲۲۱- عمران بن حصین کہتے ہیں کہ جس وقت نجاشی کا انتقال ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نجاشی کا انتقال ہو گیا ہے ، اٹھو اس پر نماز پڑھو۔ اس کو ترمذی نے روایت کر کے اس کو حسن صحیح کہا ہے۔

فائدہ: حدیث سے نماز جنازہ کا واجب ہونا ثابت ہوا اور فرضیت کے لئے اجماع دلیل ہے جیسا کہ نووی نے شرح مسلم میں فرمایا ہے۔ لیکن یہ فرض کفایہ ہے جیسا کہ اس پر امت کا اجماع ہے الا من شذ شذ فی النار۔

باب نماز جنازہ میں احق بالامامة حاکم شہر ہے

۲۲۲۲- حسین بن علی مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ جس وقت جنازہ آئے تو امام اس پر نماز پڑھنے کا سب سے زیادہ مستحق ہے۔

وہو حجة ان صح ، و إلا فهو مؤید .

۲۲۲۳- عن : ابن عیینة عن سالم بن أبی حفصة قال : سَمِعْتُ أَبَا حَازِمٍ يَقُولُ : إِنِّي لَشَهِدْتُ يَوْمَ مَاتَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ ؑ ، فَرَأَيْتُ الْحُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ ؑ يَقُولُ لِسَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ ، وَيَطْعَنُ فِي عُنُقِهِ : تَقَدَّمَ فَلَوْلَا أَنَّهَا سُنَّةٌ مَا قَدَسْتُ . رواه البزار ، والطبرانی ، والبيهقي .
و سالم ضیف ، لكن رواه النسائی ، و ابن ماجه من وجه آخر عن أبی حازم بنحوه . و قال ابن المنذر فی الأوسط : ليس فی الباب أعلى منه لأن جنازة الحسن ؑ حضرها جماعة كثيرة من الصحابة و غیرهم . (التلخیص الحبير ۱: ۱۷۱) . و فی التقریب (ص- ۶۶) فی ترجمة سالم ما لفظه : صدوق فی الحديث إلا أنه شیعی غال اه . قلت : و هو القول الفاصل فیہ .

۲۲۲۴- عن عبیدة عن سفیان الثوری عن هشام بن عروة عن أبیه قال : لَمَّا قُتِلَ عُمَرُ ابْنُ عَبْدِ عَالِيٍّ وَ عُثْمَانُ لِلصَّلَاةِ عَلَيْهِ ، فَقَالَ لَهُمَا صُهَيْبٌ : إِنِّي كُنتَا عِنِّي ، فَقَدْ وَائِيتُ بَيْنَ أَمْرِكُمَا أَكْثَرَ مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى عُمَرَ ، وَ أَنَا أَصْلَى بِكُمْ مِنَ الْمَكْتُوبَةِ . فَصَلَّيْتُ عَلَيْهِ صُهَيْبٌ .
أخرجه الحاكم فی المستدرک (۳: ۹۲) و سکت عنه .

اس کو ابن مثنیٰ نے روایت کیا ہے مگر اس کی سند معلوم نہیں۔ بہر حال اگر یہ حدیث صحیح ہو تو حجت ہے ورنہ مؤید تو ہے ہی۔

۲۲۲۳- ابو حازم کہتے ہیں کہ میں اس روز موجود تھا جس روز حسن بن علیؑ کا انتقال ہوا، سو میں نے حسین بن علیؑ کو دیکھا کہ وہ سعید بن العاصؑ کی گردن میں کوچہ دیکر کہتے ہیں کہ آگے بڑھو کیونکہ (تم حاکم مدینہ ہو اور) اگر یہ شرعی قاعدہ نہ ہوتا تو میں تمہیں آگے نہ کرتا۔ اس کو بزار، طبرانی، بیہقی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

۲۲۲۴- عروہ بن زہر کہتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ کا انتقال ہوا تو حضرت علیؑ اور حضرت عثمانؓ نماز پڑھانے کے لئے آگے بڑھے۔ اس پر حضرت صہیبؓ نے (جو امام مسجد رسول اللہ ﷺ تھے) فرمایا کہ ہٹو میں نماز پڑھاؤں گا کیونکہ مجھے حضرت عمرؓ پر نماز پڑھانے سے زیادہ کا اختیار ہے اور میں تم کو فرض نمازیں پڑھاتا ہوں (پس جبکہ تم فرض نمازوں میں میری اقتدا کرتے ہو تو اس میں کیوں نہ کرو) اور یہ کہہ کر خود نماز پڑھا لی۔ اسکو حاکم نے روایت کیا ہے اور اس پر سکت کیا ہے۔

قاعدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ جو فرض نمازیں پڑھانے کا مستحق ہے وہی نماز جنازہ پڑھانے کا مستحق ہے اور یہ حق

۲۲۲۵- أخبرنا: أبو حنیفہ عن حماد عن إبراهيم فی الصلاة علی الجنائز قال: يُضَلِّي عَلَيْهَا أَيْمَةُ الْمَسَاجِدِ، قَالَ إِبْرَاهِيمُ: تَرْضَوْنَ بِهِمْ فِي صَلَاتِكُمُ الْمَكْتُوباتِ، وَلَا تَرْضَوْنَ بِهِمْ عَلَى الْمَوْتَى. أخرجه محمد فی الآثار (ص-۴۰) وقال: به نأخذ ينبغي للولي أن يقدم إمام المسجد، ولا يجبر على ذلك، وهو قول أبي حنیفہ اهـ. و رجاله ثقات.

۲۲۲۶- أخبرنا: أبو حنیفہ عن حماد عن إبراهيم، و عن عون بن عبد الله عن السعفی إنهما قالا: الزَّوْجُ أَحَقُّ بِالصَّلَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ مِنَ الْآبِ. قال أبو حنیفہ: أخبرني رجل من الحسن عن عمر بن الخطاب أنه قال: الْآبُ أَحَقُّ بِالصَّلَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ مِنَ الزَّوْجِ. أخرجه محمد فی الآثار (ص-۴۰) و قال: وبه (أی بقول عمر) نأخذ و به كان يأخذ أبو حنیفہ رحمه الله اهـ.

و سند الأول صحيح، و سند الثاني مرسل، و لكن مراسيل الحسن

سب سے اول سلطان کو ہے، اس کے بعد اسکے نائب کو اس کے بعد امام کی کواستلئے یہی ترتیب نماز جنازہ میں ہوگی۔ اور اگر کسی کو یہ شبہ ہو کہ حضرت عمرؓ کے بعد حضرت عثمانؓ خلیفہ تھے اور وہ جماعت میں موجود تھے تو انکے ہوتے ہوئے حضرت مصیبؓ کو حق تقدم کیونکر ہوا اس کا جواب یہ ہے کہ جنازہ کے وقت تک وہ خلیفہ نہیں بنائے گئے تھے، بلکہ ابھی خلافت کا معاملہ ان چھ صحابہؓ کی شوری میں تھا جن سے حضور ﷺ راضی تھے، الغرض چونکہ اس وقت کوئی والی نہ تھا اس لئے امام الکی ہی زیادہ حقدار تھا امامت کا اور وہ مصیبؓ تھے۔

۲۲۲۵- ابراہیم بخاری کہتے ہیں کہ اگر مسجد جنازہ پر نماز پڑھا کیوں کہ تم ان کے پیچھے فرض نماز میں پڑھنے کو پسند کرو اور اگر امامت نماز جنازہ کو پسند نہ کرو یہ کیونکر ہو سکتا ہے؟ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ ولی کو چاہئے کہ وہ امام مسجد سے نماز پڑھوائے اور اس کو اس پر مجبور نہ کیا جائے اور یہی قول ہے امام اعظم ابوحنیفہؒ کا۔

فائدہ: اس روایت سے تقدم امام کی علی الوالی ثابت ہوتا ہے اور یہی مذہب ہے حنفیہ کہ سلطان و والی کے بعد امام کی ہر درجہ پر مہر عصابت میت کا۔

۲۲۲۶- حضرت عمر بن الخطابؓ کہتے ہیں کہ نماز جنازہ کا پدمیت بہ نسبت زوج میت کے زیادہ حق دار ہے۔ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ ہمارا یہی مذہب ہے اور امام اعظم ابوحنیفہؒ بھی اسی کے قائل ہیں اور ابراہیمؓ و شعبہؓ کہتے ہیں کہ شوہر باپ سے زیادہ حق دار ہے۔

و لا یضرنا جہالۃ شیخ الإمام فانہ احتج بروایتہ ، و احتجاجہ بحديث رجل توثیق له منه .

باب كيفية صلاة الجنائزۃ

۲۲۲۷- عن : سعيد بن أبی سعيد المقبري عن أبيه : أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا هُرَيْرَةَ كَيْفَ تُصَلَّى عَلَى الْجَنَازَةِ ؟ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : أَنَا لَعَمْرُ اللَّهِ أَخْبِرُكَ أَتَّبِعُهَا مِنْ أَهْلِهَا ، فَإِذَا وَضَعْتَ كَبْرُوتَ ، وَحَمَدْتَ اللَّهَ ، وَصَلَّيْتَ عَلَى نَبِيِّهِ . ثُمَّ أَقُولُ : اللَّهُمَّ إِنَّهُ عَبْدُكَ وَابْنُ عَبْدِكَ ، وَابْنُ أُمْتِكَ ، كَانَ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ ، وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ . اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ مُحْسِنًا فَزِدْ فِي إِحْسَانِهِ ، وَإِنْ كَانَ مُسِيئًا فَتَجَاوَزْ عَنْ سَيِّئَاتِهِ . اللَّهُمَّ لَا تُخْرِمْنا أَجْرَهُ ، وَلَا تَفْتِننا بَعْدَهُ . رواه الإمام مالك في الموطأ ، (ص-۷۹) . و رجاله رجال الجماعة إلا أن سعيداً تغير قيل موته بأربع سنين ، كما في التقریب (ص-۷۰) .

قلت : إن مثل مالك لا يروى عنه في التغير .

۲۲۲۸- عن : أبي أمامة بن سهل بن حنيف قال : أَلَسُنَّةٌ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ أَنْ يُكَبَّرَ ، ثُمَّ يَفْرَأَ بِأَمِّ الْقُرْآنِ ، ثُمَّ يُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، ثُمَّ يُخْلِصُ بِالْذِّكْرِ لِلْمَيِّتِ ،

باب نماز جنازہ کے طریقہ کے بیان میں

۲۲۲۷- ابو سعید کہتے ہیں کہ میں نے ابو ہریرہؓ سے پوچھا کہ آپ نماز جنازہ کیسے پڑھتے ہیں تو انہوں نے فرمایا کہ میں تم کو بتاتا ہوں ، میں اس کے گھرتے اسکے ساتھ چلا ہوں ، پھر جب وہ رکھا جاتا ہے تو میں تکبیر کہتا ہوں اور اللہ کی حمد و ثنا کرتا ہوں اور (دوسری تکبیر کہہ کر) درود پڑھتا ہوں اور (تیسری تکبیر کہہ کر) کہتا ہوں اللہم انہ عبدک و ابن عبدک و ابن امتک کان یشہد ان لا الہ الا انت و ان محمداً عبدک و رسولک و انت اعلم بہ اللہم ان کان محسناً فزد فی احسانہ و ان کان سیئاً فتجاوز عن سیئاتہ اللہم لا تحرمنا اجرہ ولا تفتننا بعدہ (اسکے بعد تکبیر کہہ کر سلام پھیر دیتا ہوں) اس کو امام مالک نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ابو ہریرہؓ کے قول کہ حمد اللہ سے معلوم ہوا کہ اصل مقصود ثناء ہے جو لفظ الحمد اللہ سے ہوا کسی اور لفظ سے، یہی احتیاط کا مذہب ہے (مزید تفصیل تجلیات صفحہ جلد دوم میں ملاحظہ فرمائیں)۔

۲۲۲۸- ابوامامہ بن سہل بن حنیف کہتے ہیں کہ نماز جنازہ کا طریقہ یہ ہے کہ اول تکبیر کہے ، اس کے بعد الحمد (بطور ثناء کے)

وَلَا يَقْرَأُ إِلَّا فِي الْأُولَى . رواه عبد الرزاق ، والنسائي ، وإسناده صحيح (فتح الباری ۱۶۳:۳ و ۱۶۴).

۲۲۲۹- حدثنا : محمد بن یحیی قال : أنا معمر عن الزهري قال : سمعت أبا أسامة بن سهل بن حنيف یُحدِّث ابن المسيب قال : السُّنَّةُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ أَنْ تُكَبِّرَ ، ثُمَّ تَقْرَأَ بِآيَمِ الْقُرْآنِ ، ثُمَّ تُصَلِّيَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، ثُمَّ تُخْلِصَ الدُّعَاءَ لِلْمَيِّتِ ، وَلَا تَقْرَأُ إِلَّا فِي التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى ، ثُمَّ يُسَلِّمُ فِي نَفْسِهِ عَنْ يَمِينِهِ . أخرجه ابن الجارود في المنتقى ، كذا في عون المعبود (۱۹۳:۳) و رجال هذا الإسناد مخرج لهم في الصحيحين ، كذا في التلخيص الحبير (۱: ۱۶۱) .

۲۲۳۰- عن : عبد الله بن أبي أوفى ؓ : أَنَّهُ كَبَّرَ عَلَى جَنَازَةِ ابْنَتِهِ لَهُ أَرْبَعُ تَكْبِيرَاتٍ ، فَقَامَ بَعْدَ الرَّابِعَةِ ، فَكَبَّرَ بَيْنَ التَّكْبِيرَتَيْنِ يَسْتَغْفِرُ لَهَا وَ يَدْعُو ، ثُمَّ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُضَعُّ هَكَذَا . وفي رواية : كَبَّرَ أَرْبَعًا فَمَكَثَ سَاعَةً حَتَّى ظَنَّنَا أَنَّهُ سَيَكْبِرُ خَمْسًا ، ثُمَّ سَلَّمَ عَنْ يَمِينِهِ وَ عَنْ شِمَالِهِ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قُلْنَا لَهُ : مَا هَذَا ؟ فَقَالَ : إِنِّي لَا أَزِيدُكُمْ

پڑھے۔ اسکے بعد (دوسری تکبیر کہہ کر) درود پڑھے، اس کے بعد (تیسری تکبیر کہہ کر) میت کے لئے دعا کرے (پھر تکبیر کہہ کر سلام پھیر دے) اور الحمد صرف پہلی تکبیر کے بعد پڑھے اس کو عبد الرزاق اور نسائی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے۔

فائدہ: یعنی سورۃ فاتحہ نماز جنازہ میں بہ نیت دعا جائز ہے اور بہ نیت قراءۃ ناجائز ہے کیونکہ یہ مکمل دعاء ہے، نہ کہ کل قراءت۔

۲۲۲۹- زہری کہتے ہیں کہ میں نے ابوامامہ بن سہل بن حنیف کو سعید بن المسیب سے بیان کرتے سنا کہ قاعدہ نماز جنازہ کا یہ ہے کہ اول تو تکبیر کہے اس کے بعد الحمد (بطور شاکی) پڑھے اسکے بعد (دوسری تکبیر کہہ کر) درود پڑھے۔ اس کے بعد (تیسری تکبیر کہہ کر) میت کے لئے دعا کرے اور قراءت الحمد صرف پہلی تکبیر میں ہے اسکے بعد (تکبیر کہہ کر) آہستہ سے دائیں طرف سلام پھیرے (اس کے بعد بائیں طرف) اس کو ابن الجارود نے منشی میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیحین کے راوی ہیں۔

۲۲۳۰- عبد اللہ بن ابی اوفی سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنی لڑکی کے جنازہ پر چار تکبیریں کہیں اور چوتھی تکبیر کے بعد منشی درود تکبیروں کے درمیان کی تھی اتنی دیر کھڑے ہوئے، اسکے لئے استغفار اور دعا کرتے رہے، اسکے بعد سلام پھیر کر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ یوں ہی کرتے تھے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ چار تکبیریں کہہ کر قنوی دیر ٹھہرے رہے یہاں تک کہ ہم نے سمجھا کہ

عَلَى مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَضَعُ ، أَوْ هَكَذَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . رواه البيهقي في السنن الكبرى ، قال الحاكم أبو عبد الله : هذا حديث صحيح ، كذا في الأذكار للإمام النووي (المطبوع في مصر) .

۲۲۳۱- عن : عبد الوارث بن سفيان عن قاسم عن ابن وضاح عن عبد الرحمن ابن إبراهيم دحيم عن مروان بن معاوية الفزاري عن عبد الله بن الحارث عن أبي بكر بن سليمان بن أبي حثمة عن أبيه قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَكْتَبِرُ عَلَى الْجَنَائِزِ أَرْبَعًا ، وَخُمْسًا وَسِتًّا وَسَبْعًا ، وَثَمَانِيًا ، حَتَّى جَاءَهُ مَوْتُ النَّجَاشِيِّ ، فَخَرَجَ إِلَى الْمُضَلَّى فَصَفَّ النَّاسَ وَزَانَهُ ، كَبَّرَ عَلَيْهِ أَرْبَعًا ثُمَّ ثَبَتَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى أَرْبَعٍ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ تَعَالَى . أخرجه ابن عبد البر في الاستذكار (نصب الراية ۱: ۳۴۸) .

قلت : رجاله كلهم ثقات . أما عبد الوارث فلم نر أحدا ممن صنف في الضعفاء ذكره بجرح ولا تعديل . وقاسم هو ابن أصبغ حافظ متقن ذكره الذهبي في التذكرة (۳: ۶۷) .

پانچویں تکبیر اور کہیں گے اس کے بعد دائیں بائیں سلام پھیرائیں جب وہ فارغ ہوئے تو ہم نے کہا کہ آپ نے یہ کیا کیا؟ انہوں نے فرمایا کہ جتنا میں نے رسول اللہ ﷺ کو کرتے دیکھا ہے میں اس سے زیادہ نہیں کروں گا۔ یا فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے یوں ہی کیا تھا۔ اس کو بتاتی ہے روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: چوتھی تکبیر کے بعد دعا کو ہمارے بہت سے مشائخ نے مستحسن کہا ہے۔ اور غنا یہ میں ہے کہ ظاہر الروایہ میں چوتھی تکبیر کے بعد صرف سلام ہے اور کوئی دعا نہیں۔ اور بعض مشائخ نے اس کے بعد دعا کو پسند کیا ہے۔ مثلاً یہ کہ ربنا آتنا فی الدنیا حسنة وفی الآخرة حسنة وقنا برحمتک عذاب القبر و عذاب النار یا ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا . بہر حال ظاہر روایہ کا مطلب یہ ہے کہ دعا کو کہیں اور بعض مشائخ کا مطلب یہ ہے کہ دعا مستحب ہے لہذا اقارض نہیں۔

۲۲۳۱- سلیمان بن ابی حثمہؒ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جنازہ پر کبھی چار تکبیریں کہتے اور کبھی پانچ، کبھی چھ، کبھی سات ، کبھی آٹھ، یہاں تک کہ انکو نجاشی کے انتقال کی اطلاع ہوئی تو آپ ﷺ عید گاہ تشریف لے گئے اور لوگ ان کے پیچھے صف بستہ ہوئے۔ اور اس پر چار تکبیریں کہیں اس کے بعد آپ ﷺ آخر وقت تک چار تکبیروں پر قائم رہے۔ اس کو ابن عبد البر نے استدکار میں روایت کیا ہے۔ اس کے راوی ثقات ہیں اور ابن حجر نے درایہ اور تخفیف میں اس پر کوئی جرح نہیں کی لہذا یہ حسن یا صحیح ہے۔

و ابن وضاح هو الحافظ محدث الأندلس صدوق في نفسه رأس في الحديث ، كما في اللسان (۴۱۶:۵) . وفيه (۱۰۸:۶) أيضا : عن ابن عبد البر أن محمد بن وضاح كان ثقة اهد . و الباقر من رجال الصحيح معروفون ، و الحديث أورده الحافظ أيضا في الدراية والتلخيص ، و سكت عنه ، فهو صحيح عنده أو حسن .

۲۲۳۲- عن : سعيد بن المسيب قال : كَانَ التَّكْبِيرُ أَرْبَعًا ، وَ خُمْسًا ، فَجُمِعَ عُمَرُ النَّاسِ عَلَى أَرْبَعٍ . رواه ابن المنذر بإسناد صحيح إلى سعيد (فتح الباری ۱۶۲:۳) .

۲۲۳۳- عن : أبي وائل رضی اللہ عنہ قال : كَانُوا يُكَبِّرُونَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَبْعًا وَ سِتًّا ، وَ خُمْسًا ، وَ أَرْبَعًا فَجُمِعَ عُمَرُ النَّاسِ عَلَى أَرْبَعٍ كَأَطْوَلِ الصَّلَاةِ . رواه البيهقي بإسناد حسن إلى أبي وائل (فتح الباری ۱۶۲:۳) .

۲۲۳۴- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَعَى النَّجَاشِيَّ فِي الْيَوْمِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ ، وَ خَرَجَ بِهِمْ إِلَى الْمُصَلَّى فَصَفَّ بِهِمْ وَ كَبَّرَ عَلَيْهِ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ . رواه الجماعة ، كذا في نيل الاوطار (۲۸۳:۳) .

۲۲۳۲- سعيد بن المسيب کہتے ہیں کہ پہلے تکبیریں چار بھی تھیں اور پانچ بھی ۔ اس کے بعد حضرت عمرؓ نے لوگوں کو چار تکبیروں پر متفق کروایا ۔ اس کو ابن المنذر نے صحیح سند سے روایت کیا ہے ۔

۲۲۳۳- ابو وائل کہتے ہیں کہ لوگ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں کبھی سات ، کبھی چھ ، کبھی پانچ اور کبھی چار تکبیریں کہتے تھے ۔ اس کے بعد حضرت عمرؓ نے لوگوں کو چار تکبیروں پر جمع کروایا ۔ جیسے کہ سب سے لمبی نماز ہوتی ہے (جس میں چار رکعتوں سے زائد نہیں ہوتیں) اس کو بیہقی نے سند حسن روایت کیا ہے ۔

فائدہ : اور یہ حضرت عمرؓ کا چار تکبیروں پر لوگوں کو قائم کرنا اپنی رائے سے نہ تھا بلکہ رسول اللہ ﷺ کے آخری فعل کو معلوم کر کے صحابہؓ کو اسی پر جمادیا کیونکہ آخری فعل سابق افعال کیلئے ناخ ہوتا ہے اور اس کی تفصیل حاشیہ عربیہ میں مذکور ہے ۔

۲۲۳۴- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جس روز نجاشی کا انتقال ہوا ۔ اسی روز جناب رسول اللہ ﷺ کو اسکی اطلاع ہوئی ۔ اور آپ ﷺ لوگوں کو عید گاہ لے گئے ۔ اور وہاں جا کر ان کو صف بستہ کیا اور اس پر چار تکبیریں کہیں ۔ اس کو جماعت نے روایت کیا ہے ۔

۲۲۳۵- عن : الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه : أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ ، فَكَبَّرَ أَرْبَعًا . رواه ابن أبي داود في الأفراد ، و صححه ، كذا في فتح الباري (۱۶۳:۳) .

۲۲۳۶- عن : أبي هريرة رضي الله عنه : أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى قَالَ : إِذَا صَلَّيْتُمْ عَلَى الْمَيِّتِ فَاخْلُصُوا لَهُ الدُّعَاءَ . رواه أبو داود و صححه ابن حبان ، كذا في (بلوغ المرام ۱۰۷:۱) .

۲۲۳۷- عن : مالك بن هبيرة رضي الله عنه مرفوعا : مَنْ صَلَّى عَلَيْهِ ثَلَاثَةٌ صُفُوفٍ فَقَدْ أُوجِبَ . رواه أبو داود وغيره ، و حسنه الترمذی ، و صححه الحاكم (فتح الباری ۱۴۹:۳) . و لفظ الحاكم في مستدرکه (۳۶۲:۱) و كان (أى مالك بن هبيرة) إِذَا أَنِي بِجَنَازَةٍ لِيُصَلَّى عَلَيْهَا فَقَالَ أَهْلُهَا جَزَاءَهُمْ صُفُوفًا ثَلَاثَةً ، فَصَلَّ بِهِمْ عَلَيْهَا ، و يقول : إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى فَذَكَرَهُ .

۲۲۳۵- ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک جنازہ پر نماز پڑھی تو آپ ﷺ نے چار تکبیریں کیں۔ اس کو ابن ابی الداؤد نے روایت کیا ہے اور اسے صحیح کہا ہے۔

۲۲۳۶- ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم مردہ پر نماز پڑھو تو خلوص سے اس کے لئے دعا کرو۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: جس نماز جنازہ میں دل سے دعا کرنا چاہئے کہ اصل میں اس سے دعائی مقصود ہے، اس کو نماز مجازاً کہہ دیا گیا۔

۲۲۳۷- مالک بن ہبیرہ نے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ جس مردہ پر تین صفوں نے نماز پڑھی اس کے لئے مغفرت ثابت ہوگئی۔ اس کو ابو داؤد و غیرہ نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اسے حسن کہا ہے اور حاکم نے صحیح کہا ہے اور حاکم کے لفظ یہ ہیں کہ جب مالک بن ہبیرہ کے پاس کوئی جنازہ نماز کے لئے لایا جاتا اور آدمی کم ہوتے تو ان کو تین حصے کر کے تین صفیں بناتے اور اس پر نماز پڑھتے اور فرماتے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص پر تین صفوں نے نماز پڑھی اس کے لئے مغفرت ثابت ہوگئی۔

فائدہ: ہمارے مشائخ کا عمل اسی پر ہے کہ اگر آدمی تھوڑے ہوں تو ان کو کم از کم تین صفوں میں کر دیا جائے۔

۲۲۳۸- عن : عوف بن مالک رضی اللہ عنہ یقول : صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى جَنَازَةٍ فَحَفِظْتُ مِنْ دُعَائِهِ وَهُوَ يَقُولُ : اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهُ ، وَارْحَمْهُ وَغَافِرِهِ ، وَاعْفُ عَنْهُ ، وَاکْرِمْ نَزْلَهُ وَوَسِّعْ مَدْخَلَهُ ، وَاغْسِلْهُ بِالْمَاءِ وَالتَّلْجِ وَالْبَرْدِ وَنَقِّهِ مِنَ الْخَطَايَا كَمَا يُنْقَى الثَّوْبُ الْاَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ ، وَابْدِلْهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ ، وَاهْلًا خَيْرًا مِنْ اَهْلِهِ ، وَزَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ ، وَادْخُلْهُ الْجَنَّةَ ، وَاعِزَّهُ مِنَ عَذَابِ الْقَبْرِ ، وَ مِنْ عَذَابِ النَّارِ . قال : حَتَّى تَمْنَيْتُ اَنْ اَكُوْنَ اَنَا ذٰلِكَ الْمَيِّتَ . رواه مسلم (۳۱۱:۱) .

۲۲۳۹- عن : واثلة بن الأسقع رضی اللہ عنہ قال : صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ ، فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ : اَللّٰهُمَّ اِنْ فُلَانٌ بَيْنَ فُلَانٍ فِيْ ذِمَّتِكَ وَ حَبْلِ جِوَارِكَ فَقِهِ مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ وَ عَذَابِ النَّارِ وَ اَنْتَ اَهْلُ الْوَفَاءِ وَ الْحَمْدُ اَللّٰهُمَّ فَاغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ اِنَّكَ اَنْتَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ . رواه أبو داود (۱۰۱:۲) ، و سكت عنه .

۲۲۴۰- عن : أبي إبراهيم الاشعري عن أبيه قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى عَلَى الْجَنَازَةِ قَالَ : اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا وَمَيِّتِنَا ، وَشَاهِدِنَا ، وَغَائِبِنَا ، وَصَغِيرِنَا ، وَكَبِيرِنَا ،

۲۲۳۸- عوف بن مالک کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک جنازہ پر نماز پڑھی تو میں نے ان کی دعا یاد کی ، آپ ﷺ فرماتے تھے اللہم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه واکرم منزله ووسع مدخله و اغسله بالماء و التلج و البرد و نقه من الخطايا كما ينقى الثوب الابيض من الدنس و ابدله دارا خيرا من داره و اهلا خيرا من اهله و زوجا خيرا من زوجه و ادخله الجنة و اعذه من عذاب القبر و من عذاب النار . غرض آپ ﷺ نے یہاں تک دعا کی کہ مجھے یہ آرزو ہوئی کہ کاش یہ مردہ میں ہوتا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۲۳۹- واثلة بن الاسقع کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مسلمان شخص کے جنازہ پر ہم کو نماز پڑھائی تو میں نے آپ ﷺ کو یہ کہتے سنا اللہم ان فلان بن فلان فی ذمتک و حبل جوارک فقہ من فتنۃ القبر و عذاب النار و انت اهل الوفاء و الحمد للہم فاغفر له و ارحمه انک انت الغفور الرحیم . اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث اگلے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔

۲۲۴۰- ابوالبرہم اشعری اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب جنازہ پر نماز پڑھتے تو فرماتے

وَذَكِّرْنَا وَأَنْتَانَا . رواه الترمذی (۱: ۱۲۱) وقال : حسن صحيح .

۲۲۴۱- وعند أبي داود (۲: ۱۰۰ و ۱۰۱) وسكت عنه من حديث أبي هريرة قال : صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى جَنَازَةٍ فَقَالَ : اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا ، وَمَيِّتِنَا ، وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَذَكِّرِنَا ، وَأَنْتَانَا ، وَغَائِبِنَا . اَللّٰهُمَّ مَنْ اُحْيَيْتَهُ فَاُخِيهِ عَلَى الْاِيْمَانِ ، وَ مَنْ تَوَفَّيْتَهُ فَتَوَفَّهُ عَلَى الْاِسْلَامِ . اَللّٰهُمَّ لَا تُخْرِمْنَا اَجْرَهُ ، وَلَا تُضِلَّنَا بَعْدَهُ اِه . وقال النووي في الأذكار : و المشهور في معظم كتب الحديث : فَاُخِيهِ عَلَى الْاِسْلَامِ وَ تَوَفَّهُ عَلَى الْاِيْمَانِ .

قلت : هكذا أخرجه الحاكم في مستدرکه (۱: ۳۵۸) . عن أبي هريرة ؓ بلفظ : اِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ قَالَ : اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا اِلَى آخِرِهِ وَفِيهِ : فَاُخِيهِ عَلَى الْاِسْلَامِ ، وَ تَوَفَّهُ عَلَى الْاِيْمَانِ . و صححه على شرط الشيخين . و أقره عليه الذهبي قال : وله شاهد صحيح على شرط مسلم عن عائشة رضي الله عنها ، ثم ذكره ، وفيه تقديم : ” ذكرنا و أنتانا “ على ” شاهدنا و غائبنا “ و باقى المتن نحو حديث أبي هريرة سواء .

اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا وغائبنا وصغيرنا وكبيرنا وذكرنا وانتانا . اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن صحیح کہا ہے۔

۲۲۴۱- ابو داؤد نے ابو ہریرہؓ سے بلا جرح کے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جنازہ پر نماز پڑھی اور فرمایا اللہم اغفر لحینا ومیتنا وصغیرنا وکبیرنا و ذکرنا وانتانا وشاهدنا وغائبنا اللهم من احييته منا فاحيه على الايمان ومن توفيته منا فتوفه على الاسلام اللهم لا تحرمنا اجره ولا تضلنا بعده۔

فائدہ: نووی نے اذکار میں کہا ہے کہ عام طور پر کتب حدیث میں فاحیہ علی الاسلام وتوفی علی الايمان ہے اور حاکم نے بھی فاحیہ علی الاسلام وتوفی علی الايمان روایت کیا اور کہا ہے کہ اس حدیث ابو ہریرہؓ کے لئے حضرت عائشہؓ کی روایت شاہد ہے اسکے بعد اس کو روایت کیا ہے۔ اور وہ روایت ابو ہریرہؓ کی روایت کی مثل ہے۔ صرف فرق یہ ہے کہ اس میں فقرہ و شاهدنا وغائبنا فقرہ و ذکرنا و انتانا پر مقدم ہے اور ابو ہریرہؓ کی روایت میں مؤخر ہے۔

فائدہ: یہ دعاء زیادت اکثر کتب فقہ میں لکھی ہے اور جتنی دعائیں حدیث میں وارد ہیں ان میں سے جو چاہے پڑھ سکتا ہے۔

۲۲۴۲- عن: أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ أَنَّهُ كَانَ يُصَلِّي عَلَى الْمَنُفُوسِ: اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا قَرْطًا وَسَلَفًا، وَأَجْرًا. رواه البيهقي، كما في التلخيص الحبير. ولم أفت على سنده.

۲۲۴۳- ويؤيده ما علقه البخاري قال الحسن: يقرأ على الطفل بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَيَقُولُ: اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا سَلَفًا، وَفَرْطًا، وَأَجْرًا. اهـ. وفي فتح الباري (۱۶۳:۳): وصله عبد الوهاب بن عطاء في كتاب الجنائز له عن سعيد بن أبي عروبة أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الصَّلَاةِ عَلَى الصَّبِيِّ، فَأَخْبَرَهُمْ عَنْ قَتَادَةَ عَنِ الْحَسَنِ: أَنَّهُ يُكَبِّرُ، ثُمَّ يقرأ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ ثُمَّ يَقُولُ: اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا سَلَفًا، وَفَرْطًا، وَأَجْرًا.

۲۲۴۴- عن: نافع أن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما كان يقول: لَا يُصَلِّي الرَّجُلُ عَلَى الْجَنَازَةِ إِلَّا وَهُوَ طَاهِرٌ. رواه الإمام العلام مالك في موطاه (ص-۸۰).

۲۲۴۵- عن: سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ قال: صَلَّيْتُ وَرَاءَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم عَلَى امْرَأَةٍ مَاتَتْ فِي نَفْسِهَا، فَقَامَ عَلَيْهَا وَسَطَظَهَا. رواه البخاري (۱۷۷:۱) و الجماعة.

۲۲۴۲- ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نوزائیدہ بچہ پر دعا پڑھتے تھے اللہم اجعلہ لنا قرطاً و سلفاً و اجرا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے مگر اس کی سند معلوم نہ ہو سکی۔

۲۲۴۳- لیکن اسکی تائید بخاری کی ایک تعلق سے ہوتی ہے جو کہ حسب ذیل ہے۔ حسن بصری فرماتے ہیں کہ بچہ پر (شاکہ) طور پر) فاتحہ الکتاب پڑھے اور یہ دعا کرے اللہم اجعلہ لنا سلفاً و فرطاً و اجرا۔ عبد الوہاب بن عطاء نے کتاب الجنائز میں اس کو موصول کیا ہے اور کہا ہے حسن (بصری) اول تکبیر کہتے اس کے بعد (بطور حمد و شاکہ) فاتحہ الکتاب پڑھتے۔ اسکے بعد کہتے اللہم اجعلہ لنا سلفاً و فرطاً و اجرا۔

فائدہ: اس سے فقہاء حنفیہ کے اس قول کی تائید ہو گئی کہ نابالغ اور بالغ میت کے لئے دعائیں فرق ہے۔

۲۲۴۴- نافع کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن عمر کہتے تھے کہ آدمی کو چاہئے کہ بلا طہارت جنازہ پر نماز نہ پڑھائے۔ اس کو امام مالک نے موطائیں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے نماز جنازہ کے لئے طہارت کا شرط ہونا ظاہر ہے۔

۲۲۴۵- سمرة بن جندب کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے ایک عورت پر نماز پڑھی جو کہ زچگی کے زمانہ میں

۲۲۴۶- حدثنا: إبراهيم بن عبد الله ثنا أبو العباس السراج ثنا قتيبة بن سعيد ثنا محمد بن موسى المخزومي عن عون بن محمد بن علي بن أبي طالب عن أمه أم جعفر بنت محمد بن جعفر: أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَتْ: يَا أَسْمَاءُ! إِنِّي أَسْتَقْبِحُ مَا يُفْعَلُ بِالنِّسَاءِ أَنَّهُ يُطْرَحُ عَلَى الْمَرْأَةِ الثُّوبُ فَيَصْفُهَا. فَقَالَتْ أَسْمَاءُ: يَا بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَلَا أُرِيكَ شَيْئًا زَانِيَةً بِالْحِمِيْمَةِ؟ قَدْ غَمْتُ بِجَرَائِدِ رُطْبَةٍ فَلَوْنَهَا ثُمَّ طَرَحْتُ عَلَيْهَا ثَوْبًا. فَقَالَتْ فَاطِمَةُ: مَا أَحْسَنَ هَذَا وَاجْمَلَهُ! يُعْرَفُ بِهِ الْمَرْأَةُ مِنَ الرَّجُلِ، فَإِذَا أَنَا بِثَوْبٍ فَاعْبِسِيْنِي أَنْتِ وَ عَلِيٌّ. غَسَلَهَا عَلِيٌّ وَأَسْمَاءُ. رواه الحافظ أبو نعيم في كتاب الحلية في ترجمة فاطمة (زيلعي - ۳۳۹: ۱). وأخرجه الحاكم أيضا في المستدرک فی ترجمة فاطمة بطريق الواقدي عن محمد بن عمر بن علي عن أبيه عن علي بن الحسين عن ابن عباس رضي الله عنهم. فالحديث حسن وذكر الحافظ في التلخيص (ص- ۱۷۰) سند أبي نعيم هذا، وسكت عنه، وقال: ورواه البيهقي من وجه آخر عن أسماء بنت عميس. وإسناده حسن.

مرگئی تھی تو آپ ﷺ کے درمیانی حصہ (یعنی سینے) کے مقابلہ میں کھڑے ہوئے۔ اس کو بخاری اور جماعت نے روایت کیا ہے۔
۲۲۴۶- ام جعفر بنت محمد بن جعفر کہتی ہیں کہ حضرت فاطمہؓ نے اسماءؓ سے کہا کہ عورتوں کے جنازوں پر جو صرف ایک کپڑا اذالہ دیا جاتا ہے جس سے اس کے بچے کی حالت معلوم ہوتی ہے، میں اس کو (طبعاً) برا سمجھتی ہوں، اسماءؓ نے کہا کہ یا بنت رسول اللہ ﷺ میں آپ کو ایک ایسی شے دکھلائی ہوں جس کو میں نے جسد میں دیکھا ہے، اسکے بعد انہوں نے کھجور کی چند تر شاخیں منگوا کیں اور ان سے ایک دھانچ تیار کر کے اس پر کپڑا اذالہ دیا۔ حضرت فاطمہؓ نے اس کو دیکھ کر فرمایا کہ یہ بہت اچھا اور نہایت عمدہ ہے۔ اس کے ذریعہ سے عورت اور مرد میں امتیاز بھی ہو جاتا ہے (اور پردہ تو ظاہر ہے) پس جبکہ میرا انتقال ہو جائے تو تم مجھے غسل دینا اور انکے غسل پر علیؓ اور اسماءؓ تھے۔ اس کو ابو نعیم نے طبع میں روایت کیا ہے اور حاکم نے اس کو ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے اور حافظ نے اس کو ابو نعیم کی سند سے روایت کر کے سکوت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ بھی نے اس کو دوسری سند سے اسماء بنت عمیس سے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے۔

فائدہ: اس سے عورت کے جنازہ پر نعلین ہونے کا استحباب ظاہر ہے۔ اگر کسی کو یہ شبہ ہو کہ "ان کا یہ قول حیا طبعی پڑتی تھا نہ کہ حیا شرعی پر" محض احتمال بلا دلیل ہے بلکہ ظاہر یہ ہے کہ حیا شرعی پر محمول تھا اور حضور ﷺ کے زمانہ میں نعلین کا نہ ہونا اس لئے تھا کہ اس وقت حجاب میں زیادہ سختی نہ تھی، زمانہ فساد دنیا کا نہ تھا، حضور ﷺ کے بعد جلد جلد حالات بدل گئے اور حجاب میں شدت کی

۲۲۴۷- عن : ابن ابی ذئب حدثنی صالح مولى التوأمة عن أبی هريرة ؓ قال قال رسول الله ﷺ : مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَلَا شَيْءَ لَهُ . رواه أبو داود (۹۸:۲) و سکت عنه . و رواه ابن ابی شیبہ فی مصنفہ بلفظ : "فَلَا صَلَاةَ لَهُ" (زیلعی ۳۵۱:۱) و فی زاد المعاد (۱:۱۴۴) و هذا الحديث حسن ، فإنه من رواية ابن ابی ذئب عنه ، و سماعه منه قديم قبل اختلاطه ، و لا يكون اختلاطه موجبا لرد ما حدث به قبل الاختلاط اهـ .

۲۲۴۸- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما رفعہ : إِذَا اسْتَهْلَ الصَّبِيُّ صَلَاتِي عَلَيْهِ . وَ وَرِثَ . رواه ابن عدی ، و إسناده حسن (درایۃ ، ص- ۱۴۴) .

۲۲۴۹- عن : جابر ؓ رفعہ : الطِّفْلُ لَا يُصَلَّى عَلَيْهِ ، وَ لَا يَرِثُ وَ لَا يُورَثُ حَتَّى يَسْتَهْلَ . أخرجه الترمذی ، والنسائی و ابن ماجہ ، وصححه ابن حبان ، و الحاكم (درایۃ ص- ۱۴۴) .

ضرورت ہوئی پھر حضرت فاطمہؓ کی اس بات کو تمام صحابہؓ اور تابعین نے پسند کیا جیسا کہ ابو غالب کے قول سے حاشیہ عربیہ میں مفہوم ہوتا ہے پس اس کے استحباب پر اجماع بھی ہے (کفایہ شرح ہدایہ ملاحظہ ہو)۔

۲۲۳۷- ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی مسجد میں نماز جنازہ پڑھے اس کو کچھ ثواب نہ ملے گا۔ اس کو ابو داؤد نے بلا جرح کے روایت کیا ہے (لہذا انکے ہاں یہ حدیث حسن یا صحیح ہے) اور ابن ابی شیبہ کی روایت میں ہے کہ اس کی نماز نہ ہوگی اور زاد المعاد میں اسے حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کی ممانعت معلوم ہوئی۔

۲۲۳۸- ابن عباسؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ جس وقت بچہ پیدا ہو کر آواز نہ لگائے تو اس پر نماز بھی پڑھی جائے گی اور وہ وارث بھی ہوگا۔ اس کو ابن عدی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۲۲۳۹- جابرؓ نے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ بچہ پر نہ نماز پڑھی جائے گی اور نہ وہ کسی کا وارث ہوگا اور نہ کوئی اس کا وارث ہوگا تاہن فیکلہ وہ آواز نہ نکالے۔ اس کو ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ابن حبان اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

۲۲۵۰- أخبرنا محمد بن رافع قال : أخبرنا عبد الرزاق قال : أخبرنا ابن جريج

قال : سمعت نافعاً يزعم : أَنَّ ابْنَ عُمَرَ صَلَّى عَلَى سَبْعِ جَنَائِزٍ جَمِيعًا ، فَجَعَلَ الرِّجَالُ يَلُونُ
الْإِمَامَ ، وَالنِّسَاءُ يَلِينَ الْقَبْلَةَ ، فَصَفَّهُنَّ صَفًّا وَاحِدًا ، وَوَضَعَتْ جَنَازَةً أَمَّ كُلُّنَّوْمٍ بَنَتْ
عَلَيْهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا امْرَأَةً عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، وَابْنُ لَهَّا يُقَالُ لَهُ زَيْدٌ ، وَوَضَعَا جَمِيعًا ، وَ
الْإِمَامُ (أَيُ الْأَمِيرِ . تَلْخِصُ) يَوْمَئِذٍ سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ ، وَفِي النَّاسِ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا ، وَابْنُ هُرَيْرَةَ وَابْنُ سَعِيدٍ ، وَابْنُ قَتَادَةَ فَوَضَعَ الْغُلَامُ مِمَّا يَلِي الْإِمَامَ ، فَقَالَ رَجُلٌ
فَأَنْكَرْتُ ذَلِكَ ، فَتَنَظَّرْتُ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَابْنِ هُرَيْرَةَ ، وَابْنِ سَعِيدٍ ، وَابْنِ قَتَادَةَ ، فَقُلْتُ :
مَا هَذَا ؟ قَالُوا هِيَ السُّنَّةُ . رواه النسائي (۲۸:۱) وسكت عنه .

و فی التلخیص الحبیر (۱۷۱:۱) و فی روایۃ للدارقطنی ، و البیہقی من روایۃ
نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّهُ صَلَّى عَلَى سَبْعِ جَنَائِزٍ جَمِيعًا رِجَالًا وَ نِسَاءً .
فَجَعَلَ الرِّجَالُ مِمَّا يَلِي الْإِمَامَ وَ جَعَلَ النِّسَاءُ مِمَّا يَلِي الْقَبْلَةَ ، وَ صَفَّهُنَّ صَفًّا وَاحِدًا ، وَ
وَضَعَتْ جَنَازَةً أَمَّ كُلُّنَّوْمٍ بَنَتْ عَلَيْهَا امْرَأَةً عُمَرُ ، وَ ابْنُ لَهَّا يُقَالُ لَهُ زَيْدٌ . قَالَ : وَ الْإِمَامُ
يَوْمَئِذٍ سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ ، وَ فِي النَّاسِ يَوْمَئِذٍ ابْنُ عَبَّاسٍ ، وَ ابْنُ هُرَيْرَةَ ، وَ ابْنُ سَعِيدٍ وَ ابْنُ
قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَوَضَعَ الْغُلَامُ مِمَّا يَلِي الْإِمَامَ ، فَقُلْتُ : مَا هَذَا ؟ فَقَالُوا : السُّنَّةُ .
و كذلك رواه ابن الجارود فی النقی : و إسناده صحيح اهـ .

۲۲۵۰- نافع کہتے ہیں کہ ابن عمرؓ نے نو جنازوں پر ایک ساتھ نماز پڑھی تو مردوں کو امام کے قریب رکھا گیا اور عورتوں کو قبلہ

کے قریب اور سب جنازوں کو ایک صف بنایا۔ اور حضرت علیؓ کی صاحبزادی اور حضرت عمرؓ کی بیوی ام کلثومؓ اور ان کے بیٹے زید کو ایک ساتھ
رکھا گیا۔ اور امام اس زمانہ میں سعید بن العاصؓ تھے (جو کہ حاکم شریعت تھے) اور لوگوں میں ابن عمرؓ اور ابو ہریرہؓ اور ابوسعیدؓ اور ابوقحافہؓ
رضی اللہ عنہم تھے تو لڑکے کو امام کے قریب رکھا گیا۔ ایک شخص کہتے ہیں کہ میں نے اس کو اچھا نہیں سمجھا تو میں نے ابن عباسؓ اور ابو ہریرہؓ
اور ابوسعیدؓ اور ابوقحافہؓ رضی اللہ عنہم کی طرف دیکھا اور کہا یہ کیا بات ہے تو انہوں نے فرمایا کہ یہی طریقہ ہے۔ اس کو نسائی نے روایت کیا
ہے۔ اور اس پر سکوت کیا ہے۔

و تبين بهذه الرواية أن قائل "فنظرت ، و فقلت" في رواية النسائي هو الراوى عن ابن عمر ، والمنكر هو عمار مولى الحارث بن نوفل . ففى أبى داود (۳: ۹۹) عنه أنه شهد جنازة أم كلثوم و آئنها ، فجعل الغلام مِمَّا يلى الإمام ، فانكرت ذلك و فى القوم ابن عباس رضى الله عنهما و أبو سعيد الخدرى ، و أبو قتادة و أبو هريرة رضى الله عنهم فقالوا : هذه السنة اهـ . و فى نيل الأوطار (۳: ۳۰۵) : سكنت عنه أبو داود ، و المنذرى ، و رجال إسناده ثقات اهـ . و فى نصب الراية (۱: ۳۴۷) : قال النووى رحمه الله : سنده صحيح اهـ .

باب ما يفعل المسلم إذا مات له قريب كافر

۲۲۵۱- عن : على ؓ قال : لَمَّا مَاتَ أَبُو طَالِبٍ آتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنَّ عَمَّكَ الشَّيْخَ الضَّالَّ قَدْ مَاتَ . قَالَ : اذْهَبْ فَوَارِهِ . قَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : فَلَمَّا وَارَيْتُهُ جِئْتُ إِلَيْهِ ، فَقَالَ لِي : اِغْتَسِلْ . رواه ابن حبان فى صحيحه ، كذا فى السيرة الحلبية (۱: ۳۸۱) . و فى سنن أبى داود (۳: ۲۰۶) : حدثنا مسدد نا يحيى عن سفيان حدثنى أبو إسحاق عن ناجية بن كعب عن على رضى الله عنه فذكر نحوه ، و سكنت عنه هو والمنذرى .

فائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ جب مردوں اور عورتوں کے جنازوں پر ساتھ نماز پڑھی جائے تو مرد کا جنازہ امام کے قریب ہو پھر بچہ کا ، پھر عورتوں کا اور بچی مذہب حنفیہ کا ہے ، و اللہ اعلم ۔

فائدہ: نماز جنازہ میں تکبیرات کے وقت رفع یدین اور عدم رفع یدین میں احادیث میں اختلاف ہے لہذا نماز کے اصل اصول خشوع و خضوع کو مد نظر رکھتے ہوئے ان احادیث کو ترجیح دی جائیگی جن میں صرف پہلی تکبیر کے وقت رفع یدین کا ذکر ہے ۔

باب جب کسی مسلمان کا کافر رشتہ دار مر جائے تو اسکے ساتھ کیا برتاؤ کیا جائے

۲۲۵۱- حضرت علیؓ کہتے ہیں کہ جب میرے باپ ابو طالب کا انتقال ہوا تو میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ کے چچا گمراہ بڑھے کا انتقال ہو گیا ہے ، آپ ﷺ نے فرمایا کہ انہیں دفن کر دو پس جبکہ میں دفن کے بعد آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم نہا لو ۔ اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے

و فی سنن النسائی (۲۸۳:۱): أخبرنا عبید اللہ بن سعید قال: حدثنا یحییٰ فذکرہ۔ وقال الحافظ ابن حجر نور اللہ تعالیٰ مرقدہ فی التلخیص الحبیر (۱۵۷:۱ و ۱۵۸): رواہ أحمد، و أبو داود، و النسائی، و ابن أبی عائشہ، و أبو یعلیٰ، و البزار، و البیهقی۔ و مدار کلام البیهقی علیٰ أنه ضعیف، و لا یتبین وجہ ضعفہ۔

قلت: وقع عند ابن أبی شیبہ فی مصنفہ بلفظ: قُلْتُ: إِنَّ عَمَلَكَ الشَّيْخَ الْكَافِرَ قَدْ مَاتَ، فَمَا تَرَىٰ فِيهِ؟ قَالَ: أَرَىٰ أَنْ تَغْسِلَهُ وَ تُجَنِّهَ (تسترہ) اھ۔ و الزیلعی (۳۵۴:۱) عزا الحديث إلى أبی داود، و النسائی، ثم قال: و روى ابن أبی شیبہ فی مصنفہ بسند السنن فذكرہ بلفظ التلخیص عن ابن أبی شیبہ۔

باب أن صلاته ﷺ علی الجنائز الغائبہ عنه كانت لحضورها عنده

علی طریق المعجزہ

۲۲۵۲- عن: عمران بن حصین رضی اللہ عنہ أن النبی ﷺ قال: إِنَّ أَخَاكُمْ النَّجَاشِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تُوْفِيَ، فَقُومُوا صَلُّوا عَلَيْهِ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَ صَفُّوا خَلْفَهُ، فَكَثُرَ أَرْبَعًا

اور ابو داؤد اور منذری نے اس پر جرح نہیں کی ہے اور نسائی نے بھی اس کو بلا جرح روایت کیا ہے۔ اور ابن حجر نے کہا ہے کہ اس کو احمد، ابو داؤد، نسائی، ابن ابی عائشہ، ابو یعلیٰ، بزار اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور بیہقی کے کلام کا حاصل یہ ہے کہ وہ ضعیف ہے لیکن اس کے ضعف کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوئی۔ نیز ابن حجر نے کہا ہے کہ ابن ابی شیبہ نے اس کو اس طرح روایت کیا ہے کہ (حضرت علیؑ نے فرمایا کہ) آپ ﷺ کے بڑھے اور کا فر چچا کا انتقال ہو گیا ہے پس آپ ﷺ کی ان کی بابت میں کیا رائے ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میری رائے یہ ہے کہ ان کو نہلا کر دفن کر دو۔

باب جناب رسول اللہ ﷺ کا جنازہ غائب پر نماز پڑھنا اس بنا پر تھا کہ وہ آپ ﷺ کے سامنے بطور معجزہ کے حاضر کر دیا گیا تھا

۲۲۵۲- عمران بن حصین کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے بھائی نجاشی کا انتقال ہو گیا، تم اٹھو اور اس پر نماز پڑھو۔ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ اٹھے اور لوگوں نے آپ ﷺ کے پیچھے صفیں باندھیں اور آپ ﷺ نے چار کعبیریں کہیں

وَهُمْ لَا يَظُنُّونَ إِلَّا أَنَّ جَنَازَتَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ . رواه ابن حبان في صحيحه ، كذا في نصب الرتبة (۳۵۵:۱) و في فتح الباری (۱۵۱:۳) بعد نقله ما نصه : أخرجه (أى ابن حبان) . من طريق الأوزاعى عن يحيى بن أبى كثير عن أبى قلابه عن أبى المهلب عنه (أى عن عمران) . ولأبى عوانة (في صحيحه) من طريق أبان و غيره عن يحيى "فَصَلَّيْنَا خَلْفَهُ وَ نَحْنُ لَا نَرَى إِلَّا أَنَّ الْجَنَازَةَ قُدَّامَنَا" اهـ.

فصل في حمل الجنازة

باب استحباب حمل الجنازة بقوائمه الأربع

۲۲۵۳- عن : أبى عبيدة قال : قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : مَنْ اتَّبَعَ جِنَازَةً فَلْيَحْمِلْ بِخَوَانِبِ السَّرِيرِ كُلِّهَا ، فَإِنَّهُ مِنَ السُّنَّةِ ، ثُمَّ إِنْ شَاءَ فَلْيَنْطَلِقْ ، وَإِنْ شَاءَ فَلْيَدْعُ . رواه ابن ماجه (ص-۱۰۷) . و في الزوائد : رجال الإسناد ثقات ، لكن الحديث موقوف

اور لوگ یہی سمجھتے تھے کہ نجاشی کا جنازہ آپ کے سامنے ہے۔ اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے، صحیح ابوعوانہ میں ہے کہ ہم نے آپ رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی اور ہم یہی سمجھتے تھے کہ جنازہ ہمارے سامنے ہے۔

فائدہ: یہ ان حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کا کشف تھا اور جب ان کو کشف ہو گیا تو یقیناً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان سے زیادہ کشف ہوا ہوگا۔ اور چونکہ سب کو کشف ہونا ضروری نہیں اس لئے ممکن ہے کہ بعض صحابہ رضی اللہ عنہم کو کشف نہ بھی ہوا ہو تو مجمع میں جاریہ گی روایت میں ابن ماجہ کے نزدیک جو آیا ہے کہ ہم کچھ نہیں دیکھتے تھے وہ اس کے معارض نہیں ہو سکتی۔ نیز اگر قاعبت میت پر جنازہ شروع ہوتا تو پھر جبریل کا یہ پوچھنا کہ کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم معاویہ رضی اللہ عنہ پر جنازہ پڑھنا پسند فرماتے ہیں کا کیا مطلب؟ (مزید تفصیل تجلیات صفحہ جلد دوم میں ملاحظہ فرمائیں)۔

فصل حمل جنازہ کے بیان میں

باب جنازہ کا چاروں پاؤں سے اٹھانا اچھا ہے

۲۲۵۳- عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جو شخص جنازہ کے ساتھ ہو اسکو چاہئے کہ اس کے تمام پاؤں کو کندھا دے کیونکہ قاعدہ یہی ہے، اس کے بعد اسے اختیار ہے چاہے اٹھائے یا نہ اٹھائے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی اللہ ہیں۔

حکمہ الرفع ، و ایضاً ہو منقطع ، فإن أبا عبیدة لم یسمع من أبیه اهـ . قلت : قد احتج بروایتہ عن أبیه جماعة ، و قد تقدم بسطه ، فالإسناد مقارب .

۲۲۵۴- ثنا : یحیی بن سعید عن ثور عن عامر بن حشیب و غیرہ من أهل الشام قالوا : قال أبو الدرداء ؓ : مِنْ تَمَامِ أَجْرِ الْجَنَازَةِ أَنْ تُشَيِّعَهَا مِنْ أَهْلِهَا ، وَ أَنْ تُحْمَلَ بِأَزْكَانِهَا الْأَرْبَعَةِ وَ أَنْ تُحْمَلَ فِي الْقَبْرِ . رواه ابن أبي شیبة فی المصنف ، کذا فی الجوهر النقی (۱: ۲۷۲) . وقال صاحب الجوهر النقی : هذا سند صحيح اهـ . أی إلى عامر ، قلت : و لكنه منقطع ، قال فی التقریب (ص- ۹۴) لم یسمع من أبي الدرداء اهـ . و مرسل القرون الثلاثة حجة عندنا .

باب المشی خلف الجنازة و الإسراع بها

۲۲۵۵- عن : أبی سعید الخدری ؓ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غُوذُوا الْمَرْضَى ، وَ اتَّبِعُوا الْجَنَائِزَ تُدْكَرْكُمْ الْآخِرَةَ . رواه أحمد ، و البزار ، و ابن حبان فی صحيحه (الترغیب ۲: ۵۱۵) .

۲۲۵۴- ابوالدرداءؓ نے فرمایا کہ جنازہ کے ساتھ ہونے کا پورا ثواب اس صورت میں ہے کہ اسکے گھر سے اسکے ساتھ ہو اور اسکے چاروں پاؤں کو کندھادے اور قبر میں مٹی ڈالے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور یہ مرسل صحیح ہے۔

فائدہ: یہ معلوم ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں موت کے واقعات کثرت سے واقع ہوئے لیکن سوائے ایک جنازہ کے یعنی سعد بن معاذؓ کے جنازہ کے کسی کے متعلق کیفیت حمل منقول نہیں تو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ حمل کسی عارض کی وجہ سے خلاف عادت معبودہ تھا گو ہم اس عارض کی تعیین نہ کر سکیں اور عادیہ معبودہ وہی تھی ، جس کو ابن مسعودؓ اور ابوالدرداءؓ نے بیان کیا ہے اور اس کا کہل اور آسان ہونا بھی اس کے متعارف ہونے کی دلیل ہے اور سعد بن ابی وقاصؓ اور حضرت عثمانؓ وغیرہ کا فضل جو روایت کیا جاتا ہے اگر وہ ثابت ہو تو اس کا عمل یہی عذر رہی ہو سکتا ہے ، بس ان امور میں مخالفین کے لئے کوئی حجت نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

باب جنازہ کے پیچھے چلنے اور اسکو جلدی لے چلنے کے بیان میں

۲۲۵۵- ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بیماروں کی عیادت کیا کرو۔ اور جنازہ کے پیچھے

۲۲۵۶- وفی البخاری (۱: ۱۶۶): عن البراء بن عازب رضی اللہ عنہ قال: أَمَرَنَا النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم بِسَمْعٍ، وَتَهَانًا عَنْ سَمْعٍ أَمَرْنَا بِاتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ. الحديث.

۲۲۵۷- عن: معمر عن ابن طاووس عن أبيه قال: مَا مَشَى رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم حَتَّى مَاتَ إِلَّا خَلَفَ الْجَنَازَةَ. رواه عبد الرزاق في مصنفه، و هذا سند صحيح على شرط الجماعة. الجوهر النقي (۱: ۲۷۴). قلت: لكنه مرسل.

۲۲۵۸- أخبرنا: الثوري عن عروة بن الحارث عن زائدة بن أوس عن سعيد بن عبد الرحمن بن أبزي عن أبيه قال: كُنْتُ فِي جَنَازَةٍ وَ أَبُو بَكْرٍ وَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَمْشِيَانِ أَمَامَهَا، وَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَمْشِي خَلْفَهَا. فَقُلْتُ لِعَلِيٍّ: أَرَأَيْكَ تَمْشِي خَلْفَ الْجَنَازَةِ، وَ هَذَانِ يَمْشِيَانِ أَمَامَهَا؟ فَقَالَ عَلِيٌّ: لَقَدْ عَلِمْنَا أَنَّ فَضْلَ الْمَشْيِ خَلْفَهَا عَلَى الْمَشْيِ أَمَامَهَا كَفَضْلِ صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ عَلَى الْفَدَى، وَ لَكِنَّهُمَا أَحَبَّ أَنْ يُبَسِّرَا عَلَيَّ النَّاسَ.

چلا کر، یہ تم کو آخرت یاد دلائے گا۔ اس کو احقر، بزار اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

۲۲۵۶- بخاری میں براء بن عازب سے روایت ہے کہ ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سات باتوں کا حکم دیا اور ان میں سے ایک جنازہ کے پیچھے چلنا بیان کیا اور سات باتوں سے منع فرمایا۔

۲۲۵۷- طاووس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمر بھر میں کبھی جنازہ کے آگے نہیں چلے اور ہمیشہ پیچھے چلے۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور یہ مرسل صحیح ہے۔

فائدہ: یہ روایت اس روایت کے معارض نہیں ہے۔ جس میں یہ مضمون ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکر و عمر کو جنازہ کے آگے چلتے دیکھا۔ کیونکہ یہ ممکن ہے کہ یہ آگے چلنا کسی ضرورت سے ہو، جیسا کہ اگلی حدیث سے واضح ہے۔

۲۲۵۸- عبد الرحمن بن ابی ازی اسنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ میں ایک جنازہ میں تھا۔ اور ابوبکر اور عمر آگے چل رہے تھے اور حضرت علیؓ پیچھے۔ میں نے حضرت علیؓ سے کہا کہ یہ کیا بات ہے، وہ آگے ہیں اور آپ پیچھے؟ آپ نے فرمایا کہ اتنی بات وہ بھی جانتے ہیں کہ جنازہ کے پیچھے چلنا آگے چلنے سے اتنی ہی فضیلت رکھتا ہے جتنی کہ نماز جماعت کو سمجھا نماز پر۔ مگر وہ چاہتے ہیں کہ لوگوں کے لئے آسانی پیدا کریں (اور وہ یہ نہ سمجھیں کہ پیچھے چلنا واجب ہے اور بغیر ورت بھی آگے نہ چلنا چاہئے۔ یا یہ مطلب ہے کہ ان کے پیچھے چلنے سے لوگوں کو آگے بڑھ کر جنازہ کو کندھا دینا دشوار ہوتا ان کے ادب کی وجہ سے لوگ

رواہ عبد الرزاق فی مصنفہ ، کذا فی نصب الرایۃ (۳۵۹:۱) . و رجالہ رجال الصحیحین
إلا زائدة بن أوس ، وقد ذکرہ ابن حبان فی الثقات ، کما فی الجوہر النقی (۲۷۳:۱) .

و أخرجه الحافظ فی الفتح (۱۴۷:۳) مختصراً ، و حسنه ، و فی آثار السنن
(۱۲۳:۲) بعد عزوہ إلی عبد الرزاق ، والطحاوی ما لفظہ : إسناده صحيح اھـ . و وقع عند
الطحاوی (۲۷۹:۱) : زائدة بن خراش ، ولم أقف علیہ ، و أخرجه ابن أبي شیبہ فی مصنفہ
، أخبرنا محمد بصل عن یزید بن أبی زیاد عن عبد الرحمن بن أبی لیلی عن ابن أبی
قال : كنت فی جنازة الحديث (زیلعی) . و هذا سند صحيح علی شرط مسلم ، و
قول علی ؑ مما لا یدرک بالرأی ، فهو مرفوع حکمی .

۲۲۵۹- عن : أبی هريرة ؓ عن النبی ﷺ قال : اسرعوا بالجنازة ، فإن تك
صاحبة فخير تغتسل بها إلیہ ، و إن تك سوي ذلک فمتر تغتسلونہ عن رقابکم . رواه
البخاری (۱۷۶:۱) .

۲۲۶۰- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما : سمعت رسول اللہ ﷺ یقول : إذا
مات أحدکم فلا تحبسوه ، واسرعوا بہ إلی قبریہ . أخرجه الطبرانی بإسناد حسن . (فتح
الباری ۱۴۷:۳) .

آگے بڑھتے سے سمجھتے ، اس لئے وہ جنازہ سے آگے ہو گئے)۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں اور
اس کو حافظ نے فتح الباری میں مختصر روایت کر کے حسن کہا ہے اور ابن ابی شیبہ نے بھی اسے روایت کیا ہے اور اس کی سند شرط مسلم پر صحیح
ہے۔ یہ حکم مرفوع ہے۔

۲۲۵۹- ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جنازہ کو جلدی لے جاؤ کیونکہ اگر وہ اچھا ہے تو اسکو بہتری کی
طرف جلدی پہنچاؤ گے اور اگر دوسری صورت ہے تو جلدی سے ایک ہری چیز کو اپنی گردن سے اتار دو گے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۲۶۰- ابن عمر ؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی مر جائے تو اس کو رو کو نہیں بلکہ جلدی سے اسکی قبر کی
طرف لے جاؤ۔ اس کو طبرانی نے سند حسن روایت کیا ہے۔

۲۲۶۱- عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ : سَأَلْنَا نَبِيَّنَا صلی اللہ علیہ وسلم عَنِ الْمَشْيِ مَعَ الْجَنَازَةِ ، فَقَالَ : مَا دُونَ الْخَبَبِ . رواه أصحاب السنن ، وفيه يحيى بن عبد الله الجابر ويقال : المجبر ، وثقه الترمذی (زلیعی) وقال أحمد وابن عدی : لا بأس به (تہذیب) . وشیخہ أبو ماجد الحنفی مجهول ، ولكن جهالة الرواة في القرون الثلاثة لا تضرننا . كما ذكرنا في المقدمة .

۲۲۶۲- عن : أبي بكرة قال : لَقَدْ رَأَيْتُنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم ، وَإِنَّا لَنَكَاذُ وَأَن نُّزْمَلَ بِالْجَنَازَةِ زَمْلًا . أخرجه الحاكم في المستدرک (۳۵۵:۱) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ، ولم يخرجاه . قال : وله شاهد بإسناد صحيح عن عبد الله بن جعفر الطيار .

۲۲۶۳- ثم أخرجه بسنده عن ابن وهب أخبرني ابن أبي الزناد عن أبيه قال : كُنْتُ جَالِسًا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ بِالْبَيْعِ ، فَاطَّلَعَ عَلَيْنَا بِجَنَازَةٍ ، فَأَقْبَلَ عَلَيْنَا ابْنُ جَعْفَرٍ ، فَتَعَجَّبَ مِنْ إِطْءَاءِ مَنْشِيهِمْ بِهَا . فَقَالَ : عَجَبًا لِمَا تَغْتَرُّ بِحَالِ النَّاسِ ! وَاللَّهِ إِنْ كَانَ إِلَّا الْجَمْرُ . الحديث . وأقر الذهبي الحاكم على تصحيح الحديث وشاهده .

۲۲۶۱- ابن مسعود کہتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ جنازہ کے ساتھ چلنے میں رفتار کتنی تیز ہونی چاہئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دوڑنے سے کم۔ اس کو اصحاب سنن نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ابو ماجد راوی غیر معروف ہے مگر یہ چیز قرون ثلاثہ میں مضرب نہیں۔

۲۲۶۲- ابوبکرہ کہتے ہیں کہ ہم نے اپنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایسی حالت میں دیکھا کہ ہم تیز روی کی وجہ سے جنازہ کو لٹکر دوڑنے کے قریب ہو گئے۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور صحیح الاسناد کہا ہے۔

۲۲۶۳- حاکم نے ابوالزناد سے روایت کیا ہے کہ میں عبد اللہ بن جعفر کے ساتھ بیع میں بیٹھا ہوا تھا کہ ہمارے سامنے ایک جنازہ آیا۔ عبد اللہ بن جعفر نے اس کی سست رفتاری سے تعجب کیا اور کہا کہ تعجب ہے لوگوں کی حالت میں کس قدر تغیر ہو گیا ہے۔ پہلے تو ہمیشہ رفتار تیز ہوتی تھی۔ حاکم نے اس کو بھی صحیح کہا ہے اور ذہبی نے دونوں کو برقرار رکھا ہے۔

فائدہ : تیز رفتاری سے یہ مراد ہے کہ دوڑنے سے کم ہو اور سست چال سے زیادہ اور یہی مذہب حضرات حنفیہ کا ہے۔

باب استحباب أن لا یركب مع الجنائزۃ

۲۲۶۴- عن : ثوبان رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَتَى بِذَائِجٍ وَهُوَ مَعَ الْجَنَازَةِ فَأَنَّى أَنْ يَرْكَبَ فَلَمَّا انْصَرَفَ أَتَى بِذَائِجٍ فَرَكِبَ ، فَقِيلَ لَهُ ، فَقَالَ : إِنَّ الْمَلَائِكَةَ كَانَتْ تَمْشِي ، فَلَمْ أَكُنْ لِأَرْكَبَ وَهُمْ يَمْشُونَ ، فَلَمَّا ذَهَبُوا رَكِبْتُ . رواه أبو داود (۱۷۸:۳) و سکت عنه هو و المنذرى . و فی نیل الأوطار (۳:۳۱۳) : رجال إسناده رجال الصحيحین اهـ . وأخرجه الحاكم فی المستدرک (۱:۳۵۵) و صححه علی شرطهما ، و أقره علیہ الذہبی .

۲۲۶۵- عن : جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم اتَّبَعَ جَنَازَةَ ابْنِ الدُّحْدَاحِ مَا شِئْنَا ، وَ رَجَعَ عَلَى فَرَسٍ . رواه الترمذی (۱:۱۲۰) ، و قال : حسن صحيح .

باب نسخ القيام للجنائزۃ

۲۲۶۶- عن : نافع بن جبیر أن مسعود بن الحكم الأنصاري أخبره أنه سمع على بن أبي طالب رضی اللہ عنہ يَقُولُ فِي شَأْنِ الْجَنَائِزِ . إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَامَ ثُمَّ قَعَدَ . وَ إِنَّمَا حَدَّثَ

باب بہتر یہ ہے کہ جنازہ کے ساتھ سوار ہو کر نہ جایا جائے

۲۲۶۳- ثوبان کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سواری کے لئے گھوڑا لایا گیا ، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر سوار ہونے سے انکار کر دیا۔ اسکے بعد جب لوئے تو پھر گھوڑا پیش کیا گیا ، آپ صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہو گئے ، اس کی وجہ دریافت کی گئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جاتے وقت فرشتے پیادہ چل رہے تھے ، اس لئے میرے لئے سوار ہونا نامناسب تھا ، اب جبکہ وہ رخصت ہو گئے تو میں سوار ہو گیا۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے۔ اور نیل الاوطار میں اسکے راویوں کو صحیح کے راوی کہا ہے۔ اور حاکم نے اسکی سند کو صحیح کہا ہے اور وہ بھی نے اسے برقرار رکھا ہے۔

۲۲۶۵- جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابن الدحداح کے جنازہ کے ساتھ پیادہ گئے اور سوار واپس ہوئے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کو حسن صحیح کہا ہے۔

باب جنازہ کے لئے کھڑا ہو جانا منسوخ ہے

۲۲۶۶- نافع بن جبیر کہتے ہیں کہ ان کو مسعود بن الحكم انصاری نے خبر دی ہے کہ انہوں نے علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کو جنازوں

بِذَلِكَ لَآنَ نَافِعَ بْنَ جُبَيْرٍ رَأَى وَاقِدَ بْنَ عَمْرٍو قَامَ حَتَّى وُضِعَتِ الْجَنَازَةُ . رواه مسلم (۳۱۰:۱) و فی التلخیص الحبیر (۱:۱۵۶) . و رواه ابن حبان (فی صحیحہ) بلفظ : كَانَ يَأْمُرُنَا بِالْقِيَامِ فِي الْجَنَائِزِ ، ثُمَّ جَلَسَ بَعْدَ ذَلِكَ وَ أَمَرْنَا بِالْجُلُوسِ . اهـ .

باب القيام لتابع الجنازة حتى توضع على الأرض

۲۲۶۷- عن : البراء رضی اللہ عنہ : كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي جَنَازَةٍ فَأَنْتَهَيْنَا إِلَى الْقَبْرِ وَلَمَّا لَحِدُوا فَجَلَسَ ، فَجَلَسْنَا حَوْلَهُ . صححه أبو عوانة وغيره . التلخیص الحبیر . (۱:۱۵۶) .
۲۲۶۸- حدثنا : أحمد بن يونس نا زهير نا سهل بن أبي صالح عن ابن أبي سعيد الخدري عن أبيه قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا اتَّبَعْتُمُ الْجَنَازَةَ فَلَا تَجْلِسُوا حَتَّى تُوَضَعَ .

کے باب میں کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ابتداء میں کھڑے ہوتے تھے ، اس کے بعد بیٹھنے لگے تھے اور یہ حدیث انہوں نے اس لئے بیان کی کہ انہوں نے واقعہ بن عمرو کو دیکھا کہ کھڑے ہو گئے یہاں تک کہ جنازہ (زمین پر) رکھا گیا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور صحیح ابن حبان میں ہے کہ آپ ﷺ ہم کو جنازوں میں کھڑے ہونے کا حکم دیتے تھے ، اس کے بعد خود بھی بیٹھنے لگے اور ہمیں بھی بیٹھنے کا حکم دیا۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنازہ کو دیکھ کر تعظیماً کھڑا ہونا منسوخ ہے۔

باب جب تک جنازہ زمین پر نہ رکھ دیا جائے اس وقت تک ساتھ والوں کو بیٹھنا نہ چاہیے

۲۲۶۷- براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ ہم ایک جنازہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے ، پس جبکہ ہم قبر پر پہنچے تو ابھی لحد تیار نہ ہوئی تھی ، لہذا رسول اللہ ﷺ بیٹھ گئے اور ہم بھی آپ ﷺ کے گرد بیٹھ گئے۔ اس کو ابوعوانہ وغیرہ نے صحیح کہا ہے۔
۲۲۶۸- ابوسعید خدریؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب جنازہ کے ساتھ چلو تو اس وقت تک نہ بیٹھو جب تک کہ وہ (زمین پر) نہ رکھ دیا جائے۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو لوگ جنازہ کے ساتھ ہوں ان کو جنازہ زمین پر رکھے جانے سے پہلے

نہیں بیٹھنا چاہئے۔

۲۲۶۹- قال أبو داود: روى الثورى هذا الحديث عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال فيه: حَتَّى تُوضَعَ بِالْأَرْضِ. ورواه أبو معاوية عن سهيل قال: حَتَّى تُوضَعَ فِي اللَّحْدِ. قال أبو داود: وسفيان أحفظ من أبي معاوية. هكذا قال أبو داود في سننه (۱۷۷:۳).

باب النهی عن اتباع المیت بنار

۲۲۷۰- عن: أبي بردة رضي الله عنه قال: أَوْضَى أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حِينَ خَضَرَهُ الْمَوْتُ، فَقَالَ: لَا تُتَّبِعُونِي بِمَجْمَرَةٍ، قَالُوا لَهُ: أَوْ سَمِعْتَ فِيهِ شَيْئًا؟ قَالَ: نَعَمْ! بِنِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم. رواه ابن ماجه (۲۳۳:۱). قال السندي: بمجمرة أى بنار. لأنه لا فائدة فيه، ويؤدى إلى الفال القبيح، فتركه أولى، وفي الروائد: إسناده حسن اهـ.

۲۲۷۱- عن: هشام بن عروة عن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنها: أَنَّهَا قَالَتْ لِأَهْلِهَا: أَجْمِرُوا بَنِيَّ إِذَا مِتُّ ثُمَّ خَطِّطُونِي، وَلَا تَذَرُونِي عَلَى كَفَنِي حَتَّى تَطْلُبُونِي.

۲۲۶۹- ابوداؤد کی ایک روایت میں جو حقی توضع فی اللحد آیا ہے امام بخاری نے اس کے ضعف اور حقی توضع علی الارض کی قوت پر اشارہ کیا ہے (فتح الباری) جیسا کہ ابوداؤد نے بھی سفیان کو زیادہ حافظ ملاحظہ کیا اس کی ترجیح کو بتلایا ہے۔ واللہ اعلم۔

فائدہ: یعنی لحد میں رکھنے تک کھڑا ہونا مراد نہیں بلکہ لحد میں اتارنے سے قبل جب زمین پر رکھ دیا جائے تب بھی بیٹھنا

درست ہے۔

باب مُردے کے ساتھ آگ نہ لے جانا چاہئے

۲۲۷۰- ابوبریرہ کہتے ہیں کہ جس وقت ابوموسیٰ کا انتقال ہونے لگا تو آپ نے وصیت کی کہ میرے ساتھ آگ نہ لے چلنا، لوگوں نے کہا کہ کیا آپ نے اس باب میں کچھ سنا ہے؟ تو فرمایا کہ ہاں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ اور سندي نے کہا کہ نگلیٹھی سے مراد آگ ہے اور اس کی ممانعت اس کے بے فائدہ ہونے کی وجہ سے ہے اور اس لئے ہے کہ اس میں قالی بد ہے اس لئے اس کا ترک ادلی ہے اور زوائد میں ہے کہ اس کی اسناد حسن ہے۔

۲۲۷۱-۱-۲- ابوبکرؓ نے اپنے انتقال کے وقت فرمایا کہ جب میں مر جاؤں تو میرے کفن کو دھونی دینا اور میرے جسم کو

وَلَا تَتَّبِعُونِي بِنَارٍ . رواه مالك (ص- ۷۸) . قال المحدث جمال الدين عبد الله بن يوسف الزيلعي الحنفی فی نصب الرایۃ (۱: ۳۴۶) : هذا سند صحيح اھـ .

باب تعمیق القبر و توسیعہ و اختیار اللحد علی الشق

۲۲۷۲- عن : رجل من الأنصار رضی اللہ عنہ قال : خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فِي جَنَازَةٍ . فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم عَلَى الْقَبْرِ يُوصِي الْخَافِرَ : أَوْسِعْ مِنْ قَبْلِ رَجُلِيهِ ، أَوْسِعْ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ . رواه أحمد ، وأبو داود ، والبيهقي ، وإسناده صحيح ، كذا في التلخيص الحبير (۱: ۱۶۳) .

۲۲۷۳- عن : هشام بن عامر رضی اللہ عنہ قال : شَكُونَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَوْمَ أُحُدٍ ، فَقُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! اَلْحَفَرُ عَلَيْنَا لِكُلِّ إِنْسَانٍ شَدِيدٌ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : اِخْفَرُوا وَاعْمَقُوا وَاحْسِنُوا . الحديث ، رواه النسائي (۱: ۳۸۳) وسكت عنه .

۲۲۷۴- عن : ابن عباس رضي الله عنهما قال : قَالَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم اَللَّحْدُ لَنَا ، وَالشَّقُّ لِغَيْرِنَا .

خوشبو لگانا لیکن میرے کفن پر حوط نہ چھڑکنا (کیونکہ اس سے کفن رنگین ہو جائے گا) اور نہ میرے ساتھ آگ لے چلنا۔ اس کو امام مالک نے روایت کیا ہے۔

باب قبر کو گہری اور کشادہ بنانا اور لحد کو شق پر ترجیح دینا

۲۲۷۲- ایک انصاری کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جنازہ میں گئے تھے تو میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبر پر بیٹھے ہوئے قبر کو ہونے والے سے فرما رہے ہیں کہ پاؤں کی طرف سے کشادہ کرو۔ سر کی طرف سے کشادہ کرو۔ اس کو احمد ، ابوداؤد اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے۔

۲۲۷۳- ہشام بن عامر کہتے ہیں کہ ہم نے جنگ احد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ ہمارے لئے ہر آدمی کے لئے ایک قبر کو ہونا دشوار ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اچھا کو ہو دو اور گہری کو ہو دو اور عمدہ کو ہو دو الی آخر الخ لحدیث۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر جرح نہیں کی۔

فائدہ: ہم از کم نصف قامت گہری ہونی چاہئے اور اس سے زیادہ افضل ہے اور اعلیٰ درجہ تو یہ ہے کہ پورے قد کے برابر گہری ہو۔

۲۲۷۴- ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لحد ہمارے لئے اور شق اور لوگوں کے لئے ہے۔

رواہ الترمذی (۱۷۴:۱) وقال : حدیث غریب من هذا الوجه . و فی نیل الأوطار (۳:۳۱۹) و حسنه الترمذی كما وجدنا ذلك فی بعض النسخ الصحیحة من جامعہ اھـ .

قلت : لعلہ كان فی الأصل حسنا غریبا ، فسہی الكاتب عن أحد اللفظین . و فی التلخیص الحبیر (۱:۱۶۳) صححه ابن السکن ، و قد روى من غیر حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما ، رواہ ابن ماجہ ، و أحمد ، و البزار ، و الطبری عن حدیث جریر ، و فیہ عثمان بن عمیر و هو ضعیف لكن رواہ أحمد و الطبرانی من طرق زاد أحمد فی رواية بعد قوله : لغيرنا اهل الكتاب اھـ .

۲۲۷۵- عن : مالک عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَلْعَدُ لِلنَّبِيِّ ﷺ وَ لِأَبِي بَكْرٍ وَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا . رواہ ابن أبی شیبہ . و هذا من أصح الأسانید ، کذا فی الدراية (ص- ۱۴۸) .

۲۲۷۶- عن : أنس بن مالک ؓ قال : لَمَّا تُوُفِّيَ النَّبِيُّ ﷺ كَانَ بِالْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَلْعُدُ ، وَ آخَرٌ يَضْرَحُ فَقَالُوا : نَسْتَحْذِرُ رَبَّنَا ، وَ نَبْعَثُ إِلَيْهِمَا ، فَأَيُّهُمَا سَبَقَ تَرْكُهُ فَارْسِلْ إِلَيْهِمَا ، فَسَبَقَ صَاحِبُ اللَّعْدِ ، فَلَحْدُوا لِلنَّبِيِّ ﷺ . رواہ ابن ماجہ (۱: ۲۴۳) . و قال السندی : و فی الزوائد : فی إسناده مبارک بن فضالة وثقه الجمهور ، و صرح بالتحديث

اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن کہا ہے اور ابن السکن نے اسے صحیح کہا ہے۔
۲۲۷۵- ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے لئے لحد بنائی گئی۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے سند صحیح روایت کیا ہے۔

۲۲۷۶- انس بن مالکؓ کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ کا انتقال ہوا تو اس وقت اس میں تردد ہوا کہ آپ ﷺ کے لئے لحد بنائی جائے یا ضرح؟ سو اس وقت مدینہ میں قبر کھودنے والے دو شخص تھے، ایک لحد بنانا تھا اور دوسرا ضرح، پس انہوں نے کہا کہ ہم حق تعالیٰ سے طلب خیر کرتے ہیں اور دونوں کے پاس آدی بھیجتے ہیں جو پہلے آ گیا اسی کو ہم اس کام کے لئے چھوڑ دیں گے۔ سو دونوں کے پاس آدی بھیجا گیا اور لحد والا پہلے آیا۔ اس لئے انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے لئے لحد بنائی۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

فزال تہمة تدلیسہ . و باقی رجال الإسناد ثقات ، فالإسناد صحیح اھ . و فی التلخیص الحبیر (۱: ۱۶۳) رواہ أحمد ، وابن ماجہ و إسناده حسن اھ .

باب طریق ادخال المیت فی القبر

۲۲۷۷- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ قَبْرًا لَيْلًا فَأُشْرِحَ لَهُ سِرَاجٌ ، فَأَخَذَ مِنْ قَبْلِ الْقَبْلَةِ ، وَ قَالَ : رَحِمَكَ اللَّهُ إِنْ كُنْتَ لَا زَاهَا تَلَاءٌ لِقُرْآنٍ ، كَثَرَتْ عَلَيْهِ أَرْبَعًا . رواہ الترمذی (۱: ۱۷۵) و حسنہ .

۲۲۷۸- عن : علی ؑ : أَنَّهُ أَدْخَلَ يَزِيدَ بْنَ الْمُكْفِفِ مِنْ قَبْلِ الْقَبْلَةِ . رواہ عبد الرزاق ، و أبو یکر بن أبی شیبہ ، و صححہ ابن حزم فی المحلی (آثار السنن ۲: ۱۲۴) . و فی الجوهر النقی (۱: ۲۷۹) : و فی المحلی لا بن حزم : صحح عن علی ؑ : أَنَّهُ أَدْخَلَ يَزِيدَ بْنَ الْمُكْفِفِ مِنْ قَبْلِ الْقَبْلَةِ . و أخرج عبد الرزاق فی مصنفہ إدخال علی ؑ

سندی نے اس کی اسناد کو صحیح کہا ہے اور ابن حجر نے حسن۔

فائدہ: اس میں لحد کی فضیلت اور شق کا جواز دونوں پر دلالت ہے، فضیلت لحد پر اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کے لئے اسی کو پسند فرمایا اور جواز شق پر اس لئے کہ اگر وہ ناجائز ہوتا تو صحابہؓ اس کے لئے استحارہ کیوں کرتے؟ پہلے ہی سے لحد کا فیصلہ کر لیتے، نیز اگر شق ناجائز ہوتا تو مدینہ میں مسلمانوں کی قبر کھودنے والوں میں ایک ہی قسم کے آدمی ہوتے، ضرع بنانے والا کوئی بھی نہ ہوتا۔ اور احمد کی روایت میں جو بغیر ناکے بعد اہل الکتاب وارد ہوا ہے بعد تسلیم صحت سند کے اس میں مدرج ہونے کا احتمال ہے کیونکہ جواز شق کر اہمیت اجماع سے ثابت ہو چکا ہے۔

باب میت کے قبر میں داخل کرنے کے طریق کے بیان میں

۲۲۷۷- ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رات کے وقت ایک قبر میں داخل ہوئے اور آپ ﷺ کے لئے چراغ روشن کیا گیا اور آپ ﷺ نے مردہ کو قبلہ کی جانب سے لیا اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ پر رحم کرے تو بہت رونے والا اور بہت قرآن پڑھنے والا تھا اور آپ ﷺ نے اس کے جنازہ پر چار تکبیریں کہی تھیں۔ اس کو ترمذی نے روایت کر کے اس کی تحسین کی ہے۔

۲۲۷۸- حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے یزید بن الکفیف کو قبلہ کی جانب سے قبر میں داخل کیا۔ اس کو عبد الرزاق

ابن المكلف من جهة القبلة بسند صحيح ، ثم قال : وبه نأخذ اهـ .

باب ما يقول واضع الميت في القبر

۲۲۷۹- حدثنا : عبد الله بن سعيد ثنا أبو خالد الأحمر ثنا الحجاج عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أُدْخِلَ الْمَيِّتُ الْقَبْرَ قَالَ : بِسْمِ اللَّهِ وَ عَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . وَقَالَ أَبُو خَالِدٍ مَرَّةً . إِذَا وَضِعَ الْمَيِّتُ فِي لُحْدِهِ قَالَ : بِسْمِ اللَّهِ ، وَ عَلَى سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . رواه ابن ماجه (ص ۱۱۲) ، و رواه الترمذی (۱: ۱۲۴) بهذا الإسناد و قال : حسن غريب من هذا الوجه اهـ . و لفظ الحديث عند ابن ماجه أوضح ، و هو وجه الاختيار .

۲۲۸۰- عن : همام عن قتادة عن أبي الصديق عن ابن عمر رضي الله عنهما : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا وَضَعَ الْمَيِّتَ فِي الْقَبْرِ قَالَ : بِسْمِ اللَّهِ وَ عَلَى سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . رواه ابو داود (۳: ۲۰۶) ، و سكت عنه . و في نصب الراية (۱: ۲۶۳) : و بهذا الإسناد رواه ابن حبان في صحيحه في النوع الثاني عشر من القسم الخامس (۱: ۲۶۳) ، و الحاكم

اور ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور ابن حزم نے اسے صحیح کہا ہے اور جوہری میں بھی اسے صحیح کہا ہے اور کہا ہے کہ ہمارا یہی مذہب ہے۔
فائدہ: اور بعض روایات میں جو آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو قبر کی پائیس سے داخل کیا گیا سوال تو ان کی سند میں ضعف ہے، دوسرے وہاں ضرورت کی وجہ سے ایسا کیا گیا کیونکہ حضور ﷺ کو اسی جگہ دفن کیا گیا ہے جہاں آپ ﷺ کا وصال ہوا تھا اور وہ جگہ یوں قبۃ سے ملتی ہوئی تھی اس لئے قبلہ کی طرف سے لینا دشوار تھا۔

باب مردہ کو قبر میں رکھنے والا کیا کہے؟

۲۲۷۹- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جس وقت مردے کو قبر میں رکھا جاتا تو جناب رسول اللہ ﷺ فرماتے بسم اللہ و علی ملة رسول اللہ یا بسم اللہ و علی سنة رسول اللہ . اسکو ابن ماجہ اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اسے حسن غریب کہا ہے۔

۲۲۸۰- ابن عمرؓ سے (دوسری سند سے) مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جس وقت مردے کو قبر میں رکھتے تو فرماتے بسم اللہ

فی المستدرک بلفظ : إِذَا أَوْضَعْتُمْ مَوْتَاكُمْ فِي قُبُورِهِمْ فَقُولُوا : بِسْمِ اللَّهِ وَ عَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ . انتهى . قال الحاكم : حديث صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه . و همام بن يحيى ثبت ما سون إذا أسند هذا الحديث لا يعلل بمن وقفه ، وقد وقفه شعبة . انتهى ، و رواه البيهقي ، و قال ينفرد برفعه همام بن يحيى بهذا الإسناد وهو ثقة ، إلا أن شعبة و هشام الأستوائي رواه عن قتادة موقوفاً على ابن عمر انتهى . و قال الدارقطني في الموقوف : هو المحفوظ .

قلت : قد رواه ابن حبان في صحيحه من حديث شعبة عن قتادة به مرفوعاً : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا وَضَعَ الْمَيِّتَ فِي قَبْرِهِ قَالَ : بِسْمِ اللَّهِ وَ عَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ . انتهى . و في بلوغ المرام (۱۰۹ : ۱) بعد نقل اللفظ الذي عزوته إلى الحاكم ما لفظه : أخرجه أحمد ، و أبو داود و النسائي ، و صححه ابن حبان ، و أعله الدارقطني بالوقف اهـ . و في التلخيص الحبير (۱۶۴ : ۱) فرجح الدارقطني ، و قبله النسائي الوقف ، و رجح غيرهما رفعه اهـ . قلت : عندي هذا حديث صحيح مرفوع قولاً و فعلاً ، فإن زيادة الثقة مقبولة .

باب استحباب توجيه الميت إلى القبلة في القبر

۲۲۸۱ - عن : عبد الحميد بن سنان نا عبيد بن عمير عن أبيه أنه حدثه ، و كان له ضُحْبَةٌ أَنْ رَجُلًا سَأَلَهُ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! مَا الْكِبَائِرُ؟ قَالَ : هُنَّ ثَلَاثٌ قَدْ كَرِهْتُهَا ، زَاةٌ وَ عُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ الْمُسْلِمِينَ ، وَ اسْتِخْلَالُ النَّبِيِّ الْحَرَامِ قَبْلَتِكُمْ أَحْيَاءً وَ أَمْوَاتًا .

و علی سنۃ رسول اللہ اس کو ابو داؤد نے بلا جرح کے روایت کیا ہے (لہذا انکے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔ اور اسی سند سے ابن حبان نے اس کو اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور حاکم نے اس کو یائیں الفاظ روایت کیا ہے کہ جس وقت تم مردوں کو قبروں میں رکھو تو بسم اللہ و علی ملۃ رسول اللہ کہو اور اس کو شرط شیخین پر صحیح کہا ہے۔

قائدہ: تخلص الحبر میں ابوالامد سے مروی ہے کہ ام کلثوم کو قبر میں اتارتے وقت آپ ﷺ نے منها خلقناکم و فیہا نعیدکم و منها نخرجکم تارۃ اخری۔ بسم اللہ و علی ملۃ رسول اللہ پڑھا۔

رواہ ابو داود (۷۴:۳)۔ و سکت عنه۔ و فی نصب الراية (۱:۳۶۴) و رواہ الحاکم فی المستدرک فی کتاب الايمان، وقال: قد احتج الشيخان برواة هذا الحديث، غیر عبد الحمید بن سنان اھ۔ قلت: فی التقریب (ص- ۱۱۷) فی ترجمتہ، مکی مقبول اھ۔ و فی الدراية (ص- ۱۴۹): و صححه الحاکم اھ۔

باب استحباب نصب اللین علی اللحد

۲۲۸۲- عن: عامر بن سعد بن أبي وقاص أن سعد بن أبي وقاص رضی اللہ عنہ قال فی مرضه الذي هلك فيه: اَلْحَذُوا إِلَيَّ لِحْذَا وَانْصُبُوا عَلَيَّ اللَّيْنَ نَضْبًا، كَمَا صُنِعَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ۔ رواہ مسلم (۱:۳۱۱)۔

۲۲۸۳- عن: جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر رضی اللہ عنہ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اَلْحَدَّ، وَ نَصَبَ عَلَيْهِ اللَّيْنَ نَضْبًا، وَ رَفَعَ قَبْرَهُ مِنَ الْأَرْضِ نَحْوَ شِبْرٍ۔ رواہ ابن حبان فی صحيحه فی النوع السابع والأربعين من القسم الخامس، نصب الراية (۱:۳۶۴)۔

باب قبر میں مردے کا رخ قبلہ کی طرف کرنا

۲۲۸۱- عبید بن عیر اپنے باپ سے جو کہ ایک صحابی تھے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ! بڑے گناہ کیا کیا ہیں؟ آپ ﷺ فرمایا تو ہیں، اس کے بعد ان کی تفصیل فرمائی اور اسی میں فرمایا کہ ایک کعب کی حرمت کو محفوظ نہ رکھنا جو تمہارا زندہ ہونے کی حالت میں بھی قبلہ ہے اور مردہ ہونے کی حالت میں بھی۔ اس کو ابو داؤد نے بلا جرح کے روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس میں یہ مضمون کہ ”کعبہ مردہ ہونے کی حالت میں بھی قبلہ ہے“ مضمون باب پر دلالت کرتا ہے۔

باب لحد پر کچی اینٹیں رکھنا

۲۲۸۲- عامر بن سعد کہتے ہیں کہ سعد بن ابی وقاصؓ نے اپنے اس مرض میں جس میں ان کا انتقال ہوا وصیت فرمائی کہ میرے لئے لحد بنانا اور اس پر کچی اینٹیں کھڑی کرنا جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے کیا گیا تھا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۲۸۳- جابر کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ لحد میں رکھے گئے اور آپ ﷺ پر کچی اینٹیں کھڑی کی گئیں اور آپ ﷺ

۲۲۸۴- عن : عائشة رضی اللہ عنہا : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كُفِّنَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ سَخُولِيَةٍ ، وَلِحْدَلَةٍ وَنُصَبَّ عَلَيْهِ اللَّيْنُ . رواه ابن حبان في صحيحه (نصب الراية ۱: ۳۶۴) .

باب تسجیة قبر المرأة دون الرجل

۲۲۸۵- عن : الثوري عن أبي إسحاق : شَهِدْتُ جَنَازَةَ الْحَارِثِ ، فَمَدُّوا قَبْرَهُ ثَوْبًا ، فَجَبَدَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ ، وَقَالَ : إِنَّمَا هُوَ رَجُلٌ . رواه ابن أبي شبيبہ فهذا هو الصحيح (التلخیص الحبيب) .

باب رش الماء ووضع الحصى على القبر وإهالة التراب فيه

۲۲۸۶- عن : عبد الله بن محمد يعني ابن عمر عن أبيه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَشَّ عَلَى قَبْرِ إِبْرَاهِيمَ . زاد ابن عمر : أَنَّهُ أَوَّلُ قَبْرِ رَشَّ عَلَيْهِ ، وَأَنَّهُ جِئَ دَفَنَ وَفَرَّغَ مِنْهُ قَالَ عِنْدَ

کی قبر زین سے تقریباً ایک باشت اونچی کی گئی۔ اس کو ابن حبان نے صحیح میں روایت کیا ہے۔
۲۲۸۳- عائشہ * کہتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو تین حولی کپڑوں میں لکھنا یا گیا۔ اور آپ ﷺ کے لئے لکھ بٹائی گئی اور آپ ﷺ پر انہیں کھڑی کی گئیں۔ اس کو ابن حبان نے صحیح میں روایت کیا ہے۔

باب عورت کی قبر پر دفن کے وقت پردے کی ضرورت ہے، نہ کہ مرد کی قبر پر

۲۲۸۵- ابوالفتح کہتے ہیں کہ میں عمارت کے جنازہ میں شریک تھا، لوگوں نے ان کی قبر پر کپڑا اتانا، تو عبد اللہ بن یزید نے کہا کہ یہ تو مرد ہیں (پردہ کی کیا ضرورت ہے؟) اس کو ابن ابی شیبہ نے سند صحیح روایت کیا ہے۔

فائدہ: صحابی کا یہ فرمانا کہ ”یہ تو مرد ہے“ بتلاتا ہے کہ میت عورت ہو تو قبر پر پردہ کرنا مناسب ہے۔ بتایہ شرح ہدایہ میں حضرت علیؑ اور حضرت انسؓ سے اس امر کی تصریح بھی منقول ہے کہ پردہ عورتوں کے واسطے کیا جاتا ہے مگر سند بیان نہیں کی اور اس زمانہ میں عورتوں کی قبر پر پردہ کیا جاتا تھا یہاں تک کہ اس دستور کے موافق بعضوں نے مرد کی قبر پر بھی پردہ کرنا شروع کر دیا، صحابی نے اس کو روک دیا۔

باب قبر پر پانی چھڑکنے، کنکریاں ڈالنے اور مٹی ڈالنے کے بیان میں

۲۲۸۶- عمر بن علی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے صاحبزادے ابراہیم کی قبر پر پانی چھڑکا اور محمد بن عمر کہتے ہیں کہ

رَأْسِهِ : سَلَامٌ عَلَيْكُمْ . وَلَا أَعْلَمُهُ إِلَّا قَالَ : حَتَّىٰ عَلَيْهِ يَبْدِيهِ . رواه أبو داود في مراسيله (۴۵) . و
 في التلخيص الحبير (۱: ۱۶۵) : رجاله ثقات مع إرساله اھـ . قلت : عمر و ابنه من أتباع
 التابعين ، كما في التريب ، فافهم ، و على كل حال فهو حجة عندنا ، فإنه من مراسيل
 القرن الثاني أو الثالث .

۲۲۸۷- أخبرنا إبراهيم بن محمد عن جعفر بن محمد عن أبيه : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ
 رُشَّ عَلَى قَبْرِ إِبْرَاهِيمَ إِبْنِهِ ، وَ وَضَعَ عَلَيْهِ خَضَبًا . رواه الإمام الشافعي في مسنده
 . قلت : هذا مرسل ، والإسناد قد تقدم في باب ما جاء في غسل اليدين ، و قد تأيد
 بالذي قبله و الذي بعده .

۲۲۸۸- عن : جابر ؓ قال : رُشَّ عَلَى قَبْرِ النَّبِيِّ ﷺ الْمَاءُ رُشًّا وَ كَانَ الَّذِي
 رُشَّ عَلَى قَبْرِهِ بِلَالُ بْنُ رَبَاحٍ ، بَدَأَ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ مِنْ شِقِّهِ الْأَيْمَنِ حَتَّىٰ انْتَهَىٰ إِلَى رِجْلَيْهِ .
 رواه البيهقي ، و في إسناده الواقدي ، كذا في التلخيص الحبير (۱: ۱۶۶) .

یہ پہلی قبر تھی جس پر پانی چھڑکا گیا اور ان کو جس وقت دفن کر دیا اور اس سے فارغ ہو گئے تو آپ ﷺ نے اس کے سر ہانے سلام علیکم
 کہا اور میں یہ جانتا ہوں کہ انہوں نے یہ بھی فرمایا کہ آپ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھوں سے ان پر مٹی ڈالی۔ اس کو ابوداؤد نے
 اپنے مراسیل میں روایت کیا ہے۔ مؤلف کہتے ہیں کہ یہ مرسل ہے قرن ثانی و ثالث کی جو ہمارے یہاں مقبول ہے۔

فائدہ: یہ سلام زیارت کا تو نہیں ہے، کیونکہ وہ ابتدا میں ہوتا ہے ممکن ہے کہ وداع کا ہو جسکی تحقیق نظر سے نہیں گذری البتہ
 اباحت کا انکار نہیں ہو سکتا، واللہ اعلم۔

۲۲۸۷- محمد بن علی باقر کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے صاحبزادے ابراہیم کی قبر پر پانی چھڑکا اور اس پر نکھر گئیں
 بچائیں۔ اس کو امام شافعی نے روایت کیا ہے۔ یہ روایت مرسل ہے اور سند ما قبل میں باب ما جاء فی غسل الیدین میں گذر چکی ہے اور یہ
 حدیث اپنے ما قبل اور ما بعد کی احادیث سے مؤید ہے۔

۲۲۸۸- جابرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی قبر پر پانی چھڑکا گیا اور جس نے پانی چھڑکا وہ بلال بن رباح تھے
 ، انہوں نے آپ ﷺ کی دائیں جانب کھڑے ہو کر سر کی جانب سے چھڑکنا شروع کیا اور پاؤں تک چھڑکا۔ اس کو بیہقی نے روایت کیا
 ہے۔ اس میں واقعہ مختلف فیہ ہے اور اختلاف معترضین۔

قلت : هو مختلف فيه ، والاختلاف لا يضر ، قال في مجمع الزوائد (۱: ۲۲۸) :
فی الواقدي كلام ، وقد وثقه غير واحد اھـ .

۲۲۸۹- عن : القاسم قال دَخَلْتُ عَلَى غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقُلْتُ : يَا أُمُّ !
اَكْمِئْنِي لِي عَنْ قَبْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَصَاحِبَيْهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، فَكَشَفَتْ لِي عَنْ ثَلَاثَةِ
قُبُورٍ لَا مُشْرِفَةٍ وَلَا لَاطِنَةٍ ، مَبْطُوحَةٍ بِبَطْحَاءِ الْعَرَصَةِ الْحُمْرَاءِ . رواه أبو داود (۳: ۲۰۸) و
سكت عنه هو والمنتدري ، وفي التلخيص الحبير (۱: ۱۶۵) : رواه أبو داود ، والحاكم
من هذا الوجه . زاد الحاكم : وَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مُقَدَّمًا وَأَبُو بَكْرٍ رَأْسُهُ بَيْنَ كَتِفَيَّ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَعُمَرُ رَأْسُهُ عِنْدَ رِجْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ اھـ . وفي نصب الراية (۱: ۳۶۵)
بعد نقل رواية أبي داود ما نصه : و رواه الحاكم ، وصححه اھـ . وصححه البيهقي ، كما
فی الجوهر النقی (۱: ۲۶۵) .

۲۲۹۰- حدثنا : العباس بن الوليد الدمشقي ثنا يحيى بن صالح ثنا سلمة بن كلثوم ثنا
الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة ؓ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى
عَلَى جَنَازَةٍ ، ثُمَّ أَتَى قَبْرَ الْمَيِّتِ فَخَشِيَ عَلَيْهِ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ ثَلَاثًا . رواه ابن ماجه (۱: ۱۱۳) .

فائدہ: حدیث کی دلالت اس بات پر ظاہر ہے کہ قبر پر نکلریاں بچھانا جائز ہے۔

۲۲۸۹- قاسم بن محمد کہتے ہیں کہ میں حضرت عائشہؓ کے پاس گیا اور کہا کہ اماں! ہمیں رسول اللہ ﷺ اور ابوبکر صدیق
و عمر فاروق رضی اللہ عنہما کی قبریں کھول کر دکھا دو۔ انہوں نے پردہ ہٹایا تو میں نے دیکھا تین قبریں ہیں جو کہ نہ بہت اونچی ہیں اور نہ
بہت نیچی اور ان پر سرخ نکلریاں بچھی ہوئی ہیں۔ اس کو ابواؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا
ہے اور حاکم نے یہ مضمون اور روایت کیا ہے کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ سب سے آگے ہیں اور حضرت ابوبکر صدیقؓ کا
سر آپ ﷺ کے شانوں کے درمیان ہے اور حضرت عمرؓ کا سر رسول اللہ ﷺ کے پاؤں میں ہے۔ اس کو حاکم نے صحیح کہا ہے۔
اور بیہقی نے بھی صحیح کہا ہے۔

۲۲۹۰- ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک جنازہ پر نماز پڑھی ، اس کے بعد میت کی قبر پر آئے تو دفن کے وقت

و فی التلخیص الحبیر (۱: ۱۶۵): وقال أبو حاتم فی العلل: هذا حدیث باطل . قلت: إسناده ظاهره الصحة ، و رجاله ثقات ، و قد رواه ابن أبی داود فی کتاب التفرّد له من هذا الوجه ، و زاد فی المتن: أَنَّهُ كَبُرَ عَلَيْهِ أَرْبَعًا . و قال بعده: و لیس یروی فی حدیث صحیح أَنَّهُ كَبُرَ عَلَيْهِ كَبِيرٌ عَلَى جَنَازَةٍ أَرْبَعًا إِلَّا هَذَا ، فهذا حکم منه بالصحة علی هذا الحدیث . لكن أبو حاتم إمام لم یحکم علیه بالبطلان إلا بعد أن تبین له ، و أظن العلة فیہ عنعنۃ الأوزاعی ، و عنعنۃ شیخه ، و هذا کله إن کان یحیی بن صالح هو الوحاظی شیخ البخاری اهـ .

قلت: ابن أبی داود أیضاً من أهل الفن ، و الاختلاف غیر مضر ، كما عرفتک مراراً ، علی أن الأوزاعی لم أقف علی من وصفه بالتدلیس ، و لم یدکره الحافظ أیضاً فی طبقات المدلسین له . و قال فی التقریب (۱۲۴): ثقة جلیل اهـ . و شیخه ذکره فی المرتبة الثانية من طبقات المدلسین (۱۱) التي قال فیها: الثانية من احتمال الأئمة تدلیسه ، و أخرجوا له فی الصحیح لأمانتہ ، و قلة تدلیسه فی جنب ما روى اهـ . و فی تهذیب التهذیب (۱۱: ۲۶۹) قال أبو حاتم: یحیی إمام لا یحدث إلا عن ثقة اهـ . و إذا کان الأمر كذلك فکیف یوصف الحدیث بما وصفه به أبو حاتم ؟ و الراجح عندی قول ابن أبی داود ، و الله اعلم .

سرہانے کی طرف سے لکھی مٹی کی ڈالیں۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ابن ابی داؤد نے اتنا اور اضافہ کیا ہے کہ آپ ﷺ نے اس پر چار بگیریں کئی تھی اور اس کو صحیح کہا ہے۔

فائدہ: حدیث کی دلالت مٹی کے ڈالنے پر اور اس بات پر کہ مردہ پر مٹی کس طرح ڈالنا چاہئے ظاہر ہے۔ حنفیہ نے بھی اپنی کتابوں میں اسی حدیث کے موافق طریقہ بتلایا ہے۔ واللہ اعلم۔

باب النہی عن تجصیص القبور والقعود والبناء والكتابة والزیادة علیہا

۲۲۹۱- عن : جابر رضی اللہ عنہ قال : نَہی رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُجَصَّصَ الْقَبْرُ ، وَأَنْ يُقْعَدَ عَلَيْهِ ، وَأَنْ يُبْنَى عَلَيْهِ . رواه مسلم (۳۱۲:۱) . و لفظ النسائی (۲۸۴:۱) و سکت عنه من طریق سلیمان بن موسی ، و أبی الزبیر ، عن جابر رضی اللہ عنہ قال نَہی رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُبْنَى عَلَى الْقَبْرِ ، أَوْ يُزَادَ عَلَيْهِ أَوْ يُجَصَّصَ . زاد سلیمان بن موسی : أَوْ يُكْتَبَ عَلَيْهِ اهـ . و رواية النسائی کرویة أبی داود (۲۱۰:۳) وقد سکت عنه ، لكن قال المنذرى كما فى عون المعبود : و سلیمان بن موسی لم یسمع من جابر ، فهو منقطع اهـ . و فى التقریب (۷۸) : صدوق فقیہ فى حدیثہ بعض لین ، و خولط قبل موته بقلیل اهـ .

قلت : سکوتهما علیہ يدل علی أنه متصل عندهما . و الاختلاف غیر مضر كما قد علمت غیر مرة ، علی أن الكتابة التى تفرد بها قد رويت من طریق أبی الزبیر أيضا أخرجه الترمذی ، و قال : حسن صحیح ، و لفظه : عن أبی الزبیر عن جابر رضی اللہ عنہ قال : نَہی رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُجَصَّصَ الْقَبْرُ ، وَأَنْ يُكْتَبَ عَلَيْهَا ، وَأَنْ يُبْنَى عَلَيْهَا ، وَأَنْ تُوْطَأَ اهـ . و فى التلخیص الحبیر (۱۶۵:۱) : و قال الحاكم : الكتابة علی شرط مسلم و هى صحیحة غریبة ، والعمل من أئمة المسلمین من المشرق إلى المغرب علی خلاف ذلك اهـ .

باب قبروں پر چونا گچ کرنا، ان پر بیٹھنا، ان پر عمارت بنانا، ان پر لکھنا اور ان پر زیادتی کرنا ناجائز ہے

۲۲۹۱- جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے قبر پر چونا گچ کرنے اور اس پر بیٹھنے اور اس پر مکان بنانے سے منع فرمایا ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور نسائی میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قبر پر مکان بنانے اور اس پر اسکی مٹی سے زیادہ مٹی ڈال کر اونچا کرنے اور اس پر چونا گچ کرنے اور اس پر لکھنے سے منع فرمایا ہے اور نسائی اور ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے اور گو منذری نے اس میں سلیمان بن موسی اور جابر کے درمیان انقطاع بتلایا ہے لیکن یہ اس لئے معتبر نہیں ہے کہ اسکے راوی عبدہا سلیمان نہیں بلکہ ابوالزبیر بھی ہیں۔ اور ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے۔ اور ترمذی کے الفاظ یہ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے کہ قبروں پر چونا گچ کیا جائے اور ان پر لکھا جائے اور ان پر عمارت بنائی جائے اور ان کو پامال کیا جائے۔ حاکم نے بھی کتابت کی حدیث کو شرط مسلم پر صحیح کہہ کر کہا ہے کہ

و قال السندی فی تعلیقہ علی ابن ماجہ (۲۴۴:۱) بعد نقل قول الحاکم هذا ما نصه: و تعقبہ الذہبی فی مختصرہ بأنہ محدث، ولم يبلغهم النهی اھ۔ قلت: التعقب جيد قوى۔

۲۲۹۲- وفی فتح الباری (۱۷۸:۳): روى الإمام أحمد من حديث عمرو بن حزم الأنصاري مرفوعا: لَا تَقْعُدُوا عَلَى الْقُبُورِ۔ وفی رواية له: رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا مُتَكَبِّرٌ عَلَى قَبْرِ فَقَالَ: لَا تُؤْذِ صَاحِبَ الْقَبْرِ۔ إسناده صحيح اھ۔

۲۲۹۳- عن: أبي هريرة ؓ قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا نَجْلِسُ أَحَدَكُمْ عَلَى جَمْرَةٍ فَتُحْرِقَ نَبَاتَهُ فَتَخْلُصَ إِلَى جِلْدِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَجْلِسَ عَلَى قَبْرِ۔ رواه مسلم (۳۱۲:۱)۔

باب النهی عن تربیع القبور و اختیار تسنیمها

۲۲۹۴- أخبرنا: أبو حنيفة قال: حدثنا شيخ لنا يرفعه إلى النبي ﷺ: أَنَّهُ نَهَى

ائمہ مسلمین کا شرق سے لکر غرب تک عمل اسکے خلاف ہے اور ذہبی نے اس کا جواب دیا ہے کہ کتابت نئی بات ہے جو کہ خیر القرون میں نہ تھی اور شاید ان لوگوں کو حدیث ممانعت نہیں پہنچی۔

فائدہ: یہ جواب اصول کے موافق ہے اور اجماع کا دعویٰ غیر مسلم ہے، اگر مطلق عمل شائع کو اجماع کہا جائے تو بیانا علی القبور کتابت سے بھی زیادہ شائع ہے کما نقلہ الشامی من بعض المحققين من الشافعية اور بہتر یہ ہے کہ اگر کتابت کے بغیر قبر کے گم ہونے اور یا نہ رہنے کا خطرہ ہو تو کتابت جائز ہے۔

۲۲۹۲- امام احمد نے عمرو بن حزم انصاری سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قبروں پر نہ بیٹھو اور فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے ایک قبر سے نکالے بیٹھے دیکھا تو فرمایا کہ صاحب قبر کو تکلیف نہ دو۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ قبر پر بیٹھنا اور اس سے نکالے گا تو فرمایا کہ صاحب قبر کو تکلیف ہوتی ہے اور یہی مذہب حنفیہ کا ہے (در مختار وغیرہ) اور باقی جو بخاری میں ابن عمرؓ سے قبروں پر بیٹھنا منقول ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ان کو منع کی حدیث معلوم نہ تھی۔

۲۲۹۳- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آدمی چنگاری پر بیٹھ جائے جس سے اسکے کپڑے جل کر آگ اس کے جسم تک پہنچ جائے یہ اس سے بہتر ہے کہ وہ کسی قبر پر بیٹھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: قبر پر بہر صورت (خواہ قضاء حاجت کے لئے ہو یا ویسے) بیٹھنا منوع ہے۔

عَنْ تَرْبِيعِ الْقُبُورِ . وَ تَجْصِصِهَا . رواه الإمام محمد في كتاب الآثار (ص- ۶۵) . وفيه مجهول كما ترى ، فهو منقطع إلا أنه من مراسيل القرن الثاني أو الثالث فهو حجة عند الأصحاب .

۲۲۹۵- أخبرنا : أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال : أَخْبَرَنِي مَنْ رَأَى قَبْرَ النَّبِيِّ ﷺ ، وَقَبْرَ أَبِي بَكْرٍ ، وَقَبْرَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مُسْتَمَّةً نَاشِئَةً مِنَ الْأَرْضِ عَلَيْهَا فَلَقِيَ مِنْ مَذْرَأَتَيْهِ . رواه الإمام محمد في كتاب الآثار (ص- ۶۵) . و هو فيه مجهول كما ترى ، و رجاله ثقات ، و مراسيل إبراهيم صحاح .

۲۲۹۶- حدثنا : محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا أبو بكر بن عياش عن سفيان التمار أنه حدثه : أَنَّهُ رَأَى قَبْرَ النَّبِيِّ ﷺ مُسْتَمَّةً . رواه البخاری و فی فتح الباری : زاد أبو نعیم فی المستخرج : وَقَبْرَ أَبِي بَكْرٍ وَ عُمَرَ كَذَلِكَ اهـ . و فی الجوهر النقی (۱: ۲۶۶) : و فی مصنف ابن أبي شيبة : ثنا عيسى بن يونس عن سفيان التمار : دَخَلْتُ النَّبْتَ الَّذِي فِيهِ قَبْرُ النَّبِيِّ ﷺ فَرَأَيْتُ قَبْرَهُ وَقَبْرَ أَبِي بَكْرٍ وَ عُمَرَ مُسْتَمَّةً . و هذا سند صحيح اهـ .

باب قبروں کا چبوترے کی شکل پر بنانا ممنوع ہے اور بشكل کو ہاں بنانا چاہئے

۲۲۹۳- امام اعظم ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ ہم سے ایک شیخ نے مرفوعاً روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے قبروں کو مسطح بنانے اور ان پر چونا گچ کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور گو اس روایت میں سند کی تفصیل نہیں ہے۔ مگر مجتہد کو جب تک صحت روایت پر اطمینان نہ ہو وہ اس کو معمول پر نہیں بناتا، اس لئے یہ حدیث قابل اعتماد ہے۔

۲۲۹۵- ابراہیم حنفیؒ کہتے ہیں کہ مجھ سے اس شخص نے بیان کیا جس نے رسول اللہ ﷺ اور ابو بکرؓ و عمرؓ کی قبروں کو دیکھا ہے کہ وہ بشكل کو ہاں اور زمین سے ابھری ہوئی ہیں اور ان پر سفید ڈھیلیوں کے ٹکڑے پڑے ہوئے ہیں۔ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے (اس روایت میں ابراہیم کے شیخ مجہول ہیں مگر یہ جہالت معتبر نہیں)۔

۲۲۹۶- سفيان تمار کہتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی قبر کو بشكل کو ہاں دیکھا ہے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ نے سفيان تمار سے روایت کیا ہے کہ میں اس مکان کے اندر گیا جس میں رسول اللہ ﷺ اور ابو بکرؓ و عمرؓ کی قبریں

۲۲۹۷- ثنا: یحییٰ بن سعید عن سفیان عن أنسٍ حصین عن الشعبي: رَأَيْتُ قُبُورَ شُهَدَاءٍ أُحْدِ جَنَّا مُسْنَمَةً. رواه ابن أبي شيبة في مصنفه، و هذا سند صحيح (الجواهر النقي ۱: ۲۶۶).

۲۲۹۸- ثنا: ابن بشار ثنا عبد الرحمن ثنا خالد بن أبي عثمان قال: رَأَيْتُ قَبْرَ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مُسْنَمًا. رواه ابن جرير الطبري، كذا في الجواهر النقي (۱: ۲۶۶). قلت: رجاله ثقات من رجال الجماعة غير أن خالدًا لم أعرف حاله، إلا أن عبد الرحمن بن مهدي أتى الرواية إلا عن الثقات كما في تهذيب التهذيب (۶: ۲۸۱) فهو ثقة أيضًا على هذه القاعدة.

باب جواز تقبيل الميت و أن تعظيمه كتعظيمه في حياته

۲۲۹۹- عن عائشة رضي الله عنها: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَبِلَ عُثْمَانَ بْنَ مَطْعُونٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ مَيِّتٌ وَهُوَ يَبْكِي، أَوْ قَالَ: غَيْنَاهُ نَذْرًا. رواه الترمذی (۱: ۱۸۱)، وقال: حسن صحيح.

ہیں، تو میں نے انکو ستم دیکھا اور انکی سند صحیح ہے اور ابو نعیم نے مستخرج میں بھی اسی طرح روایت کیا ہے۔

۲۲۹۷- ضعی کہتے ہیں کہ میں نے قبور شہداء کو دیکھا کہ وہ تودے اور بھل کو بان تھے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے بسند صحیح

روایت کیا ہے۔

۲۲۹۸- خالد بن ابی عثمان کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ کی قبر کو بھل کو بان دیکھا ہے۔ اس کو ابن جریر طبری نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقات ہیں۔ لیکن خالد کا حال مجھے معلوم نہیں ہوا۔ لیکن چونکہ ابن مہدی نے ان سے روایت کی ہے اور وہ ثقات ہی سے روایت کرتے ہیں اس لئے وہ بھی ثقہ ہیں۔

باب مردہ کی پیشانی چومنا جائز ہے اور اس کی تعظیم مثل زندہ کی تعظیم کے ہے

۲۲۹۹- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عثمان بن مظعونؓ کا بوسہ لیا۔ بحاکم وہ مردہ تھے اور آپ ﷺ

رورہے تھے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ حسن صحیح ہے۔

فائدہ: نور الايضاح وغیرہ متون حنفیہ میں ہے کہ میت کو بوسہ دینے کا مفسد ثقہ نہیں، اس حدیث سے انکی تائید ہوتی ہے۔

۲۳۰۰- عن : عائشة و ابن عباس رضی اللہ عنہم : أَنَّ أَبَا بَكْرٍ قَبْلَ النَّبِيِّ ﷺ
بَعْدَ مَوْتِهِ . رواه البخاری (۶۴۱:۲) .

۲۳۰۱- عن : عائشة رضی اللہ عنہا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : كَسْرُ عَظْمِ الْمَيِّتِ
كَتَشْرِهِ حَيًّا . رواه أبو داود (۲۰۴:۳) و سکت عنه هو و المنذرى . و فى بلوغ المرام
(۱۰۹:۱) : بإسناد على شرط مسلم اھ . و رواه ابن حبان فى صحيحہ ، کذا فى الترغیب

۲۳۰۰- حضرت عائشہؓ اور ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ ابو بکر صدیقؓ نے رسول اللہ ﷺ کے انتقال کے بعد آپ ﷺ کا ہاتھ
لیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس کی دلالت بھی مقصود باب پر ظاہر ہے۔

۲۳۰۱- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مردے کی ہڈی کا توڑنا ایسے ہی جرم ہے جیسا کہ زندہ کی
ہڈی کا توڑنا۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے اور بلوغ المرام میں اس کو شرط مسلم
صحیح کہا ہے اور ابن حبان نے اس کو اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ میت کا احترام بعد موت کے ویسا ہی کرنا چاہئے جیسا حالت حیات میں تھا، اسی لئے فقہاء نے
لکھا ہے کہ قبر پر سلام دعا کے وقت اتنے ہی فاصلہ سے کھڑا ہو جتنے فاصلہ سے حالت حیات میں میت کے سامنے کھڑا ہوتا تھا۔ اس
حدیث کی دلالت احترام میت پر اس صورت میں تو ظاہر ہے کہ احترام کو مرادف یا مقارب عدم امانت کے کہا جائے لیکن اگر اس کے مفہم
میں کچھ زیادت مانی جائے یعنی اسکی عظمت و ادب کی رعایت بھی تو اس پر اس حدیث کی دلالت محل تامل ہے بلکہ مستقل دلیل کی حاجت
ہے اور میری رائے میں وہ مستقل دلیل حضرت عائشہؓ کا یہ قول کافی ہے فلما دفن عمر معهما فواللہ ما دخلته الا وانا
مشدودة علی ثیابی کذا فی مشکوٰۃ بروایۃ احمد جسکی علت وہ خود ہی بیان فرماتی ہیں حیاء من عمر اور ان کا مذہب
کائنات ناسوتیہ کے متعلق عدم ادراک میت کا سب کو معلوم ہے اس لئے اس علت کا محمل بجز رعایت ادب خاص کے اور کچھ نہیں ہو سکتا
جس کو فقہاء نے اس عنوان سے تعبیر کیا ہے کہ ایسے امور میں اس کی جو عادت میت کے ساتھ اسکی حالت حیات میں تھی ایسا ہی معاملہ
موت کے بعد بھی کرے، عالمگیری میں ہے و فی التہذیب يستحب زیارة القبور و کیفیة زیارة کزیارة ذالک
المیت فی حیاته من القرب و البعد کذا فی خزائن الفتاوی پس جیسا حضرت عمرؓ کے زندہ ہونے کے حالت میں وہ ان
سے منہ چھپاتیں ویسا ہی ان کی قبر پر پہنچ کر بھی کیا اور اس قسم کے دوسرے معاملات کو اسی کے ساتھ ملحق کیا جاسکتا ہے۔

۲۳۰۲- عن : بشر بن معبد المعروف بابن الخصاصية قال : بَيْنَمَا أَنَا أُمَاسِي النَّبِيُّ ﷺ نَظَرَ فَإِذَا رَجُلٌ يَمْشِي بَيْنَ الْقُبُورِ عَلَيْهِ ثَغْلَانِ ، فَقَالَ : يَا صَاحِبَ السِّبْيَيْنِ ! أَلْقِ سِيبَيْكَ . و ذكر تمام الحديث . رواه أبو داود . و النسائي ، و ابن ماجه بإسناد حسن ، كذا في كتاب الأذكار (۷۳) للإمام النووي نور الله عز و جل مضجعه . و في فتح الباری (۱۶۵:۳) : و صححه الحاكم اهـ . قلت : سكت عنه أبو داود ، و النسائي ، فهو ثابت عندهم .

باب استحباب صنع الطعام لأهل الميت و كراهته منهم للناس

۲۳۰۳- عن : عبد الله بن جعفر ﷺ قال : لَمَّا جَاءَ نَعْيُ جَعْفَرٍ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : اِصْنَعُوا لِأَهْلِ جَعْفَرٍ طَعَامًا ، فَإِنَّهُ قَدْ جَاءَهُمْ مَا يَشْغَلُهُمْ . رواه الترمذی (۱۱۹:۱) و حسنه . و في التلخیص الحبير (۶۸:۱) : و صححه ابن السكك اهـ .

۲۳۰۴- ابن الخصاصیہ سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جا رہا تھا کہ آپ ﷺ نے دیکھا کہ ایک شخص قبروں کے درمیان جوتے پہنے جا رہا ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے جوتے والے اپنے جوتے اتار دے۔ اس کو ابوداؤد، ابن ماجہ اور نسائی نے سند حسن روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے اور ابوداؤد، نسائی اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے۔ لہذا یہ حدیث ان کے نزدیک ثابت ہے۔

فائدہ: فقہائے کرام نے قبروں پر چلنے پھرنے کو تو منع فرمایا ہے چنانچہ عالمگیری کتاب النکاح میں ہے و قال شمس الاشبہ الحلواني يكره و قال ابن مسعود رضى الله عنه لان اطاء على جمر احب الى من ان اطاء على قبراه - لیکن قبروں کے درمیان جو خالی جگہ ہے وہاں جوتے پہن کر جانے کو مکروہ نہیں فرمایا کیونکہ فی العالمگیریہ باب الجنائز و المشی بین القبور بنعلین لا یکره عندنا کذا فی السراج الوهاج اس لئے اس روایت کو صرف استحباب پر محمول کریں گے۔

باب میت کے گھر والوں کو کھانا کھلانا اچھا ہے اور میت والوں کا دوسروں کو کھلانا مکروہ ہے

۲۳۰۳- عبد اللہ بن جعفر کہتے ہیں کہ جب حضرت جعفر کے انتقال کی خبر آئی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جعفر کے گھر والوں کے لئے کھانا پکاو کیونکہ ان کے پاس ایسی خبر آئی ہے جس کی وجہ سے خود ان کو کھانا پکانے کی فرصت نہ ہوگی۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن کہا ہے اور ابن السکک نے اسے صحیح کہا ہے۔

۲۳۰۴- عن : جریر بن عبد اللہ البجلي قال : كُنَّا نَرَى الْإِجْتِمَاعَ إِلَى أَهْلِ الْمَيِّتِ وَ صَنْعَةَ الطَّعَامِ بَيْنَ النَّيَاحَةِ . رواه ابن ماجه (۲۵۲:۱) . وقال السندي : و في الزوائد إسناده صحيح اهـ .

باب استحباب زیارة القبور عموما و زیارة قبر النبی ﷺ خصوصا و ما یقرأ فیہا

۲۳۰۵- عن : أبی بريدة عن أبیه قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَرُزُّوْهَا . رواه مسلم (۳۱۴:۱) . و عند النسائي (۲۸۶:۱) في هذا المتن و قد سكت عنه : نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَزُورَ فَلْيُزِرْ وَلَا تَقُولُوا هُجْرًا . اهـ .

فائدہ: چونکہ اکثر اہل میت غمزدہ ہوتے ہیں اس لئے اس اطعام مذکور فی الحدیث کو مستحب کہا جائیگا البتہ مستحب کے لئے فرض کرنا اور سودگی پریشانی میں پڑنا جائز نہیں۔ مستحب اسی وقت تک مستحب ہے جب تک اپنے درجہ پر رہے، اگر درجہ سے بڑھا دیا جائے تو ممنوع ہو جائے گا۔

۲۳۰۳- جریر بن عبد اللہ نقلی فرماتے ہیں کہ ہم لوگ اہل میت کے گھر جمع ہونے اور اہل میت کا ان کے لئے کھانا پکانے کو از قبیل ماتم سمجھتے تھے (جو کہ شرعاً ممنوع ہے) اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور زوائد میں اس کی اسناد کو صحیح کہا ہے۔

فائدہ: آجکل یہ بہت برا رواج ہو گیا ہے کہ کسی کے گھر تو موت ہو اور برادری والے تیجے، دسویں، بیسویں اور چالیسویں کو دعوت کھانے اس کے یہاں بھیجی جاتے ہیں، شریعت نے اس سے منع کیا ہے۔

باب عام طور پر زیارت قبور کے اور خاص طور پر قبر رسول اللہ ﷺ کے زیارت کے مستحسن ہونے اور ان چیزوں کے بیان میں جو بوقت زیارت پڑھی جائیں

۲۳۰۵- بریدہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں تم کو قبروں پر جانے سے روکتا تھا، اب تمہیں اجازت ہے کہ جایا کرو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور نسائی میں یہ مضمون ہے کہ میں تمہیں قبروں پر جانے سے روکتا تھا، اب جو جانا چاہے جاسکتا ہے لیکن بے ہودہ باتیں نہ کہنا۔

فائدہ: پہلے حضور ﷺ نے مردوں کو رتوں کو سب کو زیارت قبور سے منع فرما دیا تھا، بعد میں اجازت دیدی، اس سے بعض

۲۳۰۶- عن: أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال: زَارَ النَّبِيُّ ﷺ قَبْرَ أَبِيهِ ، فَبَكَى وَابْتَكَى مِنْ حَوْلِهِ فَقَالَ ﷺ: اِسْتَاذَنْتُ رَبِّي فِي اَنْ اَسْتَغْفِرَ لَهَا ، فَلَمْ يُؤْذَنْ لِي ، وَاسْتَاذَنْتُهُ فِي اَنْ اُزْوِرَ قَبْرَهَا ، فَاَذِنَ لِي ، فَرَوَّزُوا الْقُبُورَ ، فَاِنَّهَا تَذْكُرُكُمْ الْمَوْتَ . رواه مسلم (۳۱: ۱) .

مگر نے جن میں بعض حنفی بھی ہیں یہ سمجھا ہے کہ عورتوں کو بھی زیارت قبور کی اجازت ہے مگر بعض روایات میں زیارت قبور کے لئے سخت مہد آئی ہے جیسا آگے معلوم ہوگا اس لئے عورتوں کو اس سے روکنا ہی ضروری ہے اور حدیث میں اجازت کو اس قید کے ساتھ مقید کیا گیا ہے کہ وہاں جا کر بے ہودہ باتیں (یعنی خلاف شرع) مت کہو یہیں قبروں پر جا کر ہائے وادیاں بچانا، یا قولی کرنا یا بزرگ مردوں سے حاجتیں مانگنا یا ان کی وفات کے دن کو خاص طور سے اجتماع و عرس کے لئے مقرر کرنا یا ان کے لئے نذریں ماننا حرام ہے اور یہ زیارت شرعی زیارت میں ہرگز داخل نہیں۔

۲۳۰۶- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنی والدہ کی قبر پر تشریف لے گئے تو آپ ﷺ رونے لگے اور ساتھ والوں کو بھی رلا دیا، اس کے بعد فرمایا کہ میں نے حق تعالیٰ سے ان کے لئے استغفار کی اجازت چاہی تو مجھے اجازت نہیں دی گئی اور میں نے اس کی اجازت چاہی کہ میں اپنی ماں کی قبر پر ہواؤں تو مجھے اس کی اجازت دیدی گئی۔ پس تم قبروں پر جایا کر دیکھو کہ وہ موت کو یاد دلاتی ہیں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

کیا حضور ﷺ کے والدین شریفین جنتی ہیں؟

حضور ﷺ کے والدین ناجی اور جنتی ہیں:

(۱): کیونکہ ان کی وفات آپ ﷺ کی بعثت سے پہلے ہوئی اور جس کی وفات آپ ﷺ کی بعثت سے پہلے ہوئی ہے اس کو اللہ تعالیٰ کے فرمان ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾، بنی اسرائیل - ۱۵۔ (ترجمہ: ہم کسی کو عذاب نہیں کرتے جب تک رسول نہ بھیجیں) کی وجہ سے عذاب نہ ہوگا۔

امام سیوطیؒ فرماتے ہیں کہ ابن ابی حاتمؒ اپنی تفسیر میں حضرت ابوسعید خدریؓ سے بسند حسن نقل کرتے ہیں کہ قیامت کے دن حاکم فی الغزوة (وہ لوگ جو دوسروں کے زمانے کے درمیان فوت ہو گئے کہ ان کو نہ پہلے رسول کی دعوت پہنچی اور نہ دوسرے رسول کی) یہ عذر پیش کرے گا ﴿وَبِنَا لَوْلَا ارسلت الينا رسولولا فتضع آياتك و نكون من المؤمنين﴾ (قصص - ۴۷) (ترجمہ: اے اللہ! آپ نے ہماری طرف رسول کیوں نہ بھیجا کہ ہم آپ کی آیات کا اتباع کرتے اور مؤمن ہو جاتے)۔

امام سیوطیؒ نے سات احادیث اس بارے میں بھی نقل کی ہیں کہ ہالکین فی الغزوة کو عذاب نہ ہوگا، یہاں تک کہ قیامت کے روز اللہ جل شانہ ان کا امتحان لیں گے، پھر جو سعید ہوں گے وہ امتحان میں پاس ہو کر جنت میں جائیں گے اور جو شقی ہوں گے وہ امتحان

میں ناکام ہو کر دوزخ میں جائیں گے۔

اور شیخ الاسلام، حافظ ابن حجرؒ سے نقل کرتے ہیں کہ ”ہمارا علم غالب یہی ہے کہ حضور ﷺ کے وہ آباء کرام جو حضور ﷺ کی بعثت سے قبل وفات پا گئے ہیں، امتحان میں پاس کئے جائیں گے، حضور ﷺ کی تکریم کے لئے تاکہ آپ ﷺ کی آنکھیں سنڈی ہوں اور اس کی تائید اللہ تعالیٰ کے فرمان ﴿وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ سے بھی ہوتی ہے تو جب بالکلین فی الفترۃ میں سے بہت سے جنتی ہوں گے تو حضور ﷺ کے والدین بطریق اولیٰ اس کے حقدار ہیں اور ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ”مِنْ رَضَىٰ مُحَمَّدًا ﷺ اَنَّى لَا يَدْخُلُ اَخَذَ مِنْ اَهْلِ بَيْتِهِ النَّارَ“ (تفسیر ابن جریر طبری)۔

(۲): حضور ﷺ کے والدین کے جنتی ہونے کی بعض لوگوں نے یہ دلیل دی ہے کہ آپ ﷺ کے والدین دین ابراہیمی پر تھے اور اس پر دلیل ﴿الَّذِي يُوَاك حَتِّينَ تَقُومُ وَتَقْلِبُ فِي السَّاجِدِينَ﴾ (الشراء- ۲۱۸) ہے۔ کیونکہ آپ ﷺ کا نور ساجد سے ساجد کی طرف منتقل ہوتا رہتا ہے، اسی واسطے حضور ﷺ نے فرمایا کہ ”لَمْ اَزَلْ اَنْفَلُ مِنْ اَصْلَابِ الطَّاهِرِينَ اِلَى اَوْحَامِ الطَّاهِرَاتِ“ تو یہ آیت وحدیث اس بات پر دال ہیں کہ آپ ﷺ کے جمیع اصول (آباء و امہات) موحد تھے اور شرک کی نجاست سے پاک تھے اور اس پر مزید امام سیوطیؒ نے احادیث صحیحہ سے ثابت کیا ہے کہ آپ ﷺ کے اصول میں سے ہر اصل حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر حضور ﷺ کے والد ماجد تک اپنے قرن کا خیر و افضل رہا ہے۔

(۳): حضور ﷺ کے والدین شریفین کے جنتی ہونے کی بعض لوگوں نے یہ وجہ بیان کی ہے کہ جب دین محمدیؐ کا مل طور پر نازل ہو چکا تو آپ ﷺ کے والدین کو زندہ کیا گیا اور وہ آپ ﷺ پر بالتفصیل ایمان لائے (مسائل الخفاء) اور اس کی دلیل حضرت عائشہؓ کی یہ حدیث ہے کہ آپؐ قربانی ہیں کہ حجۃ الوداع کے موقع پر ہم حضور ﷺ کے ساتھ تھے تو آپ ﷺ عقبہ حجوں پر گزرے اور مکین حالت میں وہاں اتارے اور کچھ دیر کے بعد خوش خوش واپس تشریف لائے، میں نے پوچھا تو فرمایا کہ میں اپنی والدہ ماجدہ کی قبر پر گیا تھا اور میں نے اللہ تعالیٰ سے عرض کیا کہ انہیں زندہ کیا جائے، پس وہ زندہ کی گئیں اور مجھ پر ایمان لائیں۔ (بقول امام سیوطیؒ) یہ حدیث گو سداً ضعیف ہے لیکن فضائل و مناقب میں مقبول ہے، علامہ شامیؒ نے باب المرتد میں حدیث احیاء کے بارے میں لکھا ہے کہ علامہ قرطبیؒ اور ابن ناصر الدین وغیرہ نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے۔

نوٹ: امام ابن الجوزیؒ کا احادیث بالا کو ضعیف یا موضوع کہنا غلط ہے، جیسا کہ ابن الصلاح، امام نووی، زین الدین عراقی، بدر الدین ابن ابی جماعہ بلقینی اور ابن حجر وغیرہ نے اس کا تعاقب کیا ہے اور وضع یا ضعف کا حکم لگانے کی تعلیل و تردید کی ہے۔

الغرض دلائل مذکورہ بالا سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کے والدین شریفین جنتی ہیں، باقی صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۱۳ میں انہیں

۲۳۰۷- عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ ، فَرَزُّوْهُهَا فَأَنْهَاهَا تَزْهَدُ فِي الدُّنْيَا ، وَتُذَكِّرُ الْآخِرَةَ . رواه ابن ماجه (۲۴۵:۱) . و قال السندي : وفي الزوائد : إسناده حسن اهـ . و صححه المنذرى في ترميجه (۵۴۱:۲) .

سے مروی یہ حدیث کہ آپ ﷺ نے کسی شخص سے فرمایا کہ میرا اور تیرا باپ آگ میں ہیں، تو اس کا جواب یہ ہے کہ ابن جوزی کہتے ہیں کہ حماد کی روایتوں میں منکرات بہت ہیں اور امام سیوطی فرماتے ہیں کہ جس سند والی حدیث کو ابن جوزی نے موضوعات میں شمار کیا ہے، حدیث ان ابی و اباک فی النار کی سند بھی وہی ہے اور دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ روایت بالمعنی ہے یعنی حضور ﷺ کے اصل الفاظ یہ نہ تھے، اصل الفاظ اور تھے جن کو حضور ﷺ نے تو یہ کہے طور پر ذکر فرمایا لیکن راوی نے ان الفاظ کا یہی مطلب سمجھ کر ان ابی و اباک فی النار کہہ دیا، جسکی تفصیل یہ ہے کہ جب اعرابی نے سوال کیا کہ ابن ابی تو آپ ﷺ نے فرمایا فی النار اس نے پھر سوال کیا ابن ابیوک تو اب اگر جواب میں آپ ﷺ فرماتے فی الجنة تو اس موٹی فہم والے اعرابی سے خطرہ تھا کہ وہ رعایت پر محمول کرے، حقیقت پر محمول نہ کرے، لہذا آپ ﷺ نے جواب میں فرمایا، اذا مورت بقبر مشوک فبشره بالنار، جیسا کہ ابن ماجہ وغیرہ میں اس کی تصریح ہے اور اس کی سند صحیح ہے تو اس جواب سے راوی سمجھا کہ اس کا مطلب یہ ہے ان ابی و اباک فی النار اور تیرا جواب یہ ہے کہ یہاں ”اب“ سے مجاز اچھا (ابولہب) مراد ہے اور اب سے بچا کا مراد ہونا شائع ذائع ہے۔

اسی طرح مسلم، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ میں مذکور حدیث ”کہ میں نے والدہ کے لئے استغفار کی اجازت مانگی تو اجازت نہ دی گئی“ تو اس کا پہلا جواب یہ ہے کہ عقیدہ بنانے کے لئے کسی دلیل قطعی کا ہونا ضروری ہے، جو مفید یقین ہو، یعنی آیت قطعی الدلالۃ ہو یا حدیث متواتر قطعی الدلالۃ ہو یا امت کا اجماع قطعی ہو، جبکہ حدیث مذکور خبر واحد ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ استغفار کی اجازت کا نہ ملنا عدم توحید کو مستلزم نہیں، کیونکہ ممکن ہے کہ آپ ﷺ کو استغفار کی اجازت اس لئے نہ ملی ہو کہ انہیں استغفار کی حاجت ہی نہیں، کیونکہ ان کا انتقال زمانہ فترت میں ہوا اور وہ معذب نہیں (اور باقی محدثین کا اسی حدیث پر زیارۃ قبر المشرک کا باب باندھنا کافی سنن النسائی ج ۱ ص ۲۶۱ تو یہ ان کا اپنا اجتہاد ہے، جس پر عقیدہ مبنی نہیں ہو سکتا)۔

لیکن جمہور علماء نے دونوں طرح کے دلائل کو مد نظر رکھتے ہوئے اس بارے میں توقف و سکوت کو اختیار کیا ہے، واللہ اعلم بالصواب۔ ۲۳۰۷- ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں تم کو قبروں کی زیارت سے روکتا تھا، پس اب تم قبروں پر جایا کرو۔ کیونکہ (وہاں جانے میں فائدہ یہ ہے کہ) وہ دنیا سے بے رغبت تھے اور آخرت کی یاد دلاتی ہیں۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ہر واحد میں ہے کہ اس کی اسناد حسن ہے اور منذری نے ترمییم میں اسے صحیح کہا ہے۔

۲۳۰۸- عن : عائشة رضی اللہ عنہا فی حدیث طویل : قُلْتُ : کَیْفَ أَقُولُ لِهَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَوْلِي : السَّلَامُ عَلَى أَهْلِ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ، وَالْمُسْلِمِينَ ، وَبِرَحْمَةِ اللَّهِ الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنَّا ، وَالْمُسْتَأَخِرِينَ . وَ إِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لِلْأَحْقُونِ . رواه مسلم (۳۱۴:۱) بسندین ، والسند الذی هذا لفظه فیہ شیخ مسلم لم یسم . و قد رواه النسائی (۲۸۶:۱) وسکت عنه . و إسناده إسناده مسلم ، و لیس فیہ راو غیر مسمی . و فیہ یوسف بن سعید شیخ النسائی لم یخرج له غیره من أصحاب الصحاح ، و هو ثقة حافظ ، کما فی التقریب ، و مسلم إنما یروی عن ثقة ، کما حققناه فی حواشی باب ترک رفع الیدین فی غیر الافتتاح ، فلا یضره عدم التسمیة .

۲۳۰۹- عن : أنس بن مالک رضی اللہ عنہ قال : مرَّ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم بِأَمْرَأَةٍ تَبْكِي عِنْدَ قَبْرِ ، فَقَالَ : ائْتِي اللَّهَ وَ اضْبِرِّي ، قَالَتْ : إِلَيْكَ عَيْنِي ، فَإِنَّكَ لَمْ تُصَبِّ بِمُصَيِّبَتِي ، وَلَمْ تُعْرِفْهُ ، فَقَبِلَ لَهَا : إِنَّهُ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم ، فَأَتَتْ بَابَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم ، فَلَمْ تَجِدْ عِنْدَهُ تَوَابِينَ فَقَالَتْ : لَمْ أَعْرِفْكَ . فَقَالَ : إِنَّمَا الصَّبْرُ عِنْدَ الصَّدْمَةِ الْأُولَى . رواه البخاری (۱۷۱:۱) .

۲۳۰۸- حضرت عائشہؓ ایک طویل حدیث کے ضمن میں فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ میں قبرستان میں جاؤں تو کیا کہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا یہ کہو السلام علیکم علی اهل الدیار من المؤمنین والمسلمین و یرحمہ اللہ المستقدمین لنا والمستأخرین وانا ان شاء اللہ بکم للآحقون۔ اس کو مسلم اور نسائی نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے اموات کو سلام کرنا ثابت ہوا۔ پس معلوم ہوا کہ زیارت قبور کا ایک فائدہ میت کا ادائے حق بھی ہے ورنہ سلام کی کیا ضرورت تھی، موت تو قبرستان میں خاموش چلے جانے سے بھی یاد آ جائے گی اس حدیث سے سماع موتی بھی ثابت ہوتا ہے اور اس حدیث سے عورتوں کے لئے زیارت قبور کا جواز ثابت کرنا غلط فہمی ہے، کیونکہ اس حدیث کا مقصد یہ ہے کہ اگر ہم بغیر قصد زیارت کے قبرستان کے پاس سے گذریں تو کیا کہیں۔ الغرض اس تعلیم سے عورتوں کے لئے زیارت قبور کی اجازت پر استدلال کرنا غلط ہے۔

۲۳۰۹- انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ایک عورت پر گذر ہوا جو قبر کے پاس رو رہی تھی، آپ ﷺ نے فرمایا کہ بی اللہ سے ڈرو صبر کرو۔ اس نے آپ ﷺ کو نہ پہچانا اور کہا ہٹ پرے، تجھ پر میری سی مصیبت کہاں پڑی ہے؟ کسی نے کہا اری؟ یہ تو رسول اللہ ﷺ ہیں، اس کے بعد وہ آپ ﷺ کے مکان پر آئی تو وہاں پہرہ چوکی کچھ نہ تھا۔ وہ بے تکلف اندر چلی گئی

۲۳۱۰- عن : عبد الله بن أبي مليكة قال : تُوْفِيَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بِالْحُبَشَى . قَالَ : فَحُمِلَ إِلَى مَكَّةَ . فَذُفِنَ فِيهَا . فَلَمَّا قَدِمَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَتَتْ قَبْرَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ فَقَالَتْ :

وَكُنَّا كَنَدَمَانِي جَذِيمَةً جَفَبَةً مِنْ الدَّهْرِ حَتَّى قِيلَ لَنْ يَنْصَدَعَا
فَلَمَّا تَفَرَّقْنَا كَانَنِي وَمَالِكَا لِبَطُولِ اجْتِمَاعِ لَمْ يَبْتَ لَيْلَةً مَعَا
ثُمَّ قَالَتْ : لَوْ حَضَرْتُكَ مَا دُفِنْتَ إِلَّا حَيْثُ مِتُّ وَلَوْ شَهِدْتُكَ مَا زُرْتُكَ . رواه
الترمذی (۱۲۶:۱) . قلت : رجاله رجال الصحيحين .

اور عرض کیا کہ حضرت امین نے آپ ﷺ کو پہچانا نہ تھا۔ (اب میں نے حکم کی تعمیل کر دی ہے) آپ ﷺ نے فرمایا کہ اب کیا ہوتا ہے صبر تو تازہ صدمہ ہی کے وقت ہوتا ہے۔ (اور بھڑاس نکال لینے کے بعد تو خود صبر آ جاتا ہے) اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: رسول اللہ ﷺ کا اس عورت کے رونے دھونے پر انکار فرمانا اور قبرستان جانے پر انکار نہ فرمانا اس سے بعض علماء حنفیہ نے استدلال کیا ہے جو عورتوں کے لئے اس شرط کے ساتھ زیارت قبور کی اجازت دیتے ہیں کہ وہاں جا کر جزع فزع نہ کریں مگر اتنی اللہ میں احتمال ہے کہ خود اس حاضری کا منع فرمایا ہو، اس لئے استدلال صحیح نہیں۔

۲۳۱۰- عبد الرحمن بن ابی بکر (حضرت عائشہؓ کے بھائی) کا حبشی میں انتقال ہوا تو ان کو مکہ لے جایا گیا اور وہاں دفن کیا گیا پس جبکہ حضرت عائشہؓ مکہ (بغرض حج تشریف لائیں تو بھائی کی قبر پر بھی گئیں۔ اور وہاں جا کر حسرت کے طور پر یہ دو شعر پڑھے) جن کا ترجمہ یہ ہے: ہم ایک عرصہ تک یوں ساتھ رہے جیسے جزیرہ کے دو مصاحب۔ یہاں تک کہ لوگوں نے کہا کہ یہ جدا نہ ہونگے۔ اب جبکہ ہم جدا ہو گئے تو میری اور مالک کی ایسی حالت ہو گئی جیسے کہ ہم ایک رات بھی ساتھ نہ رہے ہوں۔ اس کے بعد فرمایا کہ بھائی جان اگر میں تمہارے انتقال کے وقت موجود ہوتی تو تم وہیں دفن ہوتے جہاں تمہارا انتقال ہوا تھا (کیونکہ قاعدہ یہی ہے) اور اگر میں اس وقت موجود ہوتی تو مجھے تمہارے قبر پر آنے کی بھی ضرورت نہ تھی۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیحین کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ عورتوں کو بلا ضرورت قبر کی زیارت نہ کرنا چاہئے کیونکہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ اگر میں تمہارے انتقال کے وقت موجود ہوتی تو قبر پر زیارت کیلئے نہ آتی مگر چونکہ وفات کے وقت موجود نہ تھیں اور وفات کی خبر سن کر دل بے چین ہو گیا اور زیارت قبر سے اس میں سکون کی امید تھی۔ اس لئے آپؐ نے زیارت قبر کر لی جس کی بنا جو از فی نفسہ ہے باقی عارض کی وجہ سے ممانعت خود اس حدیث ہی میں حضرت عائشہؓ کا قول لو شہدتك ما زرتك کافی حجت ہے۔ جس کی نظیر خود حضرت عائشہؓ

۲۳۱۱- عن : علی بن الحسین عن علی رضی اللہ عنہ : أَنَّ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بَنَتْ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَتْ تَرْوُزُ قَمِيْرَ عَمِيْهَا كُلَّ جُمُعَةٍ ، فَتُصَلِّيُ ، وَ تَبْكِيْ عِنْدَهُ . رواه الحاكم كذا في التلخيص الحبير (۱: ۱۶۷) قال بعض الناس : لم يذكر صاحب التلخيص من السند إلا هذا القدر تنبيها على أن فيه انقطاعا بين علي و علي رضي الله عنه . و الانقطاع صرح به في ترجمة زين العابدين من تهذيب التهذيب . فهذا سند منقطع . قلت : لا انقطاع في سند الحاكم ، فإنه قال في المستدرک (۱: ۳۷۷) : عن علي بن الحسين عن أبيه . قال الحاكم : و رواه عن آخرهم ثقات . و تعقبه الذهبي في تلخيصه . فقال : هذا منكر جدا ، و سليمان (بن داود) ضعيف .

۲۳۱۲- عن : ابن عمر رضي الله عنهما قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : مَنْ زَارَ قَبْرِي وَ حَبَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي . رواه الدارقطني ، و البيهقي و غيرهما ، وهو حسن أو صحيح ، كذا في شفاء السقام (۱۱۳) للشيخ الإمام الفقيه المحدث العلامة تقي الدين السبكي المطبوع في بلدة حيدر آباد . و في التلخيص الحبير (۱: ۲۲۱) : صححه عبد الحق في الأحكام في سكوته عنه اهـ .

۲۳۱۳- عن : ابن عمر رضي الله عنهما قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : مَنْ جَاءَنِي زَائِرًا

کا عورتوں کو حضور مساجد سے ممانعت فرماتا ہے باوجودیکہ جواز فی نفسہ سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت عائشہؓ خطاب میت کی بھی قائل ہیں۔

۲۳۱۱- علی بن حسین ، حضرت علیؓ سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت فاطمہؓ (حضور ﷺ کی صاحب زادی) ہر جمعرات کو اپنے

چچا (حمزہ) کی قبر پر جاتیں اور دعا کرتیں اور وہاں پر جا کر روتیں۔ (حاکم)۔

۲۳۱۲- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص میری قبر کی زیارت کرے اس کے لئے میری

شفاعت واجب ہے ، اس کو دارقطنی اور بیہقی وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ اور سبکی نے کہا ہے کہ یہ حسن یا صحیح ہے اور عبدالحق نے احکام میں اس پر سکوت کیا ہے۔

لَمْ تَنْزَعُهُ حَاجَةً إِلَّا زِيَارَتِي كَانَ حَقًّا عَلَيَّ أَنْ أَكُونَ لَهُ شَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ . رواه الدارقطني في أماليه ، وصححه سعيد بن السكن ، واللفظ لهما و رواه الطبرانی في معجمه الكبير ، و أبو بكر بن المقرئ في معجمه (شفاء السقام ۱۳ و ۱۴ و ۱۵) . و في التلخيص الحبير (۲۲۱:۱) : صححه أبو علي ابن السكن في إirاده إياه في أثناء السنن الصحاح اهـ .

۲۳۱۴- عن : أبي الدرداء ؓ قال : لَمَّا دَخَلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ؓ مِنْ فَتْحِ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ ، فَصَارَ إِلَى الْجَبَابِيَةِ ، سَأَلَ بِلَالٌ أَنْ يَغْرِهُ بِالشَّامِ ، فَفَعَلَ ذَلِكَ ، قَالَ : وَ أَخْبَى أَبُو رُوَيْحَةَ الَّذِي أَخْبَيْنِي وَ بَيْنَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَتَزَلَّ دَارَتَا فِي خَوْلَانَ فَاقْتَبَلَ هُوَ وَ أَخُوهُ إِلَى قَوْمٍ مِنْ خَوْلَانَ ، فَقَالَ لَهُمْ : قَدْ آتَيْنَاكُمْ خَاطِبِينَ ، وَ قَدْ كُنَّا كَافِرِينَ فَهَذَا اللَّهُ ، وَ مَمْلُوكِينَ فَأَغْتَقَنَا اللَّهُ ، وَ فَقِيرِينَ فَأَغْنَانَا اللَّهُ ، فَإِنْ تَزَوَّجُونَا فَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، وَ إِنْ تَرُدُّونَا

۲۳۱۳- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص صرف میری زیارت کو آئے اور اس کو اور کوئی غرض نہ ہو تو مجھ پر لازم ہے کہ میں قیامت میں اس کا شفیق ہوں۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور ابن اسکن نے اسے اپنی صحیح میں درج کیا ہے۔

فائدہ: چونکہ روایت سابقہ کا اور اس روایت کا مخرج واحد ہے، ایک ہی صحابی کی روایت ہے تو اس روایت میں زیارت مطلقہ کو زیارت قبر پر محمول کیا جائے گا جس کی اوپر تصریح ہے۔ اس لئے حافظ ابن اسکن نے اس کو باب زیارت قبر نبی کریم ﷺ میں بیان کیا ہے اور فرمایا اگر اس حدیث کا زیارت فی الہیات پر محمول ہوتا تسلیم کر لیا جائے، جب بھی حدیث آئندہ اثبات مدعا کے لئے کافی ہے جس کی تقریر یہ ہے کہ ایک حدیث سے زیارت فی الہیات کی فضیلت ثابت ہوتی ہے اور دوسری حدیث سے تساوی زیارت فی الہیات و زیارت بعد الوفا کی ثابت ہوتی ہے اور اس سے اثبات مدعا ظاہر ہے۔

۲۳۱۴- ابوالدرداءؓ فرماتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ بیت المقدس فتح کر کے ہابیہ (مقام) کی طرف گئے تو حضرت بلالؓ نے آپؐ سے درخواست کی کہ انہیں شام میں ٹھہرا دیں تو حضرت عمرؓ نے ان کو شام میں رہنے کی اجازت دیدی۔ پھر حضرت بلالؓ نے فرمایا کہ میرا وہ بھائی ابورویحہؓ کہ میرے اور ان کے درمیان حضور ﷺ نے مدینہ میں مواخات قائم فرمائی تھی (انکو بھی اجازت دیدی) پھر حضرت بلالؓ نے خولان قوم کے ایک گھر میں پڑاؤ کیا۔ پھر حضرت بلالؓ اور ان کے مواخاتی بھائی (ابورویحہؓ) خولان کی ایک جماعت کے پاس گئے اور کہا کہ ہم آپؐ کے پاس غلبہ دینے کے لئے آئے ہیں۔ ہم کافر تھے کہ اللہ نے ہمیں ہدایت عطا فرمائی۔ ہم غلام تھے

فَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ، فَرَزَجُوهمَا ، ثُمَّ إِنَّ بِلَالَ رَأَى فِي مَنَامِهِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يَقُولُ لَهُ : مَا هَذِهِ الْجَفْوَةُ يَا بِلَالُ ؟ أَمَا أَنْ لَكَ أَنْ تَزُورَنِي يَا بِلَالُ ؟ . فَأَنْتَبَهَ حَزِينًا وَجَلًا خَائِفًا ، فَزَكَبَ رَاجِلَتَهُ وَقَصَدَ الْمَدِينَةَ ، فَأَتَى قَبْرَ النَّبِيِّ ﷺ فَجَعَلَ يَبْكِي عِنْدَهُ ، وَيَمْسُحُ وَجْهَهُ عَلَيْهِ . فَأَقْبَلَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، فَجَعَلَ يَضُمُّهُمَا ، وَيَقْبَلُهُمَا . فَقَالَا لَهُ : نَشْتَهِي نَسَمَ أَذَانِكَ الَّذِي كُنْتَ تُؤَذِّنُ بِهِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَسْجِدِ ، فَفَعَلَ فَعَلَى سَطْحِ الْمَسْجِدِ ، فَوَقَّتْ تَوَقُّفَهُ الَّذِي كَانَ يَقِفُ فِيهِ ، فَلَمَّا أَنْ قَالَ : اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اإِزْتَجَبَ الْمَدِينَةَ ، فَلَمَّا أَنْ قَالَ : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِذَا ذُكِرَتْهَا ، فَلَمَّا أَنْ قَالَ : أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، خَرَجَتِ الْعَوَاتِقُ مِنْ خُدُورِهِنَّ وَقَالُوا : أُبْعِثْ رَسُولَ اللَّهِ فَمَا رَأَى يَوْمًا أَكْبَرَ يَأْكِبِيَا وَلَا يَأْكِبِيَا بِالْمَدِينَةِ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ ذَلِكَ الْيَوْمِ . رواه ابن عساکر وقال النقی السبکی فی شفاء السقام (۲۹) : إسناده جيد .

کہ اللہ نے ہمیں آزار فرمایا، ہم محتاج تھے کہ اللہ نے ہمیں غنی بنایا۔ پس اگر تم ہماری شادی کر دو گے تو محمد اللہ اور اگر تم ہمیں ایسے لوٹا دو گے تو بھی تمام کام اللہ کی قدرت و توفیق سے ہوتے ہیں۔ پس لوگوں نے ان کی شادی کر دی پھر ایک مرتبہ حضرت بلالؓ نے خواب میں حضور ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ بلالؓ سے فرما رہے ہیں کہ اے بلال! یہ کیا سنگدلی ہے؟ اے بلال! کیا ابھی وقت نہیں آیا کہ آپ ہماری زیارت کریں پس بلالؓ غمزدہ اور خوفزدہ بیدار ہوئے اور اپنی سواری پر سوار ہوئے اور مدینہ کا ارادہ کیا، حضور ﷺ کی قبر پر آ کر رونے لگے اور اپنے چہرہ کو قبر پر لوث پوث کرنے لگے، اس دوران حسینؓ تشریف لائے تو آپؐ نے ان دونوں کو اپنے سینے سے چمکا لیا اور انکو بوسہ دینے لگے انہوں نے عرض کیا کہ ہم آپؐ کی وہ اذان سننا چاہتے ہیں جو کہ آپؐ حضور ﷺ کے سامنے مسجد (نبوی) میں دیا کرتے تھے۔ بلالؓ نے مسجد کی چھت پر چڑھ کر اور ادنیٰ جگہ کھڑے ہو کر جہاں وہ کھڑے ہوا کرتے تھے اذان دی۔ جب انہوں نے اللہ اکبر اللہ اکبر کہا تو مدینہ کو گونج اٹھا۔ پھر جب انہوں نے اشہد ان لا الہ الا اللہ فرمایا تو اس کی گونج میں اور اضافہ ہوا۔ پھر جب انہوں نے اشہد ان محمدا رسول اللہ فرمایا تو عورتیں گھروں سے باہر نکل آئیں اور لوگ کہنے لگے کہ کیا حضور ﷺ (دوبارہ) مبعوث ہوئے ہیں۔ لوگوں نے حضور ﷺ کے بعد اس دن سے آج تک کوئی ایسا دن نہیں دیکھا جس میں عورتیں اور مرد زیادہ روئے ہوں۔ (ابن عساکر) تقی سبکی شفاء السقام میں فرماتے ہیں کہ اس کی سند جید ہے۔

فائدہ: ایک تو خود حضرت بلالؓ کا حضور ﷺ کو خواب میں دیکھنا اور حضور ﷺ کا زیارت قبر نبوی کے لئے سفر کا کہنا

۲۳۱۵- حدثنا: عبد الله بن محمد بن عبد العزيز ثنا أبو الربيع ثنا حفص بن أبي داود عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ حَجَّ فَرَزَّ قَبْرِي يُغْدَى وَفَاتِي، فَكَأَنَّمَا زَارَنِي فِي حَيَاتِي. رواه الدارقطني (شفاء السقام ۱۶).

۲۳۱۶- عن: عمرو بن العاص ﷺ قال: إِذَا دَفَنْتُمُونِي أَقِيمُوا حَوْلَ قَبْرِي قَدْرَ مَا يُنْخَرُ جُرُوزٌ، وَ يُقَسَّمْ لَحْمُهَا، حَتَّى اسْتَأْنِسَ بِكُمْ، وَ أَنْظَرُ مَاذَا أَرَا جُعُ بِهِ رَسُولُ رَبِّي. رواه مسلم كذا في الأذكار (۷۴).

خود قابل اعتبار اور لائق استدلال ہے کیونکہ بخاری (۲-۱۰۳۵) میں حضور ﷺ کا ارشاد گرامی مروی ہے کہ جس نے مجھے خواب میں دیکھا تو اس نے مجھے ہی دیکھا کیونکہ شیطان میری صورت میں نہیں آ سکتا، پھر ہمارا استدلال صرف خواب سے نہیں بلکہ اس خواب کے بعد حضرت بلالؓ نے محض زیارت قبر نبوی کے ارادے سے سڑ کیا، حضرت عمرؓ کی خلافت کے زمانہ میں اور اس وقت صحابہ کثیر تعداد میں موجود تھے اور ان پر یہ قصہ مخفی تھا لیکن کسی نے ان پر انکار نہ کیا لہذا معلوم ہوا کہ صرف زیارت قبر نبوی کے ارادے سے سڑ کرنا بھی جائز اور مستحب ہے۔

۲۳۱۵- ابن عمرؓ مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص حج کرے اور میری وفات کے بعد میری قبر کی زیارت کرے تو وہ ایسا ہے گویا کہ اس نے میری حیات میں میری زیارت کی۔ اس گودار قطنی نے روایت کیا ہے اور حاشیہ عربی میں ثابت کر دیا گیا ہے کہ سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے بھی زیارت قبر شریف کا مسئلہ ثابت ہوا اور اس میں زیارت کے لئے سفر کا بھی ثبوت ہے کیونکہ حج کے بعد بدول سفر کے مدینہ نہیں پہنچ سکتے۔

۲۳۱۶- عمرو بن العاصؓ نے فرمایا کہ جس وقت مجھ کو دفن کر چکو تو میری قبر کے پاس اتنی دیر ٹھہرے رہنا کہ چٹنی دیر میں اونٹ کو ذبح کر کے اس کا گوشت تقسیم کیا جاتا ہے تاکہ میں تمہارے ذریعہ سے انس حاصل کروں اور یہ سوچوں کہ میں اپنے پروردگار کے قاصدوں (منکر، نکیر) کو کیا جواب دوں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس اثر سے معلوم ہوا کہ میت کو اپنی قبر پر آنے والے سے انس بھی ہوتا ہے پس اس سے ثابت ہوا کہ زیارت قبور کا جیسے ایک فائدہ تذکرہ آخرت ہے ایسے ہی ایک فائدہ تائیس میت بھی ہے۔

۲۳۱۷- عن : عبد الرحمن بن العلاء بن الجلاح عن أبيه قال : قال أبي الجلاح أبو خالد : يَا نَبِيَّ ! إِذَا أَنَا بَيْتٌ فَالْخُذْ لِي ، فَإِذَا وَضَعْتَنِي فِي لَحْدِي قُلْ : بِسْمِ اللَّهِ وَ عَلَى بِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ، ثُمَّ سَنَ عَلَى التُّرَابِ سَنًا ، ثُمَّ أَقْرَأْ عِنْدَ رَأْسِي بِفَاتِحَةِ الْبَقَرَةِ وَ خَاتِمَتِهَا . فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ ذَلِكَ . رواه الطبرانی فی المعجم الكبير ، و إسناده صحيح (آثار السنن ۱۲۵:۲) .

۲۳۱۸- عن : أبي هريرة ؓ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَى الْمَقْبَرَةَ فَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ، وَ إِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَآحِقُونَ . رواه أحمد ، و مسلم ، و النسائي . (نیل ۳۵۶:۳) .

۲۳۱۹- عن : عثمان ؓ قال : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا فَرَغَ مِنْ دَفْنِ الْمَيِّتِ وَقَفَ عَلَيْهِ فَقَالَ : اسْتَغْفِرُوا لِأَجْنِحَتَيْكُمْ وَ سَلُّوا لَهُ التَّشْيِيتَ فَإِنَّهُ الْآنَ يُسْأَلُ . رواه أبو داود و البيهقي بإسناد حسن ، كذا فی الأذکار (۷۴) و فی بلوغ المرام (۱:۱۱۰) : رواه أبو داود ، و صححه الحاكم .

۲۳۱۷- علاء بن الجلاح کہتے ہیں کہ میرے باپ نے کہا کہ جب میں مر جاؤں تو میرے لئے لحد بنانا اور جس وقت مجھے لحد میں رکھو تو بسم اللہ و علی ملۃ رسول اللہ کہنا۔ اس کے بعد مجھ پر مٹی ڈال دینا ، بعد ازاں میرے سر پہ سورہ بقرہ کا شروع اور آخر پڑھنا کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ کہتے سنا ہے۔ اس کو طبرانی نے سند صحیح روایت کیا ہے۔

فائدہ : اس میں میت کو قرآن سے فائدہ پہنچانا مذکور ہے۔ پس زیارت قبور کا ایک فائدہ یہ بھی ہوا۔

۲۳۱۸- ابو ہریرہ ؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ قبرستان میں آئے ، آپ ﷺ نے فرمایا السلام علیکم دار قوم مؤمنین و انا ان شاء اللہ بکم لاحقون۔ اس کو احمد ، مسلم اور نسائی نے روایت کیا ہے۔

۲۳۱۹- حضرت عثمان ؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جس وقت قبرستان میں آئے ، فارغ ہوتے تو غمگین جاتے اور فرماتے کہ اپنے بھائی کے لئے استغفار کرو اور حق تعالیٰ سے دعا کرو کہ ان کو توحید پر قائم رکھے۔ کیونکہ اس وقت اس سے سوال کیا جائے گا۔ اس کو ابو داؤد اور بیہقی نے سند حسن روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ قبر پر کھڑا ہو کر میت کے لئے دعا بھی کرنا چاہئے اور رسول اللہ ﷺ کا اہل بیت کے لئے

۲۳۲۰- عن : علی ؑ مرفوعاً : مَنْ مَرَّ عَلَى مَقَابِرَ وَ قَرَأَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ اخَذَ عَشْرَةَ مَرَّةً ، ثُمَّ وَهَبَ أَجْرَهُ لِلْأَمْوَاتِ ، أُعْطِيَ مِنَ الْأَجْرِ بِعَدَدِ الْأَمْوَاتِ . أخرجه أبو محمد السمرقندی فی فضائل ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ (شرح الصدور ۱۲۳) .

۲۳۲۱- عن : أبی ہریرۃ ؓ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ دَخَلَ الْمَقَابِرَ ثُمَّ قَرَأَ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ ، وَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ وَ ﴿الْهَآكُمُ التَّكَاثُرُ﴾ ثُمَّ قَالَ : اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ قَدْ جَعَلْتُ ثَوَابَ مَا قَرَأْتُ مِنْ كَلَامِكَ لِأَهْلِ الْمَقَابِرِ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ ، كَأَنَّا شَفَعَاءُ لَهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالٰی . أخرجه أبو القاسم سعد بن علی الزنجانی فی فوائده (شرح الصدور ۱۲۳) .

۲۳۲۲- عن : أنس ؓ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : مَنْ دَخَلَ الْمَقَابِرَ فَقَرَأَ سُورَةَ یَسْ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْهُمْ ، وَ كَانَ لَهُ بِعَدَدِ مَنْ فِيْهَا حَسَنَاتٌ . أخرجه عبد العزیز صاحب الخلال بسنده (شرح الصدور ۱۲۳) .

قبرستان میں جا کر دعا کرنا احادیث صحیحہ سے ثابت ہے جو صحاح میں مذکور ہیں۔

فائدہ: مذکورہ بالا اور آئندہ آنے والی احادیث سے ایصالِ ثواب کی حقانیت بھی معلوم ہوتی ہے۔

۲۳۲۰- حضرت علی ؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس کا قبرستان پر گزر ہو اور قل ہو اللہ احد گیارہ مرتبہ پڑھے پھر اس کا ثواب مردوں کو بخشے تو اس کو ان مردوں کی تعداد کے برابر ثواب ملے گا۔ اس کو ابو محمد سمرقندی نے فضائل قل ہو اللہ احد میں روایت کیا ہے۔

۲۳۲۱- ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص قبرستان میں جا کر اس کے بعد فاتحہ الکتاب اور قل ہو اللہ احد اور الھکم التکاثر پڑھے ، اس کے بعد کہے کہ اے اللہ میں نے جو تیرا کلام پڑھا ہے اس کا ثواب میں نے اس قبرستان کے مسلمان مردوں اور عورتوں کو بخشا تو وہ خدا کے یہاں اس کی شفاعت کریں گے۔ اس کو ابو القاسم سعد بن علی زنجانی نے اپنے فوائد میں روایت کیا ہے۔

۲۳۲۲- انس ؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی قبرستان میں جائے اور سورہ یس پڑھے حق تعالیٰ ان مردوں سے عذاب کو ہٹا کر دے گا اور پڑھنے والے کے لئے ان مردوں کے عدد کے موافق نیکیاں ہوں گی ، اس کو عبد العزیز صاحب خلال نے اپنی سند سے روایت کیا ہے۔ مؤلف نے حاشیہ عربی میں کہا ہے کہ سیوطی نے ان تینوں حدیثوں کی نسبت کہا ہے کہ یہ اگرچہ ضعیف ہیں مگر ان سب کے مجموعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے لئے اصل ہے۔

باب استحباب غرز الجریدة الرطبة علی القبر

۲۳۲۳- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ بِقَبْرَيْنِ فَقَالَ إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَثِيرٍ ، أَمَا أَخَذَهُمَا فَكَانَ لَا يَسْتَيِّرُ مِنَ النَّوْلِ ، وَ أَمَا الْآخَرُ فَكَانَ يَمْسُحُ بِالنَّمِيمَةِ ، ثُمَّ أَخَذَ جَرِيْدَةً رَطْبَةً فَشَقَّهَا نِصْفَيْنِ ، فَغَرَزَ فِي كُلِّ قَبْرٍ وَاجِدَةً . قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! لِمَ فَعَلْتَ هَذَا ؟ قَالَ : لَعَلَّهُ يَخْفَفُ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَيَسَسَا . رواه البخاری (۳۵:۱) .

۲۳۲۴- قال البخاری (۱:۱۸۱) : وَأَوْضَى بُرَيْدَةُ الْأَسْلَمِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ يُجْعَلَ فِي قَبْرِهِ جَرِيْدَانِ . وَ فِي فَتْحِ الْبَارِي : وَ قَع فِي رَوَايَةِ الْأَكْثَرِ : فِي قَبْرِهِ . وَلِلْمُسْتَمْلَى : عَلَى قَبْرِهِ . وَ صَلَّاهُ ابْنُ سَعْدٍ مِنْ طَرِيقِ مَوْرِقِ الْعَجَلِيِّ قَالَ : أَوْضَى بُرَيْدَةُ أَنْ يُوَضَعَ فِي قَبْرِهِ جَرِيْدَتَانِ ، وَ مَاتَ بِأَذُنِ خُرَّاسَانَ . قَالَ ابْنُ الْمَرَابِطِ وَ غَيْرُهُ : يَخْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ بُرَيْدَةُ ﷺ أَنْ يُغَرَزَ فِي ظَاهِرِ الْقَبْرِ اقْتِدَاءً بِالنَّبِيِّ ﷺ فِي وَضْعِهِ الْجَرِيْدَتَيْنِ فِي الْقَبْرَيْنِ وَ يَخْتَمِلُ

فائدہ: ان احادیث سے قبرستان میں جا کر مردوں کو ثواب پہنچانے کا طریقہ معلوم ہو گیا اور گو یہ روایتیں ضعیف ہیں مگر فضائل اعمال میں ضعیف معجز ہیں۔

باب تر شاخ کا قبر میں گاڑنا مستحب ہے

۲۳۲۳- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا دو قبروں پر گذر ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا ان کو عذاب دیا جا رہا ہے اور کسی بڑی بات پر عذاب نہیں دیا جاتا بلکہ ایک تو پیشاب سے احتیاط نہیں کرتا تھا اور دوسرا چٹل خوری کیا کرتا تھا، اس کے بعد آپ ﷺ نے ایک شاخ لی اور اسے چیرا اور ہر قبر میں ایک ٹکڑا گاڑ دیا۔ لوگوں نے وجہ دریافت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا بعید ہے کہ جب تک یہ خشک نہ ہوں اس وقت تک اللہ تعالیٰ ان سے عذاب کو کم کر دے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۳۲۴- اور بخاری نے کہا ہے کہ بریدہ نے وصیت کی تھی کہ ان کی قبر میں دو شاخیں گاڑی جائیں۔ اکثر روایات میں فی قبرہ (قبر میں) کے الفاظ ہیں اور بعض میں علی قبرہ (قبر پر) کے الفاظ ہیں۔ ابن سعد نے موصولاً روایت کیا ہے کہ بریدہؓ نے اپنی قبر میں دو ٹھنڈیاں رکھنے کی وصیت کی جو کہ خراسان کے قریب فوت ہوئے تھے اور ابن مرابط وغیرہ کہتے ہیں کہ شاید بریدہؓ نے

أَنْ يَكُونَ أَمْرٌ أَنْ يُجْعَلَ فِي دَاخِلِ الْقَبْرِ لِمَا فِي النَّحْلَةِ مِنَ التَّرَكَةِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ﴾ وَالْأَوَّلُ أَظْهَرُ اهـ.

أبواب الشهيد

باب أن الشهيد لا يغسل ويدفن بدمه وبثيابه ونزع الحديد والجلود

منه ولكن يكفن

۲۳۲۵- عن : عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ مِنْ قَتْلَى أَحَدٍ فِي قُبُورٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ يَقُولُ : أَيُّهُمْ أَكْثَرُ اخْتِذَاً لِقُرْآنٍ ؟ فَإِذَا أُشِيرَ لَهُ إِلَى أَحَدِهِمَا قَدَّمَهُ فِي اللَّحْدِ ، وَقَالَ : أَنَا شَهِيدٌ عَلَى هَؤُلَاءِ . وَ أَمَرَ بِدَفْنِهِمْ بِدِمَائِهِمْ ، وَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِمْ ، ” وَلَمْ يُغْسِلْهُمْ “ . رواه البخاری (۱: ۱۷۹) .

حضور ﷺ کی اقتداء میں اپنی قبر کے اوپر نبی کے گاڑنے کا حکم فرمایا ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ اپنی قبر کے اندر ٹہنیاں رکھنے کا حکم فرمایا ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ کے فرمان ” کشجرت طيبة “ کی بنا پر گھور کے درخت میں برکت ہے اور پہلا احتمال ظاہر ہے۔

فائدہ: کتب حنفیہ میں بھی قبر پر تر شاخیں رکھنے کو بہتر لکھا ہے۔ یہ حدیثیں اس کی تائید کرتی ہیں اور گور رسول اللہ ﷺ کے اس فعل میں تخصیص کا بھی احتمال ہے مگر یہ بھی احتمال ہے کہ عام ہو جس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ راوی حدیث حضرت بریدہ صحابی نے اپنے واسطے بھی وصیت کی تھی اور اسباب نجات کے اہتمام کا سبب ہونا ظاہر ہے۔

أبواب الشهيد

باب شهيد کو غسل نہ دیا جائے گا اور خون اور کپڑوں کے ساتھ دفن کیا جائے گا اور زرہ وغیرہ جو کہ جنس کفن سے نہیں ہیں اکٹھا تار لیا جائے گا اور اس کو کفن دیا جائے گا

۲۳۲۵- جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ شہداء واحد میں دودو آدمیوں کو ایک کپڑے میں اکٹھا کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ ان میں زیادہ قرآن کس کو یاد ہے؟ جب آپ ﷺ کو بتلایا جاتا تو آپ ﷺ اس کو قبر میں آگے رکھتے اور فرمایا کہ میں قیامت میں ان کا گواہ ہوں گا اور ان کو خون سمیت دفن کا حکم دیا۔ اور نہ ان پر نماز پڑھی اور نہ ان کو غسل دیا۔

۲۳۲۶- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِقَتْلِ أَحَدٍ أَنْ يُنَزَّعَ عَنْهُمْ الْحَدِيدُ ، وَ الْجُلُودُ وَأَنْ يُدْفَنُوا بِدِمَائِهِمْ وَيُثَابَهُمْ . رواه أبو داود (۱۶۴:۲) و سکت عنه .

۲۳۲۷- عن : جابر رضی اللہ عنہ قال : رُبِّيَ رَجُلٌ بِسَهْمٍ فِي صَدْرِهِ أَوْ فِي حَلْقِهِ ، فَمَاتَ فَأُذِرَجَ فِي ثِيَابِهِ كَمَا هُوَ ، قَالَ : وَ نَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . رواه أبو داود (۱۶۴:۳) و سکت عنه هو و المنذرى . و فى نصب الراية (۳۶۶:۱) : قال النووى فى الخلاصة : سندہ على شرط مسلم .

۲۳۲۸- عن : خباب رضی اللہ عنہ قال : هَاجَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْحَدِيثَ وَ فِيهِ : كَانَ مِنْهُمْ مُضْعَبٌ بِنُ عُمَيْرٍ قُتِلَ يَوْمَ أُحُدٍ لَمْ يَتْرُكْ إِلَّا نَمْرَةً ، كُنَّا إِذَا غَطَيْنَا بِهَا رَأْسَهُ خَرَجَتْ رِجْلَاهُ ، وَ إِذَا غُطِّيَ بِهَا رِجْلَاهُ خَرَجَ رَأْسُهُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : غَطُّوا بِهَا رَأْسَهُ ، وَ اجْعَلُوا عَلَى رِجْلَيْهِ مِنَ الْإِذْخِرِ . الْحَدِيثُ . رواه البخارى (۵۷۹:۲) .

فائدہ: شہید پر نماز جنازہ کا مسئلہ اگلے باب میں ملاحظہ کریں

۲۳۲۶- ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے شہداءِ احد کے متعلق حکم دیا کہ ان سے لوہا اور پوستیں اتار لئے جائیں اور انکو خون اور انکے خون آلود کپڑوں سمیت دفن کیا جائے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔

۲۳۲۷- جابرؓ کہتے ہیں کہ ایک آدمی کے سینہ یا حلق میں تیر لگا اور مر گیا تو آپ ﷺ نے اسے اس کے ہی کپڑوں میں دفن کر دیا۔ اور ہم آپ کے ساتھ تھے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے اور نووی نے اس کی سند کو شرط مسلم پر صحیح کہا ہے۔

۲۳۲۸- خبابؓ کہتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہجرت کی، اس کے بعد قصد بیان کیا۔ اس کے ضمن میں فرمایا کہ مصعب بن عمیرؓ احد میں شہید ہوئے اور صرف ایک چادر چھوڑی جس کی یہ حالت تھی کہ جب ہم اس سے ان کا سر ڈھانکتے تو پاؤں کھل جاتے اور جب پاؤں ڈھانکے جاتے تو سر کھل جاتا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سر ڈھانک دو اور پاؤں پر ازخ رکھاں ڈال دو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

باب الصلاة على الشهيد

۲۳۲۹- عن: أبي مالك الغفاری أخرجه أبو داود فی المراسیل من طریقہ ، وهو تابعی اسمه غزوان ، ولفظه : أَنَّهُ صَلَّى عَلَى قَتْلَى أُحُدٍ عَشْرَةَ عَشْرَةَ ، فَبِئْسَ حِمْرَةً ، حَتَّى صَلَّى عَلَيْهِ سَبْعِينَ صَلَاةً . وَرَجُلَاهُ ثَقَاتٌ . التلخیص الحبیر (۱۵۹:۹) .

۲۳۳۰- عن : عبد الله بن الزبير رضی اللہ عنہ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ يَوْمَ أُحُدٍ بِحِمْرَةٍ فَسَجَّ بِمِرْدَةٍ ، ثُمَّ صَلَّى عَلَيْهِ ، فَكَثُرَ تَسْبِيحُ تَكْبِيرَاتٍ ، ثُمَّ أَتَى بِالْقَتْلَى ، وَیُصَفُّونَ ، وَيُصَلَّى عَلَيْهِمْ وَ عَلَيْهِمْ مَغْفُورٌ . رواه الطحاوی ، وإسناده مرسل قوی ، وهو مرسل صحابی (آثار السنن ۲: ۱۲۱) .

قلت : لم أقدر علی تحقیق سندہ ، فالعہدۃ علیہ .

باب شہید پر نماز پڑھنے کے بیان میں

۲۳۲۹- ابوالکتاب تابعی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہداء احد پر دس دس پر نماز پڑھی اور ہر دس میں حمزہ (شریک) ہوتے تھے۔ یہاں تک کہ ان پر ستر نمازیں پڑھیں۔ اس کو ابوداؤد نے مراسیل میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی اللہ ہیں۔

فائدہ: اس روایت سے شہید پر نماز جنازہ کا ثبوت ظاہر ہے اور اصل قاعدہ یہ ہے کہ ہر میت پر الگ الگ نماز پڑھی جائے مگر موقع ضرورت میں جبکہ جنازے زیادہ ہوں یہ بھی جائز ہے کہ متعدد جنازوں پر ایک دفعہ نماز پڑھ دی جائے جیسا کہ مذکورہ بالا حدیث سے معلوم ہوا اور گود کہنے میں یہ ایک نماز ہوگی مگر حقیقت میں ہر شخص کے لئے الگ الگ نماز شمار ہوگی اور چونکہ شہداء ستر تھے اور سب کے ساتھ حضرت حمزہ کو شریک رکھا گیا تو ان پر ستر نمازیں ہو گئیں، گود کہنے میں سات نمازیں ہوئیں۔

۲۳۳۰- عبد اللہ بن زبیر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حمزہ کے متعلق حکم دیا اور ان کو ایک چادر سے ڈھانک دیا گیا ، اسکے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر نماز پڑھی اور نو تکبیریں کہیں ، اس کے بعد دوسرے شہداء کو لایا گیا ان کو آگے پیچھے رکھا جاتا تھا اور ان پر نماز پڑھی جاتی تھی اور ان کے ساتھ حمزہ پر بھی نماز پڑھی جاتی تھی۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں اس کو مرسل قوی کہا ہے۔ مؤلف کہتے ہیں کہ مجھے اس کی سند کی تحقیق نہیں ہوئی لہذا اسکی ذمہ داری آثار السنن پر ہے۔

فائدہ: اصل جنازہ میں چار تکبیریں ہیں ، باقی حضرت سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نو تکبیروں کے ساتھ نماز پڑھنا

۲۳۳۱- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : أتى بهم رسول اللہ ﷺ یوم أحد ، فجعل یصلی علی عَشْرَةِ عَشْرَةٍ وَحَمْزَةٌ هُوَ كَمَا هُوَ يُرْفَعُونَ ، وَهُوَ كَمَا هُوَ مَوْضُوعٌ ، رواه ابن ماجہ (۱: ۲۳۷) . وقال السندي : و يظهر من الزوائد ، أن إسناده حسن .

۲۳۳۲- عن : جابر بن عبد اللہ ؓ يقول : فقد رسول اللہ ﷺ حَمْزَةً حِينَ فَاءِ النَّاسِ مِنَ الْقِتَالِ ، فَقَالَ رَجُلٌ : رَأَيْتُهُ عِنْدَ تِلْكَ الشَّجَرَاتِ ، فَجَاءَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ نَحْوَهُ ، فَلَمَّا رَأَاهُ ، وَرَأَى مَا مُثِّلَ بِهِ شَيْقَ وَبَكَى ، فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَرَمَى عَلَيْهِ يَتُوبُ ثُمَّ جِئَ بِحَمْزَةٍ ، فَصَلَّى عَلَيْهِ ، ثُمَّ جِئَ بِالشُّهَدَاءِ ، فَيُوضَعُونَ إِلَى جَانِبِ حَمْزَةٍ ، فَيُصَلَّى عَلَيْهِمْ ثُمَّ يُرْفَعُونَ ، وَيُتْرَكُ حَمْزَةٌ ، حَتَّى صَلَّى عَلَى الشُّهَدَاءِ كُلِّهِمْ ، وَقَالَ ﷺ : حَمْزَةٌ سَيِّدُ الشُّهَدَاءِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . مختصرا . أخرجه الحاكم في المستدرک ، وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه . (زيلعي ۱: ۳۶۷) .

ان کی خصوصیت کی بنا پر ہے جیسا کہ دوسروں کے ساتھ ان کو نماز میں شریک کرنا بھی اسی لئے ہے لہذا اس کو عام قاعدہ نہیں بنا سکتے۔
۲۳۳۱- ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ شہداء احد کو رسول اللہ ﷺ کے پاس لایا گیا تو آپ ﷺ دس دس پر نماز پڑھتے تھے، ان میں سے باقی کو اٹھایا جاتا تھا اور حمزہ کو اپنے حال پر رکھا جاتا تھا۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور سند کی کہتے ہیں کہ زوائد سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: یہ روایت ابو مالک غفاری کی روایت کی مؤید ہے۔

۲۳۳۲- جابر بن عبد اللہؓ کہتے ہیں کہ جس وقت لوگ جنگ احد سے واپس ہوئے تو رسول اللہ ﷺ نے حمزہ کو نہ پایا، ایک شخص نے کہا کہ میں نے ان کو ان درختوں کے قریب دیکھا تھا۔ پس رسول اللہ ﷺ اس کی طرف آئے پس جبکہ آپ ﷺ نے ان کو مقتول اور شہداء کو دیکھا تو آپ ﷺ کی ہنگامی بندھ گئی اور آپ ﷺ رونے لگے، تب ایک انصاری شخص اٹھا اور اس نے ان پر کپڑا ڈال دیا، اس کے بعد حمزہ کو لایا گیا اور آپ ﷺ نے ان پر نماز پڑھی، اس کے بعد دوسرے شہداء کو لایا گیا سو ان کو حمزہ کے برابر رکھا جاتا تھا اور آپ ﷺ ان پر نماز پڑھتے تھے پھر ان کو اٹھایا جاتا تھا اور حمزہ کو اپنی جگہ رہنے دیا جاتا تھا، یہی سلسلہ جاری رہا، یہاں تک کہ آپ ﷺ نے تمام شہداء پر نماز پڑھ لی اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ حمزہ قیامت میں شہداء کے سردار ہوں گے۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور اسے صحیح الاسناد کہا ہے۔

۲۳۳۳- عن : شداد بن الہاد رضی اللہ عنہ : أَنَّ رَجُلًا مِّنَ الْأَعْرَابِ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَأَمَّنَ بِهِ وَاتَّبَعَهُ ، ثُمَّ قَالَ : أَهَاجِرُ مَعَكَ . فَأَوْضَىٰ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ بَغْضَ أَصْحَابِهِ ، فَلَمَّا كَانَتْ غُرُوزَةُ غَنَمِ النَّبِيِّ ﷺ شَيْنًا ، فَقَسَمَ لَهُ ، وَ قَسَمَ لَهُ ، فَأَعْطَىٰ أَصْحَابَهُ مَا قَسَمَ لَهُ ، وَ كَانَ يَزْعُمُ ظَهَرَهُمْ ، فَلَمَّا جَاءَ دَفْعُوهُ إِلَيْهِ ، فَقَالَ : مَا هَذَا ؟ قَالُوا : قَسَمَ قَسَمَهُ لَكَ النَّبِيُّ ﷺ . فَأَخَذَهُ ، فَجَاءَ بِهِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَالَ : مَا هَذَا ؟ . قَالَ : قَسَمْتُهُ لَكَ . قَالَ : مَا عَلَىٰ هَذَا اتَّبَعْتُكَ ، وَ لَكِنِّي اتَّبَعْتُكَ عَلَىٰ أَنْ أُرْسِيَ إِلَىٰ هَهُنَا ، وَ أَشَارَ إِلَىٰ حَلْفِهِ بِسَهْمٍ فَأَمُوتَ ، فَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ . فَقَالَ : إِنْ تَصَدَّقَ اللَّهُ بِصَدَقَتِكَ . فَلْيُشُوا قَلِيلًا ، ثُمَّ تَهَضُّوا فِي قِتَالِ الْعَدُوِّ ، فَأَتَىٰ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ يُحْمِلُ قَدْ أَصَابَهُ سَهْمٌ حَيْثُ أَشَارَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : أَهْوَ هُوَ ؟ قَالُوا : نَعَمْ . قَالَ : صَدَّقَ اللَّهُ فَصَدَّقْهُ . ثُمَّ كَفَّنَهُ النَّبِيُّ ﷺ فِي جُبِّهِ النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ قَدَّمَهُ ، فَصَلَّىٰ عَلَيْهِ

فائدہ: ان روایات سے بھی شہداء پر نماز جنازہ کا ثبوت ظاہر ہے۔

۲۳۳۳- شداد بن الہاد کہتے ہیں کہ ایک اعرابی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ پر ایمان لایا اور آپ ﷺ کا پیرو ہو گیا اس کے بعد کہا کہ میں بھی آپ کے ساتھ ہجرت کرتا ہوں ، آپ ﷺ نے اپنے بعض اصحاب کو اس کی بابت ہدایت فرمائی (کہ وہ اس کی خبر گیری اور اعانت کریں) پس جبکہ ایک جہاد ہوا تو آپ ﷺ کو مال قیمت ملا آپ ﷺ نے اسے تقسیم کیا اور اس اعرابی کا بھی حصہ لگایا اور صحابہؓ کو اس کا حصہ سپرد کر دیا ، یہ شخص انکی پشت کی تمکبائی کر رہا تھا ، پس جبکہ وہ آیا تو انہوں نے اس کا حصہ اس کو دینا چاہا ، اس نے پوچھا کہ یہ کیا ہے ؟ انہوں نے کہا کہ یہ تمہارا حصہ ہے جو تم کو رسول اللہ ﷺ نے دیا ہے ، اس نے لے لیا اور اسے لئے ہوئے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ حضرت یہ مال کیسا ہے ؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ تمہارا حصہ ہے ، جو ہم نے تم کو دیا ہے ، اس نے عرض کیا کہ میں نے حصہ کے لئے آپ ﷺ کی بیروی اختیار نہیں کی ہے ، میں تو اس لئے آپ ﷺ کا پیرو ہوا ہوں کہ میرے یہاں یعنی گلے میں تیرا مارا جائے اور میں شہید ہو جاؤں اور جنت میں جاؤں ، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم اللہ سے اپنا عہد سچا کرو گے تو اللہ تم سے اپنا وعدہ سچا کرے گا۔ کچھ عرصہ کے بعد پھر جہاد ہوا۔ اور اس کو اٹھا کر رسول اللہ ﷺ کے پاس لایا گیا۔ اور اس کے اسی مقام پر تیر لگا تھا جہاں اس نے بتلایا تھا ، آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا یہ وہی شخص ہے ؟ لوگوں نے عرض کیا جی ہاں ، آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ اللہ سے سچا ہوا اور اللہ اس سے ، اس کے بعد آپ ﷺ نے اسے اپنے چہرہ میں کفنا یا (کیونکہ وہ کپڑے پہنے ہوئے ہو گا) اس کے بعد آپ نے اسے سامنے رکھا اور اس پر نماز پڑھی

فَكَانَ مِمَّا ظَهَرَ مِنْ صَلَاتِهِ : اَللّٰهُمَّ هَذَا عَبْدُكَ خَرَجَ مُهَاجِرًا فِي سَبِيلِكَ ، فَقُتِلَ شَهِيدًا عَلَى ذَلِكَ . رواه النسائي ، والطحاوي ، وإسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۱۲۰ و ۱۲۱) . قلت : وسكت عنه النسائي (۲۷۷: ۱) .

۲۳۳۴- حدثنا : عفان بن مسلم ثنا حماد بن سلمة ثنا عطاء بن السائب عن الشعبي عن ابن مسعود ؓ قال : كَانَ النِّسَاءُ يَوْمَ أُحُدٍ خَلَّتِ الْمُسْلِمِينَ يُجَاهِدُونَ عَلَى جَزْحِي الْمَشْرِكِينَ إِلَى أَنْ قَالَ : فَوَضَعَ النَّبِيُّ ﷺ حُمْزَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَجِيءَ بِرَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَوُضِعَ إِلَى جَنْبِهِ ، فَصَلَّى عَلَيْهِ ، فَرَفَعَ الْأَنْصَارِيُّ ، وَتَرَكَ حُمْزَةَ ، ثُمَّ جِيءَ بِآخَرٍ فَوُضِعَ إِلَى جَنْبِ حُمْزَةَ ، فَصَلَّى عَلَيْهِ ، ثُمَّ رَفَعَ ، وَتَرَكَ حُمْزَةَ ، حَتَّى صَلَّى عَلَيْهِ يَوْمَئِذٍ سَبْعِينَ صَلَاةً . مختصرا . رواه الإمام أحمد في مسنده ، ورواه عبد الرزاق في مصنفه عن الشعبي مرسلا لم يذكر فيه ابن مسعود ؓ ، كذا في نصب الراية (۳۷۷: ۱) . وفي الدراية (ص - ۱۵۰) : وهو (أى المرسل) أصح اهـ .

اور آپ ﷺ کی نماز کا اتنا فقرہ سنائی دیا: اللہم! ہذا عبدک خراج مهاجرا فی سبیلک فقتل شہیدا علی ذلک (۱)۔ اللہ! یہ تیرا بندہ ہے جو تیری راہ میں ہجرت کے ارادہ سے نکلا اور اس پر شہید کر دیا گیا)۔ اس کو طحاوی اور نسائی نے روایت کیا ہے اس کی سند صحیح ہے۔ اور نسائی نے اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی شہید پر نماز جنازہ کا ثبوت ہوا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ شہداء واحد پر جو نماز جنازہ پڑھی گئی تھی وہ ان کی خصوصیت کی بنا پر تھی بلکہ ہر شہید پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی، شداد کے بارے میں امام بخاری کی رائے یہ ہے کہ وہ صحابی ہیں اور ابن سعد نے انہیں غزوہ خندق کے مجاہدین میں شمار کیا ہے لہذا یہ حدیث متصل ہے اور اگر صحابی نہ بھی ہوں تب بھی احناف کے ہاں ارسال تابعی معتبر نہیں۔

۲۳۳۳- ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ جنگ احد میں عورتیں آپ کے پیچھے تھیں اور ان کا کام یہ تھا کہ جو شخص مشرکین میں سے دشمن ہو کر گرتا یہ اس کا کام تمام کر دیتیں، اس کے بعد اور مضمون بیان کیا اور اس کے ضمن میں کہا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے حزمہ آگے رکھا اور ایک انصاری کو لایا گیا اور اس کو آپ ﷺ کے ساتھ رکھا گیا۔ اور آپ ﷺ نے ان پر نماز پڑھی پھر اس انصاری کو اٹھا لیا گیا۔ اور حزمہ کو اٹکی جگہ رہنے دیا گیا، پھر دوسرے کو لاکر انکے پاس رکھا گیا اور آپ ﷺ نے ان پر نماز پڑھی، اس کے بعد پھر اس دوسرے کو اٹھا لیا گیا اور حزمہ کو اسی جگہ رہنے دیا گیا اسی طرح آپ ﷺ نے حزمہ پر ستر مرتبہ نماز جنازہ پڑھی (مسند احمد)

قلت : الشعی لم یسمع من ابن مسعود ؓ ، كما فی ترجمته من تہذیب الحافظ . و فی باقی الإسناد أيضا کلام کثیر ، والحديث ضعيف منقطع إلا أن أحادیث الباب تشده .

باب أن الجنب الشهيد يغسل

۲۳۳۵- عن : ابن إسحاق حدثنی یحیی بن عباد بن عبد الله بن الزبیر عن أبیه عن جده قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ وَقَدْ قُتِلَ حَنْظَلَةُ بْنُ أَبِي غَاوِرٍ الْجَنَاحِيُّ ؓ : إِنَّ صَاحِبَكُمْ حَنْظَلَةَ فَعَسَلَهُ الْمَلَائِكَةُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ، فَسَلُّوا صَاحِبَتَهُ ، فَقَالَتْ : خَرَجَ وَهُوَ جُنُبٌ لَمْ يَسْمَعْ الْهَاتِغَةَ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لِذَلِكَ غَسَلَنَاهُ الْمَلَائِكَةُ .

معنف عبدالرزاق میں یہ حدیث شعی سے مرسل مروی ہے اور درایہ میں ہے کہ مرسل زیادہ صحیح ہے۔

فائدہ (۱) : اولاً آپ ﷺ دس پر جنازہ پڑھ رہے تھے پھر بعد میں بعض شہداء ملے تو ان پر ایک ایک کر کے حمزہ کے ساتھ نماز جنازہ پڑھتے رہے۔ فلا تعارض۔

(۲) باقی بخاری میں مذکور حضرت جابرؓ کی حدیث اور ابوداؤد میں حضرت انسؓ کی وہ حدیث جس میں ہے کہ آپ ﷺ نے شہداء احد پر نماز جنازہ نہیں پڑھی تو ان کا جواب یہ ہے کہ خود حضرت جابرؓ سے حضور ﷺ کا شہداء احد پر نماز جنازہ پڑھنا ثابت ہے لہذا ان دونوں میں یوں تطبیق دی جائے گی کہ آپ ﷺ نے عام عادت کے مطابق ایک ایک پر نماز جنازہ نہیں پڑھی۔ نیز نماز جنازہ پڑھنے کی احادیث کثیر ہیں اور نیز مشرب روایات نانی روایات پر راجح ہوگی، نیز مسلمان میت پر نماز جنازہ پڑھنا اصل قاعدہ کی بنا پر فرض ہے اور یہ فرض کسی دلیل قطعی کے بغیر ترک نہیں کیا جاسکتا اور شہداء پر نماز جنازہ نہ پڑھنے کی احادیث قطعی نہیں لہذا اصل قانون کی بنا پر شہداء پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔

باب جنی شہید کو غسل دیا جائیگا

۲۳۳۵- حضرت زبیرؓ فرماتے ہیں کہ جب حضرت حنظلہؓ بن ابی عامر ثقفی شہید کر دیے گئے تو میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ تمہارے ساتھی حنظلہؓ کو ملّا کر غسل دے رہے ہیں۔ لہذا اسکی وجہ تم اسکی بیوی سے پوچھو۔ (پوچھنے پر) اسکی بیوی نے فرمایا کہ جب حنظلہؓ نے جہاد کی نداء سنی تو وہ جہاد کے لئے نکل کھڑے ہوئے حالانکہ وہ جنسی تھے۔ اس پر حضور ﷺ نے فرمایا کہ

أخرجه ابن حبان في صحيحه في النوع الثامن من القسم الثالث ، و الحاكم في المستدرک في کتاب الفضائل ، قال الحاكم : صحيح على شرط مسلم انتهى . وليس عنده : فسلوا صاحبته إلى آخره ، كذا في نصب الراية (۱: ۳۷) . وفي التلخيص الحبير (ص- ۱۵۱) : و ظاهره أن الضمير في قوله : عن جده يعود على عباد ، فيكون الحديث من مسند الزبير رضي الله عنه ، لأنه هو الذي يمكنه أن يسمع النبي ﷺ في تلك الحال اهـ .

باب جواز الصلاة في الكعبة

۲۳۳۶- حدثنا: عبد الله بن يوسف قال: أخبرنا مالك بن أنس عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ الْكَعْبَةَ ، وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ ، وَبِلَالٌ وَ عُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ الْحَجَبِيُّ ، فَأَغْلَقَهَا عَلَيْهِ ، وَ مَكَتَ فِيهَا ، فَسَأَلْتُ بِأَلَا جِنَّ خَرَجَ : مَا صَنَعَ النَّبِيُّ ﷺ ؟ قَالَ : جَعَلَ عُمُودًا عَنْ يَسَارِهِ وَ عُمُودًا عَنْ يَمِينِهِ ، وَ ثَلَاثَةَ أَعْمِدَةٍ وَرَأْتُهُ ، وَ كَانَ الْبَيْتُ يُؤَمِّدُ عَلَى سِتَّةِ أَعْمِدَةٍ ، ثُمَّ صَلَّى . الحديث . و قال لنا إسماعيل : حدثني مالك فقال : عُمُودَيْنِ عَنْ يَمِينِهِ ، رواه البخاري (۱: ۷۲) .

اسی لئے ملائکہ انہیں غسل دے رہے ہیں (صحیح ابن حبان، مستدرک حاکم)۔ اور حاکم نے اسے شرط مسلم پر صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شہید اگر جنبی ہو تو اسے غسل دیا جائے گا۔ اور یہی حکم حائضہ اور نساء کا ہے کہ جب انہیں شہید کر دیا جائے تو انہیں بھی غسل دیا جائے گا۔

باب کعبہ کے اندر نماز جائز ہے

۲۳۳۷- عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ، اسامہ بن زیدؓ، بلال اور عثمانؓ بن طلحہؓ قحی کعبہ کے اندر تشریف لے گئے پھر دروازہ بند کر دیا اور اس میں آپ ﷺ کچھ دیر ٹھہرے رہے۔ پھر جب بلال باہر آئے تو میں نے ان سے پوچھا کہ حضور ﷺ نے اندر کیا کیا؟ تو بلالؓ نے فرمایا کہ آپ ﷺ نے ایک ستون دائیں طرف چھوڑا اور ایک بائیں طرف اور تین ستون پیچھے چھوڑے اور اس وقت بیت اللہ میں چھ ستون تھے۔ اور (اس حالت میں) آپ ﷺ نے نماز پڑھی۔ اور ایک روایت میں مالک بن انسؓ فرماتے ہیں کہ دو ستون اپنے دائیں طرف آپ ﷺ نے رکھے (بخاری)۔

۲۳۳۷- عن : عبد الله بن السائب قال : حَضَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْفَتْحِ ، وَقَدْ صَلَّى فِي الْكُعْبَةِ ، فَخَلَعَ نَعْلَيْهِ ، فَوَضَعَهُمَا عَنْ يَسَارِهِ ، ثُمَّ افْتَتَحَ سُورَةَ الْمُؤْمِنِينَ ، فَلَمَّا بَلَغَ ذِكْرَ مُوسَى وَعِيسَى أَخَذَ بِهِ شُعْلَةً فَرَكَعَ . رواه ابن حبان في صحيحه (زيلعي ۳۱۴:۱).

۲۳۳۸- عن : يحيى بن جعدة عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : قال : دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ الْبَيْتَ ، ثُمَّ خَرَجَ ، وَبِلَالٌ خَلْفَهُ ، فَقُلْتُ لِبِلَالٍ : هَلْ صَلَّى ؟ قَالَ : لَا فَلَمَّا كَانَ الْغَدُ دَخَلَ ، فَسَأَلْتُ بِلَالَ هَلْ صَلَّى ؟ قَالَ : نَعَمْ ! صَلَّى رَكَعَتَيْنِ اسْتَقْبَلَ الْجِدْعَةَ ، وَجَعَلَ السَّارِيَةَ الثَّانِيَةَ عَنْ يَمِينِهِ . رواه الدارقطني في سننه (۱: ۱۸۲) . وقال السهيلي : إسناده حسن ، كذا في الزيلعي (۱: ۳۷۳).

فائدہ: اس حدیث سے کعبہ کے اندر نماز کا جواز ثابت ہوا، باقی بخاری اور مسلم میں ابن عباس کی وہ حدیث جس میں ہے کہ حضور ﷺ نے کعبہ کے اندر نماز نہیں پڑھی تو اس کا جواب یہ ہے کہ ثبت ثانی سے مقدم ہوتی ہے۔ نیز اثبات اور نفی کی احادیث تعدد واقعہ پر محمول ہیں کہ بعض دفعہ اندر جا کر آپ ﷺ نے نماز پڑھی اور بعض دفعہ نہیں پڑھی جیسا کہ آگے آنے والی ابن عمر کی حدیث اس پر دال ہے۔

۲۳۳۷- عبد الله بن السائب فرماتے ہیں کہ فتح مکہ کے روز میں حضور ﷺ کے پاس حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے اپنے دونوں جوتے اتارے اور انہیں اپنے بائیں جانب رکھا اور کعبہ کے اندر نماز پڑھی اور سورۃ المؤمنون شروع کر دی۔ پھر جب آپ ﷺ حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ علیہما السلام کے ذکر پر پہنچے تو آپ ﷺ کو کھانسی آئی تو آپ ﷺ نے رکوع فرمایا (صحیح ابن حبان)۔

۲۳۳۸- ابن عمر فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ بیت اللہ میں داخل ہوئے اور پھر باہر تشریف لائے اور حضرت بلال آپ ﷺ کے پیچھے تھے۔ تو میں نے بلال سے پوچھا کہ کیا آپ ﷺ نے نماز پڑھی ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ نہیں، پھر اگلے دن آپ ﷺ داخل ہوئے تو پھر میں نے بلال سے پوچھا کہ کیا آپ ﷺ نے نماز پڑھی؟ انہوں نے فرمایا کہ ہاں، دو رکعت نماز پڑھی ہے، آپ ﷺ نے ایک ستون کی طرف منہ کیا اور دوسرے ستون کو اپنی دائیں جانب رکھا۔ (سنن دارقطنی) کیسی فرماتے ہیں کہ اس کی سند حسن ہے، اسی طرح زیلعی میں ہے۔

فائدہ: حضور ﷺ نے حطیم کو بیت اللہ کا حصہ فرمایا ہے اور عائشہؓ نے فرمایا کہ جب تو بیت اللہ میں نماز پڑھنے کا ارادہ کرے تو حطیم میں پڑھ لیا کر تو اس سے حطیم میں نماز کا جواز صراحت اور بیت اللہ میں نماز کا جواز دلالت ثابت ہوا اور اس بارے میں احادیث متواتر ہیں کہ حضور ﷺ بیت اللہ کے اندر داخل ہوئے اور اس میں نماز پڑھی۔ طحاوی میں بھی اسی طرح ہے۔

کتاب الزکاة

باب لا زکاة فی مال حتی یحول علیہ الحول

۲۳۳۹- حدثنا: سليمان بن داود المهری أنا ابن وهب أخبرني جرير بن حازم و سمي آخر عن أبي إسحاق عن عاصم بن ضمرة و الحارث الاعور عن علي بن النبی رضی اللہ عنہ ببعض أول الحديث قال: فَإِذَا كَانَتْ لَكَ بَائِتًا ذَرَهُمْ، وَ حَالَ عَلَيْهَا الْخَوْلُ، فَفِيهَا خَمْسَةُ ذَرَاهِمَ، وَ لَيْسَ عَلَيْكَ شَيْءٌ يَعْني فِي الدَّهَبِ حَتَّى يَكُونَ لَكَ عِشْرُونَ دِينَارًا فَإِذَا كَانَتْ لَكَ عِشْرُونَ دِينَارًا وَ حَالَ عَلَيْهَا الْخَوْلُ فَفِيهَا نِصْفُ دِينَارٍ، فَمَا زَادَ فَجِجْسَابِ ذَلِكَ. قَالَ: فَلَا أَذْرِي أَعْلَى يَقُولُ: فَجِجْسَابِ ذَلِكَ أَوْ رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم وَ لَيْسَ فِي مَالٍ زَكَاةٌ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْخَوْلُ. إِلَّا أَنْ جَرِيرًا قَالَ: ابْنُ وَهْبٍ يَزِيدُ فِي الْحَدِيثِ عَنِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم لَيْسَ فِي مَالٍ زَكَاةٌ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْخَوْلُ رواه أبو داود (۲۲۸:۱). و سكت عنه.

کتاب الزکوة

باب جب تک مال پر سال نہ گزر جائے، زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی

۲۳۳۹- حضرت علی رضی اللہ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے، ابوداؤد میں مذکور اس سے پہلی حدیث کے ابتدائی حصہ نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں: کہ جب تیرے پاس دو سو درہم ہوں اور ان پر سال گزر جائے تو زکوٰۃ ان میں پانچ درہم ہیں، اور سونے میں کچھ نہیں یہاں تک کہ وہ نہیں دینا ہو جائیں اور جب تیرے پاس بیس دینار ہوں، اور اس پر سال گزر جائے تو ان میں آدھا دینار واجب ہوگا اور جو اس مقدار سے زیادہ ہو اس میں اسی حساب سے زکوٰۃ واجب ہوگی (یعنی چوبیس دینار میں آدھا دینار اور آدھے دینار کا پانچواں حصہ)۔ راوی فرماتے ہیں کہ "فججساب ذلك" کے الفاظ حضرت علی نے خود فرمائے، یا یہ کہ یہ بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے، نیز فرمایا: کسی مال میں زکوٰۃ نہیں، یہاں تک کہ اس پر سال گزر جائے۔ (ابوداؤد)۔ ابوداؤد نے اس پر سکت کیا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حولانِ حول یعنی سال کا گزرتا وجوبِ زکوٰۃ کے لئے شرط ہے اور رحمة اللامۃ میں ہے کہ زکوٰۃ کے وجوب میں حولانِ حول کے شرط ہونے پر اجماع ہے۔ باقی جس حدیث میں حولانِ حول کا ذکر نہیں وہ اس حدیث کے

باب ليس على الصبي والمجنون زكاة

۲۳۴۰- أخبرنا: أبو حنيفة رحمه الله قال: حدثنا ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال: ليس في مال النبت زكاة. رواه الإمام محمد في كتاب الآثار (ص- ۷۳).

۲۳۴۱- عن: ابن عباس رضي الله عنهما قال: لا يجب على مال الصغير زكاة، حتى تجب عليه الصلاة. رواه الدارقطني (۱: ۲۰۷).

۲۳۴۲- أخبرنا: أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال: ليس في مال النبت زكاة، ولا يجب عليه الزكاة حتى يجب عليه الصلاة. رواه الإمام محمد في كتاب الآثار (ص- ۷۳).

۲۳۴۳- عن: حماد عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها عن النسي رضي الله عنه قال: رفع القلم عن ثلاثة، عن النائم حتى يستيقظ، وعن الصبي حتى يحتلم.

ساتھ عقیدہ ہے، نیز مثبت زیادت مقبول ہے، اسی طرح حضرت ابو بکر اور حضرت عثمان کے بارے میں مروی ہے کہ وہ حولانِ حولِ پر ہی زکوٰۃ لیتے تھے۔ اور ابن عمر نے بھی یہی فرمایا ہے کہ سال گزرنے پر ہی مال میں زکوٰۃ واجب ہے۔

باب بچے اور مجنون پر زکوٰۃ واجب نہیں

۲۳۴۰- ابن مسعود فرماتے ہیں کہ بچے کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ (کتاب الآثار امام محمد)۔

۲۳۴۱- ابن عباس فرماتے ہیں کہ بچے کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں، یہاں تک کہ اس پر نماز واجب ہو۔ (دارقطني)۔

فائدہ: اس حدیث میں مذکور راوی ابن ابیہر کی حدیث کو امام احمد نے صحیح اور امام ترمذی نے حسن کہا ہے، پس یہ مختلف فیہ ہے اور اختلافِ معنی نہیں۔

فائدہ: یعنی جس طرح نماز بالغ ہونے پر واجب ہوتی ہے، اسی طرح زکوٰۃ بھی بالغ ہونے پر واجب ہوتی ہے۔

۲۳۴۲- ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ بچے کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں اور اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے یہاں تک کہ اس پر نماز واجب ہو جائے۔ (کتاب الآثار امام محمد)۔

۲۳۴۳- حضرت عائشہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان روایت کرتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تین شخص مرفوع القلم ہیں

وَعَنِ الْمَجْنُونِ حَتَّى يُعْقَلَ . أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَ النَّسَائِيُّ وَ ابْنُ مَاجَةَ ، وَ رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ ، وَقَالَ : عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ (زِيلَعِي ۱: ۳۷۹) .

باب لا زکاة فی مال المکاتب حتی یعق

۲۳۴۴- عن : جابر رضی اللہ عنہ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : لَيْسَ فِي مَالِ الْمَكَاتِبِ زَكَاةٌ حَتَّى يُعْتَقَ . رواه الدارقطني (۲۰۲: ۱) .

۲۳۴۵- عن : کیسان عن أبي سعيد المقبري قال : أَتَيْتُ عُمَرَ بْنَ زَكَاةٍ مَالِي بِأَتَيْتِي دَرَاهِمَ ، وَ أَنَا مُكَاتِبٌ فَقَالَ : هَلْ عَتَقْتَ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ أَقَالَ : إِذْهَبْ فَأَقْسِمْهَا . رواه ابن أبي شيبة (التلخيص الحبير ۱: ۱۷۶) .

ایک سونے والا یہاں تک کہ وہ بیدار ہو جائے۔ دوسرا بچہ یہاں تک کہ وہ بالغ ہو جائے۔ تیسرا دیوانہ یہاں تک کہ وہ عقل مند ہو جائے۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ اور نسائی) اور اسے حاکم نے مستدرک میں روایت کر کے کہا ہے کہ یہ مسلم کی شرط پر ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بچے کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں، باقی ترمذی وغیرہ میں وہ حدیث جس میں ہے کہ بچے کے مال کو ایسے نہ چھوڑو کہ اسے صدقہ لکھا جائے، بلکہ اس سے تجارت کرو تا کہ صدقہ دیتے دیتے اس کا مال ختم ہی نہ ہو جائے۔ تو ان جیسی احادیث کا مشترک جواب یہ ہے کہ صدقہ سے مراد بچے کا نفقہ ہے کہ بچے پر خرچ کرتے کرتے کہیں اس کا مال ختم ہی نہ ہو جائے، اس لئے اسے تجارت میں لگا دو اور اس پر قرینہ یہ ہے کہ حدیث میں ”نفقة الرجل علی نفسه“ کو صدقہ کہا گیا ہے۔ (بخاری، ترمذی)۔

باب مکاتب کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں یہاں تک کہ وہ آزاد ہو جائے

۲۳۴۳- جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مکاتب کے مال میں زکوٰۃ نہیں، یہاں تک کہ وہ آزاد ہو جائے۔ (دارقطني)۔

۲۳۴۵- ابوسعید مقبری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں اپنے دو سوراہم مال کی زکوٰۃ لے کر حضرت عمرؓ کے پاس حاضر ہوا اور میں مکاتب تھا، تو آپؐ نے فرمایا کہ کیا تو آزاد ہو گیا ہے؟ میں نے عرض کیا ہاں! تو آپؐ نے فرمایا: جا اور انہیں تقسیم کر دے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مکاتب کے مال میں زکوٰۃ نہیں کیونکہ اگر کتابت وجوب زکوٰۃ سے مانع نہ ہوتی تو حضرت عمرؓ اس سے آزاد ہونے کے بارے میں سوال نہ کرتے۔

باب من كان عليه دين لا زكاة عليه بقدره في الأموال الباطنة

۲۳۴۶- أخبرنا: مالك، أخبرنا الزهري، عن السائب بن يزيد، أن عثمان بن عفان كان يقول: هذا شهر زكاتكم، فمن كان عليه دين فليؤد دينه، حتى تحصل أموالكم فتؤدوا منها الزكاة. رواه الإمام محمد في الموطأ و رواه في الآثار (ص-۷۴) عن أبي حنيفة: حدثنا أبو بكر، عن عثمان بن عفان، أنه كان يقول إذا حضر رمضان أيها الناس هذا شهر زكاتكم قد حضر، فمن كان عليه دين فليقضه، ثم ليترك ما بقى وهذا مرسل، فإن أبا بكر وهو ابن عبد الله بن أبي الجهم العدوي كما في التعجيل من الرابعة كما في التكريب، لم يدرك عثمان ظاهرا، ولكن المرسل حجة عندنا.

باب قرض دار پر قرض کے بقدر اس کے اموال باطنہ میں زکوٰۃ نہیں

۲۳۴۶- سائب بن یزید فرماتے ہیں کہ (رمضان کے مہینے کے آنے پر) حضرت عثمان فرمایا کرتے تھے کہ یہ تمہارے زکوٰۃ ادا کرنے کا مہینہ ہے، پس جس پر قرض ہوا ہے چاہے کہ وہ اپنا قرض ادا کرے تاکہ (باقی) جو تمہارے مال الگ ہو جائیں (بخ) جائیں) تو اس سے تم زکوٰۃ ادا کر سکو۔ اسے امام محمد نے موطا میں روایت کیا ہے۔ اور کتاب الاقارب میں امام ابوحنیفہؒ سے یوں روایت کیا ہے کہ ابوبکر فرماتے ہیں کہ جب رمضان کا مہینہ آتا تو حضرت عثمانؓ فرماتے ”اے لوگو! یہ تمہارا زکوٰۃ والا مہینہ (یعنی جس میں تم عام طور پر زکوٰۃ ادا کرتے ہو) آچکا ہے، پس جس پر قرض ہو تو وہ پہلے قرض ادا کرے، پھر جو بخ رہے اس کی زکوٰۃ ادا کرے۔ یہ حدیث مرسل ہے، لیکن مرسل ہمارے ہاں حجت ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس پر قرض ہو پہلے وہ قرض ادا کرے پھر جو بخ جائے اگر وہ نصاب کے برابر یا زیادہ ہو تو زکوٰۃ دے اور اگر نصاب سے کم ہے تو زکوٰۃ واجب نہیں۔

فائدہ: حضرت عثمانؓ نے یہ حکم صحابہؓ کی موجودگی میں دیا اور کسی نے اس پر انکار نہیں کیا تو گویا صحابہؓ کا اس پر اجماع تھا۔ نیز حضور ﷺ نے فرمایا کہ مجھے الداروں سے صدقہ لینے کو کہا گیا ہے، لہذا جو مقروض ہے اس کے لئے تو زکوٰۃ لیتا جا رہے تو وہ فقیر ہوا اور فقیر پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

فائدہ: ابوہریرہؓ نے اموال باطنہ کی قید اس لئے لگائی ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک قرض کے باوجود کھتی کی پیداوار میں

عشر واجب ہے۔

باب لا زکاة فی العبد إذا لم یکن للتجارة

۲۳۴۷- عن : عراک بن مالک قال سمعتُ ابا هريرة یحدث عن رسولِ الله ﷺ قال : لیس فی العبد صدقة الا صدقة الفطر . رواه مسلم (۳۱۶:۱) .

باب لا زکاة فی المال الضمار

۲۳۴۸- حدثنا : یزید بن ہارون ، ثنا ہشام بن حسان عن الحسن البصری رحمہ اللہ ، قال : إذا حضر الوقت الذی یؤدی فیہ الرجل زکاتہ اذی عن کل مال ، وعن کل ذین ، الا ما کان منہ ضمرا لا یزجوه . رواہ ابو عبید القاسم بن سلام فی کتاب الاموال فی باب الصدقة (زیلعی ۳۸۰:۱) .

۲۳۴۹- عن : ایوب بن ابی تمیمہ السخستانی ، أن عمر بن عبد العزیز کتب فی مال قبضہ بعض الولاء ظلما یأمرہ بزدہ إلى أهله : و تؤخذ زکاتہ لِمَا مَضَى مِنَ السِّنِّ ، ثُمَّ عَقِبَ بَعْدَ ذَلِكَ بِکِتَابٍ أَنْ لَا تُؤْخَذَ مِنْهُ إِلَّا زکاة واحدة ، فَإِنَّهُ کَانَ ضَمَرًا . رواہ مالک فی الموطأ (ص - ۱۰۷) .

باب جب غلام تجارت کے لئے نہ ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں

۲۳۴۷- حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ غلام میں صدقہ فطر کے سوا کوئی صدقہ واجب نہیں (مسلم)۔

فائدہ: اس حدیث میں غلام سے مراد خدمت کا غلام ہے، کیونکہ غلام تجارت میں زکوٰۃ کے وجوب پر اجماع ہے۔ (تعلیق المجہد)۔

باب مالِ ضمار میں زکوٰۃ واجب نہیں

۲۳۴۸- حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ جب وہ وقت آجائے جس میں آدمی اپنی زکوٰۃ ادا کرتا ہے تو اسے چاہئے کہ اپنے ہر مال سے اور ہر اس قرضے سے جو اس نے لیا ہے، زکوٰۃ دے مگر مالِ ضمار یعنی جس کے ملنے کی امید نہیں، اس کی زکوٰۃ نہ دے۔ اسے ابو عبید قاسم بن سلام نے کتاب الاموال میں روایت کیا ہے۔

۲۳۴۹- ایوب سختیانی سے روایت ہے کہ عمر بن عبد العزیزؒ نے کسی حاکم کو لکھا کہ جو مال تو نے ظلماً لیا ہے، اسے مالکوں کی

۲۳۵۰- حدثنا : عبد الرحيم بن سلمان عن عمر بن ميمون قال : أَخَذَ أَبُو لَيْدٍ يُنْ عَبْدَ الْمَلِكِ مَالَ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الرِّقَّةِ ، يُقَالُ لَهُ : أَبُو غَابِشَةَ عَشْرِينَ أَلْفًا ، فَلَقَاهَا فِي بَيْتِ الْمَالِ ، فَلَمَّا وَلَّى عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ آتَاهُ وَلَدُهُ ، فَرَفَعُوا مَظْلِمَتَهُمْ إِلَيْهِ ، فَكَتَبَ إِلَى مَيْمُونٍ أَنْ إِذْفَعْ إِلَيْهِمْ مَالَهُمْ ، وَخُذْ زَكَاةَ غَابِشِهِمْ هَذَا ، فَإِنَّهُ لَوْ لَا أَنَّهُ كَانَ مَالًا ضَمَارًا أَخَذْنَاهُ مِنْهُ زَكَاةً مَا مَضَى . رواه ابن أبي شيبة في مصنفه (۳۸۰:۱).

أبواب زكاة السوائم

باب زكاة الإبل

۲۳۵۱- عن : الزهري ، عن سالم عن أبيه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَتَبَ كِتَابَ الصَّدَقَةِ ، فَلَمْ يُخْرِجْهُ إِلَى عُمَالِهِ حَتَّى قُبِضَ ، فَقَرَنَهُ بِسَيْفِهِ ، فَلَمَّا قُبِضَ عَمِلَ بِهِ أَبُو بَكْرٍ

طرف لوٹا دے ، اور اس مال کی گزری ہوئے سالوں کی زکوٰۃ لے لی جائے ، پھر اس کے بعد ایک اور خط لکھا کہ اس مال سے صرف ایک سال کی زکوٰۃ لی جائے ، کیونکہ یہ مال ضار تھا (مظالم کا)

۲۳۵۰- عمرو بن ميمون سے روایت ہے ، وہ فرماتے ہیں کہ ولید بن عبد الملک نے کسی غلام آدمی (جس کا نام ابو حاشیہ تھا) کے پیش ہزار درہمیں پر قبضہ کر کے انہیں بیت المال میں ڈال دیا۔ پھر جب عمر بن عبد العزیز حاکم بنے تو اس غلام کا بیٹا آپ کے پاس آیا اور اس نے عمر بن عبد العزیز کے پاس ان پر ہونے والے ظلم کا ذکر کیا ، تو عمر بن عبد العزیز نے ميمون کی طرف خط لکھا کہ ان کا مال انہیں دے دے اور اسی سال کی زکوٰۃ لے لے ، اس لئے کہ اگر یہ مال ضار نہ ہوتا تو ہم ان سے گزشتہ تمام سالوں کی زکوٰۃ لیتے (مصنف ابن ابی شیبہ)۔
فائدہ: (۱) مال ضار وہ مال ہے جس کے ملنے کی امید نہ ہو ، تو ایسے مال پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

فائدہ: (۲) حضرت عمر بن عبد العزیز کے اس فرمان ”کہ اگر مال ضار نہ ہوتا تو ہم تمام سالوں کی زکوٰۃ لیتے“ سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر قرض کی وصولی کی امید ہو تو اس پر تمام سالوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔

فائدہ: (۳) مال مفقود۔ بھاگا ہوا غلام۔ مال مغضوب۔ سمندر میں گرا ہوا مال اور جنگل میں مدفون مال (جبکہ اس کی جگہ بھول گیا ہو) بھی اسی حکم میں ہے کہ اس میں گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ نہیں۔

حَتَّى قُبِضَ ، وَ عُمُرُ حَتَّى قُبِضَ ، وَ كَانَ فِيهِ : فِي خَمْسٍ مِنَ الْإِبِلِ شَاةٌ ، وَ فِي عَشْرِ شَاتَانِ ، وَ فِي خَمْسٍ عَشْرَةَ ثَلَاثَ شِيَاهٍ ، وَ فِي عِشْرَيْنِ أَرْبَعَ شِيَاهٍ ، وَ فِي خَمْسٍ وَ عِشْرَيْنِ بَنَتْ مَخَاضٍ إِلَى خَمْسٍ وَ ثَلَاثِينَ ، فَإِذَا زَادَتْ فِيهَا بَنَتْ لَبُونٍ إِلَى خَمْسٍ وَ أَرْبَعِينَ ، فَإِذَا زَادَتْ فِيهَا حَقَّةً إِلَى سِتِّينَ ، فَإِذَا زَادَتْ فِيهَا جَذَعَةٌ إِلَى خَمْسٍ وَ سِتِّينَ ، فَإِذَا زَادَتْ فِيهَا إِبْنَتَا لَبُونٍ إِلَى تِسْعِينَ ، فَإِذَا زَادَتْ فِيهَا حَقَّتَانِ إِلَى عِشْرَيْنَ وَ مِائَةٍ ، فَقَبِيَ كُلُّ خَمْسِينَ حَقَّةً ، وَ فِي كُلِّ أَرْبَعِينَ إِبْنَتَا لَبُونٍ . الْحَدِيثُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (۸۳:۱) وَ حَسَنَهُ .

۲۳۵۲- عن : حماد قلت لقيس بن سعد خذْ لِي كِتَابَ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو فَأَعْطَانِي كِتَابًا أَخْبَرَنِي أَنَّهُ أَخَذَهُ مِنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَزْمٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَتَبَهُ لِجَدِّهِ ، فَقَرَأْتُهُ فَكَانَ فِيهِ ذِكْرُ مَا يُخْرَجُ مِنَ فَرَائِضِ الْإِبِلِ ، فَقَصُّ الْحَدِيثِ

چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ کے بیان میں

باب اونٹوں کی زکوٰۃ کے بیان میں

۲۳۵۱- حضرت سالم بن عبد اللہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے کتاب زکوٰۃ لکھوائی، لیکن ابھی اپنے حال کو سمجھ نہ پائے تھے کہ آپ ﷺ کی وفات ہوگئی۔ آپ ﷺ نے اسے اپنی کھوار کے پاس رکھ دیا تھا، آپ ﷺ کی وفات کے بعد حضرت ابو بکرؓ نے اپنی وفات تک اس پر عمل کیا، پھر حضرت عمرؓ نے اپنی وفات تک۔ اس میں یہ تھا کہ پانچ اونٹ پر ایک بکری، دس اونٹوں پر دو بکریاں، پندرہ اونٹوں پر تین بکریاں، بیس اونٹوں پر چار بکریاں، پچیس سے پینتیس تک ایک سال کی ایک اونٹنی، پینتیس سے چونتیس تک دو سال کی اونٹنی، پینتیس سے ساٹھ تک تین سال کی اونٹنی، ساٹھ سے چھیتر تک چار سال کی اونٹنی۔ اگر اس سے زیادہ ہوں تو نوے تک دو سال کی دو اونٹیاں اور اگر اس سے زیادہ ہوں تو ایک سو بیس اونٹوں تک تین سال کی دو اونٹیاں اور اگر ایک سو بیس سے بھی زیادہ ہوں تو ہر پچاس اونٹوں پر ایک تین سال کی اونٹنی اور ہر چالیس اونٹوں پر ایک دو سال کی اونٹنی زکوٰۃ ہے۔ (ترمذی) ترمذی نے اسے حسن کہا ہے۔

۲۳۵۲- حماد فرماتے ہیں کہ میں نے لقیس بن سعد سے کہا کہ آپ میرے لئے محمد بن عمرو کی کتاب لیں، تو اس نے مجھے ایک کتاب دی اور یہ بھی کہا کہ اس نے یہ کتاب ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم سے لی ہے۔ اور یہ کتاب حضور ﷺ نے اس کے دادا کے لئے لکھوائی تھی۔ حماد کہتے ہیں کہ جب میں نے اسے پڑھا تو اس میں اونٹوں کی زکوٰۃ کے نصاب کا بیان تھا

إِلَى أَنْ تُبْلَغَ عَشْرِينَ وَ مِائَةً . فَإِذَا كَانَتْ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ قُعِدَ فِي كُلِّ خَمْسِينَ حَقَّةً ، وَ مَا فَضَلَ فَإِنَّهُ يُعَادُ إِلَى أَوَّلِ فَرِيضَةٍ مِنَ الْإِبِلِ ، وَ مَا كَانَ أَقَلَّ مِنْ خَمْسٍ وَ عَشْرِينَ فَفِيهِ الْغَنَمُ فِي كُلِّ خَمْسٍ ذُوْدُ شَاةٍ لَيْسَ فِيهِ ذَكْرٌ ، وَ لَا ذَاتُ عَوَارٍ مِنَ الْغَنَمِ . رواه أبو داود في المراسيل (ص- ۱۵، ۱۴) . وسكت عنه .

۲۳۵۳- حدثنا : يحيى بن سعيد عن سفيان ، عن أبي إسحاق عن عاصم بن ضمرة ، عن علي رضي الله عنه قال : إذا زادت الإبل على عشرين وَ مِائَةٍ يَسْتَقْبَلُ بِهَا الْفَرِيضَةُ . رواه ابن أبي شيبه في مصنفه (۱: ۳۸۵) .

۲۳۵۴- عن : بهز بن حكيم يحدث عن أبيه عن جده قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُ : فِي كُلِّ إِبِلٍ سَائِمَةٍ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ إِبْنَةُ لَبُونٍ . الحديث . رواه النسائي (۱: ۳۳۹) .

باب زكاة البقر

۲۳۵۵- عن : معاذ بن جبل رضي الله عنه قال : بَعَثَنِي النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم إِلَى الْيَمَنِ ، فَأَمَرَنِي أَنْ أَخْذَ مِنْ كُلِّ ثَلَاثِينَ بَقَرَةً تَبِيعًا أَوْ تَبِيعَةً ، وَ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ مُسِنَّةً . الحديث . رواه الترمذی و حسنه (۱: ۸۳) .

محرر حدیث کو بیان کرتے ہوئے ایک سو بیس اونٹوں کے نصاب تک پہنچ گئے (آگے یوں تھا) اور اگر اس مقدار سے زیادہ ہو جائے تو ہر پچاس اونٹوں میں ایک حصہ ہوگا (یعنی تین سال کی اونٹنی ہوگی) اور جو زیادہ ہوگا تو اسے اونٹوں کے پہلے حساب کی طرف لوٹایا جائے گا اور اگر اونٹ پچیس سے کم ہوں تو ان میں بکری ہے، یعنی ہر پانچ اونٹوں میں ایک بکری ہوگی۔ اور زکوٰۃ میں نہ زیادہ ہوڑھا اور عیب دار جانور دینا درست نہیں۔ (مراسل ابوداؤد)۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے)

۲۳۵۳- حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر اونٹ ایک سو بیس سے بڑھ جائیں تو حساب نئے سرے سے شروع ہوگا

(مصنف ابن ابی شیبہ)۔

۲۳۵۴- بہز بن حکیم اپنے باپ سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ (سال کا اکثر حصہ جنگل میں) چرنے والے چالیس اونٹوں پر ایک سال کی اونٹنی ہے۔ (نسائی)۔

فائدہ: ان احادیث سے اونٹ کی مقدار نصاب اور مقدار زکوٰۃ معلوم ہوگئی اور اسی پر خلفاء و ائمہ رضی اللہ عنہم کا عمل ہے۔

باب لا زکاة فی الأوقاص

۲۳۵۶- حدثنا: عبد الله بن إدريس عن ليث عن طاوس عن معاذ قال: لَيْسَ فِي

الْأَوْقَاصِ شَيْءٌ. رواه ابن أبي شيبة في مصنفه (زيلعي ۱: ۳۸۹).

۲۳۵۷- أخبرنا: جعفر بن أحمد المؤذن فيما أجاز لنا حدثنا السري بن يحيى

أنبا شعيب ثنا سيف عن سهيل بن يوسف بن سهيل عن عبيد بن صخر بن لوزان
الأنصاري، قال: عَهْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى عُمَالِهِ عَلَى الْيَمَنِ فِي الْبَقَرَةِ فِي كُلِّ ثَلَاثِينَ
تَبِيعٌ، وَفِي كُلِّ أَرْبَعِينَ مَسْنَةً، وَلَيْسَ فِي الْأَوْقَاصِ شَيْءٌ. رواه الدارقطني في كتاب
المؤتلف والمختلف (زيلعي ۱: ۳۸۹).

قلت: سيف ضعيف وفي الرواة من لم نعرفه، وإنما ذكرناه تأييدا.

باب گائے کی زکوٰۃ کے بیان میں

۲۳۵۵- حضرت معاذ بن جبلؓ فرماتے ہیں کہ جب حضور ﷺ نے مجھے یمن کی طرف بھیجا تو مجھے حکم فرمایا کہ میں ہر تیس

گائے پر ایک سال کا گائے کا بچہ یا بچی لوں اور ہر چالیس گائے پر دو سال کا گائے کا بچہ لوں۔ ترمذی نے روایت کر کے اسے حسن کہا۔

فائدہ: اس باب میں حدیث معاذ بن جابرؓ صبح ہے اور اس کے شواہد بھی سنن میں موجود ہیں، لہذا اس حدیث سے گائے کا
مقدار نصاب اور مقدار زکوٰۃ معلوم ہوگی۔

باب اوقاص میں زکوٰۃ نہیں

فائدہ: اَوْقَاصٌ وَقَصٌّ کی جمع ہے، دو مقداروں کے درمیان جو مقدار ہوتی ہے، اسے قص کہتے ہیں، مثلاً میں اور

چالیس گائے کے درمیان جو تعداد ہوگی وہ قص کہلائے گی۔

۲۳۵۶- حضرت معاذؓ فرماتے ہیں کہ اوقاص میں کوئی شے واجب نہیں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔

۲۳۵۷- عبيد بن صخر بن لوزان الأنصاري سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے یمن کے جاگوں کو حکم دیا کہ تیس گائے

میں گائے کا ایک سال کا بچہ اور چالیس گائے میں گائے کی دو سال کی بچی واجب ہے اور اوقاص میں کوئی چیز واجب نہیں ہے۔ دارقطنی
نے اسے اپنی کتاب المؤتلف والمختلف میں روایت کیا ہے۔

باب زکاة الغنم

۲۳۵۸- عن : ثمامة بن عبد الله بن أنس أن أنسا حدثه : أن أبا بكر رضي الله عنه كتب له هذا الكتاب لما وجهه إلى البخريين : بسم الله الرحمن الرحيم ، هدم فريضة الصدقة التي فرض رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم على المسلمين ، والتي أمر الله به ورسوله إلى أن كتب : وفي صدقة الغنم في سائمتها إذا كانت أربعين إلى عشرين و مائة شاة ؟ فإذا زادت على عشرين و مائة إلى مائتين شاتان ، فإذا زادت على مائتين إلى ثلاث مائة ففيتها ثلاث شياو ، فإذا زادت على ثلاث مائة ففي كل مائة شاة ، فإذا كانت سائمة الرجل ناقصة من الأربعين شاة واحدة فليس فيها صدقة إلا أن يشاء ربها . الحديث . رواه البخاري (۱۹۵ : ۱) .

باب أداء زکاة الغنم بالثني و الجذعة من الضأن على السواء

۲۳۵۹- عن : عاصم بن كليب عن أبيه قال : كنا مع رجل بن أصحاب النبي صلی اللہ علیہ وسلم يقال له : مجاشع بن بنی سليم ، فعزب الغنم ، فامر مناديا ، فنادى : أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم كان يقول : إن الجذع يؤفى بما يؤفى منه الثني . رواه أبو داود (۳۱ : ۲) و سكت عنه .

باب بکریوں کی زکوٰۃ کے بیان میں

۲۳۵۸- حضرت انس بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے جب انہیں بحرین (عالم بیکر) بھیجا تو ان کے لئے یہ احکامات لکھے گئے تھے : بسم الله الرحمن الرحيم یہ صدقہ کا وہ فريضہ ہے جسے رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کے لئے ضروری قرار دیا تھا . اور رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے اس کا حکم دیا تھا (اس طویل حکم میں یہ بھی لکھا ہوا تھا) کہ سال کا اکثر حصہ جنگل میں چرنے والی بکریاں چالیس سے ایک سو تیس تک ہو جائیں تو ان میں ایک بکری ہے اور ایک سو تیس سے بڑھ جائیں تو دو سو تک دو بکریاں ہیں ۔ اور اگر دو سو سے بڑھ جائیں تو تین بکریاں ہیں اور اگر تین سو سے بڑھ جائیں تو ہر سو پر ایک بکری ہے ۔ اور کسی شخص کی چرنے والی بکریاں چالیس سے بھی کم ہوں تو ان میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی ، ہاں اگر ان کا مالک چاہے (تو دیدے یا اگر تعداد چالیس کو پہنچنے تک ایک بکری واجب ہوگی) (بخاری)۔

باب زکوٰۃ میں مٹی یا جعد دینا برابر ہے

فائدہ : مٹی بکری کے اس بچے کو کہتے ہیں جو ایک سال کا ہو گیا ہو . اور جعد بکری کے اس بچے کو کہتے ہیں جو ایک سال سے

۲۳۶۰- عن : عاصم بن کلیب عن أبيه عن رجل من مزينة أو جهينة : كان الضحابة إذا كان قبل الأضحى بيوم أو يومين أخذوا ثبنا و أعطوا جذعتين ، فقال النبي ﷺ : إن الجذعة تجزئ مئتا تجزئ مئتا الثبنة . رواه الإمام أحمد و صححه الحاكم (درایہ ص- ۱۴۵)۔

باب الزكاة في الفرس أو عدمها

۲۳۶۱- عن : طاووس سأل ابن عباس عن الخيل فيها صدقة ؟ قال : ليس على فرس الغازی فی سبیل اللہ صدقة . أخرجه أحمد بن زنجويه في كتاب الأصول بإسناد صحيح (درایہ ص- ۱۵۸)۔

کم کا ہو، لیکن قد کاٹھ سے ایک سال کا لگے۔

۲۳۵۹- عاصم بن کلیب اپنے باپ سے نقل کرتے ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم ﷺ کے ایک صحابی کے ساتھ تھے جس کا نام مجاشع تھا اور وہ قبیلہ بنی سلم سے تھا، اس دوران بکریاں منگلی ہو گئیں تو اس صحابی نے منادی سے کہا کہ وہ اعلان کر دے کہ نبی کریم ﷺ فرمایا کرتے تھے کہ جذع بھی اس چیز سے کافی ہے جس سے شئی کافی ہے (ابوداؤد)۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے)۔

فائدہ: یعنی جس طرح زکوٰۃ میں شئی ایک سال کی بکری دینا جائز ہے، اسی طرح ایک سال سے کم عمر کی بکری دینا بھی جائز ہے بشرطیکہ قد کاٹھ اچھا ہو۔

۲۳۶۰- عاصم بن کلیب اپنے باپ سے اور وہ قبیلہ مزینہ یا جہینہ کے کسی آدمی سے روایت کرتے ہیں کہ صحابہ کرام رحمہم اللہ علیہ سے ایک دور و قریب ایک شئی (ایک سال کا بکری کا بچہ) لے کر وہ جذع (سال سے کم بکری کا بچہ) دیتے تھے تو نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جذع بھی اس چیز سے کافی ہے جس سے شئی کافی ہے۔ اسے امام احمد نے روایت کیا ہے اور حاکم نے صحیح قرار دیا ہے۔

باب گھوڑوں میں زکوٰۃ ہے یا نہیں؟

۲۳۶۱- طاووس فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ سے گھوڑوں کے بارے میں پوچھا تو آپؓ نے فرمایا کہ اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے گھوڑے میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ اسے احمد بن زنجویہ نے کتاب الاسوال میں صحیح سند کے ساتھ نقل کیا ہے۔ (درایہ ص- ۱۵۸)۔

۲۳۶۲- عن : رید بن أسلم أن أبا صالح ذكر أن أخبره أنه سمع أبا هريرة رضی اللہ عنہ يقول : قال رسول الله ﷺ في حديث طويل ذكر فيها وعيد ما ينعي الزكاة قيل : يا رسول الله ! فالحيل ؟ قال : الحيل ثلاثة هي لرجل ورزء وهي لرجل ستر ، وهي لرجل أجر ، إلى أن قال : وأما التي هي له ستر فرجل ربطها في سبيل الله ، ثم لم ينس حق الله في ظهورها ، ولا رقابها ، فهي له ستر وفيه قيل : يا رسول الله ! فالحمر ؟ قال : ما أنزل علي في الحمر شيء إلا هذه الآية الفأذه النجاسة . الحديث : رواه مسلم (۳۱۹:۱) و البخاری (زبلي ۱: ۳۹۳) .

۲۳۶۳- عن : ابن جريج أخبرني عمرو بن دينار أن جبير بن يعلى أخبره أنه سمع يعلى بن أمية يقول : إبتاع عبد الرحمن بن أمية أخو يعلى من رجل من أهل اليمن فرساً أنشئ بمائة قلوص ، فندم التابع فلحق بعمر ، فقال : غصبتني يعلى وأخوه فرساً لي فكتب إلى يعلى

۲۳۶۲- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ایک لمبی حدیث میں مائین زکوٰۃ کی وعید کا ذکر فرمایا تو آپ ﷺ سے گھوڑوں کے بارے میں دریافت کیا گیا (کہ اس میں زکوٰۃ کا کیا حکم ہے؟) تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ گھوڑے تین قسم پر ہیں: ایک اپنے مالک کے لئے وبال جان ہے، دوسرا اپنے مالک کے لئے پردہ ہے، تیسرا اپنے مالک کے لئے اجر و ثواب کا سبب ہے۔ پھر اس کے بعد وضاحت کرتے ہوئے فرمایا کہ جو گھوڑے اپنے مالک کے لئے پردہ ہوتے ہیں تو اس سے وہ شخص مراد ہے جو اللہ کے راستے میں (استعمال کے لئے) یعنی جہاد کے لئے) اسے پالتا ہے، اور اس کی سواری میں نہ اللہ کا حق بھولتا ہے اور نہ اس کے گھاس چارے میں کمی کرتا ہے، تو وہ اس کے لئے پردہ ہے (اس کے عیب و حیا اپنے والا ہے)۔ پھر آپ ﷺ سے پوچھا گیا کہ گدھوں کا حال ارشاد فرمائیں؟ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ گدھوں کے متعلق مجھ پر کوئی حکم نازل نہیں ہوا، سوائے اس جامع اور منفرد آیت کے فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره و من يعمل مثقال ذرة شراً يره یعنی جس نے ذرہ برابر نیکی کی اس کا ثواب اسے ملے گا اور جس نے برائی کی اس کی سزا اسے ملے گی۔ (بخاری و مسلم)۔

فائدہ: یعنی ٹھروں اور گدھوں میں اگرچہ زکوٰۃ فرض نہیں، لیکن نفلی صدقہ ثواب سے خالی نہیں اور اس سے منع نہیں کیا گیا۔

۲۳۶۳- جبر بن یعلیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے یعلیٰ بن امیہ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ یعلیٰ بن امیہ کے بھائی عبدالرحمن بن امیہ نے یمن کے کسی آدمی سے سوانٹھنوں کے عوض ایک گھوڑی خریدی، پھر بیچنے والا پریشان ہو کر حضرت عمرؓ کے پاس حاضر ہوا اور کہا کہ

أَبِ الْحَقِّ بِي فَاتَاهُ فَأَخْبَرَهُ الْخَبَرُ ، فَقَالَ : إِنَّ الْخَيْلَ لَتَبْلُغَ هَذَا عِنْدَكُمْ أَمَا عَلِمْتُ أَنَّ فَرَسًا يَبْلُغُ هَذَا ، قَالَ عُمَرُ : أَتَأْخُذُ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ شَاةَ شَاةٍ وَلَا تَأْخُذُ مِنَ الْخَيْلِ شَيْئًا ، خُذْ مِنْ كُلِّ فَرَسٍ دِينَارًا ، فَقَدَّرَ عَلَى الْخَيْلِ دِينَارًا . كَذَا فِي نَسَبِ الرَّايَةِ (۱: ۳۹۳) و عزاء إلى عبد الرزاق وأخرجه في كنز العمال نحوه ، و عزاء إلى أبي عاصم النبل والبسحق ، وفيه وَضُرِبَ عَلَى الْخَيْلِ دِينَارًا دِينَارًا (۳: ۳۹۵) و ذكره الحافظ في الدراية مختصراً و سكت عنه ، و لم يعلمه بشيء ، و لفظه فَقَرَّرَ عُمَرُ عَلَى الْخَيْلِ دِينَارًا دِينَارًا اهـ (ص - ۱۵۹) . و سند عبد الرزاق سند صحيح ، رجاله كلهم ثقات غير جبير بن يعلى ، فلم أجد من ترجمه ، ولكنه ثقة على قاعدة ابن حبان ، و مثله يحتج به عندنا كما ذكرنا في المقدمة لا سيما و هو تابعي ابن صحابي .

۲۳۶۴- عن : الزهري أن السائب بن يزيد أخبره قال : رَأَيْتُ أَبِي يُقِيمُ الْخَيْلَ ، ثُمَّ يَدْفَعُ صَدَقَتَهَا إِلَى عُمَرَ . رواه الدارقطني في غرائب مالك بإسناد صحيح عنه (دراية ص - ۱۵۸) .

یعلیٰ اور اس کے بھائی نے میری گھوڑی مجھ سے چھین لی ہے ، تو حضرت عمرؓ نے یعلیٰ کو دیکھا کہ مجھے ملے ، پس جب یعلیٰ حضرت عمرؓ کے پاس حاضر ہوئے تو حضرت عمرؓ نے واقعہ کی اطلاع دی اور کہا کہ تمہارے نزدیک گھوڑوں کی اتنی قدر و قیمت ہے؟ مجھے تو معلوم نہیں تھا کہ گھوڑے اتنے قیمتی ہوتے ہیں۔ پھر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تم چالیس بکریوں میں ایک بکری (ذکوۃ) میں لیتے ہو اور گھوڑوں میں کچھ بھی نہیں لیتے؟ ہر گھوڑے پر ایک دینار لو، تو اس طرح حضرت عمرؓ نے ایک گھوڑے پر ایک دینار مقرر فرمایا۔ نصب الراية میں ایسے ہے اور اسے عبد الرزاق کی طرف منسوب کیا ہے اور کنز العمال میں بھی یہ حدیث ہے اور اسے ابو عاصم النبل اور بیہقی کی طرف منسوب کیا ہے۔ حافظ نے اسے درایہ میں مختصر ذکر کرتے کے بعد اس پر سکوت فرمایا ہے اور کسی قسم کی تعلیل بیان نہیں کی اور اس میں یہ الفاظ ہیں "فقرر عمر علی الخیل دینارا الخ" عبد الرزاق کی سند صحیح ہے۔ جابر بن یعلیٰ کے علاوہ تمام راوی ثقہ ہیں اور جابر بن یعلیٰ کے حالات مجھے نہیں مل سکے، لیکن وہ ابن حبان کے قاعدہ کے مطابق ثقہ ہیں اور ہمارے نزدیک قابل احتجاج ہیں اور خاص کر جب کہ جابر خود تابعی ہیں اور صحابی کے بیٹے ہیں۔

۲۳۶۳- سائب بن یزید نے زہری کو خبر دی کہ میں نے اپنے والد کو دیکھا کہ وہ گھوڑے کی قیمت لگا کر

۲۳۶۵- عبد الرزاق : عن ابن جریج أخبرنی ابن أبی حسین أن ابن شهاب أخیه : أن عُثْمَانَ كَانَ يُصَدِّقُ الْخَيْلَ . الحديث . كذا فی الدراية (ص- ۱۵۸) .

قلت : و هذا سند صحيح ، إلا أنه مرسل والمرسل حجة عندنا ، و ابن أبی حسین هذا هو عبد الله بن عبد الرحمن بن أبی حسین المکی النوفلی ، ثقة عند الجميع روى عنه ابن جریج و غيره (التهذيب ۲۰۳:۵) .

۲۳۶۶- عن : عمر رضی اللہ عنہ أنه قال : يَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ ! إِنَّهُ لَا خَيْرَ فِي مَالٍ لَا يُرْشَى ، فَجَعَلَ فِي الْخَيْلِ عَشْرَةَ ذَرَاهِمَ ، وَ فِي الْبَرَاذِنِ ثَمَانِيَةَ . رواه ابن جرير ، كذا فی كنز العمال (۳: ۳۰۵) بلا سند و إنما ذكرته تأييداً .

باب لا زكاة في الحمير والبغال

۲۳۶۷- عن : أبی هريرة رضی اللہ عنہ قال : سُبِّلَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم عَنِ الْحَمِيرِ فِيهَا زَكَاةٌ ؟ فَقَالَ : مَا جَاءَ نَبِيٌّ فِيهَا شَيْءٌ إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ الْفَاضَةُ ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ

اس کی زکوۃ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو دیتے ہیں۔ (دارقطنی)۔

۲۳۶۵- ابن شہاب فرماتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ گھوڑوں کی زکوۃ لیا کرتے تھے (درایہ ص ۱۵۸)۔ اس کی سند صحیح ہے، لیکن مرسل ہے اور مرسل ہمارے نزدیک حجت ہے۔ ابن ابی حنین راوی کا اصل نام عبداللہ بن عبدالرحمن بن ابی حنین کی نوفلی ہے، جو تمام کے نزدیک ثقہ ہے۔

۲۳۶۶- حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا: اے مدینے والو! اس مال میں کوئی خیر نہیں جس کی زکوۃ نہ نکالی گئی ہو۔ اور پھر آپ نے عام گھوڑے میں دس درہم اور تاتاری گھوڑے میں آٹھ درہم مقرر فرمائے۔ اے ابن جریر نے اور صاحب کنز العمال نے بغیر سند کے روایت کیا ہے اور ہم نے اسے صرف تائیداً ذکر کیا ہے۔

فائدہ: مذکورہ بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ گھوڑوں میں زکوۃ ہے، یہی احناف کا مسلک ہے۔ وہ احادیث جن میں فی زکوۃ کا بیان ہے، وہ مجاہد کے گھوڑے اور خدمت کے گھوڑے پر محمول ہیں، اس طرح احناف دونوں قسم کی احادیث (نہی و اثبات زکوۃ کی احادیث) پر عمل کرتے ہیں کیونکہ دلائل میں اصل اعمال ہے، اہمال نہیں۔

بِثَقَالِ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿۱﴾ . رواه الإمام أحمد وفي الصحيحين معناه (نیل ۴: ۲۳، ۲۴).

۲۳۶۸- عن: الحسن قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ لَكُمْ عَنْ ثَلَاثٍ، عَنِ الْجَبْنَةِ وَعَنِ الثُّخَّةِ وَالْكُسْعِ الْخ. رواه أبو داود (ص- ۱۶) في مراسيله، وسكت عنه.

باب أداء الزكاة من خلاف الجنس

۲۳۶۹- قال: طائوس قال معاذ لأهل اليمن: ائْتُونِي بِعَرَضٍ ثِيَابٍ خَمِيصٍ أَوْ لَبِيسٍ فِي الصَّدَقَةِ مَكَانَ الشَّعِيرِ وَ الذَّرَّةِ أَهْوَنُ عَلَيْكُمْ وَ خَيْرٌ لِأَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ بِالْمَدِينَةِ. رواه البخاری تعليقا (۱: ۱۹۴).

باب گدھوں اور خجروں میں زکوٰۃ نہیں

۲۳۶۷- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ سے گدھوں کے بارے میں سوال کیا گیا کہ کیا ان میں زکوٰۃ ہے؟ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مجھ پر ان کے بارے میں منفرد آیت کے سوا کچھ نازل نہیں ہوا (وہ آیت یہ ہے): ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾۔ اسے امام احمد نے روایت کیا ہے اور صحیحین میں اس کا معنی موجود ہے (نیل)۔

۲۳۶۸- حضرت حسنؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تم سے تین چیزوں کے بارے میں درگزر فرمایا ہے (۱): گھوڑا (۲): غلام (۳): گدھا۔ اسے ابو داود نے اپنی مراسیل میں روایت کر کے اس پر سکت فرمایا ہے۔ (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں صحیح ہے)

فائدہ: گھوڑے سے مراد فرس غازی اور فرس خدمت ہے، جیسا کہ بالاتفاق غلام سے مراد خدمت کا غلام ہے۔ نیز مذکورہ بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ گدھوں میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ رسائل ارکان (ص ۱۷۴) میں ہے کہ خجروں اور گدھوں میں بالا جماع زکوٰۃ نہیں البتہ نقلی صدقہ کرنے سے ممانعت بھی نہیں جیسا کہ آیت مذکورہ بالا سے معلوم ہوتا ہے۔

باب دوسری جنس سے زکوٰۃ ادا کرنا

۲۳۶۹- طاؤسؓ فرماتے ہیں کہ حضرت معاذؓ نے یمن والوں سے فرمایا کہ تم مجھے صدقہ میں بخاؤ اور مٹی کی جگہ سامان و اسباب یعنی یعنی چادر یا استعمال شدہ کپڑے دے دو، جس میں تمہارے لئے بھی آسانی ہے اور مدینہ میں نبی کریم ﷺ کے صحابہ کے لئے

باب لا زکاة فی العوامل

۲۳۷۰- عن : زهير ثنا أبو إسحاق ، عن عاصم بن ضمرة و الحارث ، عن علي عليه السلام قال زهير : و أحسبه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : هَاتُوا رُبْعَ الْعُسُورِ مِنْ كُلِّ أَرْبَعَيْنِ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ . فذكر الحديث ، وقال فيه : وَلَيْسَ عَلَى الْعَوَامِلِ شَيْءٌ مختصر . رواه أبو داود و رواه الدارقطني مجزوما ليس فيه : قال زهير : و أحسبه ، قال ابن القطان في كتابه : هذا سند صحيح و كل من فيه ثقة معروف ، و لا أعني رواية الحارث و إنما أعني رواية عاصم . (زيلعي ۱ : ۳۹۴) .

۲۳۷۱- عن : جابر عليه السلام مرفوعاً : لَيْسَ فِي الْمَيْتَةِ صَدَقَةٌ . رواه الدارقطني ، و إسناده حسن ، و أخرجه عبد الرزاق بالسند المذكور موقوفاً و هو أصح (درایہ ص - ۱۵۹) .

بھی اس میں بہتری ہے۔ اسے بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے۔

فائدہ : مذکورہ بالا حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی شئی کی زکوٰۃ دوسری جنس سے ادا کرنا جائز ہے بلکہ بعض اوقات غرباء کے مفاد کے مد نظر بہتر ہے اور یہی حضرت عمر ، حضرت ابن عمر ، حضرت ابن مسعود ، حضرت ابن عباس اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہم اجمعین کا مذہب ہے اور امام بخاری بھی اس مسئلہ میں احناف کے ہمواہیں اور مالکیہ کا بھی اس کے جواز پر اجماع ہے۔

باب کام کرنے والے جانوروں میں زکوٰۃ نہیں

۲۳۷۰- حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے مال کا چالیسواں حصہ لے آؤ ، یعنی ہر چالیس درہم میں ایک درہم زکوٰۃ واجب ہے۔ پھر راوی نے تمام حدیث بیان کرتے ہوئے یہ بھی کہا ہے کہ کام کاج کے جانوروں میں کوئی چیز واجب نہیں۔ اسے ابو داؤد اور دارقطنی نے روایت کیا ہے ، لیکن ابو داؤد کی روایت میں اس حدیث کے مرفوع ہونے میں شک ہے ، جبکہ دارقطنی نے پانچین مرفوع روایت کیا ہے۔ ابن قطان فرماتے ہیں کہ اس کی سند صحیح ہے اور تمام راوی ثقہ ہیں۔ مصنف فرماتے ہیں کہ میری مراد عاصم کی روایت ہے نہ کہ حارث کی روایت۔

۲۳۷۱- حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بل چلانے والے بیلوں میں زکوٰۃ نہیں (دارقطنی و مصنف عبد الرزاق)۔ دارقطنی نے اس حدیث کو حسن سند کے ساتھ مرفوع ذکر کیا ہے ، جبکہ عبد الرزاق نے اسی سند کے ساتھ مقوف بیان کیا ہے

۲۳۷۲- عن : جابر رضی اللہ عنہ (مرفوعاً) لَيْسَ فِي مَسْثِيرِ الْأَرْضِ زَكَاةٌ . رواه ابن خزيمة

(کنز العمال ۳: ۱۵۰)

باب أن المصدق لا يأخذ إلا الوسط من أموال الزكاة

۲۳۷۳- عن : عروة رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم بَعَثَ رَجُلًا عَلَى الصَّدَقَةِ ، وَأَمَرَهُ أَنْ يَأْخُذَ

الْبَكْرَ ، وَالشَّارِفَ وَذَا النُّعَيْبِ ، وَإِيَّاكَ وَحَدَرَاتِ أَنْفُسِهِمْ . رواه أبو داود (ص- ۱۶۱۵) في المراسيل وسكت عنه .

۲۳۷۴- وقرأت : في كتاب عبد الله بن سالم بحمص عند آل عمرو بن الحارث

الحمصي عن الزبيدي ، قال : و أخبرني يحيى بن جابر عن جبير بن نفير عن عبد الله بن معاوية الغافري من غافرة قيس قال : قال النبي صلی اللہ علیہ وسلم : ثَلَاثٌ مَنْ فَعَلَهُنَّ فَقَدْ طَعِمَ طَعْمَ

اور یہی زیادہ درست ہے (لیکن موقوف ہمارے ہاں حجت ہے بشرطیکہ اپنے سے اقوی سے معارض نہ ہو اور یہاں بھی ایسا ہی ہے)۔

۲۳۷۲- حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث منقول ہے کہ اہل چلانے میں کام آنے والے بیلوں میں زکوٰۃ نہیں۔ اسے ابن

تزمیم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ : ان احادیث سے معلوم ہوا کہ کام کرنے والے جانوروں میں زکوٰۃ نہیں۔

باب صدق لینے والا درمیانے درجہ کا مال صدقہ میں لے

۲۳۷۳- حضرت عروہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے بھیجا اور اسے حکم دیا

کہ وہ زکوٰۃ میں تھوڑا سا چھوٹا جانور اور تھوڑا سا بوڑھا جانور، بلکہ عیب والا جانور لے لے اور عمدہ مال لینے سے بھی احتراز کرے۔ ابوداؤد نے اسے مراسیل میں روایت کیا اور اس پر سکوت کیا ہے۔ (لہذا یہ ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔

فائدہ : یہاں ذا العیب سے مراد غیر معتبر عیب ہے ورنہ زیادہ عیب دار، زیادہ بوڑھا اور زیادہ چھوٹا جانور زکوٰۃ میں دینا

درست نہیں ہے، جیسا کہ اگلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔

۲۳۷۴- ابوداؤد فرماتے ہیں کہ عمرو بن حارث حمصی کی آل کے پاس حمص میں، میں نے عبد اللہ بن سالم کی کتاب میں پڑھا،

جو زبیدی سے مروی ہے، عبد اللہ بن سالم کہتے ہیں کہ مجھے یحییٰ بن جابر نے بواسطہ جبير بن نفير عبد اللہ بن معاوية غافری سے خبر دی

الْإِيمَانِ ، مَنْ عَبْدَ اللَّهِ وَحْدَهُ وَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ أَعْطَى زَكَاةً مَالِهِ طَيِّبَةً بِهَا نَفْسُهُ زَافِدَةً عَلَيْهِ كُلُّ غَامٍ ، وَ لَا يُعْطَى الْهَرِمَةُ وَ لَا الدَّرَنَةُ ، وَ لَا الْمَرِيضَةُ ، وَ لَا الشَّرْطُ اللَّيِّمَةُ ، وَ لَكِنْ مِنْ وَسْطِ أَمْوَالِكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَسْأَلْكُمْ خَيْرَهُ وَ لَا يَأْمُرْكُمْ بِشَرِّهِ . قَالَ أَبُو دَاوُدَ (۲۳:۱) وَ سَكَتَ عَنْهُ .

باب صحة أداء الزكاة إلى الفساق والفساطين الجبابرة

۲۳۷۵- عن : بشير بن الخصاصية قَالَ : قُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنْ قَوْمًا مِنْ أَصْحَابِ الصَّدَقَةِ يُعْتَدُونَ عَلَيْنَا أَفْتَكُنْتُمْ مِنْ أَمْوَالِنَا بِقَدْرِ مَا يُعْتَدُونَ عَلَيْنَا ؟ فَقَالَ : لَا . رواه أبو داود و عبد الرزاق و سكت عنه أبو داود و المنذرى . نيل الأوطار (۴: ۴۲) .

۲۳۷۶- عن : عطاء بن خالد و أبي معاوية و ابن أبي شيبه عن بشر المفضل ، ثلاثهم عن سهيل بن أبي صالح ، عن أبيه : اجْتَمَعَ تَفَقُّةٌ عِنْدِي فِيْمَها صَدَقَتِي يَعْنِي بَلَغَتْ نِصَابَ الزَّكَاةِ ، فَسَأَلْتُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَاصٍ ، وَابْنَ عُمَرَ ، وَابْنَ هُرَيْرَةَ ، وَابْنَ سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ

ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص ان تین کاموں کو کرے تو وہ ایمان کا مزہ پائے گا، ایک یہ کہ صرف اللہ کی عبادت کرے ، دوسرے یہ کہ لا الہ الا اللہ کا اقرار کرے اور تیسرے یہ کہ ہر سال اپنے مال کی زکوٰۃ خوشی خوشی ادا کرے ، بوڑھا، غاری، بیمار اور گھٹیا جانور زکوٰۃ میں نہ دے ، بلکہ اپنے مال میں سے درمیانہ درجے کا جانور دے ، کیونکہ اللہ تعالیٰ تم سے عموماً مال کا تقاضا نہیں کرتے اور نہ ہی گھٹیا مال کو پسند کرتے ہیں اسے ابو داود نے روایت کر کے اس پر سکوت فرمایا ہے۔ (لہذا یہ ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔

گناہ گاروں اور ظالم بادشاہوں کو زکوٰۃ دینا درست ہے

۲۳۷۵- بشیر بن خصاصیہ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ صدقہ وصول کرنے والے ہم پر زیادتی کرتے ہیں (یعنی فرض مقدار سے زیادہ وصول کرتے ہیں) تو کیا ہم ان کی زیادتی کے بقدر مال چھپایا کریں؟ تو حضور ﷺ نے فرمایا: نہیں!۔ اسے ابو داؤد اور مصنف عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور ابو داؤد نے اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے)۔

۲۳۷۶- سہیل بن ابی صالح اپنے والد سے روایت کرتے ہیں، ان کے والد نے فرمایا کہ میرے پاس اتنی مقدار میں خرچہ

أَقْبَسُهَا أَوْ أَدْفَعُهَا إِلَى السُّلْطَانِ؟ فَقَالُوا: إِدْفَعُهَا إِلَى السُّلْطَانِ، مَا اخْتَلَفَ عَلَيَّ مِنْهُمْ أَحَدٌ وَفِي رِوَايَةٍ قُلْتُ لَهُمْ: هَذَا السُّلْطَانُ يَفْعَلُ مَا تَرَوْنَ فَأَدْفَعُ إِلَيْهِ زَكَاتِي؟ فَقَالُوا: نَعَمْ! رواه سعيد بن منصور (التلخيص الحبير ۱: ۱۷۸)

۲۳۷۷- عن: قزعة قال: قلت لابن عمر رضي الله عنهما: إِنَّ لِي مَالًا فَأَلِي مَنْ أَدْفَعُ زَكَاتَهُ؟ قَالَ: إِدْفَعُهَا إِلَى هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ، يَغْنِي الْأَمْرَاءَ. قُلْتُ: إِذَا يَتَخَذُونَ بِهَا يَتَابًا وَطَيْبًا، قَالَ: وَإِنْ.

۲۳۷۸- ومن طريق نافع قال: قال ابن عمر: إِدْفَعُوا صَدَقَةَ أَمْوَالِكُمْ إِلَى مَنْ وَلَّاهُ اللَّهُ أَمْزَكُمْ، فَمَنْ بَرَّ فَلِنَفْسِهِ، وَمَنْ أَيْمَ فَعَلَيْهَا. رواهما ابن أبي شبيب (التلخيص الحبير ۱: ۱۷۸)

۲۳۷۹- عن: ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال: إِدْفَعُوهَا إِلَيْهِمْ وَإِنْ شَرَبُوا الْخُمُورَ. رواه البيهقي بإسناد صحيح (نيل ۴: ۴۲).

جمع ہو گیا کہ جس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، یعنی میری پونجی نصاب زکوٰۃ کو پہنچ گئی، تو میں نے سعد بن ابی وقاص، ابن عمر، ابو ہریرہ اور ابو سعید خدری رضی اللہ عنہم اجمعین سے پوچھا کہ کیا میں زکوٰۃ خود تقسیم کروں یا بادشاہ کے حوالہ کروں؟ تو انہوں نے فرمایا کہ بادشاہ کے حوالے کر دو اور اس مسئلہ میں کسی نے اختلاف نہ کیا اور ایک روایت میں ہے کہ میں نے ان سے کہا کہ ان کے کرتوتوں سے تو آپ واقف ہیں، پھر بھی میں زکوٰۃ ان کے حوالے کروں تو انہوں نے کہا: ہاں! اسے سعید بن منصور نے روایت کیا ہے۔

۲۳۷۷- قزعة فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ سے کہا کہ میرے پاس مال ہے، تو اس کی زکوٰۃ میں کیسے ادا کروں؟ تو انہوں نے فرمایا کہ ان لوگوں کو دیدو! یعنی بادشاہوں کو۔ میں نے کہا کہ وہ تو اس (زکوٰۃ کے مال) سے کپڑے اور خوشبو خریدیں گے، ابن عمرؓ نے کہا کہ اگرچہ وہ ایسا کریں (پھر بھی انہیں زکوٰۃ دو) نافع سے مروی ہے کہ ابن عمرؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جن لوگوں کو تمہارا حکمران بنایا ہے تم انہیں اپنے مال کی زکوٰۃ دو، پھر جو نیکی کرے گا تو اس کا فائدہ اسے ہی ہوگا اور جو گناہ کرے گا، اس کا وبال اسی پر ہوگا ان دونوں روایتوں کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یعنی تم اپنی زکوٰۃ بادشاہوں کے حوالے کر دو، آگے ان کے مصرف کے صحیح یا غلط ہونے کے تم ذمہ دار نہیں ہو۔

۲۳۷۹- حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے، انہوں نے فرمایا کہ تم زکوٰۃ بادشاہوں کے حوالے کر دو، اگرچہ وہ شرابی ہوں۔

باب جواز تعجیل الزکاة

۲۳۸۰- عن : علیؑ أَنَّ الْعَبَّاسَ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ فِي تَعْجِيلِ صَدَقَةٍ قَبْلَ أَنْ تَجِلَ ، فَرَخَّصَ لَهُ فِي ذَلِكَ . رواه سعيد بن منصور ، و الإمام أحمد في مسنده ، و الدارمی و أبو داؤد و الترمذی ، و ابن ماجه ، و ابن جریر و صححه ، و ابن خزيمة في صحيحه ، و الدارقطني ، و الحاكم في المستدرک ، و الدورقي . (کنز العمال ۳: ۳۰۵)

۲۳۸۱- عن : علیؑ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : إِنَّا كُنَّا إِخْتِجْنَا فَاُسْتَسْلَفْنَا الْعَبَّاسَ صَدَقَةً غَامِئِينَ . رواه البيهقي ، و رجاله ثقات ، إِلَّا أَنْ فِيهِ انْقِطَاعًا . (التلخيص الحبير ۱: ۱۷۸).

أبواب زكاة الأموال

باب زكاة الفضة

۲۳۸۲- عن : عاصم بن ضمرة ، عن عليؑ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :

اے بتی نے صحیح سند کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

قائدہ : احادیث الباب جواز پر محمول ہیں اور ابن ابی شیبہ کی وہ روایت جو ضمیمہ سے مروی ہے کہ ابن عمرؓ نے فرمایا کہ زکوٰۃ ان کو نہ دو، کیونکہ انہوں نے نماز بھی ضائع کر دی ہے، اولیٰ پر محمول ہے۔ یعنی ایسے بادشاہوں کو زکوٰۃ دینا جائز تو ہے لیکن خلاف اولیٰ ہے۔

باب زکوٰۃ کو جلدی (قبل از وقت) ادا کرنا

۲۳۸۰- حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ حضرت عباسؑ نے حضور ﷺ سے دریافت کیا کہ کیا زکوٰۃ فرض ہونے سے قبل ادا کی جاسکتی ہے؟ تو حضور ﷺ نے اس میں آپ کو اجازت دے دی۔ اسے سعید بن منصور نے روایت کیا ہے اور امام احمد نے مسند میں اور دارمی ، ابوداؤد ، ترمذی ، ابن ماجہ و ابن جریر نے بھی روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے اور ابن خزیمہ ، دارقطنی ، حاکم اور دورق نے بھی روایت کیا ہے۔

۲۳۸۱- حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ہم ضرورت مند تھے تو ہم نے عباسؑ سے دو سال کی زکوٰۃ پیشگی لے لی۔ اے بتی نے روایت کیا ہے۔ اس کے راوی ثقہ ہیں مگر اس کی سند میں انقطاع ہے (لیکن انقطاع ہمارے نزدیک معز نہیں)۔

قَدْ غَفَرْتُ عَنْ صَدَقَةِ الْخَيْلِ وَالرَّقِيقِ ، فَهَاتُوا صَدَقَةَ الرِّقَةِ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمِ دِرْهَمٍ ، وَ لَيْسَ فِي تِسْعِينَ وَ مِائَةِ شَيْءٍ ، فَإِذَا بَلَغَتْ مِائَتَيْنِ فِيْهَا خُمُسُهُ دَرَاهِمُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (۱: ۸۳)

باب ما جاء في كسور الذهب و الفضة

۲۳۸۳- ذکر البیهقی فی باب فرض الصدقة وَ هُوَ كِتَابُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ الَّذِي نَعَتْ إِلَى الْيَمَنِ مَعَ عُمَرَوْنِ حَزْمٍ ، وَ فِيهِ : وَ فِي كُلِّ خُمُسٍ أَوْاقِي مِنَ الْوَرَقِ خُمُسُهُ دَرَاهِمُ ، وَ مَا زَادَ فَنِي كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ . ثُمَّ قَالَ الْبِيهَقِيُّ : مَجُودُ الْإِسْنَادِ ، وَ رَوَاهُ جَمَاعَةٌ مِنَ الْحَفَظِ مُوَصُولًا حَسَنًا ، وَ رَوَى الْبِيهَقِيُّ عَنْ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ أَنَّهُ قَالَ : أَرْجُو أَنْ يَكُونَ صَحِيحًا . (الْجَوْهَرُ النَّقِيُّ ۱: ۲۹۰).

ابواب مالوں کی زکوٰۃ کے بیان میں

باب چاندی کی زکوٰۃ کا بیان

۲۳۸۲- حضرت عاصم بن ضمرہ ، حضرت علیؑ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں نے تم سے گھوڑوں اور غلام کی زکوٰۃ معاف کر دی اور چاندی کی زکوٰۃ لاء۔ ہر چالیس درہم میں ایک درہم اور ایک سو نوے درہموں میں کچھ نہیں اور ہب دو سو (۲۰۰) کو بیچ جائیں تو ان میں پانچ درہم ہیں۔ (ترمذی) (نیل الاوطار میں ہے کہ اس حدیث کو حافظ نے حسن کہا ہے)

فائدہ: گھوڑوں اور غلام کی زکوٰۃ کا مسئلہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ نفی کی احادیث جہاد اور خدمت کے گھوڑوں پر محمول ہے جیسا کہ غلاموں میں سے تجارت کے غلاموں پر بالاتفاق زکوٰۃ ہے، اسی طرح تجارت کے گھوڑوں پر بھی زکوٰۃ واجب ہے۔

باب سونے اور چاندی کی کسور میں زکوٰۃ کا بیان

۲۳۸۳- ترمذی نے فرضیت صدقہ کے بارے حضور ﷺ کے اس خط کو ذکر کیا ہے جو نبی کریم ﷺ نے عمرو بن حزم کو یمن بھیجے وقت دیا تھا، اس خط میں یہ بھی ذکر کیا گیا کہ چاندی کے پانچ اوقیہ میں پانچ درہم ہیں اور اگر چاندی اس مقدار سے بڑھ جائے تو پھر ہر چالیس درہم میں ایک درہم زکوٰۃ واجب ہے۔ ترمذی نے سند کو عمدہ کہا ہے اور اسے حفاظ کی ایک جماعت نے

۲۳۸۴- عن : محمد الباقر رفعه قال : إِذَا بَلَغْتَ خُمْسَ أَوَاقٍ فَفِيهَا خُمْسَةٌ دَرَاهِمَ ، وَفِي كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ . رواه ابن أبي شیبہ بسند صحیح (الجواهر النقی ۱: ۲۹۰)

۲۳۸۵- عن : عبد الرحمن بن سلیمان عن عاصم الأحول ، عن الحسن البصری قال : كَتَبَ عُمَرُ إِلَى أَبِي مُوسَى فَمَا زَادَ عَلَى الْمِائَتَيْنِ فَبَقِيَ كُلُّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ . رواه ابن أبي شیبہ ، وأخرجه الطحاوی فی أحكام القرآن من وجه آخر عن أنس عن عمر نحوه (الجواهر النقی ۱: ۲۹۰)

۲۳۸۶- حدثنا : یحیی بن بکیر عن اللیث بن سعد عن یحیی بن ایوب عن حمید عن أنس رضی اللہ عنہ قال : وَلَإِنِّي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ ، فَأَمَرَنِي أَنْ أَخُذَ مِنْ كُلِّ عِشْرِينَ دِينَارًا نِصْفَ دِينَارٍ ، وَمَا زَادَ قَبْلَ أَنْ يَبْلُغَ أَرْبَعَةَ دِينَارٍ فَبَقِيَ دِرْهَمٌ ، وَأَنْ أَخُذَ مِنْ كُلِّ مِائَتِي دِرْهَمٍ

متصل سند کے ساتھ حسن کے درجہ میں روایت کیا ہے اور امام احمد بن حنبلؒ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ مجھے امید ہے کہ حدیث صحیح ہے (الجوہر النقی)۔

۲۳۸۴- محمد باقر روایت کرتے ہیں اور وہ اسے مرفوع بیان کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب چاندی پانچ اوقیہ مقدار کو پہنچ جائے تو اس میں پانچ درہم زکوٰۃ واجب ہے اور ہر چالیس درہم میں ایک درہم واجب ہے (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چاندی کے نصاب سے زائد مقدار میں زکوٰۃ واجب نہیں ، جب تک کہ وہ چالیس درہم نہ ہو جائے اور یہی مذہب ہے امام الامصار ابو حنیفہؒ کا۔

۲۳۸۵- حسن بصریؒ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے ابو موسیٰ اشعریؒ کی طرف لکھ بھیجا کہ اگر (چاندی) دو سو درہم سے زیادہ ہو جائے تو ہر چالیس درہم میں ایک درہم (واجب) ہوگا۔ اسے ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور امام طحاوی نے احکام القرآن میں انسؓ کے واسطے سے حضرت عمرؓ سے روایت نقل کی ہے۔ (جوہر النقی)۔

۲۳۸۶- حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ نے مجھے صدقات کی وصولی کے لئے مقرر فرمایا تو مجھے اس بات کا حکم دیا کہ میں ہر بیس دینار پر ایک دینار وصول کروں اور اگر (سونا) اس سے بڑھ جائے تو چار دینار پر ایک درہم ہوگا اور (مجھے اس بات کا

خَمْسَةَ دَرَاهِمَ ، فَمَا زَادَ قَبْلَ أَنْ يَرْبَعِينَ دِرْهَمًا فَقَبْلَهُ دِرْهَمٌ . أَخْرَجَهُ أَبُو عُبَيْدٍ فِي الْأَمْوَالِ .
(زیلعی ۱: ۳۹۸) قلت : و هذا سند صحيح ، و الموقوف في مثله مرفوع حكما فإنه لا مجال للرأى فيه .

باب نصاب الذهب

۲۳۸۷- عن : عاصم بن ضمره ، و الحارث الأعور عن علي بن النبی عليه السلام ببعض أول الحديث ، قال : فَإِذَا كَانَتْ لَكَ مِائَتَا دِرْهَمٍ ، وَ حَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ فَقَبْلَهَا خَمْسَةَ دَرَاهِمَ ، وَ لَيْسَ عَلَيْكَ شَيْءٌ يَغْنِي فِي الذَّهَبِ حَتَّى يَكُونَ لَكَ عِشْرُونَ دِينَارًا فَإِذَا كَانَتْ لَكَ عِشْرُونَ دِينَارًا وَ حَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ فَقَبْلَهَا بَعْضُ دِينَارٍ . الحديث رواه أبو داود (۱: ۲۲۸) و سكت عنه .

بھی حکم دیا کہ) میں ہر دو سو درہم میں پانچ درہم وصول کروں اور اگر اس مقدار سے بڑھ جائے تو ہر چالیس درہم میں ایک درہم ہے ابو عبیدہ نے اسے اموال میں روایت کیا ہے (زیلعی) اس کی سند صحیح ہے اور یہ موقوف حدیث مرفوع کے حکم میں ہے، کیونکہ اس مسئلہ میں رائے کو کوئی دخل نہیں (یعنی مد رک بالقیاس نہیں ہے)

فائدہ: بعض روایات میں "فما زاد فبحساب ذلك" کے الفاظ ہیں اور مازاد کی مقدار مجمل ہے، جب کہ ان مذکورہ بالا احادیث میں مازاد کی تفصیل بیان کی گئی ہے، تو مجمل کو مفسر پر محمول کیا جائے گا۔

باب سونے کے نصاب کے بیان میں

۲۳۸۷- حضرت علی عليه السلام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل فرماتے ہیں (ابوداؤد میں مذکور) اس سے پہلے والی حدیث کا ابتدائی حصہ بیان کرنے کے بعد فرمایا کہ جب تیرے پاس دو سو درہم ہو جائیں اور ان پر سال گزر جائے تو ان میں پانچ درہم ہیں اور سونے میں چھ پر کوئی چیز واجب نہیں، یہاں تک کہ وہ بیس دینار ہو جائیں، پس جب تیرے پاس بیس دینار ہو جائیں اور ان پر سال گزر جائے تو ان میں آدھا دینار ہے۔ اسے ابوداؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔

فائدہ: بیس دینار بیس شقال ہی ہیں۔

۲۳۸۸- عن : علیؑ قال : قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ فَقَالَ : إِنَّا قَدْ وَضَعْنَا عَنْكُمْ صَدَقَةَ الْخَيْلِ وَ الرَّقِيقِ ، وَلَكِنْ هَاتُوا رُبْعَ الْعُسْرِ مِنْ كُلِّ أَرْبَعَيْنِ دِرْهَمًا دِرْهَمًا ، وَ لَيْسَ فِيمَا دُونَ الْمِائَتَيْنِ ، وَ فِي كُلِّ عَشْمَرَيْنِ مِثْقَالًا نَصْفَ مِثْقَالٍ ، وَ لَيْسَ فِيمَا دُونَ ذَلِكَ شَيْءٌ . الحديث رواه ابن جرير في تهذيبه و صححه (کنز العمال ۳: ۳۰۶، ۳۰۷).

باب وجوب الزکاة فی الحلی

۲۳۸۹- عن : عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده : أَنَّ إِسْرَاءَ أَمَتِ النَّبِيِّ ﷺ ، وَ مَعَهَا ابْنَتُهُ لَهَا وَ فِي يَدِ ابْنَتِهَا نَسَكْتَانِ غَلِيظَتَانِ مِنْ ذَهَبٍ ، فَقَالَ لَهَا : أَ تُعْطِينَ زَكَاةَ هَذَا ؟

۲۳۸۸- حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ایک دن ہم میں کھڑے ہو کر فرمایا کہ ہم نے تم سے گھوڑوں اور غلام کی زکوٰۃ کو معاف کر دیا ہے، لیکن تم (اپنے مالوں کا) چالیسواں حصہ دو، یعنی ہر چالیس درہم میں ایک درہم اور دو سو درہم سے کم میں کچھ نہیں اور ہر بیس مثقال میں نصف مثقال واجب ہے اور اس سے کم مقدار میں کچھ واجب نہیں۔ اسے ابن جریر نے تہذیب میں روایت کر کے صحیح کہا ہے۔ (کنز العمال)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ سونے میں زکوٰۃ کے وجوب کے لئے کم از کم نصاب میں دینار/ بیس مثقال ہیں اور یہی احناف کا مسلک ہے، باقی نسائی اور ابن حبان وغیرہ میں مذکور حدیث "وفی اربعین دیناراً دیناراً" کہ چالیس دیناروں میں ایک دینار ہے، مذکورہ بالا احادیث کے مخالف نہیں، کیونکہ اس حدیث میں چالیس دیناروں میں واجب مقدار ایک دینار کا ذکر ہے اور اس کا کوئی منکر نہیں اور اس حدیث میں بیس مثقال میں نصف دینار کے واجب ہونے کی کٹی نہیں۔ اور مخفی ابن قدامہ میں سعید و اثرم کے واسطے سے حضرت علیؑ سے ہی ایک حدیث مروی ہے کہ چالیس دیناروں میں ایک دینار اور بیس میں نصف دینار واجب ہے۔ اور اس طرح کی حدیث مرفوع ابن عمرؓ و عائشہؓ سے ابن ماجہ میں بھی مروی ہے۔ نیز اخذ بالریادة لازم ہے جب کہ وہ ثقہ راوی سے ہو اور روایت ناقصہ کے منافی بھی نہ ہو، اسی طرح یہاں بھی وہ روایات جن میں بیس دینار میں نصف دینار کا وجوب ہے۔ وہ زیادت ہے ان روایات پر جن میں چالیس دینار میں ایک دینار کے وجوب کا ذکر ہے اور ان دونوں کے درمیان منافات بھی نہیں، لہذا بیس دیناروں میں نصف دینار کے وجوب کو قبول کرنا واجب ہے۔

باب زیورات میں زکوٰۃ واجب ہے

۲۳۸۹- عمرو بن شعيب اپنے والد کے ذریعے ان کے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ ایک عورت حضور ﷺ کے پاس آئی

قَالَتْ : لَا قَالَ : أَيْسُرُ لَكَ أَنْ يُسَوِّرَ لَكَ اللَّهُ بِهِمَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ سَوَارِينَ مِنْ نَارٍ ؟ قَالَ : فَخَلَعَتْهُمَا وَالْفَتْهُمَا وَقَالَتْ : هُمَا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ . أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ ، وَصَحَّحَهُ ابْنُ الْقُطَّانِ وَقَالَ الْمُنْذَرِيُّ : لَا عِلَّةَ لَهُ . (درایہ ص - ۱۶۱)

۲۳۹۰- عن : قبيصة عن سفيان عن حماد عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله أن امرأة أتت النبي ﷺ فقالت : إن لي حلياً وإن زوجي خفيف ذاب اليد ، وإن لي نبي أخ أفجيزني عني أن أجعل زكاة الحلي فيهم ؟ قال : نعم ! . رواه الدارقطني ، وهذا السند رجاله ثقات والرفع فيه زيادة من ثقة فوجب قبوله . (الجواهر النقي ۱ : ۲۹۱) .

۲۳۹۱- عن : أم سلمة كُنْتُ أَلْبَسُ أَوْصَاخًا مِنْ ذَهَبٍ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكُنْزُ هُوَ ؟ فَقَالَ : مَا بَلَغَ أَنْ تُؤْذِيَ زَكَاةُ فُزْكِي فَلَيْسَ بِكُنْزٍ . رواه ابو داود (۲۲۵ : ۱) و سكت عنه .

اور اس کے ساتھ ایک بیٹی تھی ، جس کے ہاتھ میں دو مونے ننگن تھے ، تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ کیا تو اس کی زکوٰۃ دیتی ہے ؟ تو اس نے عرض کیا : نہیں ! تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ کیا تجھے یہ بات پسند ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن تجھے ان کے بدلے (زکوٰۃ) دینے کی پاداش میں (آگ کے ننگن پہنا سکے) ؟ راوی کہتے ہیں کہ اس عورت نے ان کو اتار کر حضور ﷺ کے آگے ڈال کر عرض کیا کہ یہ دونوں اللہ اور اللہ کے رسول کے لئے ہیں ۔ اسے ابو داود اور نسائی نے روایت کیا ہے ۔ اور ابن قطان نے صحیح کہا ہے اور منذری نے کہا ہے کہ " لا علة له " (یعنی اس میں کوئی خرابی نہیں) ۔

۲۳۹۰- علقمہ ، عبد اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت نبی کریم ﷺ کے پاس آئی اور کہا کہ میرے کچھ زیور ہیں اور میرا خاوند قلیل المال (فقیر) ہے اور میرے (غریب) بھتیجے بھی ہیں ، تو کیا زیوروں کے زکوٰۃ ان کو دینا جائز ہے ؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا : ہاں ! ۔ اسے دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں اور اس کو مرفوع کہا ایک ثقہ کی زیادتی ہے ، جسے قبول کرنا ضروری ہے ۔

۲۳۹۱- ام سلمہؓ سے روایت ہے ، وہ فرماتی ہیں کہ میں نے سونے کے کچھ زیور پہنے ہوئے تھے تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ! کیا یہ بھی کنز میں شمار ہوگا ؟ (یعنی جس پر قرآن میں وعید آئی ہے : الَّذِينَ يَكْنُزُونَ الذَّهَبَ الْآيَةِ) تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر مال اس مقدار کو پہنچ جائے ، جس میں زکوٰۃ واجب ہے اور اس کی زکوٰۃ ادا کر دی جائے تو وہ کنز نہیں ہے

۲۳۹۲- عن: عبد الله بن شداد بن الھاد أنه قال: دَخَلْنَا عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا رُوحَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ: دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَرَأَى فِي يَدَيْ فَتَحَاتٍ مِنْ وَرَقٍ، فَقَالَ: مَا هَذَا يَا عَائِشَةُ؟ فَقُلْتُ: صَنَعْتُهُنَّ أَتَرَيْنَ لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقَالَ: أَتَوَدِّينَ زَكَاتَهُنَّ؟ قُلْتُ: لَا! أَوْ مَا شَاءَ اللَّهُ، قَالَ: هُوَ حَسْبُكَ مِنَ النَّارِ. رواه أبو داود (۲۲۵:۱) وسكت عنه.

۲۳۹۳- عن: عبد الله بن شداد وعطاء و طاوس وإبراهيم وسعيد بن جبیر قالوا فی الحُلِيِّ زَكَاةً. زاد ابن شداد حَتَّى النِّخَامِ، و فی رواية عطاء: مِنَ النِّسَةِ أَنْ فِي حُلِيِّ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ زَكَاةٌ، رواه ابن أبي شیبہ. (درایہ ص- ۱۶۱).

۲۳۹۴- عن: ابن مسعود ؓ قال: فی الحُلِيِّ الزَّكَاةُ. أخرجه عبد الرزاق، و رواه الطبرانی فی معجمه من طریقہ. (زیلعی ۴۰۲:۱)

(یعنی پھر کوئی عذاب نہیں ہوگا)۔ اسے ابو داؤد نے روایت کر کے سکوت فرمایا ہے، لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔

۲۳۹۲- عبد اللہ بن شداد کہتے ہیں کہ ہم ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو انہوں نے فرمایا کہ ایک دن میرے پاس حضور ﷺ تشریف لائے اور میرے ہاتھ میں چاندی کی انگوٹھیاں تھیں، تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے عائشہ! یہ کیا ہے؟ تو میں نے کہا کہ یا رسول اللہ! میں نے انہیں اس لئے بنوایا ہے تاکہ آپ کی خاطر زیب و زینت اختیار کر سکیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تو ان کی زکوٰۃ دیتی ہے؟ میں نے کہا نہیں ایادہ کہا جو اللہ کو منظور تھا، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ (اگر تو نے زکوٰۃ ندی) تو تجھے جہنم میں لے جانے کے لئے یہ کافی ہوں گے۔ (ابو داؤد) (ابو داؤد کا اس پر سکوت فرمانا اس کی تحسین یا تصحیح ہے۔

۲۳۹۳- عبد اللہ بن شداد، عطاء، طاؤس، ابراہیم اور سعید بن جبیرؓ فرماتے ہیں کہ زیورات میں زکوٰۃ ہے اور عبد اللہ بن شداد تو انگوٹھی میں بھی زکوٰۃ کے قائل ہیں۔ اور عطاء کی ایک روایت میں ہے کہ سونے چاندی کے زیورات میں زکوٰۃ نکالنا سنت ہے (مصنف ابن ابی شیبہ)۔

فائدہ: سنت سے مراد سنت اصطلاحی نہیں بلکہ سنت سے مراد طریقہ سلوک فی الدین ہے جو واجب و فرض کو بھی شامل ہے۔

۲۳۹۴- ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ زیورات میں زکوٰۃ ہے (مصنف عبد الرزاق و معجم طبرانی)۔

۲۳۹۵- عن : عبد الله بن عمرو : أَنَّهُ كَانَ يَأْمُرُ نِسَاءَهُ أَنْ يُزَكِّينَ خُلَيْسَهُنَّ . رواه ابن

أبي شيبة (زيلعي ۱: ۴۰۲).

باب زكاة عروض التجارة

۲۳۹۶- حدثنا : محمد بن داود بن سفيان نا يحيى بن حسان نا سليمان بن

موسى أبو داؤد ناجعفر بن سعد بن سمرة بن جندب حدثني خبيب بن سليمان عن أبيه
سليمان عن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال : أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَأْمُرُنَا أَنْ نُخْرِجَ
الصَّدَقَةَ مِنَ الَّذِي يُعَدُّ لِلْبَيْعِ . رواه أبو داود (۲۲۵: ۱) وسكت عنه .

۲۳۹۵- عبد الله بن عمرؓ کے بارے میں مروی ہے کہ وہ اپنی عورتوں کو زیورات کی زکوٰۃ نکالنے کا حکم فرماتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ)۔

فائدہ: زیورات میں ثبوت زکوٰۃ کی احادیث زیادہ قوی اور راجح ہیں، نیز ٹی زکوٰۃ کی احادیث موقوف ہیں اور ثبوت زکوٰۃ کی احادیث مرفوع ہیں اور موقوفات مرفوعات کے معارض نہیں بن سکتیں، اس لئے ثبوت زکوٰۃ کی احادیث راجح ہوں گی۔

باقی تخیص خیر میں مذکور مرفوع حدیث "لا زکوٰۃ فی الحلی" کا بعض محدثین نے یہ جواب دیا ہے کہ لا اصل له کہ اس کی کوئی بنیاد نہیں۔ اور دوسرا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں زیورات سے مراد سونے اور چاندی کے ماسوا سے بنے والے زیورات ہیں یا وہ زیورات مراد ہیں جنکی مقدار نصاب زکوٰۃ تک نہیں پہنچی تھی، کیونکہ صحابہ بضاعۃ قلیلہ کے مالک تھے۔

نیز حضرت عمرؓ، حضرت عبد اللہ بن عمرؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابن مسعودؓ اور دیگر اہل اجتہاد تابعین زیورات میں زکوٰۃ کے وجوب کے قائل ہیں (جو ہر نفی) اور خطابی العالم میں تحریر کرتے ہیں کہ ظاہر کتاب اللہ اور آثار و احادیث سے قائلین وجوب زکوٰۃ کی تاکید ہوتی ہے اور اسی میں احتیاط بھی ہے۔

باب تجارت کے سامان و اسباب میں زکوٰۃ کا بیان

۲۳۹۶- سرہ بن جندبؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ ہمیں ہر اس چیز میں سے زکوٰۃ نکالنے کا

حکم کرتے تھے، جسے ہم تجارت کے لئے رکھتے تھے۔ اسے ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت فرمایا ہے۔ لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔

۲۳۹۷- عن: أبي ذر رضي الله عنه رفعه: في الإبل صدقتها. الحديث. وفيه: وفي النبز صدقة. أخرجه أحمد، والدارقطني، والحاكم، وإسناده حسن. (درایہ ص- ۱۶۲).

۲۳۹۸- عن: ابن عمر رضي الله عنهما: أنه كان يقول: في كل مال يذار في عبید أو دواب أو نبر التجارة تدار الزكاة فيه كل عام. رواه عبد الرزاق بإسناد صحيح. (درایہ ص- ۱۶۲).

۲۳۹۹- عن: ابن عمر رضي الله عنهما: ليس في العروض زكاة إلا ما كان للتيجارة. رواه البيهقي بإسناد صحيح (درایہ ص- ۱۶۲).

۲۴۰۰- عن: حماس قال: كنت أبيع الأدم والجعاب فمر بي عمر بن الخطاب فقال: أو صدقة مالك؟ فقلت: يا أمير المؤمنين! إنما هو الأدم. قال: قومه وأخرج صدقته. رواه الشافعي، وعبد الرزاق في مصنفه، وأبو عبيد في الأموال والدارقطني صححه، والبيهقي (کنز العمال ۳: ۳۰۲).

۲۳۹۷- حضرت ابو ذر سے اونٹوں کے صدقے کی حدیث میں مروی ہے کہ کپڑا فروش کے کپڑوں میں زکوٰۃ واجب ہے۔ ابو ذر اسے مرفوع کہتے ہیں۔ اسے احمد، دارقطنی اور حاکم نے روایت کیا ہے۔ اور اس کی سند صحیح ہے (درایہ)۔

۲۳۹۸- حضرت ابن عمرؓ سے منقول ہے کہ وہ فرمایا کرتے تھے کہ وہ مال جو غلاموں، چوپایوں یا کپڑے کے ذریعے تجارت کے لئے گھمایا جاتا ہے (یعنی استعمال کیا جاتا ہے) تو اس میں ہر سال زکوٰۃ بھی گھمائی جائے گی (یعنی زکوٰۃ نکالی جائے گی)۔ اسے عبد الرزاق نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے (درایہ)۔

۲۳۹۹- حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ سامان میں زکوٰۃ نہیں، ہاں مگر وہ سامان جو تجارت کے لئے ہو (یعنی اس میں زکوٰۃ ہے)۔ اسے بیہقی نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے (درایہ)۔

۲۴۰۰- حماس کہتے ہیں کہ میں چمڑا اور تیردان بیچا کرتا تھا، (ایک دن) مجھ پر حضرت عمرؓ کا گذر ہوا، تو فرمایا تیرے مال کا صدقہ؟ میں نے کہا: یا امیر المؤمنین! یہ تو چمڑا ہے، فرمایا: اس کی قیمت لگا، اس کا صدقہ نکالا۔ اسے شافعی، عبد الرزاق، ابو عیسیٰ نے اموال میں، بیہقی اور دارقطنی نے روایت کیا ہے اور دارقطنی نے صحیح کہا ہے۔ (کنز العمال)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ سامان تجارت میں زکوٰۃ ہے اور ابن قتادہ فرماتے ہیں کہ حماس کا قصہ مشہور ہے اور

باب ما علی من یمر علی العاشر

۲۴۰۱ - حدثنا: محمد بن جابان الجند السابوری ثنا زنیج أبو غسان ثنا محمد بن المعلى ثنا أشعث عن ابن سيرین عن أنس بن مالك رضی اللہ عنہ قال: فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فِي أَمْوَالِ الْمُسْلِمِينَ فِي كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ، وَ فِي أَمْوَالِ أَهْلِ الذِّمَّةِ فِي كُلِّ عِشْرِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ، وَ فِي أَمْوَالِ مَنْ لَا ذِمَّةَ لَهُ فِي كُلِّ عَشْرَةِ دِرْهَمٍ دِرْهَمٌ. رواه الطبرانی فی معجمه الوسط (زیلعی ۴۰۵:۱)

۲۴۰۲ - أخبرنا: هشام بن حسان عن ابن سيرین قال: بَعَثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَلَى الْإِلَیَّةِ فَأَخْرَجَ لِي كِتَابًا مِنْ عُمَرَوِ بْنِ الْخَطَّابِ: يُؤْخَذُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ، وَ مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ مِنْ كُلِّ عِشْرِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ، وَ مِنْ مَنْ لَا ذِمَّةَ لَهُ مِنْ كُلِّ عَشْرَةِ دِرْهَمٍ دِرْهَمٌ. رواه عبد الرزاق فی مصنفه، و قال عبد الرزاق أيضا فی مصنفه: أَخْبَرَنَا الثَّوْرِيُّ وَ مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَنَسِ بْنِ سِيرِينَ بِهِ (زیلعی ۴۰۴:۱ و ۴۰۵).

اس پر کسی نے انکار نہیں کیا تو گویا کہ اس پر اجماع ہو گیا اور ابن منذر نے بھی اس پر اجماع نقل کیا ہے کہ مسلمان تجارت پر زکوٰۃ واجب ہے، بشرطیکہ اس پر سال گزر جائے۔ اور عمرؓ، ابن عمرؓ، ابن عباسؓ، فقہاء سبہ، حسن، جابر اور ابلہ تابعین کی یہی رائے ہے۔

باب من یمر علی العاشر (چوگی لینے کا بیان)

۲۴۰۱ - حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کے مال میں سے ہر چالیس درہم پر ایک درہم اور ذمیوں کے مال میں سے ہر بیس درہم پر ایک درہم اور غیر ذمیوں (مستامن) کے مال میں سے ہر دس درہم پر ایک درہم مقرر فرمایا۔ اسے طبرانی نے المعجم الوسط میں روایت فرمایا ہے (زیلعی)۔

فائدہ: یہ حدیث حسن صحیح ہے اور یہ حدیث حقیقہً مسند ہے یا حکماً کیونکہ یہ حدیث مدرك بالرائی نہیں ہے، نیز موقوف مانیں تب بھی قول صحابی ہمارے ہاں حجت ہے اور اس حدیث سے مقصود باب پر دلالت ظاہر ہے۔

۲۴۰۲ - انس بن سیرین فرماتے ہیں کہ انس بن مالکؓ نے مجھے الیہ مقام کی طرف بھیجا اور مجھے عمر بن خطابؓ کا مکتوب گرامی دکھایا (جس میں لکھا تھا کہ) مسلمانوں سے ہر چالیس درہم پر ایک درہم اور ذمیوں سے ہر بیس درہم پر ایک درہم

۲۴۰۳- نا: أَبُو عَوَانَةَ وَأَبُو مَعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَهَاجِرٍ عَنْ زِيَادِ بْنِ حُدَيْرٍ، قَالَ: اسْتَعْمَلَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَلَى الْعُشُورِ، وَآمَرَنِي أَنْ أَخَذَ مِنْ تِجَارِ أَهْلِ الْخَرْبِ الْعُشْرَ وَمِنْ تِجَارِ أَهْلِ الدِّيَةِ نِصْفَ الْعُشْرِ، وَمِنْ تِجَارِ الْمُسْلِمِينَ رُبْعَ الْعُشْرِ. رواه سعيد بن منصور (التلخيص الحبير ۲: ۳۸).

باب أن المعدن والركاز فيهما الخمس

۲۴۰۴- عن: أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: أَلْعَجَمَاءُ جُبَارٌ، وَالْبُتُرُ جُبَارٌ، وَالْمَعْدِنُ جُبَارٌ، وَفِي الرِّكَازِ الْخُمْسُ. (رواه البخاری ۱: ۲۰۳).

۲۴۰۵- عن: الشَّعْبِيِّ أَنَّ رَجُلًا وَجَدَ رِكَازًا فَأَتَى بِهِ عَلِيًّا فَأَخَذَ مِنْهُ الْخُمْسَ.

اور غیر ذمیوں (مستامن) سے ہر دس درہموں پر ایک درہم لیا جائے۔ اسے عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحاح ستہ کے راوی ہیں۔

۲۴۰۳- زیاد بن حدیر فرماتے ہیں کہ مجھے عمر بن خطابؓ نے عشر وصول کرنے کے لئے عامل مقرر فرمایا اور مجھے حکم دیا کہ میں مستامن تاجروں سے دسواں حصہ اور ذمی تاجروں سے بیسواں حصہ اور مسلمان تاجروں سے چالیسواں حصہ وصول کروں۔ اسے سعید بن منصور نے روایت کیا ہے (تلفیض الحبیر)۔

فائدہ: مسلمانوں سے بطور زکوٰۃ اور ذمیوں سے بطور خراج اور مستامنوں سے بطور مجازا وصول ہوگی، لہذا مستامن سے شرح وصولی حالات کے تحت تبدیل بھی ہو سکتی ہے، لہذا مستامن کے بارے میں مذکورہ مقدار تجدیدی نہیں بلکہ غیر تجدیدی ہے، جیسا کہ موطا مالک میں ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ عظمیٰ سے گندم اور زیت وغیرہ میں نصف عشر اور رطلیہ سے عشر وصول کرتے تھے۔

باب معدنیات اور کانوں میں خمس ہے

فائدہ: رکاز سے مراد وہ مال ہے جس کو اللہ نے زیر زمین اس دن پیدا کیا، جس دن زمین و آسمان بنائے یعنی کائنات۔

۲۴۰۴- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جانور اگر کسی کا خون کر دے تو معاف ہے، کنویں میں گر کر اگر کوئی مرجائے تو معاف ہے، اور کان کے حادثے میں اگر کوئی مرجائے تو معاف ہے اور رکاز میں سے پانچواں حصہ وصول کیا جائے گا۔ (بخاری)۔

وَأَعْطَى نَقِیَّةَ الذِّی وَجَدَهُ فَأَخْبَرَ بِهِ النَّبِیَّ ﷺ فَأَعْجَبَهُ . رواه سعید بن منصور و هذا مرسل قوی الإسناد . (درایہ ص-۱۶۳) .

۲۴۰۶- عن : عمرو بن شعیب عن أبیه عن جدہ رفعہ : فَبِی كَنْزٍ وَجَدَهُ رَجُلٌ : إِنْ كُنْتُ وَجَدْتُهُ فَبِی قَرِیةٍ مَسْكُوْتَةٍ أَوْ سَبِيلٍ مَنِیَاءٍ فَعَرَفْتُهُ ، وَإِنْ كُنْتُ وَجَدْتُهُ فَبِی خَرِیةٍ جَاهِلِیَّةٍ أَوْ فَبِی قَرِیةٍ غَیْرِ مَسْكُوْتَةٍ فَفِیهِ وَ فَبِی الرِّكَازِ الْخُمْسُ . رواه الإمام الشافعی و أبو عبیدة و الحاکم و رواه ثقات (درایہ ص-۱۶۳) .

۲۴۰۷- عن : النبی ﷺ قال : فَبِی الرِّكَازِ الْخُمْسُ . قَبِيلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ وَ مَا الرِّكَازُ؟ قَالَ : أَلْمَالُ الَّذِي خَلَقَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَبِی الْأَرْضِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فَبِی هَذِهِ الْمَعَادِنِ فَفِیْهَا الْخُمْسُ . رواه الإمام محمد فی الموطأ . (ص-۱۷۴)

۲۴۰۸- حدثنا : أبو أسامة عن الشعبي : أَنَّ غُلَامًا مِنَ الْعَرَبِ وَجَدَ سَتَوْقَةً فِیْهَا عَشْرَةُ آلَافٍ ، فَأَتَى بِهَا عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، فَأَخَذَ مِنْهَا خُمْسَهَا أَلْفَيْنِ ، وَ أَعْطَاهُ ثَمَانِيَةَ آلَافٍ .

۲۳۰۵- شعبی فرماتے ہیں کہ ایک آدمی کو رکاز ملا اور وہ اسے لے کر حضرت علیؓ کے پاس حاضر ہوا تو حضرت علیؓ نے اس میں سے پانچواں حصہ لے کر باقی پانے والے کو دیدیا اور جب اس کی حضور ﷺ کو خبر دی گئی تو حضور ﷺ نے اس فیصلہ کو پسند فرمایا ۔ اسے سعید بن منصور نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث قوی الاسناد مرسل ہے ۔

۲۳۰۶- عمرو بن شعیب اپنے والد کے واسطے سے ان کے دادا سے مرفوع حدیث روایت کرتے ہیں کہ اگر کسی آدمی کو آپا بہتی یا گزرگاہ سے کوئی خزانہ ملے تو اس کی تشہیر کرے اور اگر اسے زمانہ جاہلیت کے کھنڈرات یا غیر آباد ہستی سے خزانہ ملے تو اس میں اور رکاز میں شمس ہے ۔ اسے امام شافعی ، ابوعبیدہ اور حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں ۔

۲۳۰۷- نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ رکاز میں شمس ہے ، آپ ﷺ سے عرض کیا گیا کہ رکاز کسے کہتے ہیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ رکاز وہ مال ہے جسے اللہ تعالیٰ نے زمین و آسمان کی پیدائش کے وقت زمین میں (اپنی قدرت سے) پیدا فرمایا۔ معدنیات میں شمس ہے ۔ اسے امام محمدؒ نے مؤطا میں روایت کیا ہے ۔

فائدہ: امام مجتہد کا اس حدیث سے استدلال کرنا اس کی صحت کی دلیل ہے ۔

۲۳۰۸- ابواسامہ شعبی سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عربی بچہ کو صلیب ملی ، جس میں دس ہزار (درہم) تھے ، تو اسے حضرت عمرؓ

رواہ ابن ابی شیبہ (زیلعی ۴۰۶:۱)۔

۲۴۰۹- عن : أبی قیس عن هذیل قال : جاء رجل إلى عبد الله فقال : إني وجدت كنزاً فيه كذا وكذا من المال ، فقال : أراؤ ركان مال غادی فإد خُمسة فی بیت المال ، و لک ما بقی . رواه ابن المنذر (درایہ ص - ۱۶۳)۔

۲۴۱۰- عن : سفیان عن عبد الله بن بشر الخثعمی عن رجل من قومه یقال له : حممة قال : سقط علی حجرة من دیر بالكوفة فیها ورق فأتی بها علیاً فقال : قسّمها أخماساً ، فخذ عنها أربعة ودع واحداً . رواه سعید بن منصور (درایہ ص - ۱۶۳)۔

باب لا زکاة فی الحجر والؤلؤ إلا أن یكون للتجارة

۲۴۱۱- عن : عکرمہ قال : لیس فی حجر اللؤلؤ ولا حجر الرُمْد زکاة ، إلا أن یكون للتجارة ، فان كانت للتجارة ففيه الزکاة . رواه ابن ابی شیبہ فی مصنفه (زیلعی ۴۰۶:۱، ۴۰۷)۔

کے پاس لایا ، تو حضرت عمرؓ نے اس میں سے ٹکس یعنی دو ہزار لے لئے اور آٹھ ہزار دے دیے ۔ اسے ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے (زیلعی)۔

۲۴۰۹- ابو قیس، ہذیل سے روایت کرتے ہیں کہ ایک آدمی عبد اللہ کے پاس آیا اور کہا کہ مجھے ایک خزانہ ملا ہے، جس میں اتنا مال ہے، تو عبد اللہ نے کہا کہ میرے خیال میں یہ رکان اور قدیم مال ہے، تو اس میں سے ایک ٹکس بیت المال میں ادا کرو باقی تیرا ہے۔ اسے ابن المنذر نے روایت کیا ہے (درایہ)۔

۲۴۱۰- عبد اللہ بن بشر ثعلبی اپنے قبیلہ کے کسی آدمی سے (جس کا نام حمہ ہے) روایت کرتے ہیں کہ اس نے کہا کہ مجھے کوئٹہ کے ایک گرجا سے ایک گھڑی ملا، جس میں چاندی تھی، تو میں اسے حضرت علیؓ کے پاس لایا تو آپ نے فرمایا کہ اس کے پانچ حصے کر کے چار حصے تولے لے اور ایک حصہ چھوڑ دے۔ اسے سعید بن منصور نے روایت کیا ہے (درایہ)۔

فائدہ: ان احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ معدنیات اور رکان میں ٹکس ہے، باقی درایہ کی وہ حدیث جس میں حضور ﷺ کا فرمان ”لا شیء فیہ“ مروی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے مراد زکوٰۃ ہے، یعنی اس میں زکوٰۃ نہیں، کیونکہ اس میں سائل کے قول (یا رسول اللہ!) خذ منه الزکوٰۃ کے جواب میں آپ ﷺ نے یہ جملہ ارشاد فرمایا۔

- ۲۴۱۲- عن : علیؑ قال : لَا زَكَاةَ فِي الثَّلَاثِ . رواه البيهقي بسند منقطع ، ورواه سعيد بن منصور من قول عكرمة وسعيد بن جبیر و غیرهما (التلخیص الجبیر ۱: ۱۸۴)۔
- ۲۴۱۳- عن : عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله ﷺ : لَا زَكَاةَ فِي حَجَرٍ . أخرجه ابن عدى فى الكامل وضعفه . (زيلعى ۱: ۴۰۶)۔

باب لا شئ فى العنبر

- ۲۴۱۴- عن : ابن عباس رضى الله عنهما : لَا شَيْءَ فِي الْعَنْبَرِ . رواه البيهقي من طريق سعيد بن منصور ، وابن أبى شيبه ، وأبو عبيد فى الأموال بسند صحيح ، وعلقه البخارى مجزؤا به .

باب موتی اور قیمتی پتھروں میں زکوٰۃ نہیں ، ہاں اگر تجارت کے لئے ہوں تو زکوٰۃ ہوگی

- ۲۴۱۱- مکرّمہ فرماتے ہیں کہ موتی اور زمرد کے پتھروں میں زکوٰۃ نہیں ، لیکن اگر تجارت کے لئے ہوں تو اس میں زکوٰۃ ہے۔ ابن ابی شیبہ نے اسے مصنف میں روایت کیا ہے (زبطی)۔
- ۲۴۱۲- حضرت طلحہؓ فرماتے ہیں کہ موتی میں زکوٰۃ نہیں۔ اسے بیہقی نے سند منقطع کے ساتھ روایت کیا ہے (اور انقطاع خیر القرون میں مضامین) اور سعید بن منصور نے عکرمہ اور سعید بن جبیر وغیرہ کے قول سے روایت کیا ہے (تخصیص الجہر)۔
- ۲۴۱۳- عمرو بن شیبہ اپنے باپ کے واسطے سے ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ کسی پتھر میں زکوٰۃ نہیں۔ ابن عدى نے کامل میں اس حدیث کو روایت کیا ہے (ہم یہ حدیث تائید آلائے ہیں)۔
- فائدہ: اگرچہ ان احادیث میں "الا ان يكون للتجارة" کی قید نہیں ہے، لیکن اس بات پر اجماع منعقد ہو چکا ہے کہ سامان تجارت پر زکوٰۃ ہے، اس لئے یہ آثار اس قید کے ساتھ مقید ہوں گے۔

باب عنبر میں کوئی شئ واجب نہیں

- ۲۴۱۴- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ عنبر میں کچھ (زکوٰۃ) نہیں۔ بیہقی نے سعید بن منصور اور ابن ابی شیبہ کے طریق سے روایت کیا ہے۔ اور بخاری نے جزم کے ساتھ اسے معلق کیا ہے اور ابو سعید نے اسے صحیح سند کے ساتھ اموال میں ذکر کیا ہے۔

۲۴۱۵- و قال أبو عبيد أيضا : حدثنا مروان بن معاوية عن إبراهيم المديني عن أبي الزبير عن جابر نحوه ، و زاد : هُوَ لِلَّذِي وَجَدَهُ ، وَ لَيْسَ الْعَنْتَرُ بِغَيْمَةٍ .
(التلخيص الحبير ص - ۱۸۴) .

أبواب زكاة الزروع والثمار

باب ما يجب فيه العشر ونصف العشر قليلا أو كثيرا أو خضروات

۲۴۱۶- عن : سالم بن عبد الله عن أبيه عن النبي ﷺ : قَالَ : فِيمَا سَقَتِ السَّمَاءُ وَ الْعُيُونُ أَوْ كَانَ عَثَرِيًّا الْعَشْرُ ، وَ مَا سَقَى بِالنَّضْحِ نِصْفُ الْعَشْرِ . رواه البخاري (۲۰۱:۱) .
۲۴۱۷- عن : جابر بن عبد الله يَذْكُرُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : فِيمَا سَقَتِ الْأَنْهَارُ وَ الْعُيُونُ ، وَ فِيمَا سَقَى بِالسَّائِيَةِ نِصْفُ الْعَشْرِ . (رواه مسلم ۳۱۶:۱) .

۲۳۱۵- اور ابو عبید نے ایک دوسری سند کے ساتھ جابر سے روایت کیا ہے، جس میں یہ الفاظ ہیں کہ خبر پانے والے کا ہے اور عمر مال قیمت نہیں ہے (تفہیم الحیر)۔

فائدہ: باقی ابن عمر سے خبر میں عشر کی جو روایت مذکور ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس کی سند ضعیف ہے (تفہیم الحیر)۔

البواب کھیتوں اور پھلوں کی زکوٰۃ کا بیان

باب کس پیداوار میں عشر اور کس میں نصف عشر واجب ہے؟ اور ہزیریوں کی زکوٰۃ کا بیان

۲۳۱۶- سالم بن عبد الله اپنے والد کے ذریعے نبی کریم ﷺ کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس زمین کی سیرابی بارش کے پانی یا چشموں کے پانی سے کی گئی ہو (یعنی جاری پانی سے کی گئی ہو) یا وہ زمین تروتازہ ہو تو اس میں دسواں حصہ واجب ہوگا اور جو زمین کنویں کے پانی سے سیراب کی گئی ہو تو اس میں بیسواں حصہ ہے۔ اسے بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۳۱۷- حضرت جابر بن عبد الله فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ وہ زمین جس کی سیرابی نہری یا بارش کے پانی سے کی گئی ہو، اس میں دسواں حصہ ہے۔ اور جس زمین کی سیرابی نہر کے ذریعے کی گئی ہو، اس میں بیسواں حصہ ہے۔ اسے مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۴۱۸- أخبرنا: معمر عن سماک بن الفضل عن عمر بن عبد العزیز قال: فِيمَا أَتَيْتَ الْأَرْضَ بْنَ قَلْبِلٍ أَوْ كَثِيرَ الْعُسْرِ. أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَاقِ فِي مِصْنَفِهِ، وَأَخْرَجَ نَحْوَهُ عَنْ مُجَاهِدٍ وَعَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ، وَأَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ أَيْضًا فِي مِصْنَفِهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، وَعَنْ مُجَاهِدٍ، وَعَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ (زَيْلَعِيُّ ۴۰۸:۱)

باب زکاة العسل

۲۴۱۹- عن: عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: جَاءَ هَلَالٌ أَحَدُ بَنِي مُتْعَانَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَعْشُرُ نَحْلَهُ، وَكَانَ سَأَلَهُ أَنْ يَحْمِيَ وَادِيًا يُقَالُ لَهُ: سَلْبَةُ، فَحَمَى لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَلِكَ الْوَادِي، فَلَمَّا وَلَّى عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ كَتَبَ سُفْيَانُ بْنُ وَهَبٍ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ يَسْأَلُهُ عَنْ ذَلِكَ فَكَتَبَ عُمَرُ أَنْ أَذَى إِلَيْكَ مَا كَانَ يُؤَدِّي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

۲۴۱۸- معمر، سماک بن الفضل کے ذریعے حضرت عمر بن عبد العزیز کا یہ قول نقل کرتے ہیں کہ زمین سے جو کچھ اگے، خواہ تھوڑا ہو یا زیادہ، اس میں عشر ہے (یعنی دسواں حصہ واجب ہے) اسی مضمون کا عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ نے اپنے اپنے مصنف میں مجاہد، ابراہیم اور عمر بن عبد العزیز سے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث میں مذکور کلمہ "ما" سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ زمین سے جو کچھ اگے اس میں زکوٰۃ ہے، کسی مقدار کو بیان نہیں کیا گیا اور نہ ہی کسی اور قید (یعنی قابل ذخیرہ ہونے) کو بیان کیا گیا ہے۔ باقی بخاری اور مسلم کی روایت میں مذکور لفظ "لیس فیما دون خمسة اوسق صدقة" (یعنی پانچ وسقوں سے کم میں عشر نہیں) کا جواب یہ ہے کہ یہ منسوخ ہے، کیونکہ مذکورہ بالا روایات عام ہیں، کسی قسم کی ان میں قید نہیں، اور یہ حدیث خاص ہے کہ اس میں پانچ وسقوں کی قید ہے اور جب خاص و عام کی تاریخ معلوم نہ ہو تو عام خاص کے لئے ناسخ ہوتا ہے۔ کیونکہ اسی میں احتیاط ہے، نیز عام پر عمل کرنے میں غرہا کا بھی فائدہ ہے۔

باب شہد کی زکوٰۃ کے بیان میں

۲۴۱۹- حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد کے واسطے سے ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ بنی متعان میں سے ہلال نامی ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت میں شہد کا دسواں حصہ (بطور زکوٰۃ) لے کر حاضر ہوا اور سلبہ نامی جنگل کا آپ ﷺ سے ٹھیک چاہا، آپ ﷺ نے وہ جنگل اس کو ٹھیکہ پر دیدیا، جب حضرت عمرؓ کا دور خلافت آیا تو حضرت سفیان بن وہب نے اس کے متعلق

مِنْ عُشُورٍ نَحْلِهِ فَاحْمٍ لَهُ سَلْبَةٌ ، وَإِلَّا فَأَنَّمَا هُوَ ذُبَابٌ غَيْبٌ يَأْكُلُهُ مَنْ يَشَاءُ . رواه أبو داود (۲۳۳:۱) وسكت عنه .

۲۴۲۰- عن : سليمان بن موسى عن أبي سيارۃ المتعی قال : قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِنَّ لِي نَحْلًا قَالَ : أَدِّ الْعُشُورَ قُلْتُ : إَحْمَهَا لِي فَحَمَاهَا لِي . رواه أحمد ، وابن ماجه ، و عبد الرزاق ، وأبو داود الطيالسی ، والطبرانی ، و أبو یعلی . قال البیهقی : هذا أصح ما ورد فيه وهو منقطع و قال الترمذی فی العلل : سألت محمدا عنه فقال : مرسل لأن سليمان لم يدرك أحداً من الصحابة ولا یصح فی زکاة العسل شیء (درایۃ ص- ۱۶۵)

باب أمر الساعی أن یعد الماشیۃ حیث ترد الماء

۲۴۲۱- عن : عبد الله بن عمرو : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : تَوَخَّذْ صَدَقَاتِ الْمُسْلِمِينَ عَلَى بَيَاهِهِمْ . رواه أحمد و فی رواية لأحمد و أبي داود : لَا جَلْبَ ، وَلَا جَنْبَ

حضرت عمرؓ سے خط لکھ کر دریافت کیا تو انہوں نے جواب میں لکھا کہ اگر وہ تم کو وہی دیتا رہے جو رسول اللہ ﷺ کو دیا کرتا تھا تو اس کا ٹھیکہ قائم رکھو، بصورت دیگر وہ کھیاں دیگر جنگلوں کی کھیاں کی مانند ہیں کہ ہر شخص اس سے شہد حاصل کر سکتا ہے۔ ابو داود نے اسے روایت کرنے کے بعد اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے)۔

۲۴۲۰- ابوسیارہ جسی کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول! میری شہد کی کھیاں ہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: عشاء کر! تو میں نے عرض کیا کہ: اس کا ٹھیکہ مجھے دے دیں، تو آپ ﷺ نے اس کا ٹھیکہ مجھے دے دیا۔ اس حدیث کو احمد، ابن ماجہ، عبد الرزاق، ابوداؤد طیالسی، طبرانی اور ابویعلیٰ نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ اور ان کے بعد خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم شہد میں زکوٰۃ لیتے تھے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

باب زکوٰۃ وصول کرنے والے کو یہ حکم کرنا کہ وہ پانی پینے کی جگہ پر ہی جانوروں کو شمار کرے

۲۴۲۱- عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ مسلمانوں کی زکوٰۃ ان کے پانی کی جگہوں پر ہی لی جائے، اور یہ جائز نہیں کہ زکوٰۃ وصول کرنے والا کہیں دور پیٹھ کر جانوروں کو وہاں لانے کا مطالبہ کرے اور نہ ہی یہ درست ہے

وَلَا تُؤْخَذُ صَدَقَاتُهُمْ إِلَّا فِي دِيَارِهِمْ. نيل الأوطار (۴: ۴۱۳).

باب من يجوز دفع الصدقات إليه ومن لا يجوز

۲۴۲۲- حدثنا: وكيع عن إسرائيل عن جابر عن عامر الشعبي قال: إِنَّمَا كَانَتْ الْمُؤَلَّفَةُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَلَمَّا وَلِيَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، انْقَطَعَتْ. رواه ابن أبي شيبة في مصنفه (زيلعي ۱: ۴۱۳).

۲۴۲۳- حدثنا: القاسم ثنا الحسين ثنا هشام ثنا عبد الرحمن بن يحيى عن حبان بن أبي جيلة قال: قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَقَدْ آتَاهُ عُيَيْنَةُ بْنُ حَصِينٍ: الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤَيِّنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيَكْفُرْ، لَيْسَ الْيَوْمَ مُؤَلَّفَةٌ. رواه الطبرانی وأخرج عن الشعبي قال: لَمْ يَبْقَ فِي النَّاسِ الْيَوْمَ مِنَ الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ أَحَدٌ إِنَّمَا كَانُوا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. وأخرج نحوه عن الحسن البصري. (زيلعي ۱: ۴۱۳).

کہ مالک جانوروں کو کہیں دور لے جائے (کہ زکوٰۃ لینے والا وہاں آکر جانور شمار کرے کیونکہ اس میں دونوں فریقوں کو تکلیف ہے) اور ان سے زکوٰۃ ان کے گھروں میں ہی وصول کی جائے (نیل الاوطار، احمد، ابوداؤد)۔

باب ان لوگوں کے بیان میں جن کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اور جن کو زکوٰۃ دینا ناجائز ہے

۲۴۲۲- جابر، عامر شعبی سے روایت کرتے ہیں کہ عامر شعبی نے کہا کہ مؤلفۃ القلوب صرف رسول اللہ ﷺ کے زمانے تک تھے، پھر جب ابوبکر صدیق امیر المومنین مقرر ہوئے تو مؤلفۃ القلوب ختم ہو گئے۔ اسے ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ (زیلعی) ۲۴۲۳- حبان بن ابی جیلہ فرماتے ہیں کہ جب عمر بن خطابؓ کے پاس عیینہ بن حصین حاضر ہوئے تو عمر بن خطابؓ نے فرمایا: حق تمہارے رب کی طرف سے ہے، پس جو چاہے ایمان لے آئے اور جو چاہے کافر ہو، آج مؤلفۃ القلوب نہیں ہیں۔ اسے طبرانی نے روایت کیا ہے اور عامر شعبی نے یہ الفاظ بھی روایت کئے ہیں کہ آج لوگوں میں کوئی مؤلفۃ القلوب باقی نہیں رہا، مؤلفۃ القلوب صرف حضور ﷺ کے زمانے میں تھے۔ اس قسم کی روایت طبرانی نے حسن بھریؒ سے بھی کی ہے (زیلعی)

فائدہ: حضور ﷺ کے زمانے میں تو مسلموں وغیرہ کو ان کی دلجوئی کے لئے زکوٰۃ میں سے حصہ دیتے تھے، تاکہ وہ اسلام پر یکے رہیں یا غیر مسلم ہیں تو اسلام لے آئیں ان لوگوں کو مؤلفۃ القلوب کہتے ہیں۔

۲۴۲۴- عن : عمر رضی اللہ عنہ أنه قال حين جاءه عبيدة بن الحصين : أَلْحَقْ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ يَعْنِي لَيْسَ الْيَوْمَ مُؤَلَّفَةً . رواه ابن جرير الطبري في تفسيره . (شرح الإحياء ۴: ۱۴۶) .

۲۴۲۵- عن : المطلب بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب : أَنَّهُ وَالْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ انْطَلَقَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : ثُمَّ تَكَلَّمُوا أَحَدُنَا فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ اجْعَلْنَا لِنُؤْمِرَنَا عَلَى هَذِهِ الصَّدَقَاتِ فَنُصِيبَ مَا يُصِيبُ النَّاسَ مِنَ الْمَنْفَعَةِ ، وَنُؤَدِيَ إِلَيْكَ مَا يُؤَدِي النَّاسُ . فَقَالَ : إِنَّ الصَّدَقَةَ لَا تَنْبَغِي لِمُحَمَّدٍ وَلَا لِآلِ مُحَمَّدٍ إِنَّمَا هِيَ أَوْسَاخُ النَّاسِ . مختصر لأحمد و مسلم ، وفي لفظ لهما : لَا تَجِلُّ لِمُحَمَّدٍ وَلَا لِآلِ مُحَمَّدٍ . (نيل الأوطار ۴: ۵۰۰) .

۲۴۲۶- عن : علي رضی اللہ عنہ قال : قُلْتُ لِلْعَبَّاسِ : سَلْ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَنْ يَسْتَعْمَلَكَ عَلَى الصَّدَقَاتِ . فَسَأَلَهُ فَقَالَ : مَا كُنْتُ لِأَسْتَعْمَلَكَ عَلَى غُسَالَةِ ذُنُوبِ الْمُسْلِمِينَ .

۲۴۲۳- حضرت عمرؓ سے منقول ہے کہ جب ان کے پاس عیینہ بن حصین آئے تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ حق صرف تمہارے رب کے پاس سے ہے، پس جو چاہے تو من بن جائے اور جو چاہے کافر ہو جائے۔ یعنی (آج) کوئی مؤلفۃ القلوب نہیں۔ اسے طبرانی نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے۔ (شرح الاحیاء)

۲۴۲۵- مطلب سے مروی ہے کہ وہ (خود) اور فضل بن عباس (دونوں) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے اور ان میں سے ایک نے (حضور صلی اللہ علیہ وسلم) سے بات کی اور کہا: اے اللہ کے رسول! ہم آپ کے پاس اس لئے حاضر ہوئے ہیں، تاکہ آپ ہمیں ان صدقات کی وصولی کا حکم دیں (یعنی وصولی پر مقرر فرمائیں) تاکہ جو فائدہ اور لوگوں کو ہوتا ہے، وہ ہمیں بھی ہو (یعنی ہم "عاملین علیہا" میں شامل ہو جائیں جو کہ زکوٰۃ کا ایک مصرف ہے) اور جو دوسرے لوگ آپ کو دیتے ہیں، وہ ہم بھی دیں گے، تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ زکوٰۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آل محمد کے لئے جائز نہیں (کیونکہ یہ تو لوگوں کا میل کلیل ہوتا ہے۔ اسے احمد اور مسلم نے روایت کیا ہے اور ان دونوں کی روایات میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ زکوٰۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آل محمد کے لئے حلال نہیں ہے۔ (نیل الاوطار)۔

۲۴۲۶- حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عباسؓ سے کہا کہ آپ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کریں کہ وہ آپ کو صدقات کی وصولی پر عامل مقرر کریں، پس حضرت عباسؓ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں

رواہ ابن ابی شیبہ و ابن راہویہ و العسکری فی المواعظ ، و ابن جریر فی تہذیبہ و صححہ (کنز العمال ۴: ۳۰۹)۔

۲۴۲۷- عن : بسر بن سعید أن ابن السعدی المالکی قال : اسْتَغْمَلْنِي عُمَرُ عَلَى الصَّدَقَةِ فَلَمَّا فَرَعْتُ مِنْهَا وَ أَذْيْتُهَا إِلَيْهِ أَمَرَنِي بِعُمَاةٍ فَقُلْتُ : إِنَّمَا عَمِلْتُ لِلَّهِ فَقَالَ : خُذْ مَا أُعْطِيتُ فَإِنِّي عَمِلْتُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَعَمَلْنِي . فَقُلْتُ : يَسْتَلْ قَوْلُكَ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا أُعْطِيتُ شَيْئًا مِنْ غَيْرِ أَنْ تَسْأَلَ فَكُلْ وَ تَصَدَّقْ . متفق عليه (نيل الأوطار ۴: ۵۰)۔

۲۴۲۸- عن : قبيصة بن مخارق الهلالي قال : تَحَمَّلْتُ حَمَالَةَ فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَسْأَلُهُ فِيهَا فَقَالَ : أَقِمِ حَتَّى تَأْتِيَنَا الصَّدَقَةُ فَتَأْمُرَ لَكَ بِهَا . قَالَ : ثُمَّ قَالَ : يَا قَبِيصَةُ !

آپ کو مسلمانوں کے گناہوں کے مٹانے کی وصولی پر مقرر نہیں کروں گا۔ اسے ابن ابی شیبہ، راہویہ اور عسکری نے مواعظ میں اور ابن جریر نے تہذیب میں روایت کیا ہے۔ ابن جریر نے اسے صحیح کہا ہے۔ (کنز العمال)۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ اگر عامل ہاشمی ہو تو بھی زکوٰۃ میں سے نہیں لے سکتا۔

۲۴۲۷- بسر بن سعید سے مروی ہے کہ ابن السعدی مالکی نے کہا کہ مجھے حضرت عمرؓ نے صدقات وصول کرنے کے لئے عامل مقرر کیا، پس جب میں صدقات کی وصولی سے فارغ ہوا اور تمام صدقات ان کو دے دیے تو حضرت عمرؓ نے میرے لئے حق محنت کا حکم دیا، میں نے عرض کیا کہ میں نے صرف ثواب کے لئے کام کیا ہے، تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جو کچھ آپ کو دیا جا رہا ہے اسے لے لو، اس لئے کہ میں نے بھی حضور ﷺ کے زمانے میں (صدقات کی وصولی کا) کام کیا تھا اور آپ ﷺ نے مجھے مزدوری دی تھی اور میں نے بھی (ان سے) وہی بات کہی تھی جو تو نے مجھ سے کہی ہے، تو حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ اگر آپ کی طرف سے بغیر سوال کے آپ کو کچھ دیا جائے تو اسے (لے کر) کھایا کرو اور صدقہ کرو۔ اسے بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے (نیل الاوطار)۔

فائدہ: زکوٰۃ کی وصولی کرنے والوں کو بھی زکوٰۃ دینا درست ہے، اسے قرآن میں "وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا" سے بیان کیا ہے اور مذکورہ بالا احادیث سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔

۲۴۲۸- قبيصة بن مخارق ہلالی سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں ایک بہت بڑی رقم کا قرضدار ہو گیا، تو میں حضور

ﷺ کے پاس آیا اور اس بارے آپ ﷺ سے سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: غمرو! ہمارے پاس صدقات کا مال آئے گا تو

إِنَّ الْمَسْأَلَةَ لَا تَجِلُّ إِلَّا لِأَحَدٍ ثَلَاثَةٍ، رَجُلٌ تَحْتَلُّ حِمَالَةً فَحَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ حَتَّى يُصَيِّبَهَا ثُمَّ يُمْسِكَ الحديث . رواه مسلم (۳۳۴:۱).

۲۴۲۹- أخبرنا: عمران بن عیینة عن عطاء عن سعید بن جبیر عن ابن عباس رضی اللہ عنہ فی قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾ الآية . قَالَ: فِي أَيِّ صَنْفٍ وَضَعْتَهُ أَجْزَاكَ . رواه الطبرانی (زیلعی ۴۱۵:۱) و فی الدراية (ص- ۱۶۶) : و أما حدیث ابن عباس فأخرجه البيهقي ، والطبرانی عنه : فی أي صنف وضعته أجزاك . وإسناده حسن . ۲۴۳۰- عن : سلمة بن صخر أن النبي ﷺ قَالَ لَهُ: إِذْهَبْ إِلَى صَاحِبِ صَدَقَةِ بَنِي زُرَيْقٍ فَقُلْ لَهُ: فَلْيَذْفَعْهَا إِلَيْكَ . رواه الإمام أحمد في مسنده (نيل الأوطار ۵۶:۴).

۲۴۳۱- عن : ابن عباس رضي الله عنهما قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ جِئْتَ بَعْتَهُ إِلَى الْيَمَنِ : إِنَّكَ سَتَأْتِي قَوْمًا أَهْلَ الْكِتَابِ فَإِذَا جِئْتَهُمْ فَأَذْعُهُمْ

اس میں سے کچھ تمہیں دیں گے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: اے تمہارے تین آدمیوں کے علاوہ سوال کرنا کسی کے لئے درست نہیں، ایک قرضدار کے لئے سوال کرنا حلال ہے، یہاں تک کہ اس کے پاس اتنا مال آجائے کہ جس سے اس کا گزارہ ہو جائے..... الحديث۔ اسے مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قرضدار (الغارم) کو بھی زکوٰۃ دینا درست ہے۔

۲۴۲۹- سعید بن جبیر، ابن عباس رضی اللہ عنہ کے اس فرمان ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ﴾..... الخ کے بارے میں ابن عباسؓ کا فرمان نقل کرتے ہیں کہ ان اصناف میں سے جس ایک صنف میں زکوٰۃ دی جائے تو زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔ اسے طبرانی نے روایت کیا ہے (زیلعی) اور درایہ میں ہے کہ یحییٰ اور طبرانی نے ابن عباس سے اسے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۲۴۳۰- سلمہ بن صخر سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے اس سے فرمایا کہ آپ بنی زریق کے زکوٰۃ دینے والے کے پاس جاؤ اور اس سے کہہ دو کہ زکوٰۃ تجھے دیدے۔ اسے احمد نے سند میں روایت کیا ہے (نیل الاطوار)

فائدہ: حدیث بالا سے معلوم ہوا کہ قرآن میں مذکورہ آٹھ اصناف کو زکوٰۃ دینا اور ایسی زکوٰۃ کے لئے ضروری نہیں، بلکہ کسی ایک قسم کو ہی زکوٰۃ دے دی جائے تو بھی زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔

۲۴۳۱- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے جب معاذ کو یمن (کا عامل بنا کر) بھیجا تو فرمایا کہ تم انہیں (اولا)

إِلَى أَنْ يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَكَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ خُمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ ، فَإِنْ هُمْ أَمَّاكَ بِذَلِكَ ، فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُؤْخَذُ مِنْ أَعْيَانِهِمْ وَتُرَدُّ فُقَرَائِهِمْ . الحديث . رواه البخاری (۱: ۲۰۲ و ۲۰۳) .

۲۴۳۲- عن : سعيد بن جبیر رفعه : لَا تَصَدَّقُوا إِلَّا عَلَى أَهْلِ دِينِكُمْ . فَتَزَلَّ لَيْسَ عَلَيْكَ هَذَاهُمْ فَقَالَ : تَصَدَّقُوا عَلَى أَهْلِ الْأَذْيَانِ . رواه ابن أبي شیبہ و من محمد بن الحنفیہ نحوه .

۲۴۳۳- و لابن زنجویہ فی الأموال عن سعید بن المسیب : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ

اس بات کی خبر دینا کہ وہ اللہ وحدہ کی معبودیت اور نبی کریم ﷺ کی رسالت کی گواہی دیں۔ اگر وہ لوگ تمہاری یہ بات مان لیں پھر انہیں بتانا کہ اللہ نے دن رات (چوبیس گھنٹوں) میں ان پر پانچ نمازیں فرض کی ہیں اور اگر وہ لوگ آپ کی یہ بات بھی مان لیں پھر انہیں بتانا کہ اللہ نے ان کے مال میں کچھ صدقہ بھی فرض کیا ہے، جو ان کے مالداروں سے لے کر ان کے محتاجوں کو دیا جائے۔ اسے بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زکوٰۃ مسلمان فقراء کو ہی دی جائے گی۔

اور باقی آگے آنے والے مراحل سے جو یہ معلوم ہوتا ہے کہ تمام ادیان کے فقراء کو زکوٰۃ دینا جائز ہے تو اس کا جواب کہ حدیث ابن عباس باقی مراحل کیلئے مختص ہے۔ فتح القدیر میں ہے کہ حدیث معاذ (حدیث نمبر ۲۳۳۱) مشہور ہے، لہذا ذریعے کتاب اللہ کے اطلاق پر زیادتی کرنا جائز ہے اور اگر خیر واحد بھی مانیں تب بھی اس کے ساتھ تخصیص کرنا درست ہے۔ بالاجماع "انما ینھکم اللہ عن الذین قاتلوکم" کی وجہ سے آیت صدقہ سے حرمت مخصوص ہے اور عام مخصوص منہا تخصیص خبر واحد سے کرنا درست ہے، الغرض اب دوسرے ادیان کے فقراء کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔

۲۳۳۲- سعید بن جبیر سے ایک مرفوع حدیث مروی ہے کہ حضور ﷺ نے جب فرمایا کہ صرف اہل اسلام کو دیا کرو تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی ﴿لَیْسَ عَلَیْکَ ہٰذَا﴾ الآیہ کچھ کہ آپ ﷺ کے ذمے ان کو ہدایت دینا تھا پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمام ادیان والوں کو صدقات دیا کرو۔ اسے ابن ابی شیبہ نے مذکورہ بالا طریق اور محمد بن حنفیہ سے روایت کیا ہے۔

غلی اَہْلِ یَیْتِ بْنِ النُّہُودِ ، وَ هَذِهِ مَراسیل یشد بعضها بعضاً ، (درایہ ص- ۱۶۶) .
 ۲۴۳۴- عن : أبی سعید رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : لَا تَجُلُ الصَّدَقَةُ لُغْنِي إِلَّا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ابْنِ السَّبِيلِ أَوْ جَارٍ فَقِيرٍ يُتَصَدَّقُ عَلَيْهِ فَيُهْدَى لَكَ أَوْ يَدْعُوكَ . رواه أبو داؤد (۲۳۸:۱) . وسكت عنه .

۲۴۳۵- عن : عطاء بن یسار : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : قَالَ لَا تَجُلُ الصَّدَقَةُ لُغْنِي إِلَّا لِخَمْسَةٍ : لِغَارِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، أَوْ لِغَارِ عَلَىهَا ، أَوْ لِغَارِمٍ ، أَوْ لِزُجَلٍ اشْتَرَاهَا بِمَالِهِ ، أَوْ لِزُجَلٍ كَانَ لَهُ جَارٌ بِسَكْنَيْنِ فَتُصَدَّقَ عَلَى الْمُسْكِينِ فَأَعْذَاهَا الْمُسْكِينُ الْغْنَى . رواه أبو داؤد (۲۳۸:۱) ، وسكت عنه وهذا مرسل .

۲۴۳۳- ابن زنجوی کی اموال میں سعید بن مسیب سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہود کے اہل بیت کو بھی صدقات دیا کرو۔ یہ تمام مرسل روایات ہیں جو ایک دوسرے کے لئے توفید ہیں (مداہ)۔

۲۴۳۴- ابو سعید خدری سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ صدقہ غنی (مالدار) کے لئے حلال نہیں مگر غنی جہاد میں شریک ہو یا مسافر ہو، یا اس کا ایک محتاج ہمسایہ ہو جس کو کوئی چیز صدقہ میں ملے اور وہ تجھے (اے غنی!) بطور ہدیہ دے یا تیری دعوت کرے۔ اسے ابوداؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے)۔

۲۴۳۵- عطاء بن یسار سے مروی ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ غنی کے لئے صدقہ لینا جائز نہیں مگر پانچ طرح کے لوگوں کے لئے جائز ہے (یعنی باوجود مالدار ہونے کے صدقہ لینا جائز ہے): ایک راہ خدا میں جہاد کرنے والا، دوسرے زکوٰۃ کی وصولی پر مامور شخص، تیسرا مقروض، چوتھا وہ شخص جو صدقہ کو اپنے مال کے ذریعے خرید لے اور پانچواں وہ شخص جس کا ہمسایہ مسکین ہو اور اس نے مسکین کو صدقہ دیا اور اسی مسکین نے وہ مال غنی کو ہدیہ میں دے دیا۔ اسے ابوداؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے)

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مالدار کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں، باقی ابوداؤد اور نسائی وغیرہ میں جو حدیث مذکور ہے کہ ایک مالدار آدمی نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "أَنْ شَتَمْتَا اعْطَيْتُكُمَا وَلَا حَظَّ فِيهَا لُغْنِي وَلَا لِقَوِي وَلَا مَكْتَسَبِي" (یعنی مالدار، طاقتور اور کما سکنے والے کیلئے صدقہ میں کوئی حصہ نہیں) تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور زہر کے یہ فرمایا، اس طرح پڑ نہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم انہیں زکوٰۃ دے رہے تھے۔

۲۴۳۶- عن : علیؑ أنه قال : لَيْسَ لِوَلَدٍ ، وَلَا لِوَالِدٍ حَقٌّ فِي صَدَقَةِ مَفْرُوضَةٍ .
رواه البيهقي في المختصر . (الرحمة المهداة ص- ۹۶) .

۲۴۳۷- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما (مرفوعاً) : اضْبِرُّوا عَلَيَّ أَنْفُسَكُمْ يَا بَنِي هَاشِمٍ ! فَإِنَّمَا الصَّدَقَاتُ غَسَالَاتُ النَّاسِ . رواه الطبرانی (کنز العمال ص- ۲۸۵) .
۲۴۳۸- عن : أبي هريرةؓ يقول : أَخَذَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ تَمْرَةً مِنْ تَمْرِ الصَّدَقَةِ فَجَعَلَهَا فِي فِيهِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : كَخْ ! كَخْ ! إِرْمِ بِهَا ، أَمَا عَلِمْتَ أَنَّا لَا نَأْكُلُ الصَّدَقَةَ . رواه مسلم (۱: ۴۴۳، ۴۴۴) وله في رواية أخرى : إِنَّا لَا تَجِلُّ لَنَا الصَّدَقَةُ .

۲۴۳۹- عن : أبي رافعؓ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ رَجُلًا مِنْ بَنِي مَخْرُومٍ عَلَى الصَّدَقَةِ ، فَقَالَ لِابْنِ رَافِعٍ : اصْحَبْنِي كَيْمَا تُصِيبَ مِنْهَا ، فَقَالَ : لَا حَتَّى آتِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَاسْأَلَهُ وَانْطَلِقْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَسَأَلَهُ ، فَقَالَ : إِنَّ الصَّدَقَةَ لَا تَجِلُّ لَنَا ، وَإِنْ

۲۴۳۶- حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ فرض صدقات میں بیٹے اور والد کا کوئی حصہ نہیں۔ اسے بیہقی نے مختصر میں روایت کیا ہے (الرحمة المهداة)۔

فائدہ: یعنی باپ بیٹے کو اور بیٹا باپ کو زکوٰۃ نہیں دے سکتا اور یہی حال پوتوں اور دادا، دادی کا ہے اور رحمۃ اللہ علیہ اس پر اتفاق نقل کیا ہے۔

۲۴۳۷- ابن عباسؓ سے مرفوع حدیث مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اے ہاشمی کی اولاد! تم صبر کرو، کیونکہ صدقات لوگوں کا دھون ہیں۔ اسے طبرانی نے روایت کیا ہے (کنز العمال)

۲۴۳۸- ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حسن بن علیؑ نے صدقہ کی کھجوروں میں سے ایک کھجور لے کر اپنے منہ میں ڈال لی تو حضور ﷺ نے فرمایا: تھو! تھو! اسے نکال پھینکو، کیا آپ کو پتہ نہیں کہ ہم صدقہ نہیں کھاتے؟ (مسلم) ایک اور روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ صدقہ ہمارے لئے حلال نہیں (مسلم)۔

فائدہ: بنو ہاشم سے مراد آل علیؑ، آل عباسؑ، آل عقیل، آل جعفر اور آل حارث بن عبدالمطلب ہیں۔ (ہدایہ)
۲۴۳۹- ابو رافعؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے بنو مخروم کے ایک آدمی کو زکوٰۃ وصول کرنے کیلئے بھیجا، انہوں نے ابو رافع سے کہا کہ تم میرے ساتھ چلو تاکہ تمہیں بھی نفع ہو (حصہ ملے) ابو رافعؓ نے کہا کہ میں حضور ﷺ سے پوچھتا ہوں کہ آپ کے ساتھ نہیں جاسکتا

مَوَالِی الْقَوْمِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ . رواه الترمذی (۸۷:۱) وقال : حسن صحيح .

۲۴۴۰- عن : أبي الجوبرية أن معن بن يزيد رضی اللہ عنہ حدثه قال : بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنَا وَأَبِي وَخَدَّيْ وَخَطْبَ عَلِيٍّ فَأَنْكَحَنِي وَخَاصَمْتُ إِلَيْهِ ، وَكَانَ أَبِي يَزِيدُ أَخْرَجَ دَنَائِيرَ يَتَصَدَّقُ بِهَا ، فَوَضَعَهَا عِنْدَ رَجُلٍ فِي الْمَسْجِدِ ، فَجِئْتُ فَأَخَذْتُهَا ، فَأَتَيْتُ بِهَا ، فَقَالَ : وَاللَّهِ مَا إِلَاكَ أَرَدْتُ ، فَخَاصَمْتُهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالَ : لَكَ مَا نَوَيْتَ يَا يَزِيدُ ! وَلَكَ مَا أَخَذْتُ يَا مَعْنُ ! . رواه البخاری . (۱-۱۹۱).

۲۴۴۱- قال : طائوس : قَالَ مُعَاذُ لِأَهْلِ الْيَمَنِ : أَتُوْنِي بِعَرَضِ ثِيَابِ خَمِيصٍ أَوْ لَيْسَ مَكَانَ الشَّعْبَةِ ، وَالدَّرَّةَ أَهْوَنَ عَلَيْكُمْ ، وَخَيْرٌ لِأَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالْمَدِينَةِ . رواه البخاری (۱۹۴:۱).

چنانچہ وہ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ زکوٰۃ ہمارے لئے حلال نہیں ہے۔ اسے ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زکوٰۃ کے مسئلہ میں کسی قوم کے غلام اسی قوم کے حکم میں ہیں، یعنی جو ہاشم کے غلاموں کو بھی زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔

۲۳۳۰- ابو الجوبیر یہ فرماتے ہیں کہ معن بن یزید نے ان سے یہ حدیث بیان کی ہے کہ میں اور میرے والد اور میرے دادا نے حضور ﷺ کے ہاتھ پر بیعت کی تھی، آپ ﷺ نے ہی میری تنگی کی اور آپ ﷺ نے ہی میرا نکاح پڑھایا تھا۔ اور میں آپ ﷺ کی خدمت میں ایک جھگڑا لے کر حاضر ہوا تھا، واقعہ یہ پیش آیا کہ میرے والد یزید نے کچھ دینار صدقہ کی نیت سے نکالے اور انہیں مسجد میں ایک شخص کے پاس رکھ دیا، میں گیا اور انہیں لے لیا اور انہیں لے کر اپنے والد کے پاس آیا تو میرے والد نے فرمایا کہ بخدا! میرا ارادہ تھیں دینے کا نہ تھا، یہی جھگڑا انگریز حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ نے یہ فیصلہ دیا کہ اسے یزید! جو تم نے نیت کی تھی اس کا ثواب تمہیں ملے گا اور اسے معن! جو تم نے لیا وہ تمہارا ہو گیا (بخاری)۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص اندھیرے وغیرہ میں کسی شخص کو زکوٰۃ دے اور پھر بعد میں معلوم ہو کہ وہ اس کا بیٹا تھا یا بپا تھا، یا کسی کو فقیر سمجھتے ہوئے زکوٰۃ دی اور پھر معلوم ہوا کہ وہ مالدار یا شی یا کافر تھا تو زکوٰۃ دوبارہ دینا ضروری نہیں ہے۔

۲۳۳۱- طاہرؒ فرماتے ہیں کہ معاویہؓ نے اہل یمن سے فرمایا کہ تم مجھے جو اور اور بکری کے بدلے (زکوٰۃ میں) سامان و اسباب یعنی

۲۴۴۲- عن : سهل بن الحنظلية عن رسول الله ﷺ : قال : مَنْ سَأَلَ وَعِنْدَهُ مَا يُغْنِيهِ فَإِنَّمَا يَسْتَكْثِرُ مِنْ جَمَرِ جَهَنَّمَ ، قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! وَمَا يُغْنِيهِ ؟ قَالَ : مَا يُغْدِيهِ أَوْ يُعَشِّيهِ . رواه أحمد و احتج به و أبو داود وقال : يُغْدِيهِ وَ يُعَشِّيهِ ، و أخرجه ابن حبان و صححه . (نيل الأوطار ۴: ۴۷، ۴۸).

أبواب صدقة الفطر

باب من تجب عليه و عنه صدقة الفطر

۲۴۴۳- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ عَلَى الْعَبْدِ ، وَالْحُرِّ ، وَ الْأَنْثَى ، وَ الصَّغِيرِ ، وَ الْكَبِيرِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، وَ أَمَرَ بِهَا أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ .

یعنی چادر اور استعمال شدہ کپڑے دو، یہ تمہارے لئے بھی آسان ہے اور مدینہ میں اصحاب رسول ﷺ کے لئے بھی بہتر ہے (بخاری)۔
فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی مصلحت ظاہر ہو تو ایک شہر سے دوسرے شہر زکوٰۃ لے جانا جائز ہے اور اگر کوئی مصلحت ظاہر نہ ہو تو مکروہ ہے اور وہ مصلحت ظاہرہ دوسرے شہر والوں کا زیادہ ضرورت مند ہونا بھی ہے اور قرابت داری بھی، کیونکہ اس میں دفع حاجت کی زیادتی ہے یا صلہ رحمی ہے، نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دوسری جنس سے زکوٰۃ دینا بھی جائز ہے، بلکہ بعض اوقات افضل ہے۔

۲۴۴۴- سہل بن حنظلہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جو باوجود مالدار ہونے کے سوال کرتا ہے، گویا کہ وہ جہنم کے انگارے اکٹھے کرتا ہے، صحابہؓ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! وہ کیا مقدار ہے، جس سے آدمی مالدار کہلاتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ صبح کا کھانا یا شام کا کھانا (اگر اس کے پاس ہو تو وہ مالدار ہے)۔ اسے احمد نے روایت کر کے اسے حجت بنایا ہے۔ اسے ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے، اس میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ صبح اور شام دونوں وقت کا کھانا (اگر موجود ہو تو آدمی مالدار ہے)۔ ابن حبان نے بھی اس حدیث کی تخریج کر کے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: مقصد ایک دن رات کا کھانا ہے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس کے پاس دو وقت کا کھانا ہو، تو اس کے لئے دست سوال دراز کرنا حلال نہیں۔

رواہ البخاری (۲۰۴:۱)، و فی بعض طرقہ فی البخاری أيضا: والحر، و المملوک اھ۔
ولیس فیہ: من المسلمین۔

۲۴۴۴- عن: ابراہیم بن محمد عن جعفر بن محمد عن ابيه مرسلًا قال: اَمَرَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِصَدَقَةِ الْفُطْرِ عَنِ الصَّغِيرِ، وَ الْكَبِيرِ، وَ الْحَرِّ، وَ الْعَبْدِ مِمَّنْ تَمُونُونَ۔ رواہ
الإمام الشافعی۔ (التلخیص الحبیہ ۱: ۱۸۶)۔

صدقہ فطر کے ابواب

باب صدقہ فطر کس پر اور کس کی طرف سے واجب ہے؟

۲۳۳۳- ابن عمرؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صدقہ فطر بھجور یا غو سے ایک صاع، غلام، آزاد،
مرد، عورت، چھوٹے اور بڑے تمام مسلمانوں پر فرض قرار دیا اور اس بات کا حکم دیا کہ صدقہ فطر لوگوں کے نماز عید کی طرف نکلنے سے قبل
ادا کیا جائے (بخاری)۔ اور بخاری کی ایک اور روایت میں من المسلمین کا لفظ مذکور نہیں۔

۲۳۳۴- جعفر بن محمد اپنے باپ سے نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے چھوٹے اور بڑے اور آزاد اور غلام غرض ہر اس
فرض سے جو تمہاری عیال داری میں ہوں صدقہ فطر ادا کرنے کا حکم کیا ہے۔ اے امام شافعیؒ نے روایت کیا ہے (تلفیض الحیہ)۔

فائدہ: (۱): احناف کے نزدیک ہر قسم کے مملوک کی طرف سے خواہ وہ مسلمان ہو یا کافر، صدقہ فطر ادا کرنا مالک کے ذمے
ضروری ہے، جس پر وہ روایات دال ہیں جن میں "من المسلمین" کا لفظ نہیں، نیز اگر دونوں روایات کو تسلیم کر لیا جائے اور یہ بھی
تسلیم کر لیا جائے کہ "من المسلمین" کا تعلق مملوک کے ساتھ ہے، تب بھی کہیں گے کہ "المطلق یجری علی اطلاقہ و
المقید یجری علی تقييده" یعنی ہر ایک کو اپنی اپنی جگہ رکھ کر دونوں پر عمل کریں گے۔ اور اس پر "ممن تمونون" بھی دال
ہے۔ بحوالہ احناف دونوں قسم کی حدیثوں پر عمل کرتے ہیں، لیکن اسکے باوجود مطعون ہیں، نیز غلام اور بچے پر اسناد و وجوب مجازی ہے،
کیونکہ حدیث وجوب ان کے مالک اور باپ پر ہے، جیسا کہ "ممن تمونون" کا لفظ دال ہے۔

فائدہ: (۲): اور ممن تمونون سے معلوم ہوا کہ صرف اسی بچے کا صدقہ فطر باپ کے ذمے ہے جو اس کی عیال داری
میں ہو، اگر بڑے بچے کا کھانا پینا الگ ہے تو اس کا صدقہ فطر باپ کے ذمے نہیں، اسی طرح بیوی اور مکاتب کی طرف سے صدقہ فطر ادا
کرنا بھی اس پر واجب نہیں، کیونکہ شوہر کو ولایت اور مؤنت تادمہ حاصل نہیں۔

۲۴۴۵- حدثنا: يعلى بن عبيد ثنا عبد المالك عن عطاء عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَا صَدَقَةٌ إِلَّا عَنْ ظَهْرِ غَنِيٍّ، وَالتَّيْدُ الْغُلْيَا خَيْرٌ مِنَ التَّيْدِ السُّفْلَى، وَابْدَأْ بِمَنْ تَعُولُ. رواه الإمام أحمد في مسنده، وذكره البخاري في صحيحه تعليقاً في كتاب الوصايا، فقال: وَقَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا صَدَقَةٌ إِلَّا عَنْ ظَهْرِ غَنِيٍّ. (زيلعي ۴۲۲:۱).

باب مقدار صدقة الفطر

۲۴۴۶- حدثنا: المزني ثنا الشافعي عن يحيى بن حسان عن الليث بن سعد عن عقيل بن خالد، و عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَضَ زَكَاةَ الْفِطْرِ مُدَّيْنِ مِنْ جَنْطَةِ. رواه الطحاوي (زيلعي ۴۲۸:۱) وفيه أيضاً قال في التنقيح: و هذا المرسل إسناده صحيح كالشمس، وكونه مرسل لا يضر فإنه مرسل سعيد و مراسيل سعيد حجة.

۲۴۴۷- عن: الحسن عن ابن عباس رضي الله عنهما أَنَّهُ خُطِبَ فِي آخِرِ رَمَضَانَ عَلَى الْمُنْبِرِ بِالْبَصْرَةِ إِلَى أَنْ قَالَ: قَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَذِهِ الصَّدَقَةَ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ

۲۴۴۵- حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ صدقہ تو صرف سرمایہ بچانے کے ساتھ ہے اور اولاد ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہے اور صدقہ دینے کی ابتدا ان لوگوں سے کرو جو تمہاری پرورش میں ہیں۔ (مسند احمد و بخاری، کتاب الوصایا)۔
فائدہ: یعنی تمام مال صدقہ نہیں کر دینا چاہئے کہ پھر بعد میں خود یا اس کی اولاد مانگتی پھرے اور دینا مانگنے سے بہتر ہے۔
 اور صدقہ فطر کے وجوب کے لئے مالدار کی شرط ہے اور انہوں کو صدقہ دینے میں دو ہر اثواب ہے، ایک صدقہ کا اور دوسرا صلہ رحمی کا۔

باب صدقہ فطر کی مقدار

۲۴۴۶- سعید بن مسیب سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے صدقہ فطر گندم سے دو مد مقرر کئے۔ (طحاوی) تنبیہ میں ہے کہ یہ حدیث مرسل ہے اور اس کی سند سورج کی طرح صاف اور صحیح ہے، لیکن اس کا مرسل ہونا نقصان دہ نہیں، اس لئے کہ یہ سعید کا مرسل ہے اور مرسل سعید حجت ہے۔

۲۴۴۷- حضرت حسن سے روایت ہے کہ رمضان کے اخیر میں ابن عباسؓ نے بصرہ کے منبر پر خطبہ پڑھا اور خطبہ میں فرمایا

أَوْ صَغِيرٍ أَوْ يَضَفْ صَاعٍ مِنْ قَمَحٍ عَلَى كُلِّ خَبْزٍ أَوْ مَمْلُوكٍ ، ذَكْرٍ أَوْ أُنْثَى ، صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ فَلَمَّا قَدِمَ عَلَيَّ رَأَى زَخَصَ السَّعْرِ فَقَالَ : قَدْ أَوْسَعَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَلَوْ جَعَلْتُمُوهُ صَاعًا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ النَّسَائِيُّ . (زيلعي ۴۲۶:۱) . و فیہ قال صاحب التشیح علی التحقیق : الحدیث رواہ ثقات مشہورون لکن فیہ إرسالا فإن الحسن لم یسمع من ابن عباس علی ما قبل إلخ .

۲۴۴۸- عن : محمد بن سیرین عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ نُؤَدِّيَ زَكَاةَ رَمَضَانَ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ عَنِ الصَّغِيرِ ، وَ الْكَبِيرِ ، وَ الْحَرِّ ، وَ الْمَمْلُوكِ مِنْ أَذَى سُلْنَا قَبْلَ مَنَّهُ ، وَ أَحْسَبُهُ قَالَ : وَ مَنْ أَذَى ذَقِيقًا قَبْلَ مَنَّهُ . وَ مَنْ أَذَى سَوِيقًا قَبْلَ مَنَّهُ . رَوَاهُ ابْنُ خَرِيمَةَ . (التلخیص الحبییر ۱۸۷:۱) .

۲۴۴۹- عن : أبی سعید الخدری ؓ قال : كُنَّا نُعْطِيهَا فِي زَمَانِ النَّبِيِّ ﷺ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ زَبِيبٍ ، فَلَمَّا جَاءَ مُعَاوِيَةُ وَ جَاءَتْ السَّنَاءُ قَالَ : أَرَى مَثَدًا مِنْ هَذَا يُغْدَلُ مَثَدَيْنِ . رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۲۰۴:۱) .

رسول اللہ ﷺ نے یہ صدقہ (صدقہ فطر) فرض کیا ہے، جو ایک صاع کھجور یا دو کاہو، یا نصف صاع گہوں کا۔ ہر آزاد، غلام، مرد، عورت، چھوٹے اور بڑے پر فرض ہے۔ جب حضرت علی ؓ تشریف لائے تو ارازی دیکھ کر فرمایا، اللہ نے تم کو وسعت دی ہے، لہذا اب تمام چیزوں میں ایک صاع دیا کرو (یعنی گہوں میں بھی ایک صاع دو)۔ اسے ابو داؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے، صاحب تنقیح فرماتے ہیں کہ اس کے راوی ثقہ اور مشہور ہیں، لیکن اس میں ارسال ہے، کیونکہ حسن نے ابن عباس سے نہیں سنا (لیکن ارسال خیر القرون میں معز نہیں)۔

۲۴۴۸- محمد بن سیرین سے مروی ہے کہ ابن عباس نے فرمایا: ہمیں رسول اللہ ﷺ نے اناج کا ایک صاع ہر چھوٹے بڑے، آزاد و غلام سے صدقہ فطر میں ادا کرنے کا حکم فرمایا ہے، جو آزاد ناوے گا قبول ہے اور جو ستودے گا وہ بھی قبول ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ستویہ آٹا صدقہ فطر میں دینا بھی جائز ہے۔

۲۴۴۹- ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے زمانے میں اناج (ایک روایت میں ہے کہ ہمارا طعام جو اور کشکش تھا۔ طحطاوی وغیرہ اس لئے طعام سے گندم مراد لے کر احناف پر اعتراض کرنا غلط ہے) کا ایک صاع یا کھجور کا

۲۴۵۰- عن: أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: كُنَّا نُخْرِجُ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ، قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: وَكَانَ طَعَامُنَا الشَّعِيرَ، وَالزَّبِيبَ، وَالْأَقِطَ، التَّمْرَ. (رواه البخاری ۲۰۴: ۱، ۲۰۵).

باب ما جاء في تحديد الصاع

۲۴۵۱- حدثنا: محمد بن الحسن بن أبي يزيد الهمداني عن الحجاج بن أرطاة عن الحكم عن إبراهيم قال: كَانَ صَاعُ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ثَمَانِيَةَ أَرْطَالٍ، وَثَمْنُهُ رَطْلَيْنِ. رواه أبو عبيد القاسم بن سلام في كتاب الأموال. (زيلعي ۱: ۴۲۳).

۲۴۵۲- حدثنا: ابن أبي عمير قال: ثنا يحيى بن عبد الحميد الحماني قال: ثنا شريك عن عبد الله بن عيسى عن ابن جبير عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَوَضَّأُ بِالْمَدِّ وَهُوَ رَطْلَانِ. رواه الطحاوی (۱: ۲۲۳).

ایک صاع یا جو کا ایک صاع یا کشش کا ایک صاع دیتے تھے، پھر جب معاویہ رضی اللہ عنہ تشریف لائے اور گندم بھی میسر ہونے لگی تو معاویہ رضی اللہ عنہ فرمایا: میرے خیال میں اس کا ایک مدان کے دو مدوں کے برابر ہے (بخاری)۔

فائدہ: احناف کے نزدیک گندم کا آدھا صاع صدقہ فطر میں دینا واجب ہے اور اس حدیث سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کیونکہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے جب آدھا صاع مقرر کیا تو کسی نے انکار نہیں کیا، گویا اجماع ہو گیا۔

۲۳۵۰- ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے زمانے میں اناج کا ایک صاع (صدقہ فطر میں) نکالا کرتے تھے اور ہمارے اناج میں بو، کشش، پیر اور کھجور شامل تھے (بخاری)۔

فائدہ: مذکورہ بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ گندم کا نصف صاع (پونے دو سیر) اور باقی اشیاء کا ایک صاع (ساڑھے تین سیر) صدقہ فطر میں حضور ﷺ نے مقرر فرمایا اور احناف کا بھی یہی مسلک ہے۔

باب صاع کی مقدار کے بیان میں

۲۳۵۱- ابراہیم تابعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کا صاع آٹھ رطل کا تھا، اور آپ ﷺ کا مد دو رطل کا تھا۔ اسے ابوسعید

القاسم بن سلام نے کتاب الاموال میں روایت کیا ہے (ذیلی)۔

۲۳۵۲- حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ ایک مد سے وضو فرماتے تھے اور وہ مد دو رطل کا تھا۔

۲۴۵۳- حدثنا: فهد قال : ثنا سعيد بن منصور قال : شريك عن عبد الله بن عيسى عن عبد الله يعني ابن جبير عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَوَضَّأُ بِرُطُلَيْنِ وَيَغْتَسِلُ بِالصَّاعِ . رواه الطحاوی (۲: ۳۲۳).

باب استحباب أداء الصدقة قبل الخروج إلى الصلاة

۲۴۵۴- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ بِزَكَاةِ الْفِطْرِ أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ . رواه الجماعة إلا ابن ماجه (ذیل ۴: ۶۸).

۲۴۵۵- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَكَاةَ الْفِطْرِ طَهْرَةً لِلصَّائِمِ مِنَ اللَّغْوِ وَالرَّفَثِ ، وَطُعْمَةً لِلْمَسَاكِينِ ، فَمَنْ آذَاهَا قَبْلَ الصَّلَاةِ فَهِيَ زَكَاةٌ مَقْبُولَةٌ ، وَ مَنْ آذَاهَا بَعْدَ الصَّلَاةِ فَهِيَ صَدَقَةٌ مِنَ الصَّدَقَاتِ . رواه أبو داود و ابن ماجه و الدارقطني و الحاكم و صححه . (ذیل الأوطار ۴: ۶۹).

اسے طحاوی نے روایت کیا ہے۔

۲۴۵۳- حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ دو رطل سے وضو اور ایک صاع سے غسل فرماتے تھے۔

اسے طحاوی نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: احناف کا یہی مسلک ہے کہ صاع آٹھ رطل اور مدو رطل کا تھا۔

باب نماز عید کی طرف نکلنے سے قبل صدقہ فطر ادا کرنا مستحب ہے

۲۳۵۴- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اس بات کا حکم دیا کہ لوگوں کے نماز عید کے لئے نکلنے سے قبل صدقہ

فطر ادا کر دیا جائے۔ اسے جماعت نے سوائے ابن ماجہ کے روایت کیا ہے۔ (ذیل)

۲۳۵۵- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے صدقہ فطر فرض کیا ہے جو روزہ دار کے لئے لغویات، فضول اور

بیہودہ باتوں سے پاکی کا ذریعہ ہے اور غریبوں کے لئے پرورش کی چیز ہے، تو جو صدقہ فطر نماز عید سے قبل ادا کرے گا، تو اس کی حیثیت

مقبول صدقہ کی ہوگی اور جو اسے نماز عید کے بعد ادا کرے گا تو اس کی حیثیت عام صدقہ والی ہوگی۔ اسے ابو داود، ابن ماجہ، دارقطنی اور

حاکم نے روایت کیا ہے۔ اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

باب جواز أداء صدقة الفطر قبل العيد

۲۴۵۶- عن : نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : قال : أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِزَكَاةِ الْفِطْرِ أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ ، قَالَ : فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يُؤَدِّيْنَهَا قَبْلَ ذَلِكَ بِالْيَوْمِ وَاللَّيْلَتَيْنِ . رواه أبو داود (۲۳۴:۱) وسكت عنه .

کتاب الصوم

باب إجزاء صوم رمضان لمن لم ينو من الليل

۲۴۵۷- عن : سلمة بن الأكوع ؓ قال : أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ رَجُلًا مِنْ أَسْلَمَ أَنْ أَذِنَ

فائدہ: جمہور کی یہی رائے ہے کہ نماز عید سے قبل صدقہ فطر ادا کرنا مستحب ہے اور یہاں امر استحباب کے لئے ہے، کیونکہ دوسری حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز عید کے بعد ادا کرنے سے بھی وہ ادا ہو جاتا ہے، اور اس کے بعد ادا کرنے پر مذمت بھی نہیں کی گئی اور آپ ﷺ کا فرمان "طعمة للمساكين" بھی استحباب پر دال ہے، کیونکہ نماز عید سے قبل عدم ادائیگی کی صورت میں وہ سوال میں مشغول ہوں گے اور نماز سے غافل ہو جائیں گے۔

باب عید سے قبل صدقہ فطر ادا کرنا بھی جائز ہے

۲۳۵۶- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ ہمیں حکم دیتے تھے کہ صدقہ فطر نماز عید کے لئے لوگوں کے نکلنے سے قبل ادا کیا جائے، نافع فرماتے ہیں کہ ابن عمرؓ عید سے ایک دو روز قبل ہی ادا کرتے تھے۔ اسے ابو داود نے روایت کر کے اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے)

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عید کے دن سے قبل بھی صدقہ فطر ادا کرنا درست ہے، بلکہ افضل ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

کتاب الصوم

باب رمضان کے روزے کی رات سے نیت نہ کرنے والے کا روزہ درست ہو جاتا ہے

۲۳۵۷- سلمہ بن اکوعؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے قبیلہ اسلم کے ایک آدمی کو حکم دیا کہ وہ لوگوں میں اس بات

فِي النَّاسِ أَنْ مَنْ كَانَ أَكَلَ فَلْيَصُمْ بِقِيَّةِ يَوْمِهِ ، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ أَكَلَ فَلْيَصُمْ ، فَإِنَّ الْيَوْمَ يَوْمُ
عَاشُورَاءَ . رواه البخاری (۲۶۸:۱ و ۲۶۹)

۲۴۵۸- عن : عائشة رضي الله عنها قالت : كَانَ يَوْمُ عَاشُورَاءَ نَصُومُهُ قُرَيْشٌ
فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، فَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ صَامَهُ ، وَامَرَ
بِصِيَامِهِ ، فَلَمَّا فَرَضَ رَمَضَانُ تَرَكَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ ، فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ . رواه
البخاری (۲۶۸:۱).

کا اعلان کر دے کہ جس نے آج کھانا کھایا ہے تو وہ باقی دن روزہ رکھے (یعنی کچھ نہ کھائے) اور جس نے کچھ نہیں کھایا تو وہ بہر حال
روزہ رکھے (بخاری)۔

فائدہ: اگرچہ یہ واقعہ یوم عاشوراء سے متعلق ہے، لیکن چونکہ وہ رمضان کے روزوں سے قبل فرض تھا، تو اس حدیث سے
معلوم ہوا کہ فرض روزے کی نیت دن کو بھی ہو سکتی ہے، اور رمضان کے روزے بھی فرض ہیں، تو ان کا بھی یہی حکم ہے، یعنی دن کو نیت
کرنے سے بھی روزہ ہو جاتا ہے۔

۲۳۵۸- عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جاہلیت کے زمانہ میں قریش کے لوگ عاشوراء کے دن روزہ رکھتے تھے اور نبی کریم ﷺ
بھی جاہلیت کے زمانے میں (یعنی نبوت کے اعلان سے قبل) اس دن روزہ رکھتے تھے، پھر جب آپ ﷺ مدینہ تشریف لائے تو
خود بھی روزہ رکھا اور مسلمانوں کو بھی اس دن روزہ رکھنے کا حکم فرمایا، لیکن جب رمضان کے روزے فرض ہوئے تو عاشوراء کا روزہ چھوڑ
دیا گیا (یعنی فرضیت ختم ہو گئی) اس کے بعد جو چاہتا عاشوراء کا روزہ رکھتا اور جو چاہتا چھوڑ دیتا۔ (بخاری)

فائدہ: باقی حضرت حصہؓ کی وہ حدیث (جو اصحاب سنن نے روایت کی ہے) جس میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا
کہ جس نے رات سے نیت نہ کی اس کا روزہ نہیں۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ مذکورہ بالا احادیث کی روشنی میں حصہؓ کی حدیث واجب
غیر متعین روزے پر محمول ہے، جیسے قضاء رمضان اور کفارے کا روزہ کہ اس قسم کے روزہ کی نیت نجر سے قبل ضروری ہے اور احادیث
باب واجب معین پر محمول ہیں کہ فرض روزے کی نیت زوال سے قبل بھی جائز ہے، یا احادیث احناف مرفوع ہیں اور حدیث حصہؓ صحیح
قول کے مطابق موقوف ہے اور موقوف مرفوع کے معارض نہیں ہو سکتی یا حضرت حصہؓ کی حدیث میں ”لا صیام“ میں لافنی کمال
کا ہے کہ سورج طلوع ہونے کے بعد نیت کرنے سے فضیلت و کمال میں کمی آ جاتی ہے، یا اس پر محمول ہے کہ اس نے اس بات کی نیت
نہیں کہ وہ رات سے ہی روزہ دار ہے (ہدایہ)۔

باب إجزاء صوم التطوع لمن لم ينوم من الليل

۲۴۵۹- عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا دَخَلَ عَلَى قَوْمٍ هَلْ عِنْدَكُمْ طَعَامٌ؟ فَإِذَا قُلْنَا: لَا! قَالَ: إِنِّي صَائِمٌ. زَادَ وَكَيْعٌ: فَدَخَلَ عَلَيْنَا يَوْمًا آخَرَ فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَهْدِي لَنَا حَيْسٌ، فَحَبَسْنَاهُ لَكَ، فَقَالَ: أَذِنِيهِ قَاصِصٌ صَائِمًا وَأَفْطِرٌ. رواه أبو داود (۳۴۰:۱) وسكت عنه.

۲۴۶۰- عن أم الدرداء كان أبو الدرداء رضی اللہ عنہ يقول عِنْدَكُمْ طَعَامٌ؟ فَإِنْ قُلْنَا: لَا! قَالَ: فَإِنِّي صَائِمٌ يَوْمِي هَذَا، وَفَعَلَهُ أَبُو طَلْحَةَ وَأَبُو هُرَيْرَةَ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَحُذَيْفَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ. رواه البخاری (۲۵۷:۱).

باب تعليق الصوم برؤية الهلال وكذا إفطاره

۲۴۶۱- عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ يقول: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ صُومُوا لِرُؤْيَيْهِ وَأَفْطِرُوا لِرُؤْيَيْهِ

باب نفلي روزه کی اگر رات سے نیت نہ کی جائے تو بھی روزہ درست ہو جاتا ہے

۲۳۵۹- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب حضور ﷺ میرے پاس تشریف لاتے اور فرماتے: کیا تمہارے پاس کھانے کی کوئی چیز ہے؟ تو ہم عرض کرتے: نہیں! تو آپ ﷺ فرماتے کہ پھر میں روزہ سے ہوں۔ وکیع نے روایت میں یہ اضافہ بھی کیا ہے کہ ایک اور دن حضور ﷺ ہمارے پاس تشریف آئے تو ہم نے کہا: یا رسول اللہ! ہمیں جس (ایک خاص قسم کا کھانا ہے) بھیرہ کیا گیا ہے، جسے ہم نے آپ ﷺ کے لئے محفوظ کر لیا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: لا! راوی کہتے ہیں کہ آپ ﷺ صبح روزہ کی نیت کر چکے تھے، اس کے باوجود آپ ﷺ نے روزہ توڑ ڈالا۔ اسے ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ نفلی روزے کی نیت دن کو دوپہر سے قبل کی جاسکتی ہے۔

۲۳۶۰- ام الدرداء رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ابوالدرداء رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ کیا تمہارے پاس کھانا ہے؟ اگر ہم کہتے کہ نہیں تو فرماتے کہ پھر میرا روزہ ہے۔ ابوطحہ، ابو ہریرہ، ابن عباس اور حذیفہ رضی اللہ عنہم سے بھی ایسا کرنا مروی ہے۔ (بخاری)

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ نفلی روزے کی نیت دن میں کرنا درست ہے، لیکن نواں سے قبل ضروری ہے، جیسا کہ گذشتہ باب سے معلوم ہوا۔

فَإِنْ أُنْمِيَ عَلَيْكُمْ فَاتَّكِلُوا عِدَّةَ شَعْبَانٍ ثَلَاثِينَ. رواه البخاری (۲۵۶:۱).

باب روزہ رکھنے اور افطار کرنے کو رویت ہلال کے ساتھ معلق کرنے کا بیان

۲۳۶۱- ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: چاند دیکھنے پر روزہ رکھو (یعنی رمضان کے روزے رکھنے شروع کرو) اور چاند دیکھنے پر ہی روزوں کا سلسلہ بند کرو۔ اگر مطلع ابراؤدہ اور چاند چھپ جائے تو شعبان کے تیس دن پورے کرو (بخاری)۔

فائدہ: اختلاف مطلع معتبر ہے یا غیر معتبر؟

اختلاف مطلع ایک نفس الامری اور واقعی حقیقت ہے جس سے کسی کو انکار کی گنجائش نہیں، کیونکہ ایک ہی وقت میں ایک جگہ سورج طلوع ہو رہا ہوتا ہے تو اسی وقت دوسری جگہ غروب اور تیسری جگہ زوال، ایک وقت میں کہیں رات ہے تو کہیں دن، اسی لئے ائمہ اربعہؓ نے چند مسائل مثلاً زکوٰۃ، قربانی اور اوقات نماز و افطار و صبح میں اختلاف مطلع کا اعتبار کیا ہے۔

البتہ روزہ میں اختلاف ہے کہ کیا ایک جگہ کی رویت ہلال (جب کہ وہ شرعی شہادت سے ثابت ہو جائے) دوسرے مقام کے لئے معتبر ہے؟ تو جمہور کے ہاں رویت معتبر ہے یعنی اختلاف مطلع معتبر نہیں، جبکہ امام شافعیؒ کے ہاں رویت معتبر نہیں یعنی اختلاف مطلع معتبر ہے۔

جمہور کی دلیل ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ اور مسند احمد میں مذکور حضور ﷺ کا یہ فرمان عالی شان ہے کہ صوموا لرویتہ و افطروا لرویتہ یعنی اس کے دیکھنے پر روزہ رکھو اور اس کے دیکھنے پر ہی افطار کرو، ظاہر ہے کہ رویت سے مراد بعض کی رویت ہے، سب کی رویت شرط نہیں، لہذا ایک مقام کی رویت دوسرے مقام کے لئے حجت ہوگی۔

اور امام شافعیؒ کی دلیل ترمذی میں موجود حضرت ابن عباسؓ کی وہ حدیث ہے جس میں ابن عباسؓ نے اہل شام کی رویت کو اہل مدینہ کے لئے معتبر نہیں سمجھا اور فرمایا کہ ہم یا تو تیس روزے پورے کریں گے یا یہ کہ ہم ہلال شوال (خود) دیکھیں گے اور حضور ﷺ نے ہمیں اسی کا حکم فرمایا تھا۔

امام شافعیؒ کی دلیل کا پہلا جواب یہ ہے ابن عباسؓ کا حضرت معاویہؓ کی رویت قبول نہ کرنا کی احتمالات کا محتمل ہے، مثلاً یا تو وہ خبر واحد تھی، اس لئے قبول نہ کیا، یا واقع میں اختلاف تھا، بعض نے کہا کہ مدینہ منورہ میں مطلع صاف تھا اس لئے خبر میں شک ہوا اور خبر کو قبول نہ کیا، یا اس لئے کہ اس شہادت کا اثر شوال کے چاند پر پڑتا تھا، تو آپ نے ایک شخص کی شہادت کو قبول نہ کیا کیونکہ ہلال شوال کے لئے دو آدمیوں کی شہادت شرط ہے۔ اور دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے اپنے قول کہ حضور ﷺ نے ہمیں اسی کا حکم فرمایا سے صحیحین میں مروی حدیث "لا تصوموا حتی تتروا الهلال ولا تفطروا حتی تتروا الهلال" کی طرف اشارہ کیا ہے، لیکن اس حدیث میں بھی رویت سے مراد رویت فی الجملہ ہے، نہ کہ ہر قوم کی رویت لہذا ابن عباسؓ کا انکار انکا اپنا اجتہاد ہے۔

۲۴۶۲- عن : عائشة رضی اللہ عنہا قالت : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَحَفَّظُ مِنْ هَلَالِ شَعْبَانَ مَا لَا يَتَحَفَّظُ مِنْ غَيْرِهِ ثُمَّ يَصُومُ رَمَضَانَ لِزُيُوتِهِ فَإِنْ غَمَّ عَلَيْهِ عَدَّةُ ثَلَاثِينَ يَوْمًا ثُمَّ صَامَ . رواه الدارقطني (۱: ۲۲۲) . و قال : هذا إسناد حسن صحيح ، و في الدراية (ص- ۱۷۲) : على شرط مسلم .

۲۴۶۳- عن : أبي البختری قال : خَرَجْنَا لِلْعُمْرَةِ فَلَمَّا نَزَلْنَا بَنِي نَخْلَةَ قَالَ : فَرَأَيْنَا الْهَلَالَ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ : هُوَ اَيْنُ ثَلَاثٍ ، وَ قَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ : هُوَ اَيْنُ لَيْلَتَيْنِ . قَالَ : فَلَقِينَا ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : فَقُلْنَا : إِنَّا رَأَيْنَا الْهَلَالَ ، فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ : هُوَ اَيْنُ ثَلَاثٍ ، وَ قَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ :

لیکن اس بارے میں قول فیصل وہی ہے جو علامہ ذہبی (شارح کنز) نے لکھا ہے، وہ یہ کہ اختلاف مطالع نہ تو علی الاطلاق غیر معتبر ہے اور نہ ہی علی الاطلاق معتبر، بلکہ مقامات کے قرب و بعد کا لحاظ کیا جاتا ہے کہ مقامات قریبہ میں تو اختلاف مطالع معتبر نہ ہو اور مقامات بعیدہ میں اختلاف مطالع معتبر ہو تو اس طرح دونوں طرح کی احادیث پر عمل ہو جائے گا، علامہ شبیر احمد عثمانیؒ فرماتے ہیں کہ جن مقامات میں ایک دن سے زائد کا فرق پڑتا ہو تو ان میں اختلاف مطالع معتبر ہوگا، یعنی ایک علاقہ کی رویت ہلال دوسرے علاقہ کے لئے معتبر نہ ہوگی۔

محدث علامہ یوسف بنوریؒ فرماتے ہیں کہ چونکہ ائمہ کرام کے دور میں مواصلات کا موجودہ جدید نظام نہ تھا اس لئے ایک مہینہ کی مسافت سے مطلع تبدیل نہ ہوتا تھا، اس لئے انہوں نے مطلقاً اختلاف مطالع کو معتبر نہ مانا، لیکن موجودہ مواصلاتی نظام کے پیش نظر ان کے جمل قول کو وسعت دینا اور تمام مطالع پر لاگو کرنا انکا ہرگز مقصد نہ تھا لہذا ان کے قول کو مقامات قریبہ کے ساتھ متعید کرنا نہایت ضروری ہے۔

الفرض مقامات قریبہ میں اختلاف مطالع غیر معتبر اور مقامات بعیدہ میں معتبر ہے۔

۲۴۶۲- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ شعبان کے چاند کو اتنی حفاظت سے گنتے تھے کہ اتنی حفاظت سے کسی اور مہینے کے چاند کو نہیں گنتے تھے، پھر رمضان کا چاند دیکھنے پر روزہ رکھتے اور اگر (بادل وغیرہ کی وجہ سے) چاند چھپ جاتا اور نظر نہ آتا تو تیس دن پورے کر کے پھر روزہ رکھتے۔ اسے دارقطنی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند حسن صحیح ہے اور درایہ میں ہے کہ یہ مسلم کی شرط پر ہے۔

۲۴۶۳- ابوالبختری فرماتے ہیں کہ ہم عمرہ کے لئے نکلے اور جب وادی تھلہ پر پہنچے تو سب نے چاند دیکھنا شروع کر دیا، بعضوں نے دیکھ کر کہا کہ یہ تین رات کا ہے (یعنی بہت بڑا ہے) اور بعضوں نے کہا کہ یہ دو رات کا ہے، پھر ہم ابن عباسؓ سے ملے

هُوَ ابْنُ ثَيْبٍ، فَقَالَ: أَيُّ لَيْلَةٍ رَأَيْتُمُوهُ؟ قَالَ: قُلْنَا: لَيْلَةُ كَذَا وَكَذَا فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مَدَّهُ لِرُؤُوبِهِ فَيَوْمَ لَيْلَةٍ رَأَيْتُمُوهُ. رواه مسلم، (۳۴۸:۱)

باب النهی عن صوم يوم الشک

۲۴۶۴- قال: حدة: عن عمار رضی اللہ عنہ: مَنْ صَامَ يَوْمَ الشَّكِّ فَقَدْ عَصَى أَبَا الْقَاسِمِ رضی اللہ عنہ. رواه البخاری. وفد وصلة أبو داود والترمذی والسنائی، ابن حزيمة وابن حبان والحاکم من طریق عمرو بن قيس عن أبي إسحاق عنه، ولطفاً عندهم كُنَّا عِنْدَ عَمَّارٍ بْنِ يَاسِرٍ فَأَتَانِي بِشَاةٍ بَصَلِيَّةٍ فَقَالَ: كُلُوا، فَمَنْخَى بَعْضُ الْقَوْمِ فَقَالَ: ابْنِي حَسَائِمُ فَقَالَ عَمَّارٌ: مَنْ صَامَ يَوْمَ الشَّكِّ. وفي رواية ابن خزيمة وغيره: مَنْ صَامَ الْيَوْمَ الَّذِي يُشَكُّ فِيهِ. وله متابع يাসناد حسن، أخرجه ابن أبي شيبة من طريق منصور عن زعي أن عماراً وناساً مَعَهُ أَتَوْهُمْ يَسْأَلُونَهُمْ فِي الْيَوْمِ الَّذِي يُشَكُّ فِيهِ فَأَعْتَرَلَهُمْ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ عَمَّارٌ: تَعَالَ

اور ہم نے کہا کہ تم نے چاند دیکھا ہے اور کسی نے کہا کہ جس رات کا ہے اور کسی نے کہا کہ وہ رات کا ہے۔ پھر انہوں نے پوچھا کہ تم نے اس رات دیکھا ہے؟ تو ہم نے کہا کہ فلاں رات دیکھا ہے تو انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ نے اس کو دیکھنے کے لئے بڑھا دیا ہے، اور وہ اسی رات کا تھا، جس رات تم نے دیکھا ہے۔ (مسلم)۔

فائدہ: معلوم ہوا کہ چھوٹا بڑا ہونے کا اعتبار نہیں، اعتبار اسی شب کا ہے، جس شب دیکھا جائے خواہ انیسویں کا ہو یا تیسویں کا۔

باب شک کے دن روزہ رکھنے سے ممانعت

۲۴۶۴- حدیث کہتے ہیں کہ عمار بن یاسرؓ سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا کہ جس نے شک کے دن روزہ رکھا تو اس نے ابوالقاسم (نبی کریم ﷺ) کی نافرمانی کی۔ اسے بخاری نے روایت کیا ہے۔ ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، ابن حبان اور حاکم نے متصل سند کے ساتھ اسے روایت کیا ہے اور ان میں یہ الفاظ ہیں: ہم عمار بن یاسرؓ کے پاس تھے کہ آپ کے پاس بھی ہوئی بھری لائی گئی تو آپ نے فرمایا کہ کھاؤ! ایک ساتھی نے کھانے سے اجتناب کیا اور کہا کہ میں روزے سے ہوں تو عمارؓ نے کہا کہ جس نے شک کے دن روزہ رکھا..... الخ۔ ابن خزیمہ کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ ”جس نے اس دن روزہ رکھا، جس دن میں شک ہے“ سند حسن کے ساتھ اس کا متابع بھی ابن ابی شیبہ میں موجود ہے

فَكَفَّلَ فَقَالَ: إِنِّي صَائِمٌ، فَقَالَ لَهُ عُمَارٌ: إِنْ كُنْتَ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَعَالَ وَكُلْ.
فتح الباری (۱۰۲:۴).

۲۴۶۵- عن: أبي هريرة رضی اللہ عنہ عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال: لَا يُتَقَدَّمَنَّ أَحَدُكُمْ رَمَضَانَ بِصُومِ
يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَجُلٌ كَانَ يَصُومُ صَوْمَهُ فَلْيُصِمْ ذَلِكَ. رواه البخاری (۲۵۶:۱).

جس میں یہ الفاظ ہیں کہ عمارؓ کے پاس دوسرے لوگ بھی تھے، ان کے پاس شک کے دن روزہ رکھنے کی بابت پوچھ رہے تھے (کہانا وغیرہ
ایا گیا) تو ایک آدمی کھانے سے پہلو تکی کرنے لگا تو عمارؓ نے فرمایا: آ! اور کھا! اس نے کہا کہ میں روزہ دار ہوں، عمارؓ نے اس سے فرمایا
کہ اگر تو اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہے تو آگے بڑھ اور کھا۔ (فتح الباری)۔

فائدہ: (۱): اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غبار یا بادل کی وجہ سے یہ تعین نہ ہو سکے کہ آج شعبان کی تیسویں ہے یا رمضان
کی پہلی؟ تو اس دن روزہ نہیں رکھنا چاہئے۔

فائدہ: (۲): صاحب ہدایہ نے اول حدیث سے اس بات پر استدلال کیا ہے کہ اگر کوئی اکیلا شخص رمضان کا چاند دیکھے تو
۱۰ روزہ رکھے، اگرچہ اس کی شہادت امام نے قبول نہ کی ہو۔ اسی طرح اگر کسی کا عادت کا روزہ شک کے دن میں آجائے تو وہ بھی مستثنیٰ
ہے جیسا کہ اگلی حدیث سے معلوم ہو رہا ہے۔

۲۴۶۵- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی شخص رمضان سے قبل (شعبان کی آخری تاریخوں
میں) ایک یا دو دن کے روزے ہرگز نہ رکھے، البتہ اگر کسی کو ان دنوں میں روزہ رکھنے کی عادت ہو تو وہ اس دن بھی روزہ رکھ لے۔ اسے
بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: مقصد یہ ہے کہ رمضان سے ایک دور و قبل روزہ رکھنے سے رمضان کا غیر رمضان سے التباس پیدا ہو سکتا ہے اور
شریعت کو فرض اور غیر فرض میں التباس پیدا نہیں۔ اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چاند دیکھ کر ہی روزے رکھنے چاہئیں، نیز اس کا
مقصد یہ بھی ہے کہ شریعت کی قائم کردہ حدود میں دخل اندازی نہ کی جائے، اور امت کہیں فرض اور نفل میں تمیز نہ کھو بیٹھے، اس لئے فقہ
حنفیہ میں خاص اہل علم کے لئے یوم شک میں روزہ رکھنے میں کوئی کراہت نہیں۔ حدیث کے آخری نکتے کا یہ مطلب ہے کہ اگر کوئی
شخص بعض خاص دنوں میں روزہ رکھنے کا عادی ہے اور وہ ان اتفاق سے انھما تیسویں یا اسیویں شعبان کو پڑ گئے تو ایسا شخص اس دن
روزہ رکھ لے اور وہ نہ کورہ بالا نبی سے مستثنیٰ ہے، جیسا کہ اگلی حدیث میں سر شعبان کے روزے رکھنے کا کہا گیا ہے کہ وہ شخص ان دنوں
میں روزے رکھنے کا عادی تھا۔

۲۴۶۶- عن : عمران بن حصین رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم : أَنَّهُ سَأَلَ أَوْ سَأَلَ رَجُلًا وَ
عِمْرَانُ يَسْمَعُ فَقَالَ : يَا أَبَا قُلَان ! أَمَا صُمْتَ سَرَرَ هَذَا الشَّهْرِ ؟ قَالَ : أَظُنُّهُ قَالَ : يَعْنِي
رَمَضَانَ قَالَ الرَّجُلُ : لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ! قَالَ : فَإِذَا أَفْطَرْتَ فَصُمْ يَوْمَيْنِ ، لَمْ يَقُلِ الصَّلْتُ :
أَظَنَّهُ يَعْنِي رَمَضَانَ ، وَقَالَ ثَابِت : عَنْ مَطْرُوفٍ عَنْ عِمْرَانَ عَنْ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم : مِنْ سَرَرَ شَعْبَانَ
قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : وَ شَعْبَانَ أَصَحُّ . رواه البخاری (۲۲۶:۱) .

باب افتراض الصوم بشهادة مسلم واحد عدل أو مستور إذا كان

بالسما علة

۲۴۶۷- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : تَرَانِي النَّاسُ الْهَلَالَ فَأَخْبَرْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَنِّي رَأَيْتُهُ فَصَامَ ، وَ أَمَرَ النَّاسَ بِصِيَامِهِ . رواه أبو داود و الدارمی . قال ميرك قلا
عن التصحيح : و رواه الحاكم ، و قال : على شرط مسلم ، و رواه البيهقي اهـ .

۲۴۶۷- عمران بن حصینؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے اس سے یا کسی اور آدمی سے پوچھا (جب کہ عمران بن رہے
تھے) کہ اے قُلَان کے باپ! کیا تو نے اس مہینے کے آخری دن کے روزے نہیں رکھے؟ (راوی کہتا ہے کہ میرے خیال میں انہوں
نے رمضان کا لفظ بھی فرمایا) تو آدمی نے کہا کہ نہیں! حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب تو روزے رکھنے کا سلسلہ ختم کرے (یعنی رمضان
کے ختم ہونے پر) تو دو دن کے روزے رکھ لینا (راوی کہتے ہیں کہ ملت نے "اظنہ یعنی رمضان" کے الفاظ نہیں فرمائے۔
ثابت، مطرب کے واسطے سے عمران سے نقل کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے "من سرر شعبان" (یعنی شعبان کے آخری دنوں
کے روزے) فرمایا۔ ابو عبد اللہ کہتے ہیں کہ شعبان کا لفظ ہی صحیح ہے (بخاری)۔

فائدہ: یہ اس شخص کو آپ ﷺ حکم فرما رہے ہیں جس کو ہر ماہ کے آخری دنوں کے روزے رکھنے کی عادت تھی۔

باب ایک عادل مسلمان یا مستور الحال مسلمان کی گواہی سے روزے فرض ہو جاتے ہیں، بشرطیکہ آسمان

میں کوئی علت، یعنی بادل وغیرہ ہو

۲۴۶۷- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ لوگ چاند دیکھ رہے تھے تو میں نے نبی کریم ﷺ کو خبر دی کہ میں نے چاند دیکھا ہے تو
حضور ﷺ نے خود روزہ رکھا اور لوگوں کو روزہ رکھنے کا حکم دیا (ابوداؤد، دارمی، ترمذی) حاکم نے اسے روایت کر کے کہا ہے کہ

و صحیحہ ابن حبان ، و قال النووی ، إسناده علی شرط مسلم (مرقاۃ ۲: ۵۰۷)۔

۲۴۶۸- حدثنا : محمد بن بکار بن الریان نا الولید یعنی ابن أبی ثور ، ح و حدثنا الحسن بن علی نا الحسين یعنی الجعفی عن زائدة المعنی عن سماک عن عکرمۃ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : جاءَ أغرابیُّ إلى النبی ﷺ قال : انی رأیتُ الہلال . قال الحسن فی حدیثہ : نَعْنِیَ رَمَضَانَ فَقَالَ : أَتَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ؟ قَالَ : نَعَمْ ! قَالَ : أَتَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ ! قَالَ : يَا بَلالُ ! أَذِنَ فِی النَّاسِ فَلْيَصُومُوا غَدًا . رواہ أبو داود (۳۲۷:۱) و سکت عنہ ، و عزاء فی المرقاۃ (۲: ۵۰۷) بنقص بعض الألفاظ إلى أبی داود و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ و الدارمی ، ثم قال صاحب المرقاۃ ، و صحیحہ الحاکم ، و ذکر البیہقی أنه جاء من طرق موصولا و من طرق مرسلا ، و إن كانت طرق الاتصال صحیحۃ۔

یہ مسلم کی شرط پر ہے ، ابن حبان نے اس کو صحیح کہا ہے اور نووی نے شرط مسلم پر کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رمضان کا چاند ایک عادل کی گواہی سے ثابت ہو جاتا ہے ، بشرطیکہ آسمان پر بادل وغیرہ ہوں اور اگر بادل وغیرہ نہ ہوں تو جماعت کثیرہ کی گواہی ضروری ہے ، جیسا کہ ابوداؤد اور ترمذی میں ابو ہریرہؓ سے حدیث مروی ہے کہ - الصوم يوم تصومون والفطر يوم تفطرون الخ یعنی اصل حکم میں جماعت کثیرہ ضروری ہے۔

۲۴۶۸- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک دیہاتی حضور ﷺ کے پاس آیا اور کہا کہ میں نے رمضان کا چاند دیکھا ہے ، آپ ﷺ نے فرمایا : کیا تو اس بات کی گواہی دیتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ؟ اس نے عرض کیا : ہاں ! آپ ﷺ نے فرمایا : کیا تو اس بات کی گواہی دیتا ہے کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں ؟ اس نے کہا : ہاں ! آپ ﷺ نے فرمایا : اے بلال ! لوگوں میں اعلان کر دو کہ کل روزہ رکھیں (ابوداؤد)۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا ان کے ہاں یہ حدیث صحیح یا حسن ہے) اور مرقاۃ میں الفاظ میں کچھ کمی کے ساتھ ابوداؤد ، ترمذی ، نسائی ، ابن ماجہ اور دارمی کی طرف اس حدیث کو منسوب کیا گیا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے اور بیہقی میں ہے کہ یہ حدیث کی طرق سے موصولا اور کی طرق سے مرسلا مروی ہے اور طرق اتصال بھی صحیح ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس کا فسخ ظاہر نہ ہو اس کی گواہی رمضان کے چاند میں معتبر ہوگی۔ باقی جن احادیث میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب دو گواہ چاند کی گواہی دیں تو روزہ رکھو اور عید الفطر مناد (احمد و نسائی) تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث

باب اشتراط شاہدین عدلین فی الفطر عند العلة

۲۴۶۹- عن : ربعی بن حراش عن رجل من أصحاب النبی ﷺ قال : اِخْتَلَفَ النَّاسُ فِي آخِرِ يَوْمٍ مِنْ رَمَضَانَ قَدَّمَ اَعْرَابِيَانِ فَشَهِدَا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ بِاللَّهِ لَاغْلًا الْهَلَالَ اَمْسِ عَشِيَّةً فَاَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَنْ يُفْطَرُوا . رواه أحمد و أبو داود . و زاد فی رواية : و اَنْ يُعْذُوا إِلَى مُضَلَّاهُمْ الْحَدِيثُ . سكت عنه أبو داود و المنذرى و رجاله رجال الصحيح ، و جهالة الصحابي غير قاذحة . نيل الأوطار (۷۲:۱) و قد مر الحدیثان القولیان فی الباب فی حاشیة الباب السابق .

سے زیادہ سے زیادہ ایک کی گواہی کی عدم قبولیت مفہوم ہوتی ہے جب کہ مذکورہ بالا احادیث سے صوم رمضان کے لئے ایک گواہی کا قبول ہونا منطوق ہے اور منطوق مفہوم پر رائج ہوتی ہے لہذا حکم صوم رمضان ، احمد و نسائی میں مذکور قول نبی ﷺ سے مذکورہ بالا احادیث باپ کی وجہ سے مشکئی اور مخصوص ہوگا اور حکم فطری حدیث پر باقی رہے گا کہ بحالت غبار وغیرہ عید الفطر کے لئے دو کی گواہی ہی معتبر ہوگی۔

باب آسمان پر بادل وغیرہ کی صورت میں شوال کے چاند کے لئے دو عادلوں کی گواہی ضروری ہے

۲۴۶۹- ربعی بن حراش سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کے ایک صحابی کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ایک مرتبہ لوگوں میں رمضان کے آخری دن کے سلسلہ میں اختلاف ہو گیا (یعنی کچھ لوگ تیس رمضان کہتے اور کچھ یکم شوال) اسی اثناء میں دو اعرابی (دیہاتی) نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اللہ کا نام لے کر گواہی دی کہ انہوں نے کل شام چاند دیکھا ہے تو رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو روزہ کھول دینے کا حکم دیا۔ (احمد و ابوداؤد) اور ایک روایت میں یہ اضافہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ کل سب لوگ عید گاہ کو چلیں۔ اس حدیث پر ابوداؤد اور منذری نے سکوت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں اور راوی کا معلوم نہ ہونا کوئی علت و ثرائی نہیں (نیل)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شوال کے چاند کے لئے دو عادلوں کی گواہی ضروری ہے، اگرچہ اس میں عدالت کا ذکر نہیں لیکن عدم ذکر، عدم اشتراط کو مستلزم نہیں، جب کہ دیگر قوی احادیث میں جو نیل الاوطار میں ہیں، عدالت کا ذکر ہے اور اس فعلی حدیث میں ممکن ہے کہ حضور ﷺ کو ان کی عدالت پہلے سے معلوم ہو۔

باب اول وقت الصوم و آخره

۲۴۷۰- عن : سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ : لَا يَغْرُنْكُمْ مِنْ سُحُورِكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ وَلَا بَيَاضُ الْأَفْقِ الْمُسْتَطِيلِ هَكَذَا حَتَّى يَسْتَطِيرَ هَكَذَا ، وَ حَكَاةُ حِمَاذٍ بِيَدَيْهِ قَالَ : يَعْنِي مُعْتَرِضًا . رواه مسلم (۳۵۰:۱).

۲۴۷۱- عن : ابن أبي أوفى رضی اللہ عنہ قال : كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَرٍ ، فَقَالَ لِرَجُلٍ : أَنْزِلْ فَأَجِدْخْ لِي قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! الشَّمْسُ قَالَ : أَنْزِلْ فَأَجِدْخْ لِي . قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ : الشَّمْسُ قَالَ : أَنْزِلْ فَأَجِدْخْ لِي فَجَدَخَ لَهُ فَشَرِبَ ثُمَّ رَمَى بِيَدِهِ هَهُنَا ثُمَّ : قَالَ إِذَا رَأَيْتُمُ اللَّيْلَ أَقْبَلَ مِنْ هَهُنَا فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ . رواه البخاری (۲۶۰:۱).

۲۴۷۲- عن : عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ مِنْ هَهُنَا وَ أَذْبَرَ النَّهَارُ مِنْ هَهُنَا ، وَ غَرَبَتِ الشَّمْسُ فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ . رواه البخاری (۲۶۲:۱).

باب روزے کا ابتدائی اور آخری وقت

۲۴۷۰- سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہمیں بلالؓ کی اذانِ حری سے دھوکے میں نہ ڈالے اور نہ باقی میں اس طرح بلند ہونے والی سفیدی یہاں تک کہ وہ اس طرح پھیل جائے (مسلم)۔
فائدہ: یعنی صبح کاذب کے بعد صبح صادق تک حری کا وقت رہتا ہے۔

۲۴۷۱- ابن ابی اوفیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم ایک سفر میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ تھے تو (جب شام ہونے لگی) آپ ﷺ نے ایک آدمی سے فرمایا کہ سواری سے اتر کر میرے لئے ستو گھول دو، اس نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ابھی تو سورج کھڑا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: اتر کر میرے لئے ستو گھول دو، اس نے دوبارہ عرض کیا: اے اللہ کے رسول ﷺ! وہ رہا سورج، آپ ﷺ نے فرمایا: اتر کر میرے لئے ستو گھول دو، وہ اتر اور آپ ﷺ کے لئے ستو گھول دیا، آپ ﷺ نے وہ پیا، پھر آپ نے اپنا ہاتھ یہاں مارا (یعنی ہاتھ کے اشارے سے سمجھایا) اور فرمایا کہ جب تم یہ دیکھ لو کہ رات اس طرف سے آگئی ہے (یعنی مشرق کی طرف سے) تو روزہ دار کو افطار کر لینا چاہئے (بخاری)۔

۲۴۷۲- عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب رات ادھر سے آئے اور دن ادھر سے چلا جائے

أبواب ما يوجب القضاء والكفارة

باب عدم القضاء والكفارة على من أكل أو شرب أو جامع في رمضان ناسيا

۲۴۷۳- عن : محمد بن عبد الله الأنصاري عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال : مَنْ أَطْعَمَ فِي رَمَضَانَ نَاسِيًا فَلَا قَضَاءَ عَلَيْهِ وَلَا كَفَّارَةَ . رواه ابن حبان في صحيحه ، وابن خزيمة ، ورواه الحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ورواه الدارقطني ثم البيهقي ، قال البيهقي في المعرفة : تفرد به الأنصاري عن محمد بن عمرو كلهم ثقات . (زيلعي ۱: ۴۴۰ و ۴۴۱) وقال الحافظ في بلوغ المرام : وهو صحيح . (نيل ۴: ۹۰۰).

۲۴۷۴- عن : أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال : إِذَا نَسِيَ فَأَكَلَ أَوْ شَرِبَ فَلْيَتِمَّ صَوْمَهُ فَإِنَّمَا أَطَعَمَهُ اللَّهُ وَسَقَاهُ . رواه البخاري (۱: ۲۵۹).

اور سورج ڈوب جائے تو روزہ دار کو افطار کر لینا چاہئے۔ (بخاری)۔

أبواب کن چیزوں سے روزے کی قضاء اور کفارہ واجب ہے

باب جو بھول کر رمضان کے روزے میں کھالے یا پی لے یا جماع کر لے، اس پر قضاء، کفارہ نہیں

۲۴۷۳- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو رمضان میں بھول کر کھانی لے تو اس پر نہ قضاء ہے نہ کفارہ۔ اسے ابن حبان، ابن خزیمہ اور حاکم نے روایت کیا ہے۔ حاکم نے کہا ہے کہ یہ مسلم کی شرط پر صحیح ہے، بیہقی نے معرفت میں کہا ہے کہ تمام راوی اللہ میں اور حافظ نے بلوغ المرام میں اسے صحیح کہا ہے۔

۲۴۷۴- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی آدمی (روزے کے دوران بھول کر) کھایا پی لے تو اسے اپنا روزہ پورا کرنا چاہئے، اس لئے کہ اللہ نے اسے کھلایا اور پلایا ہے۔ (بخاری)

فائدہ: مذکورہ بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ بھول کر کھانے پینے سے روزہ نہیں ٹوٹتا اور جماع کو ان پر قیاس کیا جائے گا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اس طرح ہو جانے سے قضاء و کفارہ بھی واجب نہیں۔

باب أن الاحتلام والحجامة غیر مفطر

- ۲۴۷۵- حدثنا : محمد بن كثير أنا سفيان عن زيد بن اسلم عن رجل من أصحابه عن رجل من أصحاب النبي ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : لا يُفطر من قاء ، ولا من إختلج ، ولا من إختجم . رواه أبو داود (۳۲۰:۱) وسكت عنه . وحمل صاحب التنقيح رفعه محفوظاً والدارقطني سواياً كما في الزيلعي (۴۴۲:۱).
- ۲۴۷۶- عن : أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : ثلاث لا يُفطرن الصائم : الحجامة والغثي والاحتلام . رواه الترمذي (۹۵:۱).
- ۲۴۷۷- عن : ابن عباس رضي الله عنهما : أن النبي ﷺ إختجم وهو مُحَرَّم وإختجم وهو صائم . أخرجه البخاري (۲۶۰:۱).
- ۲۴۷۸- حدثنا : آدم بن أبي أياس ثنا شعبة قال : سمعت ثابت البناني قال : سئل أنس بن مالك : أكنتم تكثرهون الحجامة للصائم ؟ قال : لا ، إلا من أجل الضعف . وزاد شبابة : ثنا شعبة على عهد النبي ﷺ أخرجه البخاري (۲۶۰:۱).

باب احتلام ہونے اور پچھنے لگوانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا

- ۲۴۷۵- ایک صحابی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا : جس شخص کو قے آجائے یا احتلام ہو جائے یا پچھنے لگوائے تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹتا (ابوداؤد)۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے (ابو داؤد حدیث صحیح یا حسن ہے)۔
- ۲۴۷۶- ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ تین چیزوں سے روزہ نہیں ٹوٹتا : پچھنے لگوانے ، قے آنے اور احتلام ہونے سے (ترمذی)۔
- فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر قے از خود آئے تو روزہ نہیں ٹوٹتا لیکن یاد رکھیں کہ اگر قے جان بوجھ کر کی جائے تو روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔

- ۲۴۷۷- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے احرام اور روزے کی حالت میں پچھنے لگوائے۔
- ۲۴۷۸- ثابت بنانی کہتے ہیں کہ انس بن مالکؓ سے پوچھا گیا کہ کیا آپ روزہ دار کے لئے پچھنے لگوانے کو مکروہ سمجھتے تھے

۲۴۷۹- عن : عبد الرحمن بن عابس عن عبد الرحمن بن أبي لیلی عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ قال : نهى النبي ﷺ عن الجحامة للصائم وعن المواصلة ولم يحرّمهما إبقاءً على أصحابه . رواه عبد الرزاق وأبو داود وإسناده صحيح ، والجهالة بالصحابي لاتضر ، وقوله : إبقاءً على أصحابه ، يتعلق بقوله : نهى . وقد رواه ابن أبي شعبة عن وكيع عن الثوري بإسناده هذا ولفظه : عن أصحاب محمد ﷺ قالوا : إنما نهى النبي ﷺ عن الجحامة للصائم ، وكرهها للضعيف أي لئلا يضعف . (فتح الباری ۴: ۱۵۵ و ۱۵۶) .

۲۴۸۰- عن : أبي سعيد رضی اللہ عنہ : أرخص النبي ﷺ في الجحامة للصائم . أخرجه النسائي وابن خزيمة والدارقطني ، و رجاله ثقات ، ولكن اختلف في رفعه ووقفه . (فتح الباری ۴: ۱۵۵) .

(یعنی پسند نہیں کرتے تھے) آپ نے فرمایا: نہیں! البتہ کمزوری کے خیال سے (پچھنے نہیں لگواتے تھے) (بخاری)۔

فائدہ: یعنی اس لئے ناپسند کرتے تھے کہ کہیں روزہ دار کمزور ہو کر روزہ جیسے فرض سے ہی محروم نہ ہو جائے۔

۲۴۷۹- ایک صحابی فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے روزہ دار کو پچھنے لگوانے اور صوم وصال (یعنی یکے بعد دیگرے بغیر افطار کے روزے رکھنے) سے صحابہ پر شفقت فرماتے ہوئے منع فرمایا، لیکن اسے ممنوع قرار نہیں دیا۔ اسے عبد الرزاق اور ابو داود نے روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ کی روایت میں یہ الفاظ ہیں: صحابہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے روزہ دار کو پچھنے لگوانے سے اس لئے روکا کہ وہ کمزور نہ ہو جائے۔

۲۴۸۰- ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے روزہ دار کو پچھنے لگوانے کی اجازت دی۔ اسے نسائی، ابن خزیمہ اور دارقطنی نے روایت کیا ہے۔ اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ پچھنے لگوانے سے روزہ نہیں ٹوٹا، البتہ وہ احادیث جن میں پچھنے لگوانے سے روزہ کے ٹوٹنے کا ذکر ہے وہ منسوخ ہیں، یا پچھنے نہ لگوانے کی احادیث اولویت پر محمول ہیں اور پچھنے لگوانے کی احادیث جواز پر محمول ہیں، نیز "لقلّا يضعف" کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ پچھنے لگوانا کمزور لوگوں کے لئے ناپسندیدہ ہے، کیونکہ اس سے کمزوری آ سکتی ہے، اور روزہ کی عبادت متاثر ہو سکتی ہے۔

باب أنه لا بأس بالقبلة والمباشرة للصائم إذا أسن على نفسه الجماع والإنزال

۲۴۸۴- عن : عائشة رضی اللہ عنہا قالت : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُقْبِلُ وَيُبَاشِرُ وَهُوَ

صَائِمٌ وَكَانَ أُمْلَكَكُمْ لِمَآرِبِهِ . أخرجه البخارى (۲۵۸:۱)

۲۴۸۵- عن : أبى هريرة ؓ : أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْمُبَاشَرَةِ لِلصَّائِمِ

فَرَّخَصَ لَهُ ، وَأَنَّهُ أَخْرَفَتْهَا ، فَإِذَا الَّذِي رَخَّصَ لَهُ شَيْخٌ ، وَإِذَا الَّذِي نَهَاهُ شَابٌ . رواه أبو

داود و سكت عنه ، والمنذرى والحافظ فى التلخيص وفى إسناده أبو العنيس الحارث

بن عبيد سكتوا عنه وقال فى التقريب : مقبول . (نيل الأوطار ۴: ۹۴) . وفى فتح القدير

(۲۵۷:۲) : رواه أبو داود بإسناد جيد .

یہ ہے کہ ابوداؤد فرماتے ہیں کہ یحییٰ بن معین فرماتے ہیں کہ یہ حدیث منکر ہے، لہذا یہ حدیث احادیث باب کی معارض نہیں بن سکتی یا یہ

حدیث نبی احتیاط پر محمول ہے۔

باب اگر روزہ دار کو اپنے پر جماع اور انزال سے اطمینان ہو تو بوسہ لینے اور مباشرت کرنے میں کوئی حرج نہیں

۲۳۸۳- عائشہ ؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ روزے کی حالت میں بوسہ لیتے اور مباشرت کرتے تھے، اور آپ ﷺ

اپنی خواہشات پر سب سے زیادہ قابو پانے والے تھے (بخاری)

فائدہ: مباشرت سے مراد ہمبستری کے علاوہ باقی افعال ہیں، انزال کی صورت میں قضاء ہے، کفارہ نہیں، کیونکہ یہ حکماً

جماع ہے۔

۲۳۸۵- ابو ہریرہ ؓ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے نبی کریم ﷺ سے روزہ دار کے لئے مباشرت کے بارے میں پوچھا

تو آپ ﷺ نے اس کو اجازت دے دی اور آپ ﷺ کے پاس ایک دوسرا آدمی آیا، آپ ﷺ نے اس کو مباشرت سے

روک دیا، جس کو آپ ﷺ نے اجازت دی تھی وہ بوڑھا تھا اور جس کو آپ ﷺ نے روکا تھا وہ جوان تھا۔ (ابوداؤد) ابوداؤد اور

متذری نے اس پر سکوت کیا ہے، لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے۔

فائدہ: کیونکہ بوڑھے کے بارے میں جماع سے اطمینان تھا، اس لئے اسے اجازت دیدی، اور نوجوان کے بارے میں

خطرہ تھا کہ شاید وہ جذبات پر قابو نہ رکھ سکے، اس لئے اسے اجازت نہیں دی۔

باب عدم وجوب قضاء الصوم عند ذرع القی و وجوبه عند الاستقاء

۲۴۸۶- عن: أبي هريرة رضی اللہ عنہ: أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ: مَنْ ذَرَعَهُ الْقَيُّ فَلَيْسَ عَلَيْهِ قَضَاءٌ، وَمَنْ اسْتَقَّاءَ غَمَدًا فَلْيَقْضِ. رواه الترمذی (۹۵:۱). وقال: حسن غریب. وفي الزیلعی (۴۴۲:۱) ورواه ابن حبان في صحيحه، والحاكم في المستدرک وقال: صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه، ورواه الدارقطني في سننه وقال: رواه كله ثقات.

باب وجوب الكفارة والقضاء إذا أفطر في رمضان بعد الصيام بغير عذر

۲۴۸۷- عن: أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال: بَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ عِنْدَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَهْلَكْتُ! قَالَ: مَا لَكَ؟ قَالَ: وَقَعْتُ عَلَى امْرَأَتِي وَأَنَا صَائِمٌ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم: هَلْ تَجِدُ رَقَبَةً تُعْتِقُهَا؟ قَالَ: لَا! قَالَ: فَهَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تَصُومَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ؟ قَالَ: لَا! قَالَ: فَهَلْ تَجِدُ إِطْعَامَ سِتِّينَ بِسْكَينًا؟ قَالَ: لَا! قَالَ: فَمَكَتْ

باب قے آنے پر روزے کی قضا واجب نہیں اور قے لانے پر قضا واجب ہے

۲۳۸۶- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسے قے آئے اس پر قضا واجب نہیں اور جو جان بوجھ کر خود قے کرے وہ روزہ قضا کرے (ترمذی)۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن غریب ہے اور اسے ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے، حاکم فرماتے ہیں کہ یہ شیخین کی شرط پر صحیح ہے اور دارقطنی نے اسے روایت کر کے کہا ہے کہ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اہل علم کے ہاں عمل ابو ہریرہؓ کی حدیث پر ہی ہے، باقی ابوالدرداء وغیرہ کی وہ حدیث جس میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو قے آئی، پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ توڑ دیا تو اس کا جواب یہ ہے کہ "قاء" بمعنی "استقاء" یعنی خود قے لانا ہے اور احناف کا بھی یہی مذہب ہے اور کنز العمال میں عبدالرزاق کے واسطے سے استقاء کے الفاظ مذکور ہیں۔

باب بغير عذر کے رمضان کا روزہ توڑنے میں قضاء اور كفارة واجب ہے

۲۳۸۷- ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے کہ ایک شخص نے حاضر ہو کر عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں تو ہلاک ہو گیا، آپ نے فرمایا: کیا ہوا؟ اس نے کہا کہ میں نے روزے کی حالت میں اپنی بیوی سے جماع کر لیا

النَّبِيُّ ﷺ فَبَيْنَا نَحْنُ عَلَى ذَلِكَ ، أَبِي النَّبِيِّ ﷺ بَعَرَقَ فِيهَا تَمَرٌ وَ الْعَرَقُ الْمَكْتَلُ - قَالَ :
 أَيْنَ السَّائِلُ ؟ فَقَالَ : أَنَا ، قَالَ : خُذْ هَذَا فَتَصَدَّقْ بِهِ ، فَقَالَ الرَّجُلُ : أَعَلَى أَفْقَرِ بَنِي يَ
 رَسُولِ اللَّهِ فَوَاللَّهِ مَا بَيْنَ لَا بَيْنَهَا - يُرِيدُ الْحَرَّتَيْنِ - أَهْلُ بَيْتِ أَفْقَرٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي ، فَصَحَّحَتْ
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى بَدَتْ آثَابُهَا ، ثُمَّ قَالَ : أَطْعِمُهُ أَهْلَكَ . رواه البخاری (۲۵۹:۱ و ۲۶۰) و
 فی روایۃ ابی داود : كُلُّهُ أَنْتَ وَ أَهْلُ بَيْتِكَ وَ صُمْ يَوْمًا وَ اسْتَغْفِرِ اللَّهَ ، وَ سَكَتَ أَبُو دَاوُدَ
 عَنْهُ (۳۳۲:۹) . وَ فی موطأ مالك (۹۱) مرسلا : كُلْهُ وَ صُمْ يَوْمًا .

۲۴۸۸- عن : عائشة رضی اللہ عنہا : أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَأَلَ الرَّجُلَ فَقَالَ :
 أَفْطَرْتُ فِي رَمَضَانَ فَأَمَرَهُ بِالتَّصَدُّقِ بِالْعَرَقِ . رواه النسائي في سننه الكبرى بسند
 صحيح . (الجوهر النقي ۳۰۵:۱) .

۲۴۸۹- حدثنا : علي بن عبد الله بن مبشر ثنا أحمد بن سنان ثنا يزيد بن
 هارون ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب القرظي عن أبي هريرة ؓ : أَنَّ رَجُلًا أَكَلَ

تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا تمہارے پاس کوئی غلام ہے جسے آزاد کرو؟ اس نے عرض کیا: نہیں! آپ ﷺ نے پھر دریافت
 فرمایا کہ کیا دو ماہ کے لگا تار روزے رکھ سکتے ہو؟ اس نے عرض کیا: نہیں! آپ ﷺ نے پھر پوچھا: کیا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا سکتے
 ہو؟ اس نے کہا: نہیں! راوی کہتے ہیں: پھر حضور ﷺ تھوڑی دیر کے لئے ٹھہر گئے، ہم بھی اسی حالت میں بیٹھے ہوئے تھے کہ آپ
 ﷺ کی خدمت میں ایک بڑا نوکر آیا گیا جس میں مجبور یہ تھیں، آپ ﷺ نے فرمایا: مسائل کہاں ہے؟ اس نے کہا میں حاضر
 ہوں! آپ ﷺ نے فرمایا: اسے لو اور صدقہ کر دو، اس نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا میں اپنے سے زیادہ محتاج پر صدقہ کروں؟ اللہ کی
 قسم! ان دنوں پھر لیے میدانوں کے درمیان کوئی بھی گھرمیرے گھر سے زیادہ محتاج نہیں، اس پر نبی کریم ﷺ اس طرح ہنسے کہ
 آپ ﷺ کی کچیاں ظاہر ہو گئیں، پھر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اپنے گھر والوں ہی کو کھلا دو (بخاری)۔ ابو داؤد کی روایت میں
 ہے: تو اور تیرے گھر والے کھائیں اور ایک دن کا روزہ رکھو اور استغفار کرو۔ (ابوداؤد) ابو داؤد نے اس پر سکوت کیا ہے لہذا یہ حجت کے
 قائل ہے اور موطا مالک میں مروی ہے کہ اسے کھالے اور ایک دن کا روزہ رکھو۔

۲۴۸۸- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ایک آدمی سے پوچھا: اس نے کہا میں نے رمضان کا روزہ توڑا،
 تو آپ ﷺ نے اسے ایک بڑا نوکر (مجبوروں کا) صدقہ کرنے کو کہا۔ اسے نسائی نے سنن کبریٰ میں صحیح سند سے روایت کیا ہے۔

فِي رَمَضَانَ فَأَمَرَهُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُعْتِقَ رَقَبَةً أَوْ يَصُومَ شَهْرَيْنِ أَوْ يُطْعِمَ سِتِينَ مِسْكِينًا.
رواہ الدارقطنی (۲۴۳:۱) فی سننہ .

۲۴۹۰- عن : مجاهد عن أبي هريرة ؓ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ الَّذِي أَفْطَرَ يَوْمًا مِنْ رَمَضَانَ بِكَفَّارَةِ الظَّهَارِ . أخرجه الدارقطنی فی سننہ و قال : المحفوظ عن هشيم عن إسماعيل عن مجاهد عن النبي ﷺ مرسلًا . (زيلعي ۴۴۳:۱)

۲۴۹۱- حدثنا : عثمان بن أحمد الدقاق نا عبيد بن محمد بن خلف ثنا أبو ثور ثنا معلى بن منصور ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري أخبره حميد بن عبد الرحمن أنه سمع أبا هريرة ؓ يقول : أُنِيَ رَجُلٌ النَّبِيُّ ﷺ ، فَقَالَ : هَلَكْتُ وَ أَهْلَكْتُ ، قَالَ : مَا أَهْلَكَ ؟ قَالَ : وَقَعْتُ عَلَى أَهْلِي فِي رَمَضَانَ ، قَالَ : تَجِدُ رَقَبَةً تُعْتِقُهَا ؟ قَالَ : لَا ، قَالَ : فَصُمْ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ ، قَالَ : لَا أَسْتَطِيعُ ، قَالَ : فَاطْعِمِ سِتِينَ مِسْكِينًا ، قَالَ : لَا أَقْدِرُ عَلَيْهِ . قَالَ : فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِعَرَقٍ فِيهِ تَمْرٌ ، فَقَالَ : تَصَدَّقْ بِهَذَا ! قَالَ : أَعَلَى أَحْوَجَ مِنَّا ؟ قَالَ فَاطْعِمُهُ عِيَالَكَ . رواه الدارقطنی (۲۵۱:۱) فی سننہ ، و قال : تفرد به أبو ثور عن معلى بن منصور عن ابن عيينة بقوله : و أَهْلَكَ . و كلهم ثقات . و فی الزيلعي (۴۴۴:۱) : و أخرجه البيهقي فی سننہ عن جماعة عن الأوزاعي عن الزهري به و فيه : هَلَكْتُ وَ أَهْلَكَ .

۲۳۸۹- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے رمضان میں (روزے کے دوران) کھا لیا تو حضور ﷺ نے اسے غلام آزاد کرنے ، یا دو مہینوں کے روزے رکھنے یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانے کا حکم دیا۔ (دارقطنی)

۲۳۹۰- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے رمضان کا روزہ توڑنے والے کو کفارہ طہار کا حکم دیا۔ (دارقطنی)۔

۲۳۹۱- حمید بن عبد الرحمن نے ابو ہریرہؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ایک آدمی نبی کریم ﷺ کے پاس حاضر ہو کر کہنے لگا

کہ میں ہلاک ہو گیا اور میں نے ہلاک کر دیا! آپ ﷺ نے فرمایا: کس چیز نے تجھے ہلاک کیا؟ اس نے عرض کیا کہ میں رمضان میں (روزے کی حالت میں) اپنی بیوی سے جماع کر بیٹھا، آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تیرے پاس کوئی غلام ہے جسے تو آزاد کرے؟ اس نے کہا: نہیں! آپ ﷺ نے فرمایا دو مہینے لگا تار روزے رکھ، اس نے کہا میرے اندر طاقت نہیں ہے، آپ ﷺ نے فرمایا ساٹھ

باب الفطر مما دخل لا مما خرج إلا ما استثنى بدلیل

۲۴۹۲- حدثنا: أحمد بن منيع حدثنا مروان بن معاوية عن رزين البكري قال: حدثتنا مولاة لنا يقال لها: سلمى من بكر بن وائل أنها سمعت عائشة رضي الله عنها تقول: دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: يَا عَائِشَةُ أَهْلٌ مِنْ كِسْرَةٍ؟ فَأَتَيْتُهُ بِقُرْصٍ فَوَضَعَهُ عَلَى فِيهِ فَقَالَ: يَا عَائِشَةُ أَهْلٌ دَخَلَ بَطْنِي مِنْهُ شَيْءٌ؟ كَذَلِكَ قُبِلَ الصَّائِمُ، إِنَّمَا الْإِفْطَارُ بِمَا دَخَلَ وَلَيْسَ بِمَا خَرَجَ. رواه أبو يعلى الموصلي في مسنده. زيلعي (۴: ۴۴۴).

۲۴۹۳- قال: ابن عباس رضي الله عنهما و عكرمة: الْأَصُومُ بِمَا دَخَلَ وَلَيْسَ بِمَا خَرَجَ. رواه البخاري (۱: ۱۶۸).

مسکینوں کو کھانا کھلا، اس نے کہا: مجھ میں قدرت نہیں، پھر آپ ﷺ کے پاس کھجوروں کا بڑا ٹوکرا لایا گیا، آپ ﷺ نے فرمایا: اسے صدقہ کرو، اس نے کہا: کیا میں اپنے سے زیادہ محتاج پر صدقہ کروں؟ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا اپنے گھروالوں کو کھلا۔ (دارقطنی) اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ رمضان کے روزے کو جان بوجھ کر توڑنے سے قضا اور کفارہ لازم ہے، کفارہ میں غلام آزاد کرے یا پھر ساٹھ روزے رکھے یا پھر ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے۔ لیکن یاد رکھیں اپنے اہل و عیال پر صدقہ کرنا جائز نہیں اور اس حدیث میں جو اپنے اہل و عیال پر خرچ کرنے کی اجازت دی گئی ہے، یہ صرف اسی کی خصوصیت ہے، نیز اس حدیث میں رقبہ کا لفظ مطلق بولنا اس بات کی دلیل ہے کہ غلام کا مسلمان ہونا ضروری نہیں اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

باب روزہ اس چیز سے ٹوٹتا ہے جو اندر جائے نہ کہ نکلنے والی چیز سے مگر بعض صورتیں دوسری دلیل کی وجہ سے مستثنیٰ ہیں

۲۴۹۴- سلمیٰ نے حضرت عائشہؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ حضور ﷺ میرے پاس آئے اور فرمایا: اے عائشہ! کیا تیرے پاس روٹی کا ٹکڑا ہے؟ میں آپ ﷺ کے پاس ایک ٹکڑا لائی، آپ ﷺ نے اس کو اپنے منہ پر رکھا، پھر فرمایا: اے عائشہ! کیا اس سے کوئی چیز میرے پیٹ میں داخل ہوئی؟ اسی طرح روزہ دار کا بوسہ لینا ہے، روزہ تو داخل ہونے والی چیز سے ٹوٹتا ہے، خارج ہونے والی چیز سے نہیں ٹوٹتا۔ اسے ابو یعلیٰ موصلی نے مسند میں روایت کیا ہے۔

۲۴۹۴- أخبرنا: الثوري عن وائل بن داود عن أبي هريرة رضي الله عنه عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: إِنَّمَا الْوُضُوءُ بِمَا خَرَجَ وَلَيْسَ بِمَا دَخَلَ، وَالْفِطْرُ فِي الصَّوْمِ بِمَا دَخَلَ وَلَيْسَ بِمَا خَرَجَ. رواه عبد الرزاق في مصنفه (زيلعي ۴: ۴۵۰)

باب عدم كراهة السواك في الصوم

۲۴۹۵- عن: ربيعة قال: رَأَيْتُ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم مَا لَا أَحْصِي يَتَسَوَّكُ وَهُوَ صَائِمٌ. رواه الترمذی (۹۶: ۱) وحسنه.

۲۴۹۶- حدثنا: عثمان بن محمد بن أبي شيبة ثنا أبو إسماعيل المؤدب عن مجالد عن الشعبي عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم: مِنْ خَيْرِ خِصَالِ الصَّائِمِ التَّبَوُّكُ. رواه ابن ماجه (ص- ۱۲۲) وأورده الحافظ السيوطي في الجامع الصغير (۱۸: ۲) برواية البيهقي في السنن بلفظ: خَيْرُ خِصَالِ الصَّائِمِ التَّبَوُّكُ. ثم حسنه برمزہ.

فائدہ: اس حدیث کے تمام راوی سوائے سلمیٰ کے ثقہ ہیں، لیکن سلمیٰ بھی ابن حبان کے قاعدہ پر ثقہ ہے۔

۲۴۹۳- ابن عباسؓ اور عمرؓ فرماتے ہیں کہ روزہ تو داخل ہونے والی چیز سے رکنا ہے نہ کہ خارج ہونے والی چیز سے (بخاری)۔

۲۴۹۴- عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ وضو لگنے والی چیز سے ٹوٹ جاتا ہے، اندر جانے والی چیز سے نہیں اور روزہ اندر

جانے والی چیز سے ٹوٹ جاتا ہے باہر لگنے والی چیز سے نہیں۔ اسے عبد الرزاق نے معصف میں روایت کیا ہے۔

باب روزے میں مسواک کرنا مکروہ نہیں

۲۴۹۵- ربيعةؓ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بے شمار مرتبہ روزے کی حالت میں مسواک کرتے ہوئے

دیکھا۔ (ترمذی) ترمذی نے اس کی تصحیح کی ہے۔

۲۴۹۶- عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ روزہ دار کی بہترین عادات میں سے مسواک کرنا ہے۔ (ابن

ماجہ) اور بیہقی کی روایت میں ہے کہ روزہ دار کی بہترین عادت مسواک کرنا ہے۔ سیوطی نے اشارۃً اس کو حسن کہا ہے۔

۲۴۹۷- عن : عبد الرحمن بن غنم قال : سألت مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ أَلَّا تَسُوَّكَ وَ أَنَا صَائِمٌ ؟ قَالَ : نَعَمْ ! قُلْتُ أَيْ النَّهَارِ ؟ قَالَ : غَدَوَةٌ أَوْ عَشِيَّةٌ . قُلْتُ : إِنَّ النَّاسَ يَكْرَهُونَهُ عَشِيَّةً وَ يَقُولُونَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : لَخُلُوفٌ فِيهِ الصَّائِمُ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ . قَالَ : سُبْحَانَ اللَّهِ ! لَقَدْ أَمَرَهُمُ بِالسَّوَاكِ وَ مَا كَانَ بِالَّذِي يَأْمُرُهُمْ أَنْ يَتَّبِعُوا بِأَفْوَاهِهِمْ عَمْدًا مَا فِي ذَلِكَ مِنَ الْخَيْرِ شَيْءٌ بَلْ فِيهِ شَرٌّ . رواه الطبرانی بإسناد جيد (التلخيص الحبير ۱: ۱۹۳ و ۱۹۴).

باب جواز إفطار الصوم في السفر و كون صومه أفضل

۲۴۹۸- عن : حمزة الأسلمي ؓ قَالَ : قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنْ صَاحِبَ ظَهْرٍ أَغْلِبَهُ أَسَافِرُ عَلَيْهِ وَ أَكْرَبِيهِ وَ إِنَّهُ رِيْمًا صَادَفَنِي هَذَا الشَّهْرُ يَعْنِي رَمَضَانَ وَ أَنَا أَجِدُ الْقُوَّةَ وَ أَنَا شَابٌّ فَاجِدُ بَأْنَ أَصُومُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْ أَنْ أَؤَخِّرَهُ فَيَكُونُ دَيْنًا ، أَمْ أَفْضَلُ

۲۴۹۷- عبد الرحمن بن غنم فرماتے ہیں کہ میں نے معاذ بن جبل سے پوچھا کہ کیا میں روزے کی حالت میں مسواک کروں؟ انہوں نے فرمایا: ہاں! میں نے کہا: دن کے کس حصے میں؟ انہوں نے فرمایا: صبح یا شام میں، میں نے عرض کیا کہ لوگ شام کو مسواک کرنے کو کمرہ بکھتے ہیں اور کہتے ہیں بے شک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ روزہ دار کے منہ کی بو اللہ کے ہاں مشک کی بو سے زیادہ اچھی ہے، معاذ بن جبل نے فرمایا: سبحان اللہ! حضور ﷺ نے ان کو مسواک کا حکم دیا ہے، اور حضور ﷺ ان کو اس بات کا حکم نہیں دے سکتے کہ وہ جان بوجھ کر اپنے منہ کی اس بد بو کو نہل کریں کہ جس میں کچھ خیر ہو، بلکہ اس میں شر ہے (طبرانی، بحوالہ التلخیص الحبر)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مسواک روزے کے دوران ہر وقت ہو سکتا ہے، اور یہی احتیاف کا مسلک ہے، باقی "خلخوف فم الصائم اللہ سے" کا جواب یہ ہے کہ وہ بومعدہ کے خالی ہونے سے پیدا ہوتی ہے اور مسواک کرنے سے بھی معدہ خالی ہی رہتا ہے، لہذا مسواک سے اس پر کوئی اثر واقع نہیں ہوتا۔

باب سفر میں روزہ نہ رکھنا جائز ہے اور روزہ رکھنا افضل ہے

۲۴۹۸- حمزہ اسلمی فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں جانوروں والا ہوں، میں ان کو لے جاتا ہوں، ان پر سفر کرتا ہوں اور میں کراہ دیتا ہوں، کبھی دوران سفر رمضان آ جاتا ہے، میں طاقت ور چوان ہوں، میں چاہتا ہوں کہ روزہ رکھ لیا کروں

يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أَغْظَمَ لِأَجْرِي أَوْ أَفْطَرُ ؟ قَالَ : أَيُّ ذَلِكَ شِئْتَ يَا حُمْزَةُ ! . رواه أبو داود (۳۳۳:۱) . وقال صاحب التلخيص (۱۹۵:۱) لهذه الرواية : صحيحة ثم قال : و صححها الحاكم .

۲۴۹۹- عن : قزعة قال : أَتَيْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ وَ هُوَ مَكْنُوزٌ عَلَيْهِ فَلَمَّا تَفَرَّقَ النَّاسُ عَنْهُ قُلْتُ : إِنِّي لَا أَسْأَلُكَ عَمَّا يَسْتَلُكَ هَؤُلَاءِ عَنْهُ ، سَأَلْتُهُ عَنِ الصَّوْمِ فِي السَّفَرِ : فَقَالَ : سَافَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى مَكَّةَ وَ نَحْنُ صِيَامٌ قَالَ : فَتَزَلْنَا سَبِيلًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (إِنَّكُمْ قَدْ ذَنَبْتُمْ مِنْ عَذْوِكُمْ وَ الْفِطْرُ أَقْوَى لَكُمْ فَكَانَتْ رَحْصَةً فَمِمَّا مَنْ صَامَ وَ مِمَّا مَنْ أَفْطَرَ ، ثُمَّ نَزَلْنَا سَبِيلًا آخَرَ فَقَالَ : إِنَّكُمْ مُصْبِحُوا عَذْوِكُمْ وَ الْفِطْرُ أَقْوَى لَكُمْ ، فَافْطَرُوا وَ كَانَتْ عَزْمَةً ، فَافْطَرْنَا ، ثُمَّ قَالَ : لَقَدْ رَأَيْتُنَا نَصُومُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ ذَلِكَ فِي السَّفَرِ . رواه مسلم (۳۵۷:۱) .

کیونکہ مجھے اس کے مؤخر کرنے سے اس کا رکھنا آسان لگتا ہے، اس لئے کہ وہ قرض کی طرح ذمہن پر سوار رہتا ہے، تو اسے اللہ کے رسول! کیا میں روزہ رکھ لیا کروں؟ اس میں زیادہ ثواب ہے یا نہ رکھوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اے حمزہ! جیسے تیرا جی چاہے (ابوداؤد)۔ صاحب تہذیب فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے (اور حاکم نے بھی اسے صحیح کہا ہے)

فائدہ: اس حدیث میں ”جو تیرا جی چاہے کر“ کے الفاظ سے اس بات پر دلیل پکڑنا کہ روزہ رکھنا اور نہ رکھنا ثواب میں برابر ہیں، غلط ہے، کیونکہ ”تخیر بین الشیئین“ برابری کو مستلزم نہیں، باقی روزہ رکھنا افضل ہے، جیسا کہ ﴿و ان تصوموا خیر لکم﴾ سے واضح ہے اور اس کے خلاف کوئی دلیل نہیں۔

۲۴۹۹- قرعہ فرماتے ہیں کہ میں ابوسعید خدریؓ کے پاس آیا، ان پر لوگوں کا ہجوم تھا، پھر جب بھیڑ ختم ہوئی تو میں نے کہا کہ میں آپ سے وہ نہیں پوچھتا جو یہ لوگ پوچھتے ہیں، میں نے ان سے سفر میں روزہ کے بارے میں پوچھا، انہوں نے فرمایا: ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مکہ کو روزے کی حالت میں سفر کیا، ہم ایک منزل پر اترے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم اب دشمن سے قریب ہو گئے ہو اور روزہ نہ رکھنا تمہارے لئے زیادہ طاقت کا سبب ہے، تو پس روزہ نہ رکھنے کی رخصت تھی، تو ہم میں سے بعض روزہ دار تھے اور بعض بے روزہ دار، پھر ہم دوسری منزل پر اترے تو آپ ﷺ نے فرمایا: صبح کو تم اپنے دشمن سے ملنے والے ہو اور روزہ نہ رکھنا تمہاری قوت بڑھا دے گا، اس لئے تم سب روزہ نہ رکھو، اور یہ قطعی حکم تھا، پھر ہم سب لوگوں نے روزہ نہ رکھا، پھر ابوسعیدؓ نے فرمایا

۲۵۰۰- عن : أبی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال : كُنَّا نَعَزُّوْهُ مَعَ رَسُوْلِ اللّٰهِ صلی اللہ علیہ وسلم فِی رَمَضَانَ فَمِنَّا الصَّائِمُ وَبِمَا الْمُفْطَرُ، فَلَا يَجِدُ الصَّائِمُ عَلَى الْمُفْطَرِ وَلَا الْمُفْطَرُ عَلَى الصَّائِمِ يَزُوْنَ أَنْ مَنْ وَجَدَ قُوَّةَ قَصَامٍ فَإِنَّ ذَلِكَ حَسَنٌ وَ يَزُوْنَ أَنْ مَنْ وَجَدَ ضَعْفًا فَافْطَرَ فَإِنَّ ذَلِكَ حَسَنٌ . رواه مسلم (۳۵۶:۱)

۲۵۰۱- عن : أنس رضی اللہ عنہ (سرفوعا) مَنْ أَفْطَرَ فَرُخْصَةً وَمَنْ صَامَ فَالْصَوْمُ أَفْضَلُ، يَغْنِيْ فِي السَّفَرِ . رواه الضياء المقدسي (كنز العمال ۳۰۶:۴) وسنده صحيح على قاعدة السيوطي المذكورة في خطبة كنز العمال .

باب جواز قضاء صيام رمضان متفرقا وأفضليته متتابعاً

۲۵۰۲- حدثنا : أبو عبيد القاسم بن إسماعيل المحاملي ثنا علي بن المثنى ثنا

کہ پھر اس واقعہ کے بعد میں نے اپنے لشکر کو دیکھا کہ ہم سفر میں حضور ﷺ کے ساتھ روزہ رکھتے تھے (مسلم)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں روزہ رکھنا بغیر کراہت کے جائز ہے اور آخری حدیث میں ”لَقَدْ زَانَتْنَا..... الخ“ سے روزہ رکھنے کی انفضلیت معلوم ہوتی ہے اس لئے ”لیس من البر الصيام فی السفر“ کی حدیث اور اس قسم کی ہر حدیث اس شخص پر محمول ہوگی جسے سفر میں روزہ رکھنے سے نقصان ہو، جیسا کہ اس حدیث کا سیاق و سباق بتا رہا ہے، الغرض سفر میں روزہ رکھنا افضل ہے، بشرطیکہ کوئی عارضہ پیش نہ آئے۔

۲۵۰۰- ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رمضان میں جہاد کر رہے تھے، تو ہم میں بعض روزہ دار تھے اور بعض بے روزہ دار تھے، تو روزہ دار، روزہ نہ رکھنے والے پر کوئی عیب نہ لگاتا اور روزہ نہ رکھنے والا روزہ دار پر کوئی عیب نہ لگاتا، وہ جانتے تھے کہ جس میں قوت ہو وہ روزہ رکھے، یہ بھی خوب ہے اور جس میں ضعف ہو وہ روزہ نہ رکھے، یہ بھی خوب ہے۔ (مسلم)۔

۲۵۰۱- حضرت انسؓ سے ایک مرفوع حدیث مروی ہے کہ جو سفر میں روزہ نہ رکھے تو یہ رخصت ہے اور جو روزہ رکھے تو روزہ رکھنا افضل ہے۔ (کنز العمال) اس کی سند سیوطی کے قاعدہ کے مطابق صحیح ہے۔

فائدہ: ابتدائی احادیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں روزہ رکھنے اور نہ رکھنے کا اختیار ہے اور آخری حدیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں روزہ رکھنا افضل ہے اور روزہ نہ رکھنا رخصت اور جائز ہے اور یہی احتلاف کامسک ہے، البتہ جہاد وغیرہ ضروریات کے لئے روزہ نہ رکھنا اولیٰ معلوم ہوتا ہے تاکہ جہاد کے اعمال میں کمی نہ آئے۔

حبان بن ہلال ثنا عبد الرحمن بن ابراہیم القاص - وهو ثقة - ثنا العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ: أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ: لَا صَوْمَ بَعْدَ الْيَضْبِ مِنْ شَعْبَانَ حَتَّى رَمَضَانَ، وَمَنْ كَانَ عَلَيْهِ صَوْمٌ مِنْ رَمَضَانَ فَلْيَسْرُدْهُ وَلَا يَقْطَعْهُ. رواه الدارقطني (۲۴۳:۱) في سننه و قال ابن القطان: الحديث حسن كما في التلخيص الحبير (۱۹۵:۱).

۲۵۰۳ - عن: ابن عمر رضي الله عنهما: أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ: فِي قَضَاءِ رَمَضَانَ: إِنْ شَاءَ فَرَّقْ وَإِنْ شَاءَ تَابَعَ. لم يسنده غير سفيان بن بشر رواه الدارقطني (۲۴۴:۱). و صححه ابن الجوزي كما في النيل (۱۱۵:۴).

۲۵۰۴ - عن: محمد بن المنكدر قال: بَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم سُئِلَ عَنْ تَقْطِيعِ قَضَاءِ صَيَّامِ شَهْرِ رَمَضَانَ فَقَالَ: ذَلِكَ إِلَيْكَ، أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ عَلَى أَحَدِكُمْ ذَنْبٌ فَقَضَى

باب رمضان کے روزوں کی قضاء متفرق طور پر کرنا بھی جائز ہے اور لگا تار قضاء کرنا افضل ہے

۲۵۰۲ - ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نصف شعبان کے بعد رمضان تک روزہ نہ رکھو، اور جس کے ذمہ رمضان کے روزوں کی قضاء ہے اسے چاہئے کہ لگا تار قضاء کرے اور توڑ توڑ کر قضاء نہ کرے (دارقطنی)۔ ابن قتان فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے۔ تلخیص الحیبر میں اسی طرح ہے۔

فائدہ: نصف شعبان کے بعد روزہ نہ رکھنے کا اس لئے کہا گیا تاکہ رمضان کے لئے صحیح تیاری ہو سکے، یہ نہ ہو کہ شعبان کے روزوں کی وجہ سے کمزوری ہو جائے اور یہ کمزوری رمضان کے روزوں پر اثر انداز ہو، چونکہ اگلی احادیث میں متفرق طور پر قضاء روزے رکھنے کی اجازت مروی ہے، اس لئے اس حدیث میں لگا تار قضاء کرنے کا حکم احتیاب پر محمول ہوگا تاکہ دونوں قسم کی احادیث میں تعارض نہ ہو جائے۔

۲۵۰۳ - ابن عمر سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے روزوں کی قضاء کے بارے میں فرمایا: اگر تو چاہے تو متفرق طور پر رکھ لے اور اگر چاہے تو لگا تار رکھ لے۔ (دارقطنی) ابن جوزی نے اسے صحیح کہا ہے (نیل)

فائدہ: یعنی اگر کسی کے ذمے مثلاً چار روزے ہیں تو چاروں لگا تار رکھے اور اگر چاہے تو ایک دورہ کر پھر چھوڑ دے اور پھر ایک دورہ رکھ لے۔

۲۵۰۴ - محمد بن المنکدر فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے رمضان المبارک کے روزوں کی قضاء

الْبِرْهَمَ وَالْبِرْهَمَيْنِ أَلَمْ يَكُنْ قَضَاءً؟ قَالَ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يَغْفُوَ وَيَغْفِرَ . رواه الدارقطني (۲۴۴:۱) وقال: إسناده حسن إلا أنه مرسل .

باب جواز إفطار الصوم للحامل والمرضع إذا خافتا على أنفسهما أو ولدهما
 ۲۵۰۵- عن: أنس بن مالك الكعبي رضي الله عنه: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَضَعَ عَنِ الْمُسَافِرِ الصَّوْمَ وَشَطْرَ الصَّلَاةِ، وَ عَنِ الْخُبْلَى وَالْمُرْضِعِ الصَّوْمَ . رواه الخمسة . وفي لفظ بعضهم: و عن الحامل والمرضع . وحسنه الترمذی . (نیل الأوطار ۴: ۱۱۳) .

متفرق طور پر کرنے کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس کا تجھے اختیار ہے، دیکھ اگر کسی پر قرض ہو اور وہ ایک ایک، دو دو رہم کر کے ادا کرے تو کیا قرضہ ادا نہیں ہوگا؟ (اور) اللہ تعالیٰ تو زیادہ لائق ہے کہ وہ معاف کریں اور بخش دیں۔ (دارقطنی) اس کی سند حسن ہے مگر یہ مرسل ہے (اور ارسال ہمارے یہاں مضع نہیں)۔

فائدہ: الغرض پہلی حدیث میں لگا تار قضاء روزے رکھنے کا حکم ہے اور متفرق طور پر رکھنے سے روکا گیا ہے اور آخری دو احادیث میں روزہ دار کو لگا تار رکھنے اور جدا جدا رکھنے میں اختیار دیا گیا ہے، تاوان میں تطبیق یوں ہوگی کہ دونوں طریقے سے قضا کرنا جائز ہے، البتہ پہلی حدیث کا حکم انتخاب پر محمول ہے، یعنی لگا تار قضاء کرنا افضل اور اولیٰ ہے۔

باب حمل والی اور دودھ پلانے والی عورتوں کو اپنی جان یا اپنے بچے کی جان کا خطرہ ہو تو روزہ نہ رکھنا جائز ہے
 ۲۵۰۵- انس بن مالک کہی سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے مسافر سے روزہ اور آدھی نماز معاف کر دی اور حاملہ اور دودھ پلانے والی سے روزہ معاف فرمادیا۔ اسے ائمہ شیعہ نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: حاملہ اور مرضع (دودھ پلانے والی عورت) کے لئے روزہ نہ رکھنا اس شرط پر جائز ہے کہ انہیں اپنی جان یا اپنے بچے کی جان کا خطرہ ہو اور یہ خوف کی قید اجتماع سے ثابت ہے (الجوبہر النبی)۔ اگر کوئی یوں کہے کہ "وضع" کے لفظ سے تو معلوم ہوتا ہے کہ قضا نہیں ہوئی چاہئے تو اس کا یہ جواب دیا جائے گا کہ مسافر کے روزوں کی قضاء "قعدة من ایام آخر" قطعاً دلیل سے ثابت ہے اور حدیث مبارکہ میں حاملہ اور مرضع کا مسافر پر عطف کیا گیا ہے، لہذا ان کا بھی یہی حکم ہے، نیز حاملہ اور مرضع کی قضاء پر اجتماع بھی منعقد ہے (رتبۃ الامۃ ص ۳۶)۔

باب وجوب الفدیۃ علی الشیخ الفانی

۲۵۰۶- عن : عطاء سمع ابن عباس رضی اللہ عنہما یقرأ : ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطَاقُونَ فِدْيَةَ طَعَامٍ مَسْكِينٍ﴾ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : لَيْسَتْ بِمَنْسُوخَةٍ هُوَ لِلشَّيْخِ الْكَبِيرِ وَ الْمَرْأَةِ الْكَبِيرَةِ لَا يَسْتَطِيعَانِ أَنْ يَصُومَا فَلْيُطْعِمَا مَكَانَ كُلِّ يَوْمٍ مَسْكِينًا . رواه البخاری (۶۴۷:۲).

باب جواز الفدیۃ عن صوم المیت وأنه لا یصوم أحد عن أحد

۲۵۰۷- ثنا : روح بن الفرخ ثنا یوسف بن عدی ثنا عبیدہ بن حمید عن عبد العزیز بن رفیع عن عمرۃ بنت عبد الرحمن : قُلْتُ لِغَابِثَةَ : إِنَّ أَبَتِي تُوفِّيتُ وَعَلَيْهَا صِيَامٌ رَمَضَانَ ، أَمْ يَصْلُحُ أَنْ أَقْضِي عَنْهَا ؟ فَقَالَتْ : لَا ! وَلَكِنْ تَصَدَّقِي عَنْهَا مَكَانَ كُلِّ يَوْمٍ عَلَى مَسْكِينٍ خَيْرٌ مِنْ صِيَامِكَ . رواه الطحاوی وهذا سند صحیح . (الجوهر النقی ۱: ۲۱۰).

باب شیخ فانی پرفدیہ واجب ہے

۲۵۰۶- عطاء سے مروی ہے کہ انہوں نے ابن عباسؓ کو قرآن پاک کی یہ آیت ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطَاقُونَ فِدْيَةَ طَعَامٍ مَسْكِينٍ﴾ پڑھتے ہوئے سنا، آپؓ نے فرمایا کہ یہ آیت منسوخ نہیں ہے، بلکہ یہ بوڑھے مرد اور بوڑھی عورت کے بارے میں ہے جو روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتے، تو انہیں چاہئے کہ وہ ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلائیں (بخاری)۔
فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شیخ فانی ہر روز کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلائے اور شیخ فانی کے لئے فدیہ کا اصل حکم اجماع سے بھی ثابت ہے۔ اور شیخ فانی اس بوڑھے کو کہتے ہیں جس میں طاقت آنے کی امید نہ ہو۔

باب مرنے والے کے ذمہ اگر روزے ہوں تو اس کی طرف سے فدیہ دینا جائز ہے لیکن کوئی کسی کی طرف سے روزے نہ رکھے

۲۵۰۷- عمرہ بنت عبد الرحمنؓ فرماتی ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا کہ میری والدہ فوت ہو چکی ہیں اور ان کے ذمہ رمضان کے روزے بقیہ ہیں، کیا یہ درست ہے کہ میں ان کی طرف سے قضا کروں؟ تو آپؓ نے فرمایا نہیں، بلکہ تو اس کی طرف سے

۲۵۰۸- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : لَا يُصَلِّي أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَا يَصُومُ

أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ . رواه النسائي في الكبرى بإسناد صحيح (التلخيص الحبير ۱: ۱۹۷) .

۲۵۰۹- أخبرنا : عبد اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : لَا

يُصَلِّيَنَّ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَا يَصُومَنَّ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَكِنْ إِنْ كُنْتَ فَأَعْلًا تَصَدَّقْتَ عَنْهُ أَوْ

أَهْذَيْتَ . رواه عبد الرزاق في مصنفه (زيلعي ۱: ۴۴۹) ورجاله رجال الصحيح إلا عبد اللہ

هذا فإنه من رجال مسلم والأربعة . وهو مختلف فيه .

۲۵۱۰- عن : نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما رفعه في رجل مات وعلیه

صِيَامٌ : يُطْعَمُ عَنْهُ مِنْ كُلِّ يَوْمٍ مِسْكِينٌ . رواه الترمذی ، وقال : الصحيح عن ابن عمر

موقوف . وقال الدارقطني : المحفوظ الموقوف (درایہ ص - ۱۷۷) .

۲۵۱۱- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ مَاتَ وَ

عَلَيْهِ صَوْمٌ شَهْرٍ فَلْيُطْعَمْ عَنْهُ مَكَانَ كُلِّ يَوْمٍ مِسْكِينٌ . قال القرطبي في شرح الموطأ :

ہر دن کے بدلے ایک مسکین پر صدقہ کر اور یہ تیرے روزے رکھنے سے بہتر ہے۔ (طحاوی) اس کی سند صحیح ہے۔

۲۵۰۸- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ کوئی کسی کی طرف سے نماز نہ پڑھے اور نہ ہی کوئی کسی کی طرف سے روزہ رکھے۔ اسے

نسائی نے سنن کبریٰ میں روایت کیا ہے (الخصائص الحبر) اس کی سند صحیح ہے۔

۲۵۰۹- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ کوئی کسی کی طرف سے ہرگز نماز نہ پڑھے اور کوئی کسی کی طرف سے ہرگز روزہ نہ رکھے اور

اگر تو نے مرنے والے سے خیر خواہی کرتی ہی ہے تو اس کی طرف سے صدقہ کر، یا دیکر۔ (مصنف عبد الرزاق) اس کے راوی صحیح کے

راوی ہیں سوائے عبد اللہ کے اور وہ بھی مسلم اور اربعہ کے راوی ہیں۔

۲۵۱۰- ابن عمرؓ سے ایک مرفوع حدیث مروی ہے کہ حضور ﷺ سے ایک ایسے مرنے والے آدمی کے بارے میں پوچھا

گیا جس کے ذمہ روزے تھے، آپ ﷺ نے فرمایا اس کی طرف سے ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلایا جائے۔ (ترمذی)

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث ابن عمرؓ کا قول ہے اور دارقطنی بھی یہی کہتے ہیں۔

۲۵۱۱- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو آدمی مر جائے اور اس کے ذمہ ایک مہینے کے

روزے ہوں تو اس کی طرف سے ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلایا جائے۔ (عمدة القاری) قرطبی، شرح موطا میں

إسناده حسن (عمدة القاری ۲۸۳:۵).

باب وجوب قضاء صوم التطوع إذا أفسده

۲۵۱۲- عن : عائشة رضي الله عنها قالت : كُنْتُ أَنَا وَ حَفْصَةُ صَائِمَتَيْنِ مُتَطَوِّعَتَيْنِ فَأَهْدَيْ لَنَا طَعَامً فَأَقْطَرْنَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : صُومُوا مَكَانَهُ يَوْمًا آخِرَاهُ ، رواه ابن حبان في صحيحه (كنز العمال ۳۰۴:۴) و في الزيلعي (۴۵۱:۱) : و رواه عبد الرزاق

فرماتے ہیں کہ اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر مرنے والے کے ذمے روزے ہوں تو اس کی طرف سے فدیہ ادا کیا جاسکتا ہے (جو پونے دو گلو گندم ہے) لیکن اس کی طرف سے روزہ رکھنا درست نہیں، ہر قسم کی بدنی محض عبادت میں نیابت درست نہیں۔ باقی بخاری میں تعلیقاً جو یہ مروی ہے کہ ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ نے کسی عورت کو فرمایا کہ وہ اپنی ماں کی طرف سے نماز پڑھے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ مسئلہ نماز کا ہے، جب کہ بحث روزہ میں ہو رہی ہے اور دوسرا جواب یہ ہے کہ حاشیہ بخاری میں یعنی سے نقل کیا گیا ہے کہ ابن بطلال نے اس بات پر فقہاء کا اجماع نقل کیا ہے کہ کوئی کسی کی طرف سے فرض یا نفل نماز ادا نہیں کر سکتا اور صاف ظاہر ہے کہ اجماع دلیل قطعی ہے اور یہ دو اہلین عباسؓ و ابن عمرؓ اجماع یعنی دلیل قطعی کے معارض نہیں بن سکتے، نیز یہ احتمال بھی ہے کہ آپ حضرات کا مطلب یہ ہو کہ تم نماز پڑھ لو اور اس کا ثواب میت کو پہنچاؤ اور جب کوئی احتمال پیدا ہو جائے تو اس سے استدلال پکڑنا درست نہیں، جبکہ نبی کی احادیث صلوٰۃ و صوم کے بارے میں صریح ہیں۔ اسی طرح نفل الاوطار میں ابن عباسؓ اور حضرت عائشہؓ سے جو مرفوع حدیث مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”جو شخص اس حالت میں مر جائے کہ اس کے ذمے روزے ہوں تو اس کا ولی اس کی طرف سے روزے رکھے“ تو اس کا جواب یہ ہے کہ خود ان احادیث کے راویوں یعنی ابن عباسؓ اور عائشہؓ کے فتاویٰ اس کے خلاف ہیں جو کہ احادیث بالا میں مذکور ہیں لہذا جب راوی کا اپنا فتویٰ اور عمل ہی اپنی روایت کردہ حدیث کے خلاف ہے تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یہ احادیث منسوخ ہیں۔ یا یہاں صوم سے مراد فدیہ ہے کہ ولی فدیہ ادا کرے تیسرا اس کا بھی احتمال ہے کہ صمام عنف سے مراد یہ نہیں کہ وہ بطریق نیابت اس کی طرف سے روزے رکھے بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ اپنے لئے روزہ رکھ کر اس کا ثواب اس کو پہنچائے، واللہ اعلم۔

باب نفلی روزہ توڑنے پر اس کی قضاء واجب ہے

۲۵۱۳- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں اور حفصہؓ ”نفلی روزے“ سے تھیں کہ ہمیں کھانا نہ دیا گیا تو ہم نے روزہ توڑ لیا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس کے بدلے کسی اور دن روزہ رکھو۔ اسے ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (کنز العمال)

فی مصنفہ حدثنا معمر عن الزہری أَنَّ غَائِشَةَ وَ حَفْصَةَ أَصْبَحَتَا صَائِمَتَيْنِ . الحدیث اھـ .
قلت : و رجالہ رجال الصحیح ، و فیہ انقطاع بین الزہری و عائشہ کما نقلہ
الزیلعی عن الترمذی .

۲۵۱۳- ثنا : و کعب عن مسعر عن حبيب عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما
قال : يَقْضَى يَوْمًا مَكَانَهُ . رواه ابن أبي شيبة و هذا سند صحيح (الجوهر النقي ۱: ۳۱۵).

۲۵۱۴- ثنا : إسماعيل بن إبراهيم عن عثمان التيمي عن أنس بن سيرين : أَنَّهُ
صَامَ يَوْمَ عَرَفَةَ فَعَطِشَ عَطْشًا شَدِيدًا ، فَأَفْطَرَ فَسَأَلَ عِدَّةً مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ فَأَمَرُوهُ
أَنْ يَقْضِيَ يَوْمًا مَكَانَهُ . رواه ابن أبي شيبة و هذا سند على شرط الشيخين ، ما خلا
التيمي ، فإنه أخرج له أصحاب الأربعة و وثقه ابن سعد و ابن سفيان و الدارقطني
(الجوهر النقي ۱: ۳۱۵).

اور زیلعی میں ہے کہ مصنف عبدالرزاق میں بھی یہ حدیث مروی ہے، جس کے راوی صحیح کے راوی ہیں، لیکن اس میں انقطاع
ہے (جو ہمیں مضرت نہیں)۔

۲۵۱۳- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اس کے بدلے کسی دن روزہ رکھا جائے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اس کی سند صحیح ہے۔
۲۵۱۴- انس بن سیرین فرماتے ہیں کہ وہ عرفات کے دن روزہ سے تھے، پھر انہیں شدید پیاس لگی تو روزہ توڑ دیا، پھر
انہوں نے چند صحابہؓ سے اس بارے میں پوچھا تو انہوں نے اسے اس کے بدلے ایک دن روزہ رکھنے کا کہا۔ (مصنف ابن ابی
شیبہ) اس کی سند شیخین کی شرط پر ہے، سوائے ترمذی کے اور وہ بھی اصحاب اربعہ کا راوی ہے، اور ابن سعد، ابن سفيان اور دارقطنی نے
اس کی توثیق کی ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نفلی روزہ توڑنے پر قضاء واجب ہے، خصوصاً پہلی حدیث سے "صوماً کالْفِطْرِ"
امر و وجوب پر دلالت کر رہا ہے۔ باقی احمد، ابوداؤد اور ترمذی میں ام ہانی سے جو یہ مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ان سے فرمایا کہ اگر تو
چاہے تو قضاء کر لے، تو اس کا پہلا جواب یہ ہے کہ مذکورہ بالا احادیث وجوب پر دلالت ہیں، جب کہ ام ہانی کی حدیث عدم وجوب پر اور
قاعدہ ہے کہ جب ثبت اور ثانی میں تعارض ہو تو مثبت کو ترجیح ہوتی ہے۔ اور دوسرا جواب یہ ہے کہ "ان شئت" کا تعلق صرف قضاء کے
ساتھ نہیں، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر تو چاہے تو روزہ توڑ دے اور پھر قضاء کر لیتا، پس یہ حدیث بھی احناف کے مخالف نہیں۔

باب عدم جواز إفطار صوم التطوع إلا لعذر

۲۵۱۵- عن: أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم إذا دُعِيَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجِبْ

فَإِنْ كَانَ صَائِمًا، فَلْيَصِلْ وَإِنْ كَانَ مُفْطِرًا فَلْيَطْعَمْ - رواه مسلم (۴۶۲:۱).

۲۵۱۶- عن: أبي جحيفة قال: أَخَى النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم بَيْنَ سَلْمَانَ وَأَبِي الدَّرْدَاءِ فَرَارَ

سَلْمَانُ أَنَا الدَّرْدَاءُ فَرَأَى أُمَ الدَّرْدَاءِ مُتَبَدِّلَةً فَقَالَ لَهَا: مَا شَأْنُكَ؟ قَالَتْ: أَخُوكَ أَبُو الدَّرْدَاءِ لَيْسَ لَهُ حَاجَةٌ فِي الدُّنْيَا، فَجَاءَ أَبُو الدَّرْدَاءِ فَصَنَعَ لَهُ طَعَامًا، فَقَالَ: كُلْ، فَإِنِّي صَائِمٌ، قَالَ: مَا أَنَا بِكُلِّ حَتَّى تَأْكُلَ، فَأَكَلَ، فَلَمَّا كَانَ اللَّيْلُ ذَهَبَ أَبُو الدَّرْدَاءِ يَقُومُ، قَالَ نَمْ، فَتَنَامَ، ثُمَّ ذَهَبَ يَقُومُ، فَقَالَ: نَمْ، فَلَمَّا كَانَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ قَالَ سَلْمَانُ: فَمِمَّ الْآنَ فَصَلَّيَا، فَقَالَ لَهُ سَلْمَانُ: إِنَّ لِرَبِّكَ عَلَيْكَ حَقًّا، وَلِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا، وَ لِأَهْلِكَ عَلَيْكَ حَقًّا

باب بغیر عذر کے نقلی روزہ توڑنا جائز نہیں، نفل شروع کر دینے سے لازم ہو جاتا ہے

۲۵۱۵- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کسی کو دعوت دی جائے تو وہ قبول کرے اور اس کے گھر

جائے، پھر اگر وہ روزہ دار ہے تو دعا دے دے اور اگر روزہ دار نہیں تو کھائے (مسلم)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نقلی روزہ توڑنا جائز نہیں، جیسا کہ خطاوی میں ہے کہ اگر روزہ توڑنا جائز ہوتا تو اجابت

دعوت (جو کہ سنت ہے) کی وجہ سے افضل ہوتا۔

۲۴۱۶- ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سلمان اور ابو الدرداء کے مابین مواخات کرائی تھی، ایک مرتبہ سلمان ابو الدرداء

سے ملاقات کے لئے ان کے گھر گئے تو ام الدرداء کو بہت پہلے پرانے حال میں دیکھا، ان سے پوچھا: یہ حالت کیوں بنا رکھی ہے؟ ام

الدرداء نے جواب دیا: یہ تمہارے بھائی ابو الدرداء کی وجہ سے ہے، جنہیں دنیا کی کوئی حاجت نہیں اور جو دنیا کی طرف کوئی توجہ نہیں دیتے۔

پھر ابو الدرداء تشریف لائے، سلمان کے سامنے کھانا کھا گیا، ابو الدرداء نے فرمایا کہ کھائیے اور یہ بھی کہا کہ میں روزہ سے ہوں، اس پر

سلمان نے کہا کہ میں اس وقت تک نہیں کھائوں گا جب تک آپ کھانے میں شریک نہیں ہوں گے، تو ابو الدرداء نے بھی کھایا (اور روزہ

توڑ دیا) پھر جب رات ہوئی تو ابو الدرداء عبادت کے لئے اٹھے، سلمان نے فرمایا: سو جائیے، تو ابو الدرداء سو گئے، پھر تھوڑی دیر کے بعد

عبادت کے لئے اٹھے، اس مرتبہ بھی سلمان نے فرمایا: سو جائیے! پھر جب رات کا آخری حصہ تھا تو سلمان نے فرمایا

فَاعْطِبْ كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ ، فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ صَدَقَ سَلْمَانُ . رواه البخاری (۱: ۲۶۴) .

باب أن المرأة لا يجوز لها صوم التطوع إذا كان زوجها حاضرا إلا بإذنه
 ۲۵۱۷- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا تَصُومُ الْمَرْأَةُ وَبُعْلُهَا شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ ، وَلَا تَأْذُنُ فِي نَيْتِهِ وَهُوَ شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ . وَمَا اتَّفَقْتَ مِنْ كَسْبِهِ مِنْ غَيْرِ أَمْرِهِ فَإِنَّ يَصْنَعُ أَجْرَهُ لَهُ . رواه مسلم (۱: ۳۳۰) .

احیاء ابھیے، چنانچہ دونوں نے نماز پڑھی، اس کے بعد سلمانؓ نے ابوالدرداءؓ سے فرمایا: آپ کے رب کا بھی آپ پر حق ہے، آپ کی جان کا بھی آپ پر حق ہے اور آپ کی بیوی کا بھی آپ پر حق ہے، اس لئے ہر حق والے کو اس کا حق ادا کیجیے، پھر آپ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ ﷺ سے اس کا تذکرہ کیا تو حضور ﷺ نے فرمایا: سلمانؓ نے سچ کہا ہے (بخاری)۔

فائدہ: (۱): سلمانؓ نے جو طرز عمل اختیار کیا ہے، اس کا مقصد ابوالدرداءؓ کو ان کی رائے سے پھیرنا تھا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے دوسرے جن بندوں کے حقوق واجب کئے ہیں، اللہ کے واجبی حقوق کے اہدائ کی رعایت بھی ضروری ہے، غیر معمولی طور پر عبادت میں جبر و مشقت اختیار کرنے سے خود حضور ﷺ نے منع فرمایا ہے۔

فائدہ: (۲): دوسری حدیث سے معلوم ہوا کہ عذر کی وجہ سے نفلی روزہ توڑنا جائز ہے، اس لئے کہ سلمانؓ ابوالدرداءؓ کے مہمان تھے اور ان کے اصرار پر ابوالدرداءؓ نے روزہ توڑا اور حضور ﷺ نے اطلاع ملنے پر کوئی تکریر نہیں کی۔ اور پہلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بغیر عذر کے روزہ توڑنا جائز نہیں، کیونکہ دعوت کوئی عذر نہیں، دعوت اور ضیافت میں بہت فرق ہے، اس لئے دونوں حدیثوں میں تعارض کا وہ ہم نہیں ہوا چاہئے۔

باب شوہر کی موجودگی میں عورت کے لئے نفلی روزہ رکھنا اس کی اجازت کے بغیر ناجائز ہے
 ۲۵۱۷- ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس کا شوہر موجود ہو تو بیوی اس کی اجازت کے بغیر (نفلی) روزہ نہ رکھے، اور اس کے ہوتے ہوئے بیوی کسی کو گھر میں آنے کی اجازت نہ دے اور عورت شوہر کی کمائی میں سے کچھ اس کے حکم کے بغیر خرچ کرتی ہے تو آدھا ثواب خاوند کو ملتا ہے (مسلم)۔

فائدہ: خاوند کی موجودگی میں نفلی روزہ رکھنے سے اس کی حق تلفی ہوتی ہے، اس لئے اس کی اجازت ضروری ہے، ہاں اگر

باب ان من صار أهلاً للزوم الصوم في اثناء اليوم لا يأكل إلى الغروب

۲۵۱۸- عن : سلمة بن الأكوع رضی اللہ عنہ قال : أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ رَجُلًا مِّنْ أَسْلَمَ أَنْ أَقْنِ فِي النَّاسِ أَنْ مَنْ كَانَ أَكَلَ فَلْيُصُمْ بَقِيَّةَ يَوْمِهِ ، وَ مَنْ لَمْ يَكُنْ أَكَلَ فَلْيُصُمْ فَإِنَّ الْيَوْمَ يَوْمُ غَاشُورَاءَ . رواه البخاری (۲۶۸:۱) (۲۶۹).

باب وجوب القضاء على من أفطر بظن الغروب ثم طلع الشمس

۲۵۱۹- حدثني : عبد الله بن أبي شبيب ثنا أبو أسامة عن هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت : أَفْطَرْنَا عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ فِي يَوْمٍ غَيْمٍ ثُمَّ طَلَعَتِ الشَّمْسُ قِيلَ لِهَشَامٍ : فَأَمِرُوا بِالْقَضَاءِ ؟ قَالَ : لَا بُدَّ مِنْ قَضَاءٍ . وَقَالَ مَعْمَرٌ : سَمِعْتُ هَشَامًا لَا أَذْرِي أَقْضُوا أَوْ لَا . رواه البخاری (۲۶۳:۱).

خاندن خود روزے سے ہو، یا تیار ہو تو پھر اجازت کی ضرورت نہیں، البتہ فرض روزوں میں اجازت کی ضرورت نہیں، کیونکہ حدیث میں ہے کہ اللہ کی نافرمانی کی صورت میں کسی کی اطاعت درست نہیں ہے۔

باب کسی شخص پر دن کو روزہ واجب ہو تو وہ غروب تک کچھ نہ کھائے

۲۵۱۸- سلمہ بن الاکوع "فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے قبیلہ اسلم کے ایک آدمی کو حکم دیا کہ وہ لوگوں میں اس بات کا اعلان کر دے کہ جو کھا چکا ہے وہ باقی دن کچھ نہ کھائے اور جس نے ابھی تک کچھ نہیں کھا یا تو وہ روزے کی نیت کر لے، اس لئے کہ آج عاشوراء (دس محرم) کا دن ہے (بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رمضان میں اگر کوئی مسافر دن کو قیام ہو جائے، یا کافر مسلمان ہو جائے، یا حائضہ پاک ہو جائے، یا بچہ بالغ ہو جائے تو وہ باقی دن کچھ نہ کھائیں (ہدایہ)۔

باب جس نے سورج غروب ہونے کے گمان پر روزہ افطار کیا، پھر سورج نکل آیا تو اس پر قضاء واجب ہے

۲۵۱۹- اسماء بنت ابی بکر صدیقہ "فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں مطلع امیر آ رہا تھا، ہم نے جب افطار کر لیا تو سورج نکل آیا، اس پر ہشام (راوی) سے پوچھا گیا کہ کیا پھر انہیں قضاء کا حکم ہوا تھا تو انہوں نے فرمایا کہ قضاء کے سوا چارہ کاری کیا تھا۔ معمر فرماتے ہیں کہ میں نے ہشام سے سنا، انہوں نے کہا کہ لوگوں نے قضاء کی تھا یا نہیں؟ اس کا مجھے علم نہیں (بخاری)۔

۲۵۲۰- أخرنا : أبو حنيفة عن حماد بن أبي سلمة عن إبراهيم قال غمر بن الخطاب و أصحابه في يوم غيم ظنوا أن الشمس قد غابت ، قال : فطلعت الشمس ، فقال غمر : ما نعرضنا لجنت ثم هذا اليوم ، ثم تقضى يومنا مكانه . رواه الإمام الهمام محمد بن الحسن في كتاب الآثار (۴۵:۲) . وفي التلخيص الحبير : و رواه البيهقي من طريقين آخرين في أحدهما : فقال عمر : ما نبأ لي و تقضى يومنا مكانه . و رواه من رواية زيد بن وهب عن عمرو فيها أنه لم يقض . و رجح البيهقي رواية القضاء لورودها من جهات متعددة ثم قواه بما رواه عن صهيب نحو القصة . و قال : و أقضوا يومنا مكانه .

باب استحباب السحور وتأخيرہ و تعجيل الفطر

۲۵۲۱- عن : أنس بن مالك رضی اللہ عنہ قال : قال النبي صلی اللہ علیہ وسلم : تسحروا فإن في السحور بركة . رواه البخاری (۲۵۷:۱) .

فائدہ: سورج غروب ہونے کے گمان پر جب کہ حقیقت میں وہ غروب نہ ہو اور روزہ افطار کر لینے سے قضاء واجب ہے اور حدیث میں وضاحت سے یہ ذکر ہے کہ انہیں قضا کا حکم کیا گیا، باقی ہشام کا عدم علم عدم قضاء کو مستلزم نہیں۔

۲۵۲۰- ابراہیم حنفی فرماتے ہیں کہ عمر بن خطاب اور ان کے ساتھیوں نے بادل کے دن یہ گمان کرتے ہوئے کہ سورج غروب ہو چکا ہے، روزہ افطار کر لیا راوی کہتے ہیں (کہ روزہ افطار کرنے کے بعد) پھر سورج نکل آیا تو عمرؓ نے فرمایا: ہم نے گناہ کو جان بوجھ کر نہیں کیا، ہم آج کا دن پورا کریں گے اور اس کے بدلے ایک دن قضاء کریں گے۔ (کتاب الآثار لامام محمدؒ) اور تلمیذ خیر میں دو اور طریق سے یہ حدیث مروی ہے، جن میں سے ایک میں یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ہمیں اس کی کوئی پروا نہیں (البتہ) ہم اس کے عوض ایک دن قضاء کریں گے۔ اور دوسرے طریق میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے قضا نہیں کی، لیکن بتجلیؓ نے قضاء کرنے کی روایت کو ترجیح دی ہے، کیونکہ یہ حدیث مختلف جہتوں سے وارد ہے، پھر بتجلیؓ نے اس حدیث کو تقویت دی ہے اس روایت سے جو صہیب سے اسی قصہ میں مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اس کے بدلے ایک دن قضاء کرو۔

فائدہ: نیز قضاء کرنے کی احادیث ثبتہ اور قضاء نہ کرنے کی احادیث نافی ہیں اور اصول میں یہ بات آچکی ہے کہ شیت، نافی پر راجع ہوتی ہے۔

۲۵۲۲- عن : أبی الدرداء رضی اللہ عنہ قال : قال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ثَلَاثٌ مِنْ أَخْلَاقِ الْمُرْسَلِينَ : تَعَجُّلُ الْفِطْرِ ، وَ تَأْخِيرُ الشُّحُورِ ، وَ وَضْعُ الْيَمِينِ عَلَى الشِّمَالِ فِي الصَّلَاةِ . رواه الطبرانی فی معجمه (زیلعی ۴۵۳:۱) و حسنه السیوطی (۱۱۷:۱) فی الجامع الصغير إلا أن فيه "من أخلاق النبوة".

۲۵۲۳- عن : عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ أن رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : فَضْلٌ مَا بَيْنَ صِيَامٍ وَ صِيَامٍ أَهْلُ الْكِتَابِ أَكَلَةُ السَّحْرِ . رواه مسلم (۳۵۰:۱)

۲۵۲۴- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ : أن رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : لَا يَزَالُ الدِّينُ ظَاهِرًا مَا عَجَلَ النَّاسُ الْفِطْرَ لِأَنَّ الْيَهُودَ وَ النَّصَارَى يُؤَخِّرُونَ . رواه أبو داود و ابن خزيمة و ابن حبان فی صحيحہما . (الترغیب والترہیب ۱۸۵:۱)

۲۵۲۵- عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ : إِنْ أَحَبَّ عِبَادِي إِلَيَّ أَعَجَلْتُهُمْ فِطْرًا . رواه أحمد و الترمذی و حسنه و ابن خزيمة و ابن حبان

باب سحری کھانا اور تاخیر سے کھانا مستحب ہے جبکہ جلدی افطار کرنا مستحب ہے

۲۵۲۱- انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: سحری کھایا کرو، اس لئے کہ سحری میں برکت ہے (بخاری)۔

۲۵۲۲- ابو الدرداءؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تین باتیں نبیوں کے اخلاق میں سے ہیں: جلد افطار

کرنا، دیر سے سحری کھانا اور نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھنا۔ اسے طبرانی نے معجم میں روایت کیا ہے (نصب الراية) اور سیوطی نے اس کی تحقین کی ہے۔

۲۵۲۳- عمرو بن العاصؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ہمارے روزوں اور اہل کتاب کے روزوں میں فرق

سحری کا لقمہ ہے (مسلم)۔

۲۵۲۴- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: دین اسلام اس وقت تک غالب رہے گا جب تک لوگ روزہ

جلدی افطار کرتے رہیں گے، اس لئے کہ یہود و نصاریٰ روزہ دیر سے افطار کرتے ہیں (ابوداؤد، صحیح ابن خزيمة، صحیح ابن حبان)۔

۲۵۲۵- ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میرے بندو!

فی صحیحہما . (الترغیب ۱: ۱۵۸)۔

باب النہی عن صوم العیدین و آیام التشریق

۲۵۲۶- عن : عائشة رضی اللہ عنہا قالت : نہی رسول اللہ ﷺ عن صومین یوم الفطر و یوم الاضحی . رواہ مسلم (۱: ۳۶۰)۔

۲۵۲۷- و روی مسلم (۱: ۳۶۰) عن ابی سعیدؓ قال : سمعت رسول اللہ ﷺ یقول : لا یصلح الصیام فی یومین ، یوم الاضحی و یوم الفطر من رمضان .

۲۵۲۸- عن : سعد بن ابی وقاصؓ قال : أمر بنی النبی ﷺ أن أنادی بنی أنہا آیام اکل و شرب و لا صوم فیہا یعنی آیام التشریق . رواہ أحمد و البزار . قال فی مجمع الزوائد : و رجالہما رجال الصحیح . (نیل الاوطار ۱: ۱۴۴)۔

۲۵۲۹- عن : انسؓ نہی عن صوم بستہ آیام من السنۃ ثلاثہ آیام التشریق

مجھے سب سے زیادہ محبوب وہ شخص ہے، جو روزہ سب سے جلدی افطار کرے (احمد، ترمذی) ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اسے حسن کہا ہے (ترغیب و ترہیب)۔

فائدہ: احادیث بالا سے محرمی میں تاخیر اور افطاری میں جلدی کرنا مستحب معلوم ہوتا ہے، ابن عبدالبر فرماتے ہیں کہ افطار جلدی کرنے اور محرمی میں تاخیر کرنے کی احادیث صحیح اور متواتر ہیں (نیل الاوطار) لیکن شیعہ حضرات کا عمل اس کے برعکس ہے۔

باب عیدین اور آیام تشریق کو روزہ رکھنا ممنوع ہے

۲۵۲۶- عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے عید الفطر اور عید الاضحی کے دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے (مسلم)۔

۲۵۲۷- ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ عید الاضحیٰ اور عید الفطر کے دن روزہ رکھنا درست نہیں (مسلم)۔

۲۵۲۸- سعد بن ابی وقاصؓ فرماتے ہیں کہ مجھے نبی کریم ﷺ نے اس بات کا حکم دیا کہ میں منی کے دنوں میں یہ اعلان کر دوں کہ یہ کھانے پینے کے دن ہیں اور آیام تشریق میں روزہ رکھنا درست نہیں۔ (احمد، بزار) مجمع الرواۃ میں ہے کہ اس کے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں (نیل الاوطار)۔

و یَوْمَ الْفِطْرِ وَ یَوْمَ الْأَضْحٰی وَ یَوْمَ الْجُمُعَةِ مُخْتَصَّةٌ بَيْنَ الْأَيَّامِ . رواه الطیالسی . (جامع الصغیر ۲: ۱۶۵) و حسنہ بالرمز۔

باب النہی عن الوصال

۲۵۳- عن : أبی سعید الخدری رضی اللہ عنہ : أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : لَا تُوَاصِلُوا فَأَيُّكُمْ أَرَادَ أَنْ يُوَاصِلَ فَلْيُوَاصِلْ حَتَّى السَّخِرِ ، قَالُوا : فَإِنَّكَ تُوَاصِلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ إِنِّي أَتَيْتُ لِي مُطْعِمٌ يُطْعِمُنِي وَ سَاقٍ يَسْقِينِي . رواه البخاری (۱: ۲۶۴)۔

۲۵۳۱- عن : لیلی امراءہ بشیر بن الخصاصیہ قالت : أَرَدْتُ أَنْ أَصُومَ يَوْمَيْنِ مُوَاصِلَةً فَمَنْعَنِي بَشِيرٌ وَقَالَ : إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ هَذَا وَقَالَ : يَفْعَلُ ذَلِكَ النَّصَارَى ،

۲۵۲۹- حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے سال کے چھ (۶) دنوں میں روزہ رکھنے سے منع فرمایا، تین ایام تشریق، چوتھا عید الفطر کا دن، پانچواں عید الاضحیٰ کا دن اور چھٹا وہ جسے کادن جسے دوسرے دنوں میں سے خاص کر لیا گیا ہو۔ اسے طیلانی نے روایت کیا ہے (جامع الصغیر) اور اشارۃ حسن کہا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے ایام تشریق میں مطلقاً روزہ رکھنا ممنوع معلوم ہوتا ہے باقی بعض صحابہ سے ایام تشریق میں متعین کیلئے روزہ رکھنے کا جو جواز مروی ہے تو وہ ان کا اپنا اجتہاد ہے جو ان مرفوع احادیث کے معارض نہیں بن سکتا نیز نبی کی احادیث محرم ہیں جبکہ جواز کی احادیث صحیح اور تعارض کے وقت محرم کو صحیح پر ترجیح ہوتی ہے۔

باب بغیر کھائے پئے لگا تار روزے رکھنا ممنوع ہے

۲۵۳۰- ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ محرمی اور افطاری کئے بغیر لگا تار روزے نہ رکھو، ہاں اگر کوئی صوم وصال کرنا ہی چاہے تو وہ محرمی کے وقت تک ایسا کر سکتا ہے، صحابہؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ ﷺ تو صوم وصال کرتے ہیں؟ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں تمہاری طرح نہیں ہوں، میں تو رات اس طرح گزارتا ہوں کہ ایک کھانے والا مجھے کھاتا ہے اور ایک پلانے والا مجھے پلاتا ہے (بخاری)۔

فائدہ: محرمی تک وصال کرنے کا مطلب یہ ہے کہ افطاری نہ کھائے اور محرمی کھالے۔

وَلَكِنْ صُومُوا كَمَا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿اتَّمُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ فَإِذَا كَانَ اللَّيْلُ فَأَفْطَرُوا . رواه ابن أبي حاتم في تفسيره واللفظ له . ورواه عبد بن حميد في تفسيره وأحمد و الطبرانی وسعيد بن منصور (فتح الباری ۴: ۱۷۶)

۲۵۳۲- عن : عبد الرحمن بن أبي لیلی عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ قال : نهى النبي ﷺ عن الْحِجَامَةِ لِلصَّائِمِ ، وَ عَنِ الْمُوَاصَلَةِ ، وَلَمْ يُحَرِّمْنَاهُمَا إِنْقَاءً عَلَى أَصْحَابِهِ . رواه عبد الرزاق و أبو داود و إسناده صحيح . (فتح الباری ۴: ۱۵۵ و ۱۵۶) وقد مر في باب أن الاحتلام والحجامة غير مفطر .

باب إباحة صوم يوم الجمعة منفردا

۲۵۳۳- عن : عبد الله قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُ مِنْ غُرَّةِ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ، وَقَلَّ مَا كَانَ يُفْطِرُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ . رواه الترمذی (۹۸: ۱) و حسنه .

۲۵۳۱- بشر بن خصاصی کی بیوی ایسی کہتی ہیں کہ میں نے دو روزے لگا تار رکھنے کا ارادہ کیا تو بشر نے مجھے روک دیا اور فرمایا کہ نبی کریم ﷺ اس سے منع فرماتے تھے اور فرماتے تھے ”یہ نصاریٰ کرتے ہیں، لیکن تم اسی طرح روزہ رکھا کرو، جس طرح تمہیں اللہ نے اس آیت ﴿اتموا الصیام الی اللیل﴾ میں حکم فرمایا ہے یعنی جب رات ہو جائے تو افطار کرلو“۔ اسے ابن ابی حاتم، احمد، طبرانی اور سعید بن منصور نے روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

۲۵۳۲- ایک صحابی فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے روزے دار کو بچے لگوانے اور بغیر کچھ کھائے بچے لگا تار روزے رکھنے سے منع فرمایا اور انہیں حرام قرار نہیں دیا، بلکہ اپنے صحابہ پر شفقت فرماتے ہوئے روکا۔ (عبد الرزاق، ابوداؤد)۔ اس کی سند صحیح ہے۔
فائدہ: مذکورہ بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ مطلقاً صوم وصال پسندیدہ نہیں، جیسے آخری دو حدیثوں سے معلوم ہوا، ہاں اگر کوئی صوم وصال پر مصر ہو تو وہ بحری تک وصال کر لے، جیسا کہ پہلی حدیث سے معلوم ہوا۔ اور بحری سے زیادہ وصال کرنا بہت ہی ناپسندیدہ ہے۔

باب صرف جمعہ کے دن روزہ رکھنا مباح ہے

۲۵۳۴- عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ ہر مہینے کے پہلے تین دن روزہ رکھتے تھے، اور جمعے کے دن

و رواہ النسائی أيضا و صححه ابن حبان و ابن عبد البر و ابن حزم . (عمدة القاری ۳۳۳:۵) و لیس فیہ لفظ غرة .

۲۵۳۴- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : لَا تَحْتَصُوا لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ بَقِيَامٍ مِنْ نَبِيٍّ دَلَّيَالَى وَلَا تَحْتَصُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِصِيَامٍ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي صَوْمٍ يَصُومُهُ أَحَدُكُمْ . رواہ مسلم (۳۶۱:۱) .

۲۵۳۵- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : لَا يَصُومُ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا أَنْ يَصُومَ قَبْلَهُ أَوْ يَصُومَ بَعْدَهُ . رواہ مسلم (۳۶۰:۱) .

باب کراہۃ صوم السبت منفردا

۲۵۳۶- عن : عبد اللہ بن بسر عن اخته - واسمها الصماء - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : لَا تَصُومُوا يَوْمَ السَّبْتِ إِلَّا فِيمَا اقْتَرَضَ عَلَيْكُمْ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ أَحَدُكُمْ إِلَّا عُودَ عِنَبٍ

بہت کم ایسا ہوتا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم روزے سے نہ ہوں۔ (ترمذی، نسائی) ترمذی نے اسے حسن کہا ہے۔ ابن حبان، ابن عبد البر اور ابن حزم نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے دن روزہ رکھنا جائز ہے اور یہی احناف کا ظاہر مذہب ہے۔

۲۵۳۷- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دوسری راتوں میں سے جمعہ کی رات کو قیام اور عبادت کے لئے خاص نہ کرو، اور دوسرے دنوں میں سے جمعہ کے دن کو روزہ کے لئے خاص نہ کرو، ہاں! اگر کسی تاریخ کو روزہ رکھنے کی اسے عادت ہے اور وہ جمعہ کا دن اتفاق سے بن جائے تو وہ روزہ رکھے (مسلم)۔

۲۵۳۸- حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی جمعہ کے دن روزہ نہ رکھے، ہاں! اگر اس سے ایک دن پہلے یا ایک دن بعد بھی روزہ رکھے تو درست ہے (مسلم)۔

فائدہ: احادیث بالا سے معلوم ہوا کہ صرف جمعہ کے دن روزہ رکھنا بھی مباح ہے، لیکن صرف جمعہ کو خاص کر لینا درست نہیں احناف بھی اسی کے قائل ہیں اور جمعہ کے ساتھ اگلیا یا پچھلا دن ملا لینا افضل اور اولیٰ ہے۔

باب صرف ہفتے کے دن روزہ رکھنا مکروہ ہے

۲۵۳۹- عبد اللہ بن بسر اپنی ہشیرہ صماء سے نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہفتے کے دن روزہ نہ رکھو

أَوْ لِحَاءِ شَجَرَةٍ فَلْيَمْضَعْهُ . رواه الخمسة إلا النسائي وابن حبان والحاكم والطبرانی و البيهقي و صححه ابن السكن (نیل ۱۳۳: ۴ و ۱۳۴).

۲۵۳۷- عن : بشير المازني (مرفوعاً) نَهَى عَنْ صِيَامِ يَوْمِ السَّنْبِ . رواه الضياء المقدسي في المختارة (كنز العمال ۳۰۸: ۴) و سنده صحيح على قاعدة السيوطي المذكورة في خطبة كنز العمال.

۲۵۳۸- عن : أم سلمة رضي الله عنهما أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَصُومُ مِنَ الْأَيَّامِ السَّنْبِ وَالْآحَدِ ، وَكَانَ يَقُولُ : إِنَّهُمَا يَوْمَانِ غَنِدَ لِلْمُشْرِكِينَ فَاجِبٌ أَنْ أَخَالِفَهُمْ . رواه أبو داود والنسائي و صححه ابن حبان (فتح الباری ۳۰۵: ۴).

باب أن الحائض لا تصوم وتقضي

۲۵۳۹- عن : معاذة قالت : سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَقُلْتُ : مَا نَالُ

مكرم فرض روزہ (یعنی اگر فرض روزہ اتفاق سے ہفتے کے دن آجائے، مثلاً اس نے نذر مانی کہ فلاں تاریخ کو روزہ رکھوں گا اور وہ اتفاق سے ہفتہ کا دن تھا تو روزہ رکھنے میں کوئی حرج نہیں) اور اگر اسے کھانے کو کوئی چیز نہ ملے تو انگوڑ کا چھلکا یا درخت کی لکڑی ہی چبا لے۔ اسے نسائی کے علاوہ احمد غمر نے اور ابن حبان، طبرانی اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور ابن اسکن نے اسے صحیح کہا ہے۔

۲۵۳۷- بشیر مازنی سے ایک مرفوع حدیث مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ہفتہ کے دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔ (کنز اعمال) اس کی سند سیوطی کے قاعدہ پر صحیح ہے۔

۲۵۳۸- ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ ہفتے اور اتوار کے دن روزہ رکھتے تھے اور فرماتے تھے کہ یہ مشرکین کے لئے عید کے دن ہیں تو مجھے پسند ہے کہ میں ان کی مخالفت کروں۔ (ابوداؤد، نسائی، ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے۔

قاعدہ: پہلی وادھا حدیث سے ہفتے کے دن روزہ رکھنے سے ممانعت معلوم ہوتی ہے اور تیسری حدیث میں اجازت، تو مشہور قاعدہ کی بناء پر ممانعت کو ترجیح دی جائے گی اور اگر آپ ﷺ نے کفار کی مخالفت کے لئے روزہ رکھنے کا کہا لیکن روزہ رکھنے میں چونکہ ان دنوں کی تعظیم تھی اس لئے پھر روزے سے منع فرمادیا، بہر حال یہ نمی کہ امت متزکیہ پر محمول ہے اور صرف ہفتہ کے دن کو خاص کر کے روزہ رکھنا درست نہیں۔

الْحَائِضُ تَقْضِي الصَّوْمَ وَلَا تَقْضِي الصَّلَاةَ؟ قَالَتْ: كَانَ يُصِيبُنَا ذَلِكَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَنُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّوْمِ وَلَا نُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّلَاةِ. رواه الجماعة (نیل ۱: ۲۶۹ و ۲۷۰) و فی روایۃ لأبی داود وقد سكت عنه: فَلَا تَقْضِي (الصَّلَاةَ) وَلَا نُؤْمَرُ بِالْقَضَاءِ.

باب أن الجنب لا يفطر بل يصوم

۲۵۴۰- عن: أبي بكر بن عبد الرحمن قال: كُنْتُ أَنَا وَ أَبِي فَدَّعَيْتُ مَنَعَةً حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى عَائِشَةَ قَالَتْ: أَشْهَدُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْ كَانَ لِيُصْبِحَ جُنُبًا مِنْ جَمَاعٍ غَيْرِ إِحْتِلَامٍ ثُمَّ يَصُومُهُ. ثُمَّ دَخَلْنَا عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ فَقَالَتْ وَمِثْلَ ذَلِكَ. رواه البخاری (۱: ۲۵۸ و ۲۸۹).

باب حائضہ عورت روزے نہ رکھے بلکہ قضاء کرے

۲۵۳۹- معاذہ فرماتی ہیں کہ میں نے عائشہ سے پوچھا کہ حائضہ عورت کو کیا ہے کہ روزے تو قضاء کرتی ہے اور نماز قضاء نہیں کرتی؟ تو عائشہ نے فرمایا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں بھی یہ مسئلہ پیش آتا تو ہمیں روزہ قضاء کرنے کا حکم کیا جاتا اور نماز قضاء کرنے کا حکم نہ کیا جاتا۔ اسے جماعت نے روایت کیا ہے۔ (نیل الادفار) اور ابو داود کی روایت (جو سکوت عنہ ہے) میں ہے کہ نہ ہم نماز قضاء کرتیں اور نہ ہی ہمیں نماز قضاء کرنے کا حکم کیا جاتا۔

باب جنبی افطار نہ کرے بلکہ روزہ ہی رکھے

۲۵۴۰- ابو بکر بن عبد الرحمن فرماتے ہیں کہ میں اپنے والد کے ساتھ حضرت عائشہ کے پاس گیا تو حضرت عائشہ نے فرمایا کہ میں اس بات کی گواہی دیتی ہوں کہ رسول اللہ ﷺ جنابت کی حالت میں صبح کرتے تھے، پھر روزہ بھی رکھتے تھے، اور یہ جنابت جماع کی وجہ سے ہوتی، احتلام کی وجہ سے نہیں، پھر ہم ام سلمہ کے پاس گئے، انہوں نے بھی اسی طرح فرمایا (بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنابت کی حالت میں روزہ رکھنا درست ہے، نیز محل لکم لیلة الصیام الرفث الی نساءکم ﷺ سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ حالت جنابت میں روزہ رکھنا درست ہے، کیونکہ اس آیت کا مقصد یہ ہے کہ رات کو طی کرنا مباح ہے اور طلوع فجر سے مقدارن وقت بھی لیلة الصوم (رات) میں داخل ہے، لہذا اس آخری گھڑی میں بھی ہم بستری کرنا مباح ہوا تو پھر یقیناً ایسا کرنے والا روزہ کے اول وقت میں جنبی ہی ہوگا، لہذا معلوم ہوا کہ جنابت کی حالت میں روزہ رکھنا درست ہے۔

باب استحباب صیام ستہ من شوال و صوم عرفہ و صوم عاشوراء

۲۵۴۱- عن : أبی یوب رضی اللہ عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال : مَنْ صَامَ رَمَضَانَ ثُمَّ أَتْبَعَهُ

سِتًّا مِنْ شَوَّالٍ فَذَلِكَ صِيَامُ الدَّهْرِ . رواه الجماعة إلا البخاری والنسائی (نیل : ۴ : ۱۲۰)

۲۵۴۲- عن : أبی قتادہ فی حدیث طویل : ثم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : ثلاث من

کُلِّ شَهْرٍ وَ رَمَضَانَ إِلَى رَمَضَانَ ، فَهَذَا صِيَامُ الدَّهْرِ كُلِّهِ ، وَ صِيَامُ يَوْمِ عَرَفَةَ اخْتِصِبَ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَكْفِرَ السَّنَةُ الَّتِي قَبْلَهُ وَالسَّنَةُ الَّتِي بَعْدَهُ ، وَ صِيَامُ يَوْمِ عَاشُورَاءَ اخْتِصِبَ أَنْ يَكْفِرَ السَّنَةُ الَّتِي قَبْلَهُ . رواه مسلم (۱ : ۳۶۷).

۲۵۴۳- عن : ابن أبی لیلی عن داود بن علی عن أبیہ عن جدہ قال رَسُوْلُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم :

باب شوال کے چھ دن اور عرفہ کے دن اور عاشورہ کے دن روزہ رکھنا مستحب ہے

۲۵۴۱- ابویوب فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے رمضان کے روزے رکھنے کے بعد شوال کے چھ

روزے بھی رکھے تو گویا اس نے ہمیشہ روزے رکھے۔ اسے جماعت نے روایت کیا ہے سوائے بخاری اور نسائی کے۔

فائدہ : اس حدیث سے شوال کے چھ روزوں کی فضیلت معلوم ہوتی ہے، باقی امام اعظم سے جو ان چھ روزوں کی بابت

گراہت مروی ہے، وہ بدعتیہ کی بنا پر ہے کہ کہیں یہ نہ سمجھ لیں کہ یہ فرض ہیں۔

۲۵۴۲- ابوقتادہ سے ایک لمبی حدیث میں مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر مہینے تین روزے رکھنا اور ہر رمضان

کے روزے رکھنا یہ ہمیشہ روزے رکھنے کے برابر ہے اور عرفہ کے دن روزہ رکھنے سے مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ ایک سال پہلے اور ایک

سال بعد کے گناہ معاف فرمادیں گے اور عاشورہ کے دن روزہ رکھنے سے مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ ایک سال پہلے کے گناہ معاف

فرمادیں گے (مسلم)۔

فائدہ : باقی ابوداؤد و احمد وغیرہ کی ایک حدیث میں جو یہ مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفہ کے دن روزہ رکھنے سے منع

فرمایا تو اس کا جواب یہ ہے کہ نبی اس حاجی کے بارے میں ہے جو روزہ کی وجہ سے کمزور ہو جائے اور عرفہ کی عبادات ادا نہ کر سکے۔ اور

باقی تمام لوگوں کے لئے مذکورہ بالا باب کی حدیث کی بنا پر روزہ رکھنا مستحب ہے۔

۲۵۴۳- داود بن علی اپنے باپ کے واسطے سے اسکے دادا (ابن عباسؓ) سے نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

صُومُوا يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَ خَالِفُوا يَهُودَ صُومُوا قَبْلَهُ يَوْمًا وَ بَعْدَهُ يَوْمًا . رواه أحمد (نیل الاوطار ۴: ۱۲۷).

أبواب الاعتكاف

باب أن الاعتكاف سنة مؤكدة لكن على الكفاية

۲۵۴۴- عن : عائشة رضی اللہ عنہا زوج النبی ﷺ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَغْتَكِفُ الْعَشْرَ الْأَوَّخِرَ مِنْ رَمَضَانَ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ ثُمَّ إِغْتَكَفَ أَزْوَاجُهُ مِنْ بَعْدِهِ . رواه البخاری (۱: ۲۷۱).

کہ عاشورہ کے دن روزہ رکھو، لیکن یہودی مخالفت کرتے ہوئے اس سے ایک دن پہلے اور ایک دن بعد بھی روزہ رکھو۔ اسے احمد نے مسند میں روایت کیا ہے (نیل الاوطار)۔

أبواب الاعتكاف

باب اعتكاف سنت مؤكدة على وجه الكفاية

فائدہ: یعنی اعتکاف سنت مؤکدہ ہے، لیکن ایک آدمی کے اعتکاف بیٹھ جانے سے محلہ کے تمام لوگوں سے ادا ہو جائے گا۔ ۲۵۴۴- ام المؤمنین حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ اپنی وفات تک برابر رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف کرتے رہے اور آپ ﷺ کے بعد آپ کی أزواج مطہرات رضی اللہ عنہن اعتکاف کرتی تھیں۔ (بخاری)

فائدہ: حضور ﷺ کی مواظبت سے اعتکاف کا سنت مؤکدہ ہونا معلوم ہوتا ہے، اسی طرح آپ ﷺ کا اعتکاف کرنا تو منقول ہے، لیکن آپ ﷺ کے زمانے میں صحابہ کا اعتکاف منقول نہیں اور اسی طرح آپ ﷺ کے بعد تمام صحابہ بھی اعتکاف نہیں بیٹھے، اس سے اعتکاف کا سنت کفایہ ہونا معلوم ہوتا ہے، باقی حضور ﷺ کا ایک سال کے اعتکاف کی قضاء کرنا استحباب پر محمول ہے۔ نیل الاوطار میں ہے کہ اس بات میں کسی کا اختلاف نہیں کہ اعتکاف غیر واجب ہے البتہ اعتکاف مندور واجب ہے۔

باب اشتراط الصوم و مسجد الجماعة للاعتکاف و ما یحرم فیہ

۲۵۴۵- حدثنا: وهب بن بقية أنا خالد عن عبد الرحمن يعني ابن إسحاق عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت: أَلَسْتُ عَلَى الْمُتَكَبِّفِ أَنْ لَا يَغُوءَ مَرِيضًا وَلَا يَشْهَدَ جَنَازَةً وَلَا يَمَسُّ امْرَأَةً وَلَا يُبَاشِرَهَا وَلَا يَخْرُجَ لِحَاجَةٍ إِلَّا لِمَا لَا بُدَّ مِنْهُ وَلَا اِغْتِكَافٍ إِلَّا بِصَوْمٍ وَلَا اِغْتِكَافٍ إِلَّا فِي مَسْجِدٍ جَامِعٍ. رواه أبو داود (۳۴۲:۱).

۲۵۴۶- عن: عائشة رضي الله عنها (مرفوعاً) لَا اِغْتِكَافَ إِلَّا بِصِيَامٍ. رواه الحاكم في المستدرک (کنز العمال ۴: ۳۱۱) و سندہ صحیح علی قاعدۃ السیوطی المذکورۃ فی خطبۃ کنز العمال. و صححہ السیوطی أيضا بالرمز فی الجامع الصغير (۱۷۱:۲).

باب اعتکاف کیلئے مسجد جماعت اور روزہ شرط ہے

۲۵۴۵- عائشہؓ فرماتی ہیں کہ سنت یہ ہے کہ معتکف نہ کسی مریض کی عیادت کو جائے، نہ نماز جنازہ کے واسطے مسجد سے باہر جائے، نہ شہوت کے ساتھ عورت کو چھوئے، نہ اس کے ساتھ مباشرت کرے اور غیر ضروری حاجت کے لئے بھی مسجد سے باہر نہ نکلے، ہاں ضروری حاجت کے لئے مسجد سے باہر جاسکتا ہے اور اعتکاف بغیر روزے کے درست نہیں اور اعتکاف صرف جامع مسجد میں ہی درست ہے (ابوداؤد)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ روزہ اعتکاف کے لئے شرط ہے اور عائشہؓ کا سنت کا لفظ بولنا اس کے مرفوع ہونے کی دلیل ہے اور لفظ سنت، واجب اور سنت مصطلح کے درمیان مشترک ہے اور معتکف کے لئے سنت صوم کا ذکر کرنا مس اور خروج من المسجد کے ذکر کے ساتھ اس بات کی دلیل ہے کہ یہاں مراد واجب ہے، یعنی روزہ اعتکاف کے لئے ضروری اور شرط ہے اور باقی نیل الاوطار میں ابن عباسؓ سے یہ جو مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ معتکف پر روزہ نہیں، تو اس کا جواب یہ ہے کہ ابن عباسؓ کی حدیث صحیح ہے اور عائشہؓ کی حدیث محرم ہے اور اصول یہ ہے کہ تعارض کے وقت محرم کو ترجیح دی جاتی ہے۔

فائدہ: یعنی قضائے حاجت کے لئے باہر جاسکتا ہے اور جامع مسجد سے مراد وہ مسجد ہے جہاں شیخ وقتہ نماز باجماعت ہوتی ہو۔

۲۵۴۶- حضرت عائشہؓ سے مرفوع حدیث مروی ہے کہ اعتکاف بغیر روزے کے درست نہیں۔ اسے حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے۔ (کنز العمال) اس کی سند سیوطی کے قاعدہ پر صحیح ہے اور جامع صغیر میں سیوطی نے اشارۃً اسے صحیح بھی کہا ہے۔

باب جواز طرح الفراش فی المسجد للمعتکف

۲۵۴۷- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا اِغْتَكَفَ طَرَحَ لَهُ فِرَاشَهُ أَوْ يُوَضِّعُ لَهُ سَرِيرَهُ وَرَاءَ أَسْطُوَانَةِ التَّوْبَةِ . رواه ابن ماجہ و رجالہ ثقات (نیل ۴: ۱۷۷)

باب ضرب الخباء للمعتکف فی المسجد

۲۵۴۸- عن : عائشة رضی اللہ عنہا ، قالت : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَغْتَكِفَ صَلَّى الْفَجْرَ ثُمَّ دَخَلَ مُغْتَكِفَهُ وَ إِنَّهُ أَمَرَ بِخَبَاءٍ فَضُرِبَ لَمَّا أَرَادَ الْإِغْتِكَافَ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ . الحديث (رواه مسلم ۱: ۳۷۱).

باب مسجد میں معتکف کے لئے بستر بچھانا جائز ہے

۲۵۴۷- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ جب اعتکاف بیٹھے تو آپ ﷺ کے لئے اسطوانۃ التوبہ کے پیچھے بستر بچھایا جاتا یا چار پائی رکھی جاتی۔ اسے ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں (نیل الاوطار)۔

باب مسجد میں معتکف کے لئے چھوٹا خیمہ لگانا

۲۵۴۸- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب اعتکاف کرنے کا ارادہ فرماتے تو فجر کی نماز پڑھ کر اپنی اعتکاف کی جگہ میں داخل ہو جاتے، ایک مرتبہ آپ ﷺ نے (مسجد میں) خیمہ لگانے کا حکم فرمایا تو جب آپ ﷺ نے رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف کا ارادہ کیا تو خیمہ لگا دیا گیا (مسلم)۔

فائدہ: ائمہ اربعہ کا اس بات پر اجماع ہے کہ ایک سوئیں کی رات بھی اعتکاف میں داخل ہے، اس لئے حدیث مبارکہ میں فجر کی نماز پڑھ کر معتکف میں داخل ہونے سے مراد یہ ہے کہ حضور ﷺ مسجد میں تورات کی ابتداء ہی سے داخل ہو جاتے، البتہ تقی کے لئے صبح کی نماز کے بعد اپنے خیمے میں داخل ہو جاتے، یا یہ مراد ہے کہ آپ ﷺ بیسوئیں کی صبح ہی کو مسجد میں چلے جاتے۔
بجہ اللہ نویں حصہ کا ترجمہ تکمیل کو پہنچا (بروز جمعہ ۲۷ محرم الحرام ۱۴۲۰ھ)۔

نعم احمد

جامعہ خیر المدارس، ملتان، پاکستان۔



عمدہ کاغذ-طباعت و جلد بندی